Prouerbios y

Sentencias de Lucio Anneo Seneca, y de Don Yñigo Lopez de Mendoça, Marques de Santillana.

Glosados por el Doctor Pedro Diaz de Toledo.

EN ANVERS,
En casa de Iuan Steelsio.
M. D. LII.
Con Priuilegio Imperial.

Ayuntamiento de Madrid

Copia del Priuilegio.

EL Emperador nuestro Señor, consintio a Iuan Steelsio, que el solo, o quiẽ su poder ouiere, imprima y venda los libros de Seneca traduzidos en Castellano. Y prohibio que ningun otro Librero, o impressor los imprimiesse, o mandasse imprimir dentro de quatro años primeros siguientes: como mas largamente paresce enel original del Priuilegio. Fecho en Bruxellas a. xvj. de Mayo: 1548. y firmado.

P. Lens.

Pertenece al Vso de Don Antº Zifuentes Foxxiol

Ayuntamiento de Madrid

Prologo.

MVy virtuoso y muy Illustre Principe rey y Señor: dize Casiodoro en vna epistola, enel quarto lib. de sus epistolas: Alegremente se allega hombre ala obra que tiene começada, si se rie y muestra la vezindad dela perfecion y acabamiẽto della. El gran feruor y desseo de obedecer al mandamiento por vuestra alteza a mi fecho, me incitaron tentar, ordenar y componer qualquier glosa o declaracion, o comiẽço alos prouerbios de Seneca: no porque yo presumiesse que la pobreza de mi entender bastasse a componer y escriuir de mucha sciẽcia, q̃ en mi no la ay: mas compelio alo tentar fazer, la obediencia que como a subdito y vasallo hõbre obliga la ley natural y diuina. Y segun dize Arist. eñl ij. dela Methafisica: Si Thimoteo no fuera, muchas melodias no touieramos enla musica: y Thimoteo fizo assaz en comẽçar, y dar causa, y comiẽço alos otros q̃ quisiesse escreuir sobre lo

Ayuntamiento de Madrid

que començo, corrigiendo y emẽdando y su pliendo. E como los q̃ ofrecian al templo, todos eran recebidos, aunque todos no ofrecian en ygual manera: que vnos ofrecian oro, otros ofrecian plata, otros tortolas, otros pollos de palomas. Y la biuda pobre no fue desechada, porque (segun dize el Euangelio) ofrecio solamente dos dineros al templo. Assi los que escriuen y ponen, no deuen ser desechados, ni deue ser despreciado lo que escriuen, porque otros ayan escripto o pueden escriuir mas sotil y suficientemente. Que como dize Vegecio, enla introduciõ que fizo al libro de re militari: Quãdo no se culpa la osadia en escriuir, esfuerçan se otros, y componen y escriuen mejor y mas suficientemente. Pues vuestra Real Magestad acate no la rudeza dela escriptura, mas la voluntad que he tenido de cumplir el mandamiento real por vuestra grand señoria ami fecho: y que he dado comiẽço para que otros que ayan mas leydo, suplan, emienden y corrijan lo que mas nuestro señor les administrara. Y porque, segũ dize Vegecio

Ayuntamiento de Madrid

Vegecio enl dicho libro de re militari: Ninguna obra del todo se deue dezir perfecta y acabada, sino aquella, ala qual despues de Dios la Real Magestad da auctoridad, la señoria real vuestra, con humanidad real resciba aquesta ruda composicion, y acatela con alegre y sereno vulto: que segun dize Salomon enlos prouerbios: Alegria del vulto del rey es vida: E mandela emendar y corregir: porque la obra por fauor de vuestra gran alteza assi perfecta & acabada, sea a seruicio de dios y de vuestra magnifica Real Magestad: la qual nuestro señor conserue, y prospere en mucha gloria y triumpho por luengos tiempos.

Ayuntamiento de Madrid

Tabla delos Prouerbios

que en este libro van declarados.

¶ *Las primeras cifras denotan el numero del Prouerbio: las postreras, la foja.*

AGena cosa es todo lo que desseádo viene. Prouerb. 1. a fol. 1.

Amor se toma del aluedrio, la voluntad no se pone. 5. 3

A tu padre, ama lo si fuere bueno: y sino, sufrelo. 8. 4

Al absente daña, el que contiende conel beodo. 12. 6

Amor no se puede desarraygar, mas puede se adelgaçar. 18. 8

Amar y saber, quasi nunca lo otorgo Dios juntamente. 22. 10

Auariento nunca faze cosa buena, sino quãdo muere. 23. 10

Auariento mas se duele del daño que el sabio. 24. 10

al Auariento que mas mal le puedes desear, sino que biua largo tiempo? 25. Folio 11

Al coraçon que se duele no conuiene cosa creer. 26. 11

Al mancebo trae prouecho amar, al viejo es le contado por crimen. 28. 11

Aun

Ayuntamiento de Madrid

Aun la prieſſa es tardança enel deſſeo. 106.
Folio 53
Aun los que faʒen injuria la aborreſcen. 113.
Folio 57
al Ayrado mejor eſta tirar le las armas, que no dargelas. 114. 57
Aun vn cabello tiene ſu ſombra. 116. 58
Aun al enemigo es leal, quien aconſejado es de guardar la fe. 118. 59
Ay quan meʒquino es el dolor que no tiene boʒ enel tormento. 161. 73
el Auariento a ninguno es bueno, y para ſi es muy malo. 175. 76
Aſsi ternas a alguno por amigo, que pienſes que podra ſer tu enemigo. 183. 79
el Ayrado aun el mal q̃ faʒe le pareſce bueno. 197. 83
Al que ha recebido algun daño, es remedio de ſu dolor, que ſu enemigo ſe duela. 201
Folio 84
A muchos amenaʒa quien a vno faʒe injuria. 210. 87
al Auariento nunca le fallece cauſa para negar. 244. 96
A ninguno acuſaras preſto: a ninguno loaras preſto. 259. 103
Antes que prometas deues proueer como cumpliras lo que prometieres. 279.
Folio 110

Ayuntamiento de Madrid

Alos padres, faras piedad: alos parientes, amor: alos amigos, fe: a todos generalmente ygualdad.281. 111
Al dinero cõuiene mandar, no ſeruille.283. Folio 113
Algunos matan alos enemigos, no porque los tenian, mas porque los temian. 293. 117
Aunque tu fagas porque con razon ningu no te quiera mal: no fallecera por eſſo quien te quiera mal.297. 119
Algunos ſon cuyo cuerpo es ſin mãzilla, y ſu voluntad eſta embuelta en mil maneras de pecados. 322. 131
Aſsi como la pintura es fermoſura, ninguna parte dela qual es errada: aſsi el hombre es fermoſo, en quien ninguna parte eſta fea de pecado. 333. 135
Aura el hablar effecto, ſi hablamos honeſtas coſas.345. 138
A penas paſſa ninguno en bien ſino por mal.350. 141
BIen duerme, el que no ſiente quan mal duerme.57. 23
el Bien ſe puede abatir, mas del todo no ſe puede perecer.53. 21
Bienes que vienen, ſino ſe ſoſtienen, caen, y traen daño.61. 24
Buena anima es aquella, que no es ſojuzgada al

Ayuntamiento de Madrid

da al dinero.62. 24
Buena torpeza es aquella, que descubre el peligro.65. 25
Bienaueturado no eres aun, si el pueblo no ha burlado de ti.245. 96
Bien fazer no aprouecha auer aprendido, si lo dexas.253. 99
Buena cosa es perdonar siempre, assi como si tu pecasses cada dia.274. 109
Buena cosa es seguir las pisadas delos mayores, si derechamente anduuieron.275. Folio. 109
Buen varon es el que su coraçon ha traydo, no solo a no querer pecar, mas a no poder.359. 146
Bueno es escarmentar en mal ageno. 37. Folio. 14
Beneficio recebir, es vender libertad. 38. Folio. 14
Buena muerte es al hombre la que ataja los males dela vida.44. 17
Beneficio quien dio al digno, dandolo, recibio lo.45. 17
Beneficio quien dize que te dio, demanda lo.48. 18
Beneficios dando alos dignos, obligas a ti a todos.67. 26
Coraçon que sabe temer, sabe guardar la vida.3. 2

Ayuntamiento de Madrid

la Concordia, faze las baxas ayudas ser firmes. 4. 2
Conuiene mirar lo que puedes fazer. 9. 5
Causa de ocioso cuydado, es el amor. 33. Folio 13
Coraçon bueno, nunca da consentimiento al que yerra. 47. 18
el Culpante que da al juez dinero por bien le pierde. 60. 24
Cruel renzilla es, conel que esta en trabajo. 69. 27
Cuya muerte los amigos esperan, su vida los ciudadanos aborrecen. 73. 29
el Compañero gracioso es carreton enel camino. 86. 41
Cosa de gran trabajo es, temiendo fazer se hombre viejo. 117. 58
la Cayda del grande daña de ligero. 119. Folio 60
Comporta las cosas difficiles, porque sufras las ligeras. 140. 68
Coraçon graue y discreto, no tiene la sentencia dubdosa. 146. 69
el Crimen graue daña, aunque se diga blandamente. 151. 70
Como retengas a alguno contra su voluntad, incitas lo a que se vaya. 173. 76
la Causa es mala que demanda misericordia. 212. 87

Ayuntamiento de Madrid

Cosa propia no digas la que se puede mudar.238. 94
Caso que la injuria ningunos enemigos te faga: la embidia te fara muchos.246. 97
la Cosa no es pequeña que a muchos amigos recibe.261. 103
Cada dia es de ordenar, assi como si fuesse el postrimero.270. 107
la Confesion vergonçosa del pecado es cosa cercana dela ynocencia.288. 115
Comienço es de discordia, fazer delo comun propio.291. 117
Como es mala cosa dañar porque quisieron mal, tanto es peor cosa querer mal porque dañaste.294. 118
Cruel quien es enlos sieruos, muestra que para ser lo en los otros, no le fallece el querer, mas el poder.308. 123
Ciertamente a quien muchos temen, muchos teme.315. 127
la Cosa fara que podamos obrar enella.317 Folio 128
Cosa de gran clemencia es antes perdonando corregir los peccados que no juzgar los.321. 131
Cuydado busca, quien quiere biuir con ynocentes.326. 133
Cruelmẽte nos auemos cõtra los q̃ pecan: y co-

Ayuntamiento de Madrid

y cometemos aquello mismo.332. 13
DEl que ama, redimiras su malenconi
con lagrimas.19.
Dos vezes es agradescido, quando se da lo
que cumple.34.
Dos vezes muere el que por voluntad d
otro muere.40.
Dos vezes pecas, quando das cõsentimien
to al pecado.42.
Dos vezes vence, quien se vence quãdo e
victorioso.54.
Dos vezes muere, quiẽ con sus armas muc
re.56.
De reguardar es toda ocasion de pecar.70
Folio.
el Destemplado faze cruel al physico.72
Folio.
De ligero viene el peligro, que es menos
preciado.75.
De largo tiempo antes conuiene aparejar
para vencer prestamente.91.
Del enemigo no fablaras mal, mas pensa
lo.93.
el Dolor descrece quando no ha lugar e
que crezca.95.
Discordia, mas cara es que la concordia.9
Folio.
Difficultosa a de ser la oreja a crimines.98
Folio.

Ayuntamiento de Madrid

el Dolor fuerça mentir alos que son sin culpa.104. 51
Del defecto de otro el sabio enmienda el suyo.107. 54
Dela ganancia delos hombres, fue auida la fortuna por deesa.110. 55
el Desterrado que en ningun lugar tiene casa, es como hombre muerto sin sepultura.112. 56
Denegarse ala patria es padescer destierro.115. 58
Dan lugar de maldezir multiplicadas bodas.170. 75
Dos vezes da al pobre limosna, quien gela da prestamente.176. 77
Del ayrado aparta te por poco tiempo: del enemigo, por largo.187. 80
Del cuerdo es temer al enemigo aunque sea pequeño.192. 82
Desataras la desuentura si te touieres por bienauenturado.198. 84
la Dignidad enel indigno es en lugar de infamia.199. 84
los Desagradescidos enseñan a muchos q̄ se hagan malos.209. 87
Deleyte malo es acostumbrarse hombre alo ageno.225. 91
Doctor no han menester los que son de mala naturaleza.226. 91
De
Ayuntamiento de Madrid

De quien vieres que ha buen comiençoe
virtud, no deseſperes buena ſalida y fi
255. 10
Diſputando mucho la verdad ſe pierde
263. 10
Dos maneras ſon de pecar: vna por prop
ſito, otra por negligencia. 277. 11
Del dinero ſi ſabes vſar, es ſieruo: y ſino
es ſeñor. 284. 1
el Dinero no farta al auariento: antes le p
ne mas cobdicia. 285. 1
De quan grandes fuerças es, el que meno
ſprecia al que le injurio. 295. 1
De mirar es quien ſeas, no por quien er
auido. 296. 1
Deſecha la crueldad: y la ira, que es mad
de crueldad. 312. 1
De reyr es, perder ninguno ſu ynocenc
por odio y malquerencia del culpado
314. 1
la Doctrina prouechoſa faze buenas co
ſtumbres: onde la buena coſtumbre de
ue ſacudir lo que la mala imprimio, 35
Folio 14
ESpera que alguno fara a ti, lo que tu fi
res a otro. 2.
el Coraçon ayrado muchas coſas ſe de
miente a ſi meſmo. 13.
El auariento el miſmo es cauſa de ſu mal
tra
El qu
lo
El qu
cha
Eſton
cul
Eſſa n
la
El qu
lo
El bu
te
El be
qu
conel
gu
El qu
do
El dia
Fo
El dia
te.
En no
bra
enel
ço
Enga
125

Ayuntamiento de Madrid

trabajo.14. 7
El que ama ſabe lo que cobdicia, y no vee lo que ſabe.15. 7
El que ama, velando ſueña lo que ſoſpecha.16. 7
Eſtonces es la muger buena, quando deſcubiertamente es mala.20. 9
Eſſa meſma coſa que la llaga del amor faze la ſana.30. 12
El que no ſabe dar beneficio, injuſtamente lo pide.36. 14
El buen coraçon injuriado, demaſiadamente ſe enſaña.43. 17
El benigno pienſa la cauſa y reſpecto enlo que da.55. 22
conel Enemigo no ſe reconcilia hombre ſeguramente.74. 30
El que ſiempre teme, cada dia es condenado.80. 35
El dia por venir es peor de cada dia. 85. Folio 40
El dia ſiguiente es diſcipulo del precedente.89. 43
En nombrar nombre deſagradeſcido, nombras mala palabra.92. 45
enel Conſejo del capitan conſiſte el eſſuerço delos ſoldados.101. 50
Engaño es tomar, lo que no podras tornar. 125. 62

El

Ayuntamiento de Madrid

El que enel hombre necessitado es miseri-
cordioso, ha memoria de si. 155. 7
El q̃ socorre alos necesitados enla prospe
ridad, halla ayuda enla aduersidad. 157.
Folio 7
El inferior teme qualquier cosa que el su-
perior peca. 171. 7
Enla vida del mezquino, no ay embidia ni
mengua. 182. 7
la Embidia se ensaña callada, aunque ene-
migamente. 186. 8
Escusando lo mal dicho fazes lo mas agro.
228. 9
el Enfermo faze mal lo que le cumple insti-
tuyendo al fisico por heredero. 229. 9
El que teme de caer, no cae de ligero. 239
Folio. 9
En ningun lugar mejor morimos los hom
bres, que donde de mejor gana biuimos
243. 9
El pecar mas se deue dexar por odio que
por miedo. 27
En secreto castiga los amigos: en publico
loa los. 330. 13
El temeroso se llama cauto y discreto: el
zio templado. 339. 13
El pecado que primero fue consentimiẽto
agora ya es muerte. 354. 14
FAma y opinion buena delos hombres
ma

Ayuntamiento de Madrid

mas segura es que el dinero.52. 20
Fama buena guarda su resplandor enlas tinieblas.58. 23
la Fe se deue guardar, aun al enemigo. 105. Folio 52
Fuyr la cobdicia, es vencer reyno. 111. Folio 56
la Fe quien pierde, a que otra cosa se tornara? 120. 60
Fortuna, quando falaga entonces engaña. 121. 60
Fortuna mas presto la fallaras, que la ternas.122. 61
Fortuna donde algo rompio, roto es. 124. Folio 62
Fortuna a quien mucho falaga torna loco. 126. 62
la Fe quien pierde, no tiene mas cosa que perder.132. 65
la Fe nunca buelue enel anima donde se partio.134. 65
la Fe ninguno perdio, saluo el que no la tuuo.135, 66
Fortuna no se contenta de dañar vna vez a alguno.136. 66
la Fortuna es vidrio: y quando resplandesce, quiebrase. 141. 68
la Fortuna, a ninguno aprouecha mas, que el buen consejo.142. 68

Ayuntamiento de Madrid

el Fablar blando consigo trae su veninio. 163. 73
la Fuerte o el bienauenturado, podra sufrir y comportar la embidia. 184. 80
la Fortuna es inconstáte, que luego deman da lo que dio. 202. 85
Felicidad es morir, antes que llame la muer te. 213. 87
la Fortuna es muy mesquina que caresce de enemigo. 214. 88
las Fembras sobrepujan alos hombres en mal consejo. 223. 91
Fortuna no ay tan buena dela qual no te puedas quexar. 242. 95
por Fuerte es mas de tener aquel que ven ce las cobdicias, que el que vẽce los ene migos. 286. 114
Fermosa cosa es dar a quien no demanda. 290. 116
la Fama temen muchos: pocos la concor dia. 292. 117
GRan deudo es conjuntarse los coraçó nes, que se quieren bien. 49. 18
la Gloria del soberuio, presto se torna en confusion. 77. 31
Ganancia con mala fama, es de contar por perdida. 100. 49
Gran sinrazon es lo que no tiene razon. 143 Folio 69

Ayuntamiento de Madrid

Graue mal es, el que se asconde dela vista. 147. 69
Grauemente daña el mal que no se muestra. 148. 70
Graue es el enemigo que la enemistança asconde enel pecho. 149. 70
Gran cuyta es aprender seruir, si eres acostumbrado de ser señor. 158. 72
Gran trabajo es de ser injuriado de que no te puedes quexar. 159. 72
Guarnecida mengua, es la cobdicia enlas riquezas. 178. 78
Gran cosa es, no ser loado: y digno de ser lo. 298. 119
Gran cosa es no desraygar los peccadores, mas los peccados. 320. 130
HOmbre es fuera de si, quando tiene ira. 153. 71
Honesta torpeza es morir por buena causa. 156. 72
el Hombre sufre en si vna cosa, en otro pesa otra. 165. 74
Hombre no sabe fallar la fortuna sin dolor. 167. 74
Hombre que a si mesmo da lugar, honestamente sirue. 168. 74
Hombre es empreſtado ala vida, no donado. 169. 75
el Heredero que nasce es mas fiel, que

Ayuntamiento de Madrid

el que se escriue. 222. 90
los Hombres mas ligero sufriran de ser desechados, que engañados. 311. 125
IVgador delas tablas, quãto es mas sabio enel arte, tanto es peor. 32. 12
la Ira passa presto enel buen varon. 63. Folio 25
Infortunios venideros se pueden vencer y esquiuar por industria. 130. 64
la Ira del buen hombre, es graue. 144. Folio 69
Injurias ala nobleza, rogando al indigno. 174. 76
la Ira siempre es mentirosa enel amor. 185. Folio 80
la Ira quien vence, vence vn grand enemigo. 189. 81
el Iuez es condenado, quando el culpable es absuelto. 193. 82
el Inocente enel dia en que peca se condena. 196. 83
Injuria quien por esso faze porque puede, presto dexara de fazer, pues la faze. 309. Folio 124
LA mucha sospecha siempre echa las cosas ala mas triste parte. 7. 4
Los defectos de tu amigo, si los sufres fazes los tuyos. 10. 5
La cruel seruidumbre, es agena del libre y noble

Ayuntamiento de Madrid

noble hombre.11. 6
Ligeramente conoceras al auariẽto, no mo ſtrando te de vn tenor.21. 9
Lo ageno plaze mas a nos, y lo nueſtro pla ze mas a otros. 27. 11
La vieja quãdo juega faze deleytes de muer te.29. 12
La mucha coſtumbre delas buenas coſas es mala.35. 14
la Luxuria es dulce, mas por halago q̃ por mando. 46. 17
Las coſas bien penſadas pujan a ſi miſmas, mas no perecen del todo.59. 23
Lo que vna vez ſe ha de hazer, mucho es de deliberar.97. 48
Lo que ſe dexa de procurar, porque no ſe ſabe, no ſe pierde.102. 50
Lo que no ſe puede mudar, ſufre lo: no lo culpes.129. 64
Loornueuo donde naſce, el viejo ſe pierde. 200. 84
Ley general es que manda naſcer y morir. 203. 85
Loçania y loor no pueden auer concordia. 205. 85
la Luxuria es ſeñal que trae conſigo ſabor de liuiandad.207. 86
la Luxuria, aun por el mirar condena alos hombres.208. 86

Ayuntamiento de Madrid

Lo mejor del infelix y desauenturado es que no faga cosa.237. 94
Lo que quisieres que sea secreto, a ninguno lo digas: ca no podras pedir que otro te tenga secreto, si tu no lo tuuiste a ti mismo.307. 123
Loca cosa es temer, lo que no se puede escusar.327. 133
MVchos beneficios recibe el que los sabe dar.41. 15
la Muger, o ama, o aborresce: y no ay tercera cosa enella.6. 3
Muestra que le den beneficio, el que muchas vezes lo da.50. 19
la Misericordia gana buenas ayudas.66. 26
la Matrona casta obedeciendo a su marido, es señora del.76. 31
Mejor se vence la cosa por consejo, que no por ira.78. 32
Maldades quando aprouechan, peca quien obra derechamente.81. 27
Mengua no puede padescer el fuerte, ni el noble.82. 38
la Muerte quien dessea dexe el pecado dela vida.88. 42
el Maleficio confiessa, quien fuye el juyzio.127. 62
la Mocedad debalde repites despues que ya veniste ala vejez.138. 67

el

Ayuntamiento de Madrid

el Malo tome las leyes: el bueno la fortuna.206. 86
Malo es de llamar aquel, que por lo que le cumple es bueno.215. 88
el Malo quando se finge bueno, es muy malo.216. 88
el Miedo quando viene, no tiene el sueño lugar.217. 89
Morir es cosa necessaria, mas no quando tu quisieres.218. 90
Mal se faze qualquier cosa, que se faze en fe dela fortuna.219. 89
al Muerto quien embia algo, a el no da cosa: y assi lo quita.220. 90
Mala es la medicina donde peresce algo de la natura.124. 91
Mal biuen los que siempre se piensan biuir.227. 91
Menos es engañado al que niegan presto lo que demanda.230. 92
la Muger que sola piensa, piensa a mal. 231. Folio 92
Mal quien quiere faʒer siempre falla causa. 232. 92
Muchos a de temer aquien muchos temen 233. 93
la Muger que casa con muchos, no plaʒe a muchos.235. 93
la Maldad ella es pena de si mesma: ca la

Ayuntamiento de Madrid

mala conciẽcia aunq̃ algunas vezes esta en reposo, mas nũca esta segura. 258. 10:
Maldad nunca es de vengar con maldad, 262. 103
Malquerencia de muchos se asconde so el beso. 265. 106
la Muerte da su meresçimiento alos que son diferentes en vida. 269. 107
las Malquerẽcias encubiertas, peores son q̃ las descubiertas: y por tãto el parlero enemigo menos offende q̃ el callado. 287. 114
Muchos maldizziendo alos locos fazen injuria a si mismo. 189. 116
la Memoria delos beneficios, es flaca: delas injurias firme. 313. 126
Mucho es cosa segura, no temer cosa alguna fuera de Dios. 340. 137
Mas es de sufrir el que manda morir, que el que manda mal biuir. 346. 139
Mas tolerable pena es no poder biuir, que no saber biuir. 347. 139
NO te fies en buena dicha que te acontesce supitamente: porque muchas vezes se quita arrebatadamente. 103. 51
Ninguna cosa es alegre, sino la que la variedad farta. 179. 78
Nobleza, no recibe injuria. 180. 78
Ninguno puede enlos males esperar bien, saluo el inocente. 190. 81

No

Ayuntamiento de Madrid

No puede vno auer ganancia sin daño de otro.204. 85
No sabes que desfees, ni que fuyas, segun la burla que el dia faze.240. 94
No mires si lleua alguno las manos llenas a Dios, mas si las lleua puras.247. 97
Ninguno es alegre, sino el mucho bueno: y ninguno es mucho fermoso, si no el seruicio de Dios.248. 97
No biuas en vna manera quando estas solo: y en otra quando estas enla plaça. 249. 97
No pidas cosa que si a ti la demandassen la negarias.250. 99
No niegues cosa delo que tu demandarias. 251. 99
Ninguna cosa es grande en las cosas humanas, sino el coraçon que despreçia las grãdes cosas.252. 99
No es de curar con que coraçon fagas lo que es malo de fazer: ca los fechos se miran, el coraçon no se vee.254. 100
No estudies complazer a muchos, mas a quales.257. 102
No digas cosas torpes: ca poco a poco la verguença delas cosas se descubre por las palabras.344. 138
Ninguna cosa es mas fea que fazer guerra a aquel con quien familiarmente ayas

Ayuntamiento de Madrid

biuido.349. 140
OLuidar lo que sabes, algunas vezes trae prouecho.109. 55
O como es muy difficil, la guarda dela gloria.152. 70
O quanto es de temer, el que se piensa morir.154. 71
O como incurren en muchas cosas de que se arrepienten, los que mucho biuen.161 Folio 73
la Oluidança es el remedio delas injurias. 188. 81
la Osadia mucho aprouecha enlas cosas dudosas.195. 83
los Ojos no pecan, si el coraçon los señorea.236. 93
PResto esta de arrepentirse el que juzga de ligero.31. 12
Para ninguno es buena ora, que para otro no sea mala.39. 15
Poco ama el que trae ala memoria la ira passada.64. 25
Paciencia es el mejor remedio a qualquier dolor.79. 34
el Plazer delos malos prestose acaba en mal 87. 41
el Pensamiento fallece y puja alos mesquinos.108. 54
Por demas ruegan, al que no puede auer mise-

Ayuntamiento de Madrid

misericordia.123. 61
Prosperidad delos malos, es infelicidad de los buenos.128. 63
Paciencia muchas vezes injuriada, torna se en ira.131. 64
Pena del virtuoso y graue coraçon, es arrepentirse dela cosa despues de fecha. 145. Folio. 69
Pobreza fuerça alos hombres esperimentar muchas cosas.160. 73
ala Pobreza pocas cosas fallecen, ala auaricia no le basta cosa.177. 77
la Priessa criminosa es enel juyzio.191. 81
Perdonar es benignidad, quando se arrepiente a quien se perdona.194. 82
Peligro no se vence sin peligro.241. 95
Piensa que ningun lugar ay sin testigo.260 Folio 103
Piensen los hombres mal de ti: porque los buenos desplazer alos malos loor es. 268. 107
Pecar dexan muchos estando en miedo y no con ynocencia: aquestos mas son de dezir temerosos que ynocentes.278. 110
Pobreza quien teme, aquel es de temer.306 Folio 123
Pareceras malo si perdonas alos malos: y si ya dexaste de ser malo, porque escusas que otros se emienden.353. 142

Ayuntamiento de Madrid

Por ſacar el oro, primero cauamos la tierra: y auemos pereza de eſcudriñar y alimpiar el pecho, por alcançar el poſtrimero bien. 360. 147

QValquier mala nueua baſta para poner a hombre en gran trabajo. 17. 7

el Quexoſo en fablar, no eſcudriña bien la conſciencia de ſu amigo. 83. 35

Quanto fueres mejor, tanto ſeras mas religioſo. 280. 11

Que coſa es enemiga mucho del hombre Otro hombre. 300. 120

Quales ſon grandes riquezas? No deſſearlas riquezas. 301. 120

Que coſa es dar beneficio? Semejar a Dios 302. 12

Quien es pobre? El que le pareſce ſer rico 303. 12

Que coſa mas dulce, que tener con quien todas las coſas comuniques? 310. 124

Quien no ſabe callar, no ſabe fablar. 342. Folio 13

Quieres que todos te conozcan? Trabaja primero porque a ninguno conozcas. 351. 14

Quieres auer gran honrra? dar te ſe gran ſeñorio: ſeñorea a ti miſmo. 352. 14

REñir quádo es tiempo de ayudar, es condenar a aquel con quien riñe. 90. 4

Rayo

Ayuntamiento de Madrid

Rayo es, donde conel poder mora la yra. 137. 66
Regir la condicion y natura dela muger, es malquerencia deſeſperada. 139. 67
Rigiẽdo ſe mal, pierdeſe gran ſeñorio. 234. Folio 93
Reputa te por orador, ſi te atraxeres a lo que cumple faʒer. 271. 107
ala Renʒilla meʒcla alguna blandura. 272. Folio 108
Repoſadamente biuirian los hombres enla tierra, ſi aqueſtas dos palabras ſe quitaſſen: Mio, y Tuyo. 305. 122
a los Reyes peor les va mucho que alos ſeruidores: ca los reyes temen a cada vno, los ſeruidores temen a ciertos. 316. 128
SI deniegas dar al que ſiempre diſte, mandas le que robe. 71. 28
Ser menoſpreciado es mas graue coſa, que ſer con locura injuriado. 80. 40
Ser ligero de coraçon, es ſer medio loco. 133. 65
el Señorio dela coſtumbre es muy graue. 150. 70
el Señor que teme alos ſieruos, es menos que ſieruo. 221. 90
Socorrer quien puede al que pereſce, no ſocorriendolo, lo mata. 299. 119
la Sabiduria promete gran coſa: Reduʒir te a ti

Ayuntamiento de Madrid

a ti mismo.18. 12
si en Seruicio de bienauenturado y pode-
roso hombre biuieres, o se espera la ami-
stança ola verdad.323. 13
Si quisieres ser bienauenturado, piensa pri-
mero menospreciar, que ser menospre-
ciado.324. 13
Si a muchos agradares en tracto de biuir,
ti no puedes agradar.325. 13
Siempre la renzilla se comience de otro, d
ti la reconciliacion.338. 13
Socorre ala pobreza delos amigos: ante
los deues preuenir.329. 13
Si alguno se ensaña y pide pena de otros,
el la demanda de si mismo.331. 13
Si contra voluntad obedesces, sieruo eres:
de voluntad, eres seruidor.334. 13
Sabe aquel abundar de muchas virtudes,
que las agenas ama.335. 13
Sabes que es embidia? Dolor de anima de
agenos prouechos.336. 13
Sabe assi mesmo que el varon que no ha em
bidia es lleno de bondad.337. 13
Son muchos que mas contienden de pala-
bras que no en fecho: y aquello que des-
precian furtan lo secretamente.338. 13
Si puede ser no ayas tristeza: el coraçon fla-
co sea plaça muestra.343. 13

TRocar las palabras dichas a buena par-
te,

Ayuntamiento de Madrid

te, gran maldad es. 51. 19
Tardar nos en deliberar lo que cumple, es cosa muy segura. 94. 47
Tantas vezes muere el hombre, quantas pierde los suyos. 164. 74
Temor honesto es el primero, en las cosas que tocan a tercero, 166. 74
Toda tardança es enojosa, mas faze los hõbres cuerdos y sabios. 211. 87
Todo pecado es acçion: toda acçion es voluntaria, quier sea honesta, quier torpe: sigueſe que todo pecado es voluntario, y quita las escusaciones que ninguno peca contra su voluntad. 264. 105
Todas las cosas se descubriran, no digo si cayeres, mas si titubeares para caer. 266. Folio 106
Toda afection es tal, que en lo que aquella se enloquesce, piensa que todos se enloquescen. 267. 106
Todo doctor que peca en la razon de la vida, mas torpe es: porque peca en el officio de que quiere ser maestro. 276. 109
Temas paz con los hombres, y guerra con los vicios. 282. 112
Ten siempre la templança del fablar y del callar: y si a alguna destas partes te has de inclinar, mas de buena voluntad oyras que fablaras. 341. 137

Tal

Ayuntamiento de Madrid

Tal diligencia pon en ganar amigos, que no comiences a amar a quien despues puedes aborrescer. 348. 140

VIcios acostumbrados sofrimos, quando los reprehendemos. 68. 26

la Vida quando agrada, la condicion dela muerte es buena 99. 49

Vengarse el enemigo, es tomar vida de otro. 172. 76

Vn desagradescido, daña a muchos mesquinos. 181. 79

Vnos amigos son pesados, y algunos enemigos son ligeros. 304. 121

Verguença enflaquesce alos virtuosos ingenios: y alos pequeños, la osadia los confirma. 319. 129

Varonilmente sufre lo que la necessidad trae. El dolor con la paciencia se vence. 356. 144

la Vida del hombre es breue, por tanto es immortandad la honesta muerte. 358. Folio 145

ZElo auras de Dios, no de los hombres: ca3elar de los hombres, viciosa y mala cosa es. 256. 101

Fin dela Tabla.

Ayuntamiento de Madrid

Aqui comiençan los Prouerbios de Seneca.

¶ *Agena cosa es, lo que desseando viene.* I.

Para entendimiẽto deste prouerbio, es de presuponer lo que Aristotiles pone eñl primero de sus Ethicas. Que los bienes se departẽ en dos maneras: En interiores, ꝓ en exteriores. Los interiores dize que son los bienes del anima: assi como son las virtudes intellectuales ꝓ morales. E estos son los bienes propios, porque son perfectiõ del anima, ⁊ disponen a hombre a conocer a Dios ꝓ alcançar la bienauenturança: la qual dize Aristotiles, que eneſta vida es propia obra del hombre segun virtud en vida perfecta: ⁊ con esta se alcança la otra bienauenturança celestial, que segun Boecio eñl quinto libro de consolacion, es vn estado donde estan juntos todos los bienes. Los bienes exteriores son como linaje, fermosura: riquezas, ⁊ todos bienes de fortuna, estos son agenos de nos: ⁊ pa sea que aunque estos bienes no sean dela bienauenturança que es nuestro propio bien: mas ornan ⁊ componen ꝓ fazen apuesta la bienauenturança ⁊ virtudes: assi como dize Aristotiles enel primero libro delas Ethi-

Ayuntamiento de Madrid

cas. E estos bienes son los que desseando vienen: que los bienes propios no es necessario dessear los como cosa extrinseca, q̃ estrañables son a nos, p dentro de nos son, p en queriendo los auer los auemos, por ser como son espirituales p del anima. Los otros bienes que son agenos, no es en nos delos auer quando queremos, ni delos tener quãto tiẽpo queremos. E si se pierden estos bienes, no es de doler por ellos como por agenos p exteriores bienes de q̃ nos seruiamos p aprouechauamos como de cosa empreſtada. E por tanto Bias filosofo, que fue vno delos sabios de Athenas, segun dize Tullio enlas paradoxas, cupa ciudad como vn tirano ouiesse ocupado, cada vno delos ciudadanos supa, p lleuaua consigo de sus bienes lo que podia: p por que el no sacaua cõsigo ninguna cosa de sus bienes, p los dexaua todos enla ciudad: vn amigo supo le dixo, que porque el no fazia lo que los otros fazian? El qual respondio: Si fago, q̃ todo lo que es mio comigo lo lleuo. Auiendo agenos los bienes de fortuna que vienen desseando, p se pierden no queriendo, p lleuando consigo, como lleuaua sus virtudes intelectuales p morales, que erã bienes supos propios.

Espera que alguno fara a ti lo que tu fizieres a otro. II.

ESto concuerda enla sentencia de nuestro señor enel Euangelio, donde dize. Por la medida que me dieres, por essa te mediran: p conlo

Ayuntamiento de Madrid

conlo que dixo a sant Pedro, que metiesse su cuchillo en la vayna: que quien con cuchillo mata, cõ cuchillo sera muerto. Delo qual pone Boecio en el tercero libro de consolaciõ, donde introduze como Busiris era vn hostalero, su costumbre era alos q̃ venian a posar a su casa, daua a comer a vnos cauallos fieros que tenia, ꝛ Hercules como lo supo, por pena de tan gran maldad vino a posar a su casa, ꝓ como el Busiris lo quisiese arrebatar ꝓ echar alos cauallos, anticipose Hercules ꝛ arrebatolo, ꝓ echolo alos cauallos, los quales le comieron no sabiendo que era su señor, mas pẽsando que era huesped. E assi se cumplio lo que Hercules vino fazer a Busiris, lo que Busiris fazia alos otros.

El coraçon que sabe temer, sabe guardar la vida. III.

ENtre las otras virtudes que Aristotiles pone en el tercero ꝛ quarto libro delas Ethicas, pone la fortaleza por virtud: ꝓ es medio entre dos estremos: conuiene a saber entre los que mucho osan, ꝛ entre los que mucho temen: el daño delos quales estremos es de vituperar: ca el que mucho locamente se disporna a tales peligros morira feamente ꝓ sin ninguna honra: ca no es virtud disponer se hombre a peligro, donde conocidamente sera ofendido, ꝓ no podra ofender. E no es de reprehẽder, ni deue ser auido por couarde el q̃ eñl tal caso teme, ꝓ no se dispone al peligro. E el q̃ mucho teme es de reprehẽder, si teme lo

Ayuntamiento de Madrid

que hombre esforçado no deue temer, o recela el peligro donde no lo deue recelar: pues coge antes biuir desonrrada vida, que morir glorioſamente, ꝛ tales como eſtos, dize Ariſtotiles, q̃ ſe deuen llamar temeroſos ꝛ cobardes. El fuerte que es el medio, es el que oſa lo que ſe deue oſar, ꝛ teme lo q̃ ſe deue temer: ꝛ no ſeran auidos por temeroſos, ſi dexã de pelear donde veen que el tiempo no le apuda, y que le auriã por loco, ſi en aquel peligro muriesſe: ni seria auido por loco, ſi conoſcidamẽte ſe diſpone a morir, ſi vee que cumple ꝛ es honor ſuyo, o por guardar la vida de ſu rey, o por la libertad de ſu tierra. Ca como dize la ley ciuil: Los que por bien dela coſa publica murieron, para ſiempre ſe cree, que biuẽ enla gloria del paraiſo. Y eñl libro dela ſabiduria, donde fabla delos que recebierõ muerte por la verdad, alli dize aſsi: Los q̃ vimos en eſcarnio y burla, mirad como ſon contados entre los fijos de dios? Pues dize Seneca: *El que ſabe temer* lo que ſe deue temer, *ſabe guardar la vida*: y eſta vida temporal, q̃ no ſe ponga ala muerte tan locamente: o ſe diſpone ala muerte enel caſo que ſe deue diſponer: *ſabe guardar la vida*. Ca ſi muere por Dios biuira para ſiempre enla gloria de Dios. E ſi muriere enel ſeruicio del rey, ꝛ enel pro comun de ſu tierra, biuira para ſiempre en buen renombre de fama. Eſte puede ſer el entendimiento deſte proverbio. E podra hauer otro entendimiento, aunque no ſea tan notable ni verdadero como eſte, que querra dezir lo que dize Seneca al co-

Ayuntamiento de Madrid

al comiēço enla primera tragedia. Viene a-los perezosos, la cana vejez. Assi que el que sabe ser perezoso, que es, el que sabe temer, sabe guardar la vida.

La concordia faze las baxas ayudas ser firmes. IIII.

Cierta cosa es como dize Aristotiles, q̄ virtud junta es mas fuerte, que no si esta apartada. E caso que sea vna cosa flaca, ꝛ muchas cosas flacas semejantes se juntan: por ser juntas, lo flaco se faze fuerte: ꝛ prouerbialmente dezimos. Que aunque vna caña se quiebre de ligero, muchas juntas son malas de quebrar. Por tāto dize Seneca: que si alguno ha ayuda de baxos hōbres, aunq̄ cada vno por si fuesse flaca ayuda: muchas ayudas flacas en cōformidad ꝛ concordia, fazen se fuertes ꝛ firmes. E por tanto dize Salustio enel Catilinario. Por la concordia las cosas baxas crecieron, por la discordia las grandes se destruperon.

El amor se toma del aluedrio, la voluntad no se pone. V.

Diferencia ay segun dize Aristotiles enel octauo delas Ethicas, entre amor ꝛ amistança. Ca la amistança no se gana ni se puede ganar, si no con tratando vn hombre con otro largo tiempo. E assi se pierde, dexando de contractar por tiempo. E por tanto dize Seneca enla tercera epistola, que deuemos deliberar largo tiēpo, si deuemos tomar alguno en nuestra amistāça o no: p esta amistāça mas se pone

Ayuntamiento de Madrid

se pone y asienta enla voluntad por el cõtra tar y vsar que fazemos cõel amigo, que no se toma por aluedrio dela voluntad: ca muchas vezes acaesce no nos poder alegrar de vista ni de compañia de alguno luego como le ve mos, y començamos a tratar conel: p despues ser buẽ amigo por largo tiempo. El amor no requiere familiaridad ni tracto, ca es franco y libre: p es como vna inclinacion natural, a que naturalmente todas las criaturas nos inclinamos: ca vepndo vna persona naturalmente nos inclinamos mas a amar aquella, q no a otra: y por esto dize que el amor no es postizo, mas pone se y asientase enla voluntad por frãco y libre aluedrio. Lo qual acuerda con lo que sant Bernardo escriue en vn libro que compuso que le dirige al papa Eugenio: donde dize que el amor no conosce señor. Quiere dezir, que pues el amor se toma del aluedrio del coraçon, no recibe pugo: y enla fabla que introduze Boecio enel tercero libro de consolacion, delo que acaescio a Orfeo con Eurydice su muger, quando quebrãto la ley que le puso el señor delos infiernos. Dize quien da la ley alos que aman, la mayor ley es el amor: porque el amor se toma del aluedrio, la voluntad no se pone.

La muger ama o aborrece, y no ay tercera cosa enella. V. I.

COmo escriue Aristotiles enel seteno libro delas ethicas, las mugeres no rigen sus passiones por razõ: mas sojuzgãse mucho alas

Ayuntamiento de Madrid

alas passiones: ⁊ por tanto no sabē tener tem
plança ni medio en suas actos: que o aman. o
aborrecen, ⁊ no ap eñillas tercera cosa, que es
el medio, ni amar ni aborrecer: mas auer se
templadamente en su tracto, como fazen los
hombres con otros continuamente. Y eñsto
tiene la muger vna delas costumbres que A-
ristotiles pone enel segundo libro delos re-
thoricos, que tienen los moços, donde dize:
que todas las cosas fazen demasiadamente, o
en vn estremo o en otro: mas porq̄ el moço
tiene ser perfeto en quāto es varon para dis-
curso de tiēpo, p induzido por dōctrina, dexa
ra los estremos o verna a tomar el medio, q̄
ni es vn estremo ni otro: mas toma de ambos
a dos. La muger como su ser es imperfecto,
es como dize Aristotiles varon menguado:
no se trae assi naturalmēte a dexar los estre-
mos ⁊ tomar el medio: ni por discurso de tiē-
po, ni por dotrina. E por esto no se niega que
no aya auido ⁊ aya algunas mugeres, que por
especial priuilegio, han prouedo tan cōstan
tes enla virtud a tomar el medio ⁊ dexarlos
estremos, como los que mas constantes hom
bres. Aun Salomō dize enel Ecclesiastes: que
enlos hombres de mil fallo vno, ⁊ delas mu-
geres ninguna. Lo qual dize no, porque sea
verdad quē no se falle alguna, que seria con-
trariar ala esperiēcia ⁊ a muchas auctorida-
des dela sacra escriptura: mas dize lo por que
comunmente mas dexan los estremos, ⁊
toman el medio dela condicion delos hom-
bres, que no dela condicion delas mugeres.

Ayuntamiento de Madrid

La mucha sospecha siempre echa las cosas ala mas triste parte. VII.

ESte prouerbio puede auer dos entendimientos: el vno que ay algunos sospechosos en tanto grado, que como la sospecha vẽga de miedo, el gran miedo que tienen les faze sospechar todas las cosas ala mas triste parte. Y esto dize Caton: Guardate no seas mezquino sospechoso en todas las cosas, que a los sospechosos y temerosos presta esta la muerte. Y el otro entendimiento puede ser, que los que desean alguna cosa que les cumple, tanto la desean, que siempre sospechan que aquella cosa nunca jamas se podra fazer. E assi la sospecha echa la cosa ala mas triste parte. E de aquesto pone Seneca enla primera tragedia enla palabra que Megera muger de Hercules faze con Amphitrion padre de Hercules quasi diuersas sentencias, ca Megera dixo: Los que los trabajos desean mucho ligeramente lo creen. Amphitrion respõdio: Antes lo que mucho temen, nunca piensan que se podra quitar. Respondio Megera: La se inclinada a temor y sospecha, siempre espera que vernalo peor.

A tu padre amalo, si fuere bueno: y si no sufre lo. VIII.

SEgun pone Aristotiles enel primero libro delas Ethicas, la hõrra no es otra cosa sino

vn

vn offrecimiento de reuerencia, que se faze a alguno, en señal de grãd alabãça y de virtud. E por tanto si el padre es bueno y virtuoso, amar se deue por ser su padre y su mayor, y de quien recibio beneficio por le auer engendrado y criado: y si fuere malo, dize que le deuemos sofrir, ca no le podemos ni deuemos castigar segun dize el testo dela ley ceuil: que verguẽça ha la ley, que los fijos sean castigadores delos padres, ni podemos, ni deuemos burlar dellos: ca pecariamos, segũ fizo Cham fijo de Noe, que burlo de su padre quando estaua beodo, y tenia descubiertas sus verguẽças. lo qual como supo el padre despues que torno a su seso, mal dixolo: y comprehendio le la maldicion, segun dize el texto. Mas podria alguno dezir, que nuestro saluador dixo enel Euãgelio, que si alguno no aborreciesse a su padre por el, que no seria digno del: y assi que el mal padre no solo no es de suffrir, mas de aborecer. Puedo se responder, que vna de las perfeciones mayores dela ley Euãgelica, es que nos mando que amassemos a nuestros enemigos, y fiziessemos biẽ alos q̃ nos quierẽ mal: pues si alos enemigos auemos de amar y fazer biẽ, quãto mas a nuestro padre aun que sea malo. E en lo que dize nuestro saluador, que auemos de querer mal a nuestro padre, y a nuestra madre por el, es de entender que auemos de querer mal a sus obras malas, y no comunicar conellos enellas: no embargante que sea nuestro padre y madre, mas no se niega segun que los doctores determinan, que

a vn

Ayuntamiento de Madrid

flos algun interesse o seruicio, que no quelos matassen p perecieſſen. E caso que seã seruos son hombres. p dize la ley ceuil: que segun razon natural vn hombre es obligado a fazer otro beneficio: t quanto mas es el hõbre noble p libre, que quiere dezir virtuoso, tanto es mas agena del la crueldad: p guardando si seruo que no se le vaya, p siruiendo se dellos tratara humanamente: p assi la cruel seruidũbre sera agena.

Al absente daña el que contiende con beodo. XII.

EL hombre quãdo es beodo carece de sentido: tãto q̃ fue dubda entre los doctores si el mal que el beodo faze en quanto beodo, sera sin pena como el mal que faze el loco. E contendiendo con el no solo injuria p daña hombre a si mesmo, mas injuria p daña a su padre t madre que estan absentes: ca como hõbre sin sentido quãtas palabras de injuria se podrian dezir dira a el p a su padre, t a su madre, alos quales por la deuda natural que hombre les deue, deue procurar hombre buena recordacion t memoria. Cuyo contrario fara entendiendo con el beodo.

El coraçon ayrado muchas cosas se desmiente a si mesmo. XIII.

DIze Caton, que la ira impide el coraçon que no pueda entender la verdad. p Aristotiles dize en el segundo delos retoricos que el amor p la ira que tiene ciega la razõ

no

Ayuntamiento de Madrid

no puede juzgar verdad dela cosa: p̄ sependo vna cosa, piensa q̄ es otra: ꝛ fasta que la ira reposse, necessario es que muchas cosas mientan a si mesmo.

El auariento, el misмo es causa de su mal y trabajo. XIIII.

COmo enel primero prouerbio es dicho, los bienes de fortuna, en especial las riquezas son agenas de nos p̄ para esso las deuemos procurar para nos seruir dellas. El auariento con mezquindad de coraçon, recelando que le fallecera, no solo no distribupe alos amigos como deue fazer, segun toda buena humanidad ꝛ virtud: mas a si mesmo niega lo necessario. p̄ por esso el es causa de su miseria p̄ trabajo. Ca deuria confiderar, que mejor era que gosasse delas riquesas que dios le dio en suerte, distribuiēdo a si p̄ alos otros lo que es menester honestamente, que no dexarlo a herederos, que la gastan (segun dize Salomon) dissolutamente.

El que ama, sabe lo que cobdicia, y no vee lo que sabe. XV.

COmo de suso es dicho: el amor p̄ la pra embargan la razon: por tanto si alguno dissolutamente ama, p̄ si estouiesse fuera de aquella passion de amor, bien sabria dezir que aquel amor es, desonesto. mas como el amor le cierga la razō esta embargada: p̄ assi el que ama, sabelo que cobdicia: mas no vee lo que sabe, quiere dezir no vee ni puede entender

ni

Ayuntamiento de Madrid

possible fuesse que passasse del aquel calice
por esso, que decapesse punto de su virtu
ni apartasse de se conformar en sufrir la m
erte con voluntad del padre. E si es assi qu
nuestro señor la nueua dela muerte que
(como dize Aristotiles) lo postrimero de
cosas espantables, abasta para le contristar
poner en algun trabajo, mas se deue dezir
nosotros: que por mucho que seamos just
segũ dize Dauid, siete vezes caemos enel

El amor no se puede desarraygar m
puede se adelgazar. XVII

COmo es dicho de suso, el amor toma se
aluedrio de nuestra voluntad, ⁊ es ent
fiable en nos, ꝑ no reconosce señor: por t
quien le quisiesse de golpe desarraygar,
podria: mas puede se adelgazar por todas
maneras que Ouidio pone enel libro que
puso del remedio de amor, delas quales
troduzire dos: la vna apartando la conuer
cion dela persona que ama, la otra procur
do amar en otra parte.

Del que ama redemiras su malenco
con lagrimas. XI

NAtural cosa es como dize Salomon e
los prouerbios, q̃ la palabra muelle q
branta el hueso: ꝑ la fabla dulce amansala
ra. ꝑ por tanto si alguno esta aprado, ꝑ o
le responde brozнamente, enciendese, ⁊
crescientase le la pra. E como dize Aristo
les: La pra es apetito de vengança: ꝑ crepe
do ho

Ayuntamiento de Madrid

do hombre hauerſepdo injuriado, enciendeſe en pra por vengar ſu injuria. E como aquel contra quien es la pra le fabla muelle y blandamente, ꝛ ſi otro demanda perdon con lagrimas, ꝛ ſino erro, lſorando mueſtra como le deſplaze del enojo que tiene del: que es ſeñal que le ama, ꝛ que le quiſiera fazer plazer, mas que no ofenderle.

Eſtonces es la muger buena, quando deſcubiertamente es mala. XX.

ACerca deſte prouerbio poniã algunas dificultades, diziendo que les parecia ſin razon lo que Seneca dize: que la muger que deſcubiertamente es mala, que es buena: y que parecia implicar contradicion, y no tenian la intencion delo que Seneca quiere dezir que es buena, conuiene aſaber no tanto mala. Aſſi que querra dezir, que no es tanto mala que la que es encubierta. E la razon es. Nueſtro ſeñor enel Euangelio, delas principales coſas q̃ mas retrato ꝛ increpo, fue los ypocritas q̃ veniã veſtidos de pieles de ouejas, ꝛ de dentro eran lobos robadores. E mas daño puede fazer vn ypocrita, q̃ es encubiertamente malo, q̃ no el que deſcubiertamente es malo. Aſſi meſmo mas pena merece ſegun derecho, el que mata con ponçona q̃ no el que mata con cuchillo: ꝛ la cauſa es, porq̃ mata deſcubiertamẽte, aſſi meſmõ mayor pena merelce ſegun derecho, el que mata ſobre aſſechãças, ꝛ a ſalua fe, o a trapciõ, que no el que mata deſcubiertamente, o en pelea peleãdo, y

D la cau-

Ayuntamiento de Madrid

la causa no es otra, sino porque mata encubiertamente. Assi al proposito, mas mala es muger sependo encubiertamente mala, que no descubiertamente: ca la que es mala, no pueden assi apartar dela cõpañia delas castas matronas: ꝑ tratando con ellas mas daño puede fazer en vna ciudad, ꝑ mas osadia dara a pecar, que no la que descubiertamente es mala. Ca aquesta no la reciben las castas matronas en su fabla ni en su compañia: ꝑ apartase della como de cosa vil ꝑ infame. E las otras porque non las apã por tales cessan de pecar. Pues biẽ dixo, *que entonces es la muger buena*, quiere dezir menos mala: ꝛ menos mal puede fazer ꝛ causar *quando descubiertamẽte es mala*.

Ligeramente conoceras al auariento no mostrando te de vn tenor. XXI

LA intencion deste prouerbio, es que el auariento por mostrar se largo podra se que algunas vezes gaste maz delo q̃ querria porque vee que no puede mas fazer por apartar se de confusion ꝛ verguença. E si quisieres conocer si es largo, o auariẽto, ꝛ aquel gasto, si lo faze con necessidad, o porque le plaze de fazer lo por la virtud q̃ tiene de largueza, muestra que te desplaze del gasto q̃ faze que luego conoceras si el gastar es contrafecho enel: o propio. Ca como dize Aristotiles enel segũdo de las eticas. No ap mapor señal por donde conoscamos la obra virtuosa que hõbre faze, si la faze por virtud: o porque no puede la fazer. E la obra mala que hombre fa-

ge

Ayuntamiento de Madrid

ze si la faze por ser hõbre malo, o porque segun el tiempo no puede mas fazer, que mirar si la faze hombre alegre o tristemente: ca lo q̃ fazemos alegremente, aquello es nuestro propio: lo que con tristeza, no es nuestro propio. E por tanto dize Aristotiles enel segundo de los rethoricos. Toda necessidad es contristeza. Pues bien dixo el prouerbio: *que ligeramente conoceras al auariento, no mostrando te de vn tenor.* Que quiere dezir: mostrando te algunas vezes que te plaze que gaste, ꝛ algunas que no. E del plazer o tristeza que el tomare enel gastar, conosceras que es largo, o auariento.

Amar y saber, quasi nunca lo otorgo dios juntamente. XXII.

COmo es de suso dicho, el amor no reconosce señor, ꝓ ciega el juyzio, ꝓ no sabe lo que codicia, mas si lo que conosce por razon, si la passion del amor tuuiesse que es desonesto, no lo vee: ca el amor no gelo dexa juzgar: ꝛ no seria amor, si brida de saber le pusiessen. E como son dos cosas contrarias amar ꝛ saber, dios nunca las otorga en vno.

El auariento nunca faze cosa buena sino quando muere. XXIII.

COmo de suso es dicho, el auariẽto es mesq no para si, ꝓ no bueno para los otros: pues en tanto q̃ biueno trae su vida prouecho quãdo muere si, ca dexa sus bienes a qen los distri

Ayuntamiento de Madrid

bupra, ꝛ gastara, ꝓ no los terna guardados
ꝛ pues el dinero fue fallado para gastar ꝛ pa
ra el socorro delas necessidades delos hom
bres, injuria faze al dinero el que lo guarda
saluo tanto q̃ como dize Aristo. enel quar
delas Eticas. Antiguamente ante q̃ los hom
bres vsassen dinero, todos los tratos se fazia
por cambios: ansy si po tuuiesse trigo ꝓ tu p
ño, tu auias menester el trigo para comer, ꝓ
el paño para vestir. Dauas me tu a mi el pa
ño, ꝛ po daua ati el trigo, ꝓ por que muchas
vezes acaecia, q̃ tu tenias lo que po auia me
nester, ꝛ po no tenia lo que tu auias men
ster, ꝓ cessauan por esta causa los tratos entre
los hombres, ꝓ no se socorrian vnos a otros
alas necessidades, acordaron de fallar el
dinero, el qual es medianero a todos tra
tos delos hombres: ca si tu tenias paño q
po auia menester, ꝛ po tenia trigo que tu
uias menester por el dinero, me daras tu a
el paño que po he menester, ꝓ por aquel co
praras tu el trigo q̃ has menester. E si po
menester tu paño, ꝛ tu no has menester
presenre cosa ninguna, das me tu entonces
paño por el dinero, el qual te es buen fiado
Y esta fue le causa porque se fallo el dinero
para gastar ꝓ contratar con los hombres
nos con otros, ꝓ no encerrar ni guardar ad
rando lo como a Dios: segun que faze el me
quino del auariento.

El auariento mas se duele del daño, que el sabio. XXIIII.

Segu

Ayuntamiento de Madrid

SEgun de suso es dicho, todo su desseo p̃ fin del auariento es guardar sus riquezas: las quales reputa p̃ cree que es su propio bien. Y el sabio reputa las por bienes agenos. E quãdo se pierden ha dolor dellas, como de bienes agenos.

Al auariento q̃ mas mal le puedes desseár, sino q̃ biua largo tiẽpo? XXV.

COmo suso es dicho, el auariento el mismo es causa de su miseria ⁊ trabajo. Pues por ser mezquino p̃ auariento, quieres q̃ sea penado: que mayor pena le puedes desseár, sino que biua largo tiẽpo? Ca mientra mas biuiere mas pena aura. Entre las otras penas que los del infierno padecen (segun *Seneca* enla primera tragedia) os la de Tantalo: el qual tiene las mançanas que le llegan colgadas delos ramos fasta la boca, ⁊ para comer dellas abre la boca, ⁊ alçase el ramo. E tiene el agua q̃ llega fasta la barua, ⁊ como quiere beuer, abaxase. Esta es vna delas mayores penas q̃ padece el hõbre enel infierno, p̃ es la pena del auariento que es la mayor vanidad p̃ mezquindad que fallo Salomon enel Ecclesiastes, donde dize, ay hombre a quien dio Dios riquezas ⁊ faziendas ⁊ honrra, ⁊ no le fallece nada delo que ha menester, p̃ no le da Dios poder q̃ tome dello, mas que dexe heredero estraño que lo mal gaste, pues que mas mal puede hõbre desseár al auariento, para que sea penado, sino que biua largo tiempo?

Ayuntamiento de Madrid

Al coraçon que se duele no conuiene cosa creer. XXVI.

DIze Seneca enla sexta tragedia, enla fabla que faze Vlixes a Andromacha, que el dolor es justo juez de las cosas. Ca como el dolor turba ala razon, ꝛ la passion no da lugar que la razon juzgue derechamente: por esso el coraçõ que se duele no quiere cosa creer. Ca el dolor no le dexa juzgar justa ꝛ razonablemente.

Lo ageno plaze mas a nos, y lo nuestro plaze mas a otros. XXVII.

DIze Aristotiles enlas politicas, que no se podria contar quanto delepte apa cada vno enlo supo: ꝛ quanta diferencia ay, que hõbre piense la cosa ser supa o agena. Y cõ desmesurada aficiõ que hombre tiene ala cosa supa, p que la querria ver mejor que a otra ninguna: engañase, ꝛ parecele que la cosa agena de manera ꝛ linaje que es la supa, que es mejor que la supa. E por tanto lo ageno mas plaze a nos: p por esta mesma razon lo nuestro mas plaze a los otros. Donde Virgilio dize enla Bucolica. La mies siempre parece mejor enlos agenos campos p el ganado de nuestro vezino mapor que el nuestro.

Al mancebo trae fruto amar, al viejo es le contado por crimen. XXVIII

COmo dize Seneca enla octaua Tragedia. El amor es vn calor blando del coraçon ꝛ vna gran fuerça dela volũtad, el qual se cri-

Ayuntamiento de Madrid

enla juuentud, p entre los mas alegres bienes dela fortuna. Pues como enel mãcebo esta fuerte el calor del coraçon: ꝛ la fuerça dela voluntad, no le esta cosa desaguisada al mancebo que ame: p el amor trae fruto enel, que le faze andar limpio, gentil, cortes. E aun como dize Ouidio enel libro de arte amandi: *Si* alguno ama verdaderamente, escusar se ha de contratar con otras mugeres: esto es fruto enel mancebo, porque no anda de vna muger a otra. Mas el viejo que tiene instito natural, los lomos flacos donde esta la fortaleza delos hombres (segũ dize Iob) su edad le da mas en arrepẽtirse delo passado, q̃ en acometer cõ lo q̃ no podra salir, sin grã trabajo de su persona. Que fruto le puede traer amor? Ninguno, antes le sera contado a necedad p locura.

La vieja quando juega, faze deleytes de muerte. XXIX.

COmo dize sant Bernardo enla epistola q̃ fizo del regimiẽto dela casa: La vieja que es mala muger, si la lep lo consintiesse biua seria de q̃mar. Pues la vieja quando juega, es como suelen dezir prouerbialmente, del pajar que es mup viejo quando se enciende. E dize que faze deleptes de muerte, segun dize Ouidio enel segũdo libro de arte amãdi. La vieja no ha delepte en tratar con hombre, si no se enciende: pues para se prouocar p encender, conuiene que faga juegos ꝛ deleptes demasiados. E aun naturalmẽte es que el allegamiento a ella, desgasta mas el cuerpo.

Ayuntamiento de Madrid

Essa mesma cosa que la llaga del amor faze, la sana. XXX.

COmo se escriue enel cantico canticorum La enamorada rogaua que dixessen a su amigo que estaua enferma de amor, para que la viniesse auer, ꝛ que su vista la sanaria: assi que el amor es vna enfermedad: ꝛ comunmẽte figenlos poetas q̃ Cupido es dios del amor, ꝛ que trae vn arco: ꝛ fiere con saeta al que quiere fazer amar. Y por esso el amor se dize fazer llaga: la q̃l segũ dicho es no se sana sino quando vee hombre la cosa q̃ ama, ꝛ mientre mas la vee, ꝛ mas cõtracta conella, mas crece el amor: ꝓ por cõsiguiente mas crece la llaga.

Presto esta de arrepentir se el que juzga de ligero. XXXI

SEgun dize Aristotiles: enel.iij. delas Ethicas, para juzgar bien de vna cosa conuiene que apamos cõsejo sobre ella. E para auer buen consejo de alguna cosa, conuiene que rememoremos lo passado, ꝛ miremos lo presente, ꝓ pensemos lo por venir: ꝓ en esto q̃ fagamos alguna tardãça por dirigir biẽ las cosas. E por esso dize, q̃ el cõsejar conuiene tardar: ꝓ enel executar, cõuiene aquexar. Pues q̃ juzga de ligero no tiene esta deliberacion

El jugador delas tablas, quanto es mas sabio enel arte tãto es peor. XXXII

LOs juegos son en dos maneras: vnos son q̃ se fazen por industria ꝛ arte, assi como el axedrez, otros por casos de fortuna, assi co

Ayuntamiento de Madrid

mo los juegos de dados: que la victoria dello esta enlo que la fortuna dira: ⁊ lo q̃ se gana al primero juego, q̃ es de industria, es bien ganado. Todo lo q̃ se gana al segundo juego q̃ es de fortuna, es mal ganado: segun q̃ tienen todos los doctores. E si tal como este q̃ juega alos dados, o tablas, o en otra qualquier manera es tan malicioso, ⁊ sabe cargar el dado o fincarlo: mientra mas supiere enello mas, malo es. E por esso dize Boecio eñl quarto libro de consolaciõ: Que es muy grande mal, quãdo al cuchillo agudo se apunta venino o ponçoña alguna. Que quiere dezir: Quando al hombre malo se jũta, o señorio o malo, o dañoso saber, por ser malo siẽpre procura de fazer daño: y en saber dar orden para ello, mientra mas mal supiere: mas mal fara.

Causa de ocioso cuydado es el amor. XXXIII.

ESte prouerbio puede auer dos letras. Vna segũ aqui esta escrita, y otra que diga que el ocioso cuydado es causa del amor: Esta se assienta tan bien como la otra: y ambas a dos quasi tienden a vn fin, segun dize Seneca enla setena tragedia, introduziẽdo ala nutriz que retractaua a Fedra del amor que auia a Ypolito su amado. La qual dezia que no era en si el pecado, pues Cupido el dios del amor la auia ferido con su saeta, ⁊ assi que mas era la culpa y el cargo de Dios, que no della. Dize la nutriz, que los que son locos hombres por dar color ⁊ titulo a sus torpes ⁊ malos fe-

Ayuntamiento de Madrid

chos, ꝛ porque mas libremente pudiessen v-
sar de luxuria desordenada, fingieron vana-
mente depdad enel amor: ꝓ dixeron que auia
dios del amor: el qual dixeron que se apode-
raua delos dioses ꝛ delos hombres. Dize
Nutriz, que esto no es verdad, que qualquie-
ra que se alegra en bienes de fortuna, ꝓ tiene
de todas las cosas a basto, ꝛ esta ocioso sin tra-
bajo, comiẽdo manjares desuariados, ꝓ auien-
do nueuos deleptes, a tal como este requiere
el amar. E dize si preguntas por que doña Ve-
nus biue sanctamente, enlas pequeñas casas
donde nunca fallece trabajo, porque comun-
mente la gente comun ꝛ labradora, no se en-
loquesce amando. No ay otra razõ si no por-
que tienen assaz que fazer, en trabajar ꝛ bus-
car de comer.

Dos vezes es agradecido, quando se da
lo que cumple. XXXIIII.

EL beneficio que no se faze con voluntad
ni vna, ni dos vezes deue ser agradecido.
Pues lo faze a mas no poder: ca no solo quie-
re nuestro señor que fagamos, mas que sea
bien fecho. Conuiene a saber que se faga vo-
luntariosa ꝛ alegremente. Tenemos exẽplo
desto en Abel ꝛ Capn fijos de Adã: porq̃ Abel
offrescio a Dios lo mejor q̃ tenia en su gana-
do: ꝛ Capn su hermano lo peor. Dize el texto
q̃ acato diosa Abel ꝓ a sus dones, ꝓ a Capn no
acato assi, ni sus dones: porque Abel ofrecio
de volũtad, ꝓ por esso acato Dios a el ꝓ a sus
dones, bendiziendo a el ꝛ multiplicando su ha-
ziendo

Ayuntamiento de Madrid

zienda. E Capn como no ofrecia de volũtad, no ofrecia lo mejor. E por esso no fue sin razon que Dios no acatasse a el, ni a sus dones.

La mucha costumbre delas buenas cosas es mala. XXXV.

DIze el sabio eñl Eclesiastes: No quieras ser mucho justo, ni quieras saber mas delo q̃ es necessario: porque no te pierdas: assi que aunque ser justo p̃ sabio es buena p̃ sana cosa, manda Salomon que no lo acostumbremos mucho: que la costumbre dello nos faria perder. Dize Terencio en vn lugar. En mucho derecho, ay mucha maldad: segũ lo qual, aun enlas buenas obras es mejor el medio, que los estremos. E por esso dize Salomon enlos prouerbios: Fallaste miel, come lo que te abastare: porque si demasiadamente comieres, reuessar lo has. La miel buena es, mas la mucha costumbre dela miel trae daño. Ser hombre sesudo, bueno es & cuerdo. Mas como dize Caton, que en tiempo podemos ser, que fingir nos ser locos es vna grand prudẽcia. Salomon enel Eclesiastes dize: Pequeña locura a tiempo, mas preciosa es que saber ni gloria. Segun lo qual, la costumbre delas buenas cosas, es buena: la mucha costumbre, es mala.

El que no sabe dar beneficio injustamente lo pide. XXXVI.

COn justa razon negare yo a ti, lo q̃ tu niegas a mi: ca dize Caton: Deues estar por la ley

Ayuntamiento de Madrid

la ley que tu feziſte. El que demanda beneficio, oſadamente demanda, quãdo el en ſemejante caſo lo acoſtumbra dar: que bien parece que dize al otro, que no pierde lo que da mas que gelo empreſta. Pues el que no ſabe dar beneficio, y lo demanda, dize al otro que pierde lo que ha de dar: y con razon el otro gelo deue negar, ſegun dize Caton: Locura es demandar, lo que con razon te puede ſer negado.

Bueno es eſcarmentar en mal agẽno. XXXVII.

DIze Caton: La vida agena deue ſer nueſtra maeſtra. Gran diſcrecion es mirar el daño de otros, para reguardar nos del daño nueſtro: ca no auria razon de ſe quexar, como dize la ley ceuil, del daño que por ſu culpa le vernia, ſi pudo eſcarmentar en mal agẽno, y no eſcarmento.

Recebir beneficio es vender la libertad. XXXVIII.

CIerta coſa es, el que recibe benificio de otro, es obligado a le ſeruir y reconocer el beneficio: y ſino ſo faze, llaman lo deſagradecido: que es vno delos mas torpes denueſtos que a ninguno ſe puede dezir: y donde primero eſta libre para fazer de ſi lo que quiſieſſe, recibiendo beneficio ſe obligo y perdio ſu libertad. E por eſſo dize Ariſtotiles: que el hõbre magnanimo no recibe de buena voluntad beneficios: porque le pareſce que derog

Ayuntamiento de Madrid

ala libertad de su magnanimidad: y su intencion es mas obligar a otros por beneficios, que no otros obligassen a el. E pone Aristoteles enel tercero delas Ethicas vna graciosa question, que qualquiere mas al otro, el que faze beneficio o el que recibe? y determina, que el que faze el beneficio: ca como recibiendo beneficio de ti perdi mi libertad, no aposa que mas dessee que ser libre, y por no ver mi libertad enagenada, no te querria ver, y desplaze me contigo. Tu que me feziste a mi el beneficio, por no perder lo que en mi feziste, ni la obligacion a que te sop obligado, querrias mi bien, y querrias q̃ biuiesse, y desplazete pa de qualquiera daño mio, y miẽtra a mi mejor fuesse mas guardada, ternias tu la obligacion que en mi tienes, y por esso mas me quieres tu ami, que po ati.

Para ninguno es buena ora, que para otro no sea mala. XXXIX.

SEgun dize Aristotiles eñl libro que fizo de la generacion y corrupcion, no puede vna cosa engendrarse, sin que otra se corrompa: lo qual vemos por esperiencia. No puede nacer la caña del trigo, si el trigo no cae debaxo de tierra, y primero no se podresce. Y esta esperiencia pone nuestro señor enel Euangelio. Otrosi, como dize Boecio enel tercero libro de consolacion, donde pone, si deuemos poner la felicidad en las riquezas, vna delas razones que faze porque no deuemos poner nuestra felicidad enellas, es porque el que tiene dine-

Ayuntamiento de Madrid

ne dinero, no puede vsar del dinero para aquello que fue instituydo, que es gastar lo no lo ouiere de gastar, y dar a otro, y lo el de perder y partir de si: pues no podra buena ora para el que lo rescibe, si para lo da nos es mala: ni podra ser buena para que se engendra, si para lo que se corrom no es mala.

Dos vezes muere, el que por voluntad de otro muere. XL

SEgun dize Seneca, en la octaua tragedia, la fabla que ha Clitemnestra muger de gamennon con Electra su fija, sobre Oreste. Y Electra respondiendo alas amenazas q Clitemnestra y Egisto le fazian, que auia el dido a Orestes, respondio q̃ no le podia fa maior amenaza q̃ con la muerte: que la ma se si quisiesse. Respondio Clitemnestra: S muerte rehusasses, yo te la daria: que rud simple es el tirano, que por pena da muer Dixo Electra: Por ventura alguna cosa peor que la muerte? Respõdio Clitemnes si: La vida, si cobdicias morir: segun lo q dos vezes murio aqui Electra. La vna qui murio, la otra la penada vida que ouo a alu drio a voluntad de su madre.

Muchos beneficios recibe, el que los sa dar. XLI

COmo de suso es dicho, el q̃ da beneficio faze bien, siempre lo faze con intecion no perder, aunque por aquello le sea respo

Ayuntamiento de Madrid

dido, ꝛ le sea pagado el beneficio en semejante cosa o en mayor. Donde enla ygleſia comunmente nos dizen, quãdo ofrecemos, que por el beneficio que ende fazemos, que es dar la ofrenda, ciento tanto recibiremos. E ruega el clerigo que alcancemos la vida perdurable, pues verdad es, que el que sabe dar beneficio muchos recibe. Quiere dezir, que los otros como vieren que este graciosamente destribupe ꝛ reparte lo supo, ꝛ lo que tiene con sus amigos, no lo aura perdido, quãdo el caso lo requierra de le apudar p fazer beneficio: lo que no farian, si viessen que el no tenia coraçon para apudar a ellos, quãdo los viesse en menester. Donde Salomon dize enlos prouerbios: Muchos distribuen ꝛ repartẽ lo supo, p son por ello mas ricos: otros roban lo que no es supo, ꝛ siempre biuen en pobreza. pues sabiendo fazer beneficio distribupe ꝛ reparte lo supo. E dize Salomon: que se fazẽ por ello mas ricos.

Dos vezes pecas, quando das consentimiento al pecado. XLII.

SEgun la flaqueza de nuestra humanidad, p se escriue enel comienço de Genesi. Naturalmente somos inclinados a pecar. E por esto dizen los Theologos, que los primeros mouimientos que auemos para pecar, por los auemos naturalmente, ꝛ no son en nuestro poderio, no causan pecado. Mas si despues nos tardamos en aquel primero pensar, nos deleptamos, ꝛ damos entero consentimiento,

Ayuntamiento de Madrid

miento, pa pecamos mortalmente. Dond
nuestro saluador dize eñl Euangelio: q̃ quie
vio la muger, ꝛ la cobdicio, pa fornico en s
coraçon. Quiere dezir, que la cobdicio, no l
lo por el primero mouimiento, mas si se tar
do ꝛ delepto enla cobdicia della, ꝛ assi pec
mortalmente. E si despues dio consentimie
to al pecado, que peco naturalmente: pa p
co otra vez, ꝛ torno a pecar mortalmente.
si que bien dixo: *Dos vezes pecas quando das co*
sintimiento al pecado: vna quando lo pensaste
ouiste plazer enlo pensar: otra quando lo c
sentiste, enlo poner por obra, ꝛ de fecho l
pusiste. E este puede ser vn entendimiento
assaz cõforme ꝛ amigo dela letra. Otro en
dimiẽto puede auer: puede ser q̃ no q̃rien
fazer mal q̃ lo fagas: como corriendo vn c
uallo, que mates alguno, o tirando con ball
sta, no auiendo intenciõ de ferir feriste. Cie
ta cosa es, ꝛ segun derecho, si alguna cul
ouiste en esto, pena te daran por la culpa: a
que no como doloso, mas como culpad
Quiere dezir, que no como hombre que
ze mal a sabiendas, mas como hombre q
ouo alguna culpa enel daño que fizo, ꝛ cer
desto enla pena ay gran diferencia segun d
recho: que quando peca hombre a sabiẽd
dar le han por pena la muerte: quando p
culpa, destierro o açotes, o otra pena seme
te: mas si despues de cometido el pecado p
culpa, te plugo auer lo cometido, ꝛ consen
ste enello, ꝛ ouiste por biẽ fecho el daño q
fizisste, por esto pareciste segunda vez pecar

Ayuntamiento de Madrid

mas te daran ya la pena por doloso, que por culpado.

El buen coraçon injuriado demasiadamente se enseña. XLIII.

COmo de suso es dicho, que deues esparar que alguno fara a ti, lo que tu fizieres a otro: no tienes razon de te quexar demasiadamẽte, quãdo te injuriarẽ, si tu injuriaste: ca te midẽ por la medida, q̃ mediste. Mas sino ofendiste ni injuriaste a alguno, & otro te injuria, tu tines razõ de te enseñar demasidamẽte, quãdo te injuriarẽ: ca padesces lo q̃ tu no feziste.

Buena muerte es al hombre, la que ataja los males dela vida. XLIIII.

COmo dize Boecio enel comienço del libro de consolacion aquella muerte se dize bienauenturada, que no viene enlos dulces años: & alos tristes & trabajos viene quando la llaman: ca como de suso deziamos que la vida, quando desseas morir, es peor que la muerte. Pues si biues en ansias p trabajos & enfermedades tales que no espares salud ni reparo, buena te sera en tal caso la muerte, que atajo los males dela vida.

El que dio beneficio al digno, dando lo, recibio lo. XLV.

SI podiste dar limosna, & no diste al pobre & menesteroso, p tal que sea dino dela recebir: perdiste lo que diste, & no ouiste merito de tu beneficio. Mas si das la limosna al pobre, q̃ es dino dela recebir, en faziendo este bene-

Ayuntamiento de Madrid

beneficio ouiste merito. E assi dando recebiste beneficio.

La luxuria es dulce, mas por halago que por mando. XLVI.

SEgũ dize Boecio enel tercero libro de cõsolacion: Entre los otros pecados, dos son q̃ traen consigo luego su penitencia, la gula, y la luxuria. Ca si hombre mucho come, luego enferma por ello, o dispone a enfermedad, o esta enojado consigo: porque mucho comio. La luxuria despues de acabado el acto dize q̃ trae cõsigo vna tristeza natural: segun lo qual paresce, que no dize aqui bien, que es dulce: No se puede negar que despues de acabado el acto traya consigo vn arrepentimiento ẏ tristeza, mas el acto mismo en si trae delepte: el qual mas es por falago, que por mando. Quiere dezir, que mas se causa del juego ẏ falago que vno con otro han, que no por mi dado: quiere dezir, que no por esto deue hõbre de tomar este delepte, o no, que el acto mismo sin otro mandado ni cosa extrinseca del falago ẏ juego, que el se trae consigo su dulçor ẏ delepte. E por tanto dizen los theologos, que aun entre marido ẏ muger este acto quasi a penas se faze sin pecado, si quier venial por dulçor ẏ delepte carnal que consigo trae. Pues bien dixo, *luxuria es dulce por el falago*, que es el blandimiento, ẏ juego que enel acto se faze: *mas que por mando ni cosa extrinseca.*

El

El coraçon bueno nunca da consentimiento al que yerra. XLVII.

COmun prouerbio es, que los fazientes ⁊ los consentientes enel mal, de igual pena son punidos. Pues si alguno tiene bueno ⁊ virtuoso coraçon, ⁊ vee q̃ alguno yerra, ⁊ go lo consiente, ⁊ no gelo maltrae: pa el mismo parecia cometer aquel maleficio, ⁊ dexaria de tener coraçon virtuoso. Dixo Agamenõa Pirro sobre la muerte de Polycena, segun q̃ introduze Seneca enla sexta tragedia. El que no vieda pecar podiendo lo fazer el lo manda. Pues bien se sigue, que el coraçon bueno por no ser participe enel mal que faze, nunca dara consentimiento al que yerra.

El que dize que te dio beneficio, demandalo. XLVIII.

EScriue Terencio enel comiençó dela primera comedia que vn señor rememoraua a vno, que auia sepdo su sieruo la libertad que le auia dado. El sieruo dixo al señor, que su dezirle era molesto, ⁊ no le plazia dello: que rememorar le el beneficio fecho: no era sino dar a entender que el era desagradescido: p̃ q̃ no auia memoria dela merced ⁊ beneficio q̃ el señor le auia fecho. Assi q̃ este señor diziendo a su sieruo el beneficio que le auia fecho, parecia demandar gelo, que en rememorar el beneficio al que lo recibio, es mas traer a indignacion q̃ a gracia: porque paresce demandar ynominiosamente lo que le tu diste.

Ayuntamiento de Madrid

Gran deudo es conjuntar se los coraçones, que se bien quieren. XLIX.

Dize Aristotiles enel. viij. delas ethicas, q̃ la amistança es de tres maneras. La vna por delepte, la otra por prouecho, la otra por honesto. La amistança por delepte, es quando vno ama a otro por el plazer que ha conel por que es donoso, porque es alegre, porque dize de buenas cosas. Y esta amistança no dura mucho: porque assi como segũ crece la edad, assi se mudan las cosas que alegran ꝛ traen plazer, segũ dize Aristotiles enel primero delas Ethicas, assi se muda esta amistança: ca con vnos hombres contractamos vn tiempo, ꝛ los queremos bien, ꝛ amamos su compañia, porque auemos plazer ꝛ gasajado conellos, que otro tiempo los tenemos por locos: ꝑ nos apartamos de su compañia, como de cõpañia de locos. Otra amistança aꝑ que se dize por prouecho: ꝑ esta es que contracto cõtigo, ꝛ te amo por el prouecho que he de ti, ꝑ si viene tiẽpo que cesse este prouecho, cessa luego esta amistança, pues cesso por lo que eramos amigos. Otra amistança aꝑ que se llama honesta, ꝑ esta es la verdadera amistança, que es por virtud que ꝓ te amo ꝑ te quiero bien, porque eres honesto ꝛ virtuoso ꝑ esta no puede ser sino entre buenos ꝛ virtuosos, ꝑ dura todo tiempo, en prosperidad ꝛ aduersidad, ꝛ mejor en aduersidad que en prosperidad, lo que las primeras dos no fazen, ꝛ aun no dizen. Y entre las otras cosas que la philosophia

Ayuntamiento de Madrid

sophia dezia, Boecio enel iij. de consolacion, porque la aduersa fortuna aprouechaua mas que la prospera, era: que la prospera trapale engañado, creyendo que todos eran sus amigos: la aduersa discernio ꝛ aparto los verdaderos amigos delos fingidos: ca en tiempo de aduersidad no quedan conel hombre los amigos que le siguen por el prouecho que del esperauan: ni por el delepte ꝛ plazer que conel auia, mas solamente los que eran sus amigos por lo honesto ꝛ por la virtud. Onde dixo el versificador: Quando fue res bienauẽturado, muchos amigos contaras si los tiempos fueren añublados, solo te quedaras. Y estos amigos son vna anima en dos cuerpos, es vno no querer, ꝛ vn querer de ambos a dos. Alegra se el vno del bien del otro: ꝓ el otro del mal del otro. Y el daño que viene a qualquiera dellos, duele se dello, el otro, assi como de propio. Pues q̃ mayor deudo puede ser, que conuersarse dos coraçones que se amẽ: mayor es este deudo que deudo de hermanos. Dixo el sabio, que mejor es amigo cercano, que hermano de lexos. E por tanto nuestro saluador enlas postrimeras cosas ꝛ palabras q̃ a sus discipulos mando ꝛ encomẽdo, dio por señal en que los conoscerian por sus discipulos, si se amassen vnos a otros, como de suso dicho es, que se apartassen de su padre ꝓ de su madre, que eran deudos naturales, ꝛ ouiessen por mas deudo a aquellos cupos coraçones se conuertian en amor de caridad ꝛ virtud.

Ayuntamiento de Madrid

Mueſtra que le den beneficio, el que muchas vezes lo da. L.

ESte prouerbio es declarado enel prouerbio de ſuſo que comiença: Muchos beneficios recibe, el que los ſabe dar. E todo eſto y lo que enel ſe entiede, ſe puede aplicar aqui E por no replicar remito ende alo eſcripto.

Trocar las palabras dichas a buena parte, gran maldades. LI.

RAzones ay que fablan q̃ pueden auer dos entendimientos, vno ſin calumnia ꝛ ſin crimen, otro que trapa calumnia ꝛ crimen conſigo. Tales raz̃ones llamã los logicos amfibologicas, o equiuocas: porq̃ pueden auer dos entendimientos. En tal maldad como aqueſta incurrieron los que acuſaron a nueſtro ſeñor de blaſſemia, diz̃iendo que ellos auian oydo dez̃ir que el podia deſtruyr aquel templo, ꝛ en tres dias lo podia reedificar. E nueſtro ſeñor por el templo entendio ſu ſacratiſſimo cuerpo, ꝛ los falſos teſtigos ꝛ los que lo acuſaron con gran maldad trocaron las palabras, ꝛ dixeron que lo dez̃ia el por el templo de Salomon. Y eneſta maldad ꝛ pecado incurren todos los herejes, ꝛ los juezes, ꝛ los abogados, q̃ las palabras dichas a buena parte ꝛ intẽciõ enla ley de Dios, ꝛ enlas leyes y derechos trocan a mala parte. Enxemplo, dixo nueſtro ſeñor enel Euangelio, que el auia venido a meter fuego enla tierra: diz̃en los herejes que tal ley como aqueſta es muy mala

Ayuntamiento de Madrid

mala ꝛ peruerſa, entendiendo eſta palabra de fuego, o por guerra, o por cizaña: trocando lo a eſte malo entendimiento, ꝓ no en buena intencion: ꝛ mandando la paz ꝛ la concordia ꝓ el amor ꝛ caridad, mas que ſe fallara por ley ni profecias. Pues el fuego q̃ vino a poner el nueſtro ſaluador, fue fuego de amor ꝛ de caridad, o quiere dezir q̃ ſe apartarian ꝛ ſe eſmeraria los buenos ꝛ los crepentes, delos malos ꝓ delos no crepentes. Segun dixo el Apoſtol, q̃ el dia del juyzio qual ſera cada vno, el fuego lo demoſtrara. Pues eneſte caſo, ꝛ enel que de ſuſo fue dicho del templo, trocar las palabras dichas a buena parte, interpretando las mal ꝛ no ala intencion que ſe dixeron, gran maldades. Ponen aſſi miſmo los juriſtas enxemplo, ꝓ eſta eſcripto enla ley, que qualquiera que ſacare ſangre en palacio del rey que muera: en palacio del rey eſta vn hombre enfermo manda el fiſico que lo ſangren, viene el barbero ꝛ ſangra lo, mataran al barbero? dize el malicioſo abogado, que ſi, que peco contra las palabras de la ley: lo qual es vna gran maldad, pues no fue eſta la intencion del que fizo la ley: ſaluo al que ſaco ſangre peleando con otro, ꝛ no al que ſaco ſangre por ſanarlo. Otroſi eſta vna villa o lugar en frontera de enemigos, por que ſe guarde mejor el lugar, manda la ley que qualquier que ſubiere al muro ſin licencia delos que gouiernan el lugar, que muera por ello. Vnos peregrinos q̃ paſſauan vieron que los enemigos venian a tomar el lugar, ſubieron

Ayuntamiento de Madrid

al muro,y defendieron al lugar,moriran por ello:Dira el malicioso abogado y mal juez q̃ si porque las palabras dela ley los condena,q̃ subieron al muro sin licẽcia delos que gouernauan.Lo qual seria vna gran maldad dar pena alos que merecẽ beneficio por auer saluado el lugar.E por tãto dize la ley ciuil,no ser dubda ofender ala ley, el q̃ toma las palabras della para trocar las, y dar les otro entendimiento del que les dio el q̃ las fizo:y no excusara las pẽas en las leyes insertas, el que contra la sentẽcia dela ley y la voluntad del que la fizo ,trocando maluadamente las palabras engañosamente se quiere escusar. Ca si el juez trocando las palabras dichas a buen fin por la ley,las trocasse a dañada y maluada intenciõ,assi le penariã por ello,como si no tuuiesse la ley por donde se funda.

La buena opinion y fama delos hõbres, mas segura es que el dinero. LII.

Dize Salomon enlos prouerbios, q̃ mejor es buen nombre y la buena fama,que no muchas riqzas: ca como dize Aristotiles enel primero delas Ethicas. Muchos padescieron por el dinero que tenian,que los degollaron por los robar:a muchos saluo y seguro el buẽ nombre,y la buena fama. Ca segun dize Salomõ enlos prouerbios.Las riquezas no aprouechan enel dia dela vẽgança : y la justicia librara dela muerte. Assi que enel dia de la vẽgança , la buena opinion y fama que ternan de alguno que es justo,le librara de la muer-

te:y

Ayuntamiento de Madrid

te:ꝛ las riquezas no le podran librar. Pues mejor es la buena opinion ꝛ fama, ꝛ mas segura, que el dinero. Delos mayores males que a ningun hombre puede venir es perder hombre su nombre ꝛ fama. E los derechos delas grandes penas que pudieron poner al malo, fue fazer le infame ꝛ inabile ꝛ indigno de toda dignidad y buen estado. E las mayores bendiciones que se dan al justo y virtuoso, son que su buena fama sea durada para siempre. Segun lo qual mejor es la buena fama, assi como dize la auctoridad suso escripta, que las riquezas y el dinero.

El bien puede se abatir, mas del todo no se puede perecer. LIII.

COmo dezia la filosophia a Boecio, segun escriue enel primero libro de consolaciõ. Agora has por nueuo, que los malos de costumbres se trabajan por abatir los buenos y justos: De comun esperiencia veemos, q̃ por el mismo fecho, que alguno es bueno, que los malos se han de trabajar delo perseguir y abatir podran, donde es escripto enel libro de sabiduria, como los malos se juntaron, y fizieron consejo contra el justo, porque los mal trapa de sus pecados, y era contrario de sus obras, y dixeron: Oprimamos al pobre, y al justo atormentemos le ꝛ injuriemos le, y prouemos su paciencia y condenemos le a muerte fea. Dize que esto pensaron los malos, erraron y cego los su malicia, por quanto no supieron los sacramentos de Dios, ni juzgaron

Ayuntamiento de Madrid

la honrra delas animas ſanctas. Ca ſi los buenos delante los hombres padeſcieron tormentos, la eſperança de aquellos eſta llena de immortalidad, ꝛ aunque padeſcieron alos ojos delos malos que murian, ellos viuen en paz. Pues bien dixo el prouerbio, *que el bie̅ puede ſe abatir, ꝛ puede ſer fatigado, mas no puede perecer.* Que como dize enel pſalmo: No vi juſto deſmanparado, ni ſu linaje que buſcaſſe pan para comer.

Dos vezes vence, quien ſe vence quando es victorioſo. LIIII.

EL que vence, ꝛ no ſe faze mas ſoberuio co̅ la victoria, dos vezes vence. La vna, quando vence al enemigo: la otra venciendo a ſi miſmo: no enſoberdeciendo ſe por la victoria que ouo. Y eſta ſegunda victoria es mas difficil que la primera: por quanto enla primera victoria pelea con ſus enemigos. Enla ſegunda conſigo miſmo, ꝛ mas ligeros ſon de vencer los enemigos, que no vecer hombre a ſus paſsiones. E por tanto dize Salomon en el Eccleſiaſtes, que ſi gloria o poderio nueuo o victoria alcançare hombre, que ſe guarde, ꝓ no dexe ſu lugar. Quiere dezir, que por aquello no ſe faga ſoberuio. Donde dize Seneca enla vj. Tragedia, enla fabla que Agamenon conſpiro ſobre la muerte de Polycena: enla perſona de Agamennon. Tropa, tu me fazes ſoberuio, tu me fazes temeroſo. Queria dezir, Tropa, quando me acuerdo que veci vna tan gran coſa como tu, tu me fazes mu-

cho

Ayuntamiento de Madrid

cho soberuio: quando se me acuerda que tan gran cosa como tu pudo ser vencida, tu me fazes ser temeroso. E assi Agamennon se mostro ser vitorioso dos vezes: vna quãdo vencio a Tropa, otra quando vencio a si mismo, mostrando se temeroso por la vitoria que auia auido.

El benigno piensa la causa y respecto enlo que da. LV.

Dize Aristotiles enel segundo delas Eticas, que para que alguno sea enteramẽte virtuoso, conuiene que la obra que faze en si sea buena: ⁊ el que la faze que se delepte enla fazer: ⁊ que este abilitado para fazer la semejante obra, cada que la querra fazer: de muchas ⁊ muy buenas obras virtuosas que pa apa fecho. Como dize enel primero libro delas Eticas: Assi como vna golondrina no faze verano, assi vna obra virtuosa no haze al hombre virtuoso: assi que no solamente se requiere que la obra sea en si buena, mas que sea bien fecha. Quiere dezir, que el que la faze, apa respecto ⁊ acatamiento ala fazer por virtud. Ca si vno da limosna, ⁊ no la da por reuerencia de Dios, mas por loor del pueblo, aunque la obra sea en si buena, mas el que la da no ha merito por ella: porque no ouo buena causa ⁊ respecto enla dar. Delo qual se pone exemplo enel Euangelio del Publicano ⁊ del phariseo. El publicano dize que estaua vn dia detras la puerta del templo, ⁊ no osaua alçar sus ojos al cielo, feriendo se enlos pechos, ⁊ diziendo.

Ayuntamiento de Madrid

ziendo:Señor,ruegote aue merced de mi pe-
cador.El phariseo dize que se puso cerca del
altar,ꝑ a altas bozes dezia que lo opesse el pue
blo,como ayunaua dos dias enla semana ꝛ pa
gaua sus decimas,ꝛ fazia muchos bienes.Pre-
gunta nuestro señor que qual destos dos fue
mas justificado? Y dize que el publicano:por
que enel bien que fazia, ouo este solo respe-
cto a Dios.El phariseo aunque muchos bie-
nes fazia,auia respecto ꝑ acatamiento ala va-
na gloria, ꝑ al dezir del pueblo.

Dos vezes muere, quien con sus armas muere. LVI.

TAnto es como muerte, si dos han debate
ꝑ pelea:ꝑ el vno al otro puja,ꝑ le toma las
armas ꝛ le mata conellas,dos vezes murio e-
ste.La vna, enla mengua ꝑ desonrra que ouo
quando el otro le vencio.La otra, quando lo
mato.Lo qual assi mismo parece en las dispu
taciones que han vnos hombres con otros,
mucho mayor confusion ꝑ injuria es, que al
auersario le conclupa con las razones que el
faze cõtra mi: por lo qual Salomon enlos pro
uerbios: Vna delas penas mayores ꝑ maldi-
ciones del malo puso,diziendo: Enlazado e-
res por las palabras de tu boca: tomado eres
por tu proprio hablar.Quiere dezir,Tu mis-
mo dixiste ꝛ hablaste por donde te conclupe
ron ꝛ te enuergonçaron:pues dos vezes fue-
ste vencido:la vna, quando el aduersario fue
tan sabio que lo que este dezia contra el,lo to
mo el aduersario por armas propias: la otra,
quando

quando
esta fue la

Bien
duerm

Dize el
dezia
saria cam
que sea b
mucha.E
demasiad
a dormir
sueño no
te poca r
duerme
cama. Po
Dulce es
cho: cor
le dexa d
jar todo
chase en
biẽ, ꝛ no
Dize Sal
ño dulce
ta quan

La b
enlas

Dize e
stra
se entien
Augusti
ñor,tod

Ayuntamiento de Madrid

quando conellas le conclupo ꝛ auergonço: ꝓ esta fue la segunda victoria.

Bien duerme el que no siente quan mal duerme. LVII.

Dize el philosopho enel.ij.delas Ethicas: q̃ dezia Platon que todo hombre ha necessaria cama para dormir: assi o assi aparejada, que sea buena o mala, o de poca ropa, o de mucha. Esto no es necesidad de natura, mas demasiado ala natura. Pues si alguno se echa a dormir en no buena cama, ꝛ trauado del sueño no siente si esta muelle o dura: ni siente poca ropa, o mucha, tal como este bien duerme, que no siente que duerme en mala cama. Por esso dezia Salomon enel Ecclesiast. Dulce es el sueño del labrador, poco o mucho: como al rico lo que mucho comio no le dexa dormir. Viene el labrador de trabajar todo el dia, de Sol a Sol ꝛ cena poco, ꝓ echase en mala cama. El rico hombre come biẽ, ꝛ no trabaja: qual destos duerme mejor? Dize Salomon, que el labrador duerme sueño dulce: pues el trabajo no da lugar que sienta quan mal duerme.

La buena fama guarda su resplandor enlas tinieblas. LVIII.

Dize el Apostol que toda virtud se muestra perfecta enlos trabajos, las tinieblas se entienden por los trabajos, como dize sant Augustin enel psalmo: Bendezid ahora al señor, todos los sieruos del señor. Enel psalmo:

En

Ayuntamiento de Madrid

En las noches alçad vuestras manos alas co-
sas sanctas, bendezid al señor. Las noches
toman aqui segun dize sant Augustin por los
trabajos: y en tal tiempo a este la buena fama
y el buen nombre y la buena virtud guardi
su resplandor, y luze. Ca Iob no es loado por
que estouo entero quendo le yua bien, mu
quando le dixo la muger despues de las gra
des tentaciones que le auiã venido que rene
gasse del señor: y que muriria luego, y respon
dio el que auia fablado como vna delas loca
mugeres del mundo, que si los bienes auia
recebido delas manos de Dios, porque no s
fririã los males, y assi la buena fama y virtu
de Iob guardo su resplandor enlas tinieblas
que quiere dezir enlos trabajos.

Las cosas bien pensadas pujan a si mis-
mas, mas no perecen del todo. LIX

LAs cosas para ser biẽ pensadas pujan, co-
mo dize Aristotiles enel libro delas Ethi
cas. Han menester que sean resoluidas en to
das partes, y miradas bien sus circunstancias
E como de suso se dezia que dezia Boecio: No
solo conuiene de mirar lo que esta de prese
te, mas mirar enla fin delas cosas: otrament
la cosa no seria bien pensada. E aun como d
ze Aristotiles, Enlos actos y obras delos hom
bres, comunmente acaesce que lo por veni
es semejante delo passado. Y Salomon dize
enel Ecclesiastes: Quieres ver lo que esta por
venir? piensa mup bien lo que fue, y la cosa
es a si bien pensada, rememorado lo passado

y vepend

nir. Tal c
si misma. C
se pesso, m
el buen p
fructo, ca
aunque a
munmen
pensado
fallescera

El cu
bien,

ESte pr
mient
al juez po
lo pierde
no deue
en tal cas
bio vulg
vno le es
quier ma
o ala par
puede au
juez, bien
ra dos da
dida del
de, porq
con dess
ça de su
por el m
men, y p
bien dix

Ayuntamiento de Madrid

r vependo lo presente y pensando lo por ve
nir. *Tal cosa como esta, no puede ser sino que puje a si misma.* Quiere dezir, que se fara mejor que se pēso, *mas no peresce del todo:* quiere dezir, que el buen pensar no caresceria del todo del buē fructo, ca las cosas que no son bien pēsadas, aunque algunas vezes ayan buen fin: mas comunmente aurā desuariados effectos. Lo biē pensado, o se fara mejor que se penso, o no falleseera del todo del buen fin.

El culpante que da al juez dinero por bien, le pierde. LX.

ESte prouerbio puede auer dos entendimientos. El vno que lo que el culpante da al juez por ser libre dela pena que merece, biē lo pierde. Quiere dezir, que aunque lo pierda no deue ser increpado por perder su dinero en tal caso. Y esto concuerda conel prouerbio vulgar que enlas leyes se dize: que a cada vno le esta bien redemir su sangre por qualquier manera, agora sea dando dinero al juez, o ala parte que acusa. Otro entendimiento puede auer, que el culpante que da dinero al juez, bien lo pierde: quiere dezir, que padesce ra dos daños, la pena que merece, r la perdida del dinero. E por esso dize bien lo pierde, porque como dize la ley ciuil, aquel que con desfiança de justa causa puso la esperança de su negocio en corruptela de dinero, por el mismo fecho paresció confessar el crimen, r pierde la defensa, si alguna tenia. Pues bien dixo, que el culpante en dando la juez dinero,

Ayuntamiento de Madrid

dinero, que perdio el dinero ꝛ mas la causa.

Los bienes que vienen, sino se sostienen, caen, y traen daño. LXI.

COmo de suso es dicho enel primero prouerbio. Los bienes de fortuna, son los que vienen desseando, ꝛ se pierden no queriendo. Pues caso que algun hombre sea fecho rico si con discrecion ꝛ industria no sostiene ꝛ rige la riqueza que ouo, no solo perdera la riqueza, mas traer le ha daño en dos maneras. La vna que en auer se visto vna vez rico y agora pobre, tiene se por mas desuenturado que si siempre fuera pobre. Donde dize Boecio enel tercero libro de consolacion, que mayor desuentura que el desauenturado puede auer, es acordar se que fue bienauenturado. Otrosi otro daño trae la perdida deste dinero, que lo tengan todos en possesion de hombre de mal recabdo, ꝛ de poca industria, y este es assaz daño, ser tenido en ojo de todos, por hombre desabiltado. Onde Aristotiles pregunta enel octauo delas Ethicas, que qual es mas saber, saber ganar dinero, o saber guardarlo? E responde, que el ganar dinero es mas fortuna, que no industria, guardar el dinero es mas industria, que no fortuna. Por tanto de mas virtud es saber lo guardar, que no saber lo ganar: ca puesto que lo ganasse, si por poca industria supa lo pierde, traele daño enla manera que dicha es.

Buena anima es aquella, que no es sojugada al dinero. LXII.

Pon

Ayuntamiento de Madrid

POne Salomon enel Eccleſiaſtes, que diferencia es entre el hõbre pecador ⁊ virtuoſo: ca al bueno p virtuoſo, diole Dios ſciencia ⁊ ſaber ⁊ entendimiento: al pecador malo, dio aficion ⁊ cupdado ſuperfluõ, para q̃ allegue, ⁊ gane ⁊ trabaje, ⁊ lo dexe a quien pluguiere a Dios: ſegun lo qual el anima del bueno p virtuoſo vſara delas riquezas, como de ſeruientas ⁊ no como de ſeñoras: p el anima del pecador ſojuzgar ſe ha, ⁊ abatir ſe ha al dinero: ⁊ por no gaſtar ni diſtribuyr, biuira triſte ⁊ mezquino ſin hazer bien a ſi meſmo, ni aprouechar alos otros que de ſuſo es dicho.

Enel buen varon preſto paſſa la yra. LXIII.

COmo de ſuſo es dicho, ⁊ dize Catõ: La pra impide el coraçõ que no pueda conocer la verdad. Pues ſi enel bue varon mucho morraſſe la pra, apaſſionar le pa el juyzio p̃ faria grandes errores. Por eſſo dixo Dauid enel ſalmo Aued pra, por manera q̃ no pequeys. Ca no ſe puede eſcuſar, como dize Ariſtotiles enel ſegundo delas ethicas, que no apamos alguna pra, porque es natural a nos. Tanto q̃ ponen queſtion, ſi es tan natural a nos la pra como el delepte? E dizen, que ninguno podria ſer fuerte, ſino ouieſſe pra: ſegun dize Ariſtotiles de Hector, enel tercero delas ethicas, que quando Hector peleaua, ſe encendia primero en pra, ⁊ conoſcia ſele en las narizes que botaua la ſangre por ellas, mas por eſſo eſta, que ſacado el acto donde la pra es neceſſa-

F

Ayuntamiento de Madrid

cessaria, no deue morar mucho enel hombre, que como dize Salomon enlos prouerbios: El hombre en quien mucho mora la pra, siempre prouoca y despierta peleas: y el paciente amansa las delpertadas.

Poco ama el que trae a la memoria la yra passada. LXIIII.

Dize Caton: si con alguno riñeres, y te reconciliares conel, no quieras despues repetir las palabras injuriosas que entre ti y el passaron. Ca alos malos pertenece repetir las injurias despues de passadas: ca en repetiendo las, muestra se hombre que queda injuriado delo que ende se dixo. E por ende parece poco amar: porlo qual dize bien Terencio enla primera comedia: Que es el reñir delos que se aman, para soldar alguna quebradura si ha entre ellos: q̄ no para repetir y traer ala memoria la renzilla passada, ca aquesta señal seria de poco amor.

Buena torpeza es aquella que descubre el peligro. LXV.

Comunmente dezimos vn prouerbio: que bienauenturada es la necessidad que nos trae a mejores cosas: alli buena es la torpeza que descubre el peligro. Si contra alguno estaua puesta, celada por sus enemigos, y por le meter enella salieron otros a pelear conel, alos quales el no deuiera fuyr vsando de buen esfuerço y fortaleza, y los fuyo, y fuyendo se descubrio la celada donde pudiera ser ofendido,

Ayuntamiento de Madrid

dido, sin fazer cosa de su honrra, buena fue tal torpeza supr como aquesta, que descubrio la celada donde estaua el peligro. Dize Salomon en los prouerbios: Maltratan los locos a los que supen los males, y tal como este por supr este peligro maltratar lo han los locos, por la torpeza q̃ fizo en supr aun que buena fue tal torpeza, pues descubrio tal peligro.

La misericordia gana buenas ayudas. LXVI.

COmo de suso es dicho enel segundo prouerbio: Espera q̃ alguno fara a ti, lo que tu fizieres a otro: y que por la medida que tu midieres por essa te midiran. Pues si tu vsaste de crueldad contra algunos, no los socorriendo ni los apudando enel caso que lo auian menester. Mas si vsaste de misericordia y socorriste los en tiempo de menester, espera que lo fallaras al tiempo del menester. Dize Dauid enel psalmo. Que bienauenturado es el que entiende sobre el mezquino, socorriendolo y apudandolo, enel dia malo y de trabajo lo librara Dios. Segun lo qual, bien dize el prouerbio: *Que la misericordia gana buenas ayudas*, o de aquellos hõbres de quiẽ ouiste misericordia que te socorreran, y no te fallesceran al tiẽpo del menester: o de Dios que por el merito q̃ ouiste en auer misericordia, ella aura de ti: y lo hallaras por buena apuda enel tiempo del trabajo.

Dando beneficios alos dignos, obligas a ti a todos. LXVII.

Ayuntamiento de Madrid

ESte prouerbio esta declarado ꝑa de suso en otros dos o tres prouerbios: ꝛ por no multiplicar remito lo alo q̃ ende se escriuio.

Los acostũbrados vicios sofrimos, quando los reprehendemos. LXVIII.

EN algunas tierras vsan del comer, ꝛ del beuer, ꝓ del tratar con mugeres, mas que no en otras: aun que sea en demasiado grado, ꝛ pequẽ por ello: ꝛ en tales lugares como esos por ser estos vicios ꝓ pecados acostũbrados, ꝛ quasi lo han por ley todos: ꝛ no lo reprehendemos tã agramẽte, como enlos lugares donde se guarda cerca dello la razon ꝛ templança, ꝛ segun ley ꝓ segũ razon se deue guardar. E este prouerbio se puede entender enlos actos ꝓ fechos que en alguna manera se pueden bien hazer: assi como es el comer y el trato con mugeres: ca cierto es que todo comer no es pecado: mas el q̃ es desordenado ꝓ demasiado grado, ꝛ assi mesmo enel trato delas mugeres, ꝓ en todos los pecados ꝛ vicios, a que naturalmẽte somos inclinados, los quales como dizen los theologos son de mayor infamia ꝓ de menor culpa. Mas si los actos que se acostumbran fazer, no touiesse en si ninguna bondad de natura, ni la natura nos inclinasse a ellos, mientra mas los acostumbrassemos, mas agramente los reprehenderiamos ꝓ castigariamos, como se suele dezir por los juristas comunmente, que auiendo muchos malfechores enla tierra, los juezes sin cargo ni consciencia pueden acrescentar

la pena.

Ayuntamiento de Madrid

la pena. Quiere dezir, que si en alguna tierra ouiesse muchos ladrones ꝓ robadores, ꝛ tomassen alguno que furto ꝓ robo, aun que segun derecho no deuia auer pena este sino de açotes, el juez sin conſciencia alguna, por escarmentar alos otros malfechores, lo puede mandar matar, o dar otra cruel pena ꝓ graue: ꝓ en tal caso como este, los acostumbrados vicios quando los reprehendemos ꝛ castigamos, no los sufrimos mas cruelmente penamos: porque el furtar, ꝛ matar, ꝛ fazer los semejantes delictos, no traen en si ninguna inclinacion natural, ni bondad, como quiera q̃ se fagan: mas enlos otros suso dichos, son aque naturalmente somos inclinados, ꝛ son de mapor infamia: ꝛ menor culpa si son ellos en aquella tierra assi acostũbrados, quasi por todos. Comunmente quando los reprehendemos, sofrimos los: ꝛ quiere dezir menos agramente los reprehendemos.

Cruel renzilla es, conel que esta en trabajo. LXIX.

IOb en tan gran trabajo ꝛ ansia como estaua, quisiera que sus compañeros se condolieran de su trabajo: ꝛ sufrieran las quexas q̃ dezia ꝛ ouieran compassion del, ꝓ no tomarã questiones conel, ni le contrariaran sus dichos como le contrariaron: ꝛ por esso dezia, el q̃ pa muchas vezes auia oydo dezir las tales cosas, como ellos dezian, que consoladores enojosos eran todos: ꝛ la philophia vepndo que Boecio estaua en trabajo, aunque por su

Ayuntamiento de Madrid

procedio. E si quando Dauid fizo penitencia por el adulterio q auia cometido con la muger de Vrias, diera por ocasion y causa de su pecado, que la auia visto bañarse enel cerrado donde estaua, y que su fermosura le auia engañado, y no confessara su pecado, sin escusacion alguna, no le perdonara Dios tan benignamente como le perdono.

Si deniegas dar al que siempre diste, mandas le que robe. LXXI.

MVchas cosas son voluntarias, y despues quasi se tornan necessarias. Como si eres señor de algun lugar, y vsaron tus vasallos muchas vezes que veniste, a te dar algo y hazer presente, si despues te lo niegã de dar, parece te que te fazen injuria: y aun que al comienço el dar fue voluntario, el continuar e fizieron el dar, fizo el don ser necessario: y tu querer lo has, diziendo: Que te pertenesce de derecho, segun que de esto ponẽ enxemplo muchos los juristas: p se fallan muchas imposiciones puestas en lugares de señorio, en especial dela ygleſia por esta manera. Assi que bien se figue el prouerbio. *Que si deniegas dar al que siempre diste mandas le que robe.* Quiere dezir: Mandas le que telo tome por fuerça, o te lo demande por rigor de derecho. E en qualquier manera destas parece robo, pues te lo demanda contra tu voluntad, que al comienço fue voluntarioso, como dixe continuãdo lo feziste lo necessario y dexo pa despues en tu voluntad, porq̃ tu diste causa dello al comienço

Ayuntamiento de Madrid

mienço: por esso dize que tu lo mandas fazer.

El destemplado faze cruel al fisico. LXXII.

ESte prouerbio se prueua por derecho, ꝛ por esperiencia. Por derecho prueua assi, que alguno destempladamente comete maleficios. El fisico, que es el juez sera muy cruel, contra el que le penara grauemente. ala qual crueldad ꝓ grauez̃a de pena dio causa este destemplamiento ꝓ desordenança: que quiere dezir a sabiendas ꝛ malicioſamẽte. El juez no se ouiera con el tan cruel ꝛ agramente, ca pudiera moderar la pena en muchas maneras que los derechos ponen. Pues segun este entendimiento, bien dize el prouerbio: *que es destemplado faze cruel al fisico.* E por esso dize el sabio, que el dia del juyzio dira nuestro señor a los pecadores: Quanto tomo el de delepte, tanto le dad tormento ꝓ pena. Assi que destempladamente el anima se delepto, destemplada ꝛ cruel le daran la pena, por esperiẽcia se prueua el prouerbio en esta manera, que si alguno fue mucho destẽplado en mucho comer, fara al fisico cruel que le sanara: dandole mucha abstinencia, ꝛ guardandole que no coma. Dizen le cruel, porque parece que el fisico vsa de crueldad contra el. E es aquella la verdadera melezina q̃ le ha de sanar, ꝛ assi sana el fisico vnos contrarios por otros.

Cuya muerte los amigos esperã, su vida los cibdadanos aborrecen. LXXIII.

Ayuntamiento de Madrid

QViere dezir, que si alguno es tan peruerso y malo, que es incomportable alos parientes y amigos: y por se quitar de su trabajo y enojo, estos que son en deudo de sangre y amistança esperan su muerte: necessaria cosa es, que los cibdadanos que ni son pariẽtes ni amigos, por sus maldades y crimines aborrezcan su vida. Dize Salomon enlos prouerbios: El que maldize a su padre, y a su madre, su lumbre se matara enlas medias tinieblas. Dize en otro lugar: El que affige a su padre, y fuye de su madre, desuenturado es, y lleno de confusion y verguença. Pues si del tal el padre y la madre esperan su muerte, por que no aborresceran su vida los otros cibdadanos que no le han deudo? E por esto dize Salomon en otro lugar enlos prouerbios. En su malicia sera el malo desechado, y el justo spera su muerte. Pues quando el justo spera la muerte de alguno, la vida de aquel, que sera si no aborrescible y mala? Dize Dauid enel psalmo: Vi al malo alto assi como el cedro del Libano, y passe dende a poco por dõde estaua, y no fue fallado su lugar. Quiere dezir, Quando biuia, su vida fue aborrescible a todos por su superfluydad, y murio sin quedar memoria ni nombre del: segun lo qual, si la muerte de aq̃ste los amigos esperan, quien dubda si no que su vida los cibdadanos aborrescen?

Conel enemigo no se reconcilia hombre seguramente. LXXIIII.

Comun

Ayuntamiento de Madrid

COmun prouerbio es Guarda te del amigo reconciliado: ca como se acordare de la ofensa que recibio de ti, siempre buscara como te ofenda. E por esso no se reconcilia hombre seguramẽte conel enemigo en especial. Que segun Aristotiles dize enel quarto de las ethicas. Complesiones ay de hombres, q̃ nunca perdonan sin vengança. Donde pone que el colerico como ligeramente se ensaña, ligeramente passa sobre ella pra. En los flematicos y enlos sanguineos, como son mas tardios de ensañar que el colerico, mas tarde remiten y perdonan la injuria. E el malencolico, como tiene humor terrestre y malo, quasi nunca perdona sino por vengança: y siempre cubre la enemistança y malenconia que tiene y cruezа entre si mesmo, fasta que se vengue. E pone Aristotiles vn enxemplo y la semejança de aquestos en agua caliente, que si vna caldera de agua caliente sacan del fuego que esta ardiendo, y la dexan descubierta, segun esperimento natural, mas prestamẽte se elara y esfriara, que otra agua que no aya sepdo caliente: mas si como la apartan la cubren bien que no salga vapor alguno, por largo tiempo guardara en si el agua el calor. Assi es enla complesion de aquestos, ca el colerico aun que sea encendido mucho en pra y malenconia, como descubre luego la pra y la fabla, y no la guarda en si, ni la cueze consigo, y luego sele parte, y es como el agua caliẽte descubierta apartada del fuego, y quasi assi es el sanguineo y flematico, aun

que

Ayuntamiento de Madrid

Economica, no ha de ser tratada del marid
como sierua, mas como compañera: y el m
rido segun dotrina del apostol ha la de trat
bien, y amarla, ꝛ ella le ha de obedecer. El te
mor, es en dos maneras segun dizen los doc
tores. Vno que se llama seruil, ꝛ otro q̃ se lla
ma filial. E el temor seruil, es que se faze po
miedo de la pena: y este es del sieruo al señor
el qual como sirue contra libertad natural,
quasi por fuerça, a penas faze cosas por amo
sino con solo temor. El temor filial es amo
mezclado con temor. Y este es amor del fi
al padre, ꝛ dela muger al marido. Ca si la m
ger teme a su marido, ꝛ faze lo que le mand
nolo faze solo por escusar la pena que podr
auer, si no fiziesse lo que le manda, mas deu
lo fazer con amor, porque le plaze assi de
fazer: el qual ha de ser mezclado con temo
porque deue recelar de offender ꝛ enojar
marido. E assi cumplira el mandamiento d
apostol, que las mugeres deuen temer a s
maridos de temor filial, ꝛ la principal co
que la muger ha de fazer, en que mostra
que ama ꝛ teme por toda virtud. Loqual co
mo dize Platon, segun que introduze Tul
enel libro delos oficios, si con ojos corpo
les se pudiesse mirar, marauillosos amore
perdurariã. De si a de ser assi melma casta,
si violasse y corrõpiesse el lecho de su mar
do, ꝛ cometiesse alguna maldad segun las le
es deuen la degollar: o el marido la puede a
partar y echar de casa, segun dize el sabio e
los prouerbios. Pues tal muger como aque

sta, que fue
chos ꝛ en
mo de sus
piendo el
fablado de
apostol: L
nas costum
stos desuer
desordena
gustin en
mensajero
fuere hone
obedecien
Obedecer,
mente: ꝛ re
nojar: ꝛ gu
cosas que
sera señora
ra enellas
Aristoteles
en las cosa
stracion d
decontrat
se pueden
uientes: a
de casa, n
no se veen
el prouerb
stiercol pa
del señor:
caualo. Q
uepda, qu
smo vee.

Ayuntamiento de Madrid

sta, que fuera honesta y casta, casta digo en fechos y en dichos, y en gestos, en fechos como de suso es dicho, no violando ni corrompiendo el lecho de su marido: en dichos, no fablado desonestas cosas: que como dize el apostol: Las fablas malas corrompen las buenas costumbres. En gestos, que no fagan gestos desuergonçados: ni miren alos hombres desordenadamente, que como dize sant Augustin en su regla: El ojo no casto en mirar, mensajero es del coraçon no casto. E la que fuere honesta y casta en la manera suso dicha, obedeciendo a su marido sera señora del. Obedecer, se entiende siruiendolo amorosamente: y reguar dandose delo ofender y enojar: y guardando y aministrando bien las cosas que fueren de dentro de casa, y en esto sera señora del: que el marido le apoderara enellas y deue lo fazer segun doctrina de Aristoteles. No deue darmando ni señorio en las cosas que se requieren en la administracion de fuera de casa, que le darian causa de contratar mucho con los hombres, donde se pueden seguir desonestidades y inconuenientes: a si mismo las cosas que son fuera de casa, no se pueden administrar si por ojo no se veen. Como dize Aristoteles que dezia el prouerbio antiguo, que no auia mejor estiercol para la tierra, que el que pisaua el pie del señor: y quel ojo del señor engrassaua el cauallo. Quiere dezir. No ay cosa mejor pro uepda, que aquella que el señor por si mismo vee. E como la muger no pueda salir

honesta-

Ayuntamiento de Madrid

honestamente a ver las cosas de fuera de ca-
sa, no podria bien proueer alas cosas que fue-
sen de fuera de casa. E por tanto los derecho-
acordaron, de no dar jurisdicion ni señori-
alas mugeres, aunque como dizen los doct-
res la costumbre este en contrario. E com-
quiera que sea venido el marido, no deue
muger tener jurisdicion ni señorio algun
ca como dize enel Ecclesiastes: Quien ala mu-
ger da principado ni señorio, dale causa q-
sea rebelde ꝛ contraria a su marido: segun
qual enlo que la casta muger obedeciendo
su marido ha de ser señora, es delas cosas q-
son de dentro de casa: ꝛ no delas cosas q-
son de fuera de casa: ni assi mismo se ha de
tender que ha de ser señora del, porque el
le ha de mandar, ni se deue regir por ella:
seria fazer ala muger cabeça del marido: lo
es contra la doctrina del Apostol, como d-
cho es: aunque bien se puede p deue consej-
conella, como dize vna lep ceuil.

La gloria del soberuio presto se torna confusion. LXXVI

DEste prouerbio auemos enxemplo en l-
cifer, que como fuesse criado muy ferm-
so, ꝛ quanto mas beneficio auia recebido
nuestro señor, tanto deuiera ser mas hum-
de dando loores por el beneficio recebid-
Y el como desagradecido con soberuia pr-
puso de ponerse en vna silla alta, ꝛ querer
rescer a Dios: por lo qual luego en essa mi-
ma hora que presumio tomar ꝛ auer se to-
no

Ayuntamiento de Madrid

no en confusion .que el ꝛ todos q̃ le figuierõ fuerõ lãçados dela gloria celestial: ꝛ abatidos en lo mas profundo de la tierra. Dize Salomon en los prouerbios: Al sieruo luego le sigue la humildad, ꝛ el q̃ es humilde de espiritu recibe la gloria. La soberuia es vna demasia de desconoscimiento, querer los hombres sobrepujar a otros: ꝛ sobre pujãdo los, maltratarlos: como si no fuessen hõbres como los otros de aquella misma materia ꝛ de aquella misma humanidad. Que como dize Boecio enel tercero libro de consolacion: Si viesses q̃ entre los mures vno querria tomar preeminẽcia ꝛ gloria ꝛ señorio mas que los otros, hauer lo has a gran burla ꝓ escarnio. E por esso dixo bien el sabio: Fizieron te regidor ꝛ gouernador: no te quieras ensoberuescer entre los que te eligieron, como vno dellos. E dize Salomõ enlos prouerbios. Dios destrupa la casa delos soberuios. Assi que mucho desplaze a nuestro señor dela soberuia, quanto mas le plaze dela humildad. E segun dizen los doctores delas cosas mas principalmente que fizieron a nuestra señora la virgen Maria, que fuesse digna de ser madre del fijo de Dios, fue la humildad: ca no ap ninguno, como dize el prouerbio, que con gloria se quiera en soberuecer: o con soberuia, gloriar: que luego la tal gloria no se torne en confusion. E por esso el neustro saluador enel Euangelio dixo: Que quien se abaxa, sera ensalçado: ꝛ quien se ensalça sera abaxado.

Ayuntamiento de Madrid

Mejor se vence la cosa por consejo que no por yra. LXXVIII.

COmo de suso es dicho, ꝛ dize Caton, la yra enbarga el coraçon, por que no puede bien conocer la verdad. Pues si hõbre se enciende en yra, assi se impide y embarga su entender, que aun q̃ este dispuesto para ser vencedor, sera vencido: ya sea como de suso dicho. E escriue Aristotiles enel quarto de las ethicas. Ninguno puede por la virtud de la fortaleza fazer obra virtuosa, si ala fortaleza no junta alguna yra, como dize que quando Hector queria pelear, la yra supa parecia enlas narizes, por las quales conel encendimiento dela yra botaua sangre. Ala qual yra segun dize Aristo. siempre precedia y deuia preceder buena deliberacion de cõsejo: ꝛ para el deliberar, auia de menester que se despojasse de toda la yra: porque juzgasse mas ygual ꝛ derechamente. E requiere assi mismo, como dize el prouerbio, que no solo el que ha de pelear, se ha de despojar dela yra mas del desseo de vengança que tiene, por q̃ podria ser que fallesciesse en su deliberar. Como dize Aristoteles. enel segundo delos rethoricos: que el amor y mal querencia conturban el juyzio: por tanto conuiene que aya consejo con otros. Cã como dize Salomon enlos prouerbios: No tienen muy buen effecto los pensamientos, donde no ay cõsejo, ꝛ donde con curre muchos cõsejeros los pensamientos se confirman. Assi que grã prouechos es

so-

Ayuntamiento de Madrid

sobre lo que se ha de fazer auer cõsejo: ꝛ que los consejeros, si se pudiere fazer, que sean muchos: ꝛ tanto, que como se escriue enel ecclesiastes, aquestos seã bien entendidos, ꝛ no sean locos. Ca como dize el sabio: Si con los locos has consejo, no te podran cõsejar, sino cosa loca. Segun lo qual, no solo requiere para auer victoria deliberar como se deua auer p estar despojado de pra, mas auer consejo como se aura la victoria. Y este consejo que se apa con hombres expertos ꝛ entendidos, ꝛ no con locos. E si alguno enla hueste estando, segun vna ley ceuil, dexasse la deliberacion p consejo del capitã, ꝛ salliesse por su propia auctoridad dela batalla ꝛ lugar donde el capitan le auia puesto, p feriesse enlos enemigos por manera que por su causa los supos ouiessen victoria, manda la ley que le maten por ello: no embargante que el fue causa dela victoria, Y el loco fecho supo fue causa de prosperidad. E la razõ desto es, assi por la desobediencia ꝛ rebeldia que ouo al capitan, como porque fue causa que se ouiesse la victoria mas por pra p locura, que no por deliberado consejo. De lo qual pone Valerio vn exemplo notable, que entre dos capitanes de Roma fue debate, de como se auia de dar vna batalla alos enemigos. Y el vno dixo lo q̃ segun razon ꝛ buen consejo se deuia fazer, ꝛ lo que todo hombre esperto ꝛ acostumbrado enla guerra deuiera consejar. Y el otro no curando deste buen consejo, arrebatadamente ꝛ sin deliberacion alguna firio enlos ene-

Ayuntamiento de Madrid

migos, ꝛ desbaratolos, ꝛ venciolos. Fue este juyzio en Roma ante los senadores, qual de aquestos dos capitanes deuia auer mas gloria: el que dio el buen consejo, ꝛ si se hiziera lo q̃ el dixo no se ouiera la victoria, o el q̃ vencio por malo ꝛ arrebatado consejo. E fue juzgado ꝛ determinado por el senado, que deuia auer la gloria ꝛ remuneracion el que dio el buen cõsejo, ꝛ no vencio: ꝛ deuia ser penado el q̃ vencio por malo ꝛ damnado consejo: porque otros no se atreuiessen en semejãtes casos peligrosos, a fazer las semejantes osadias ꝛ locuras. Ca mas daño podria traer el loco consejo si quedara sin pena, que no prouecho truxo en vna vez que acertasse.

A qualquier dolor el mejor remedio es la paciencia. LXXIX.

CO nel consejo q̃ este prouerbio da, cõcuerda lo que Iason dixo a Medea, en fin dela fabla que cõella ouo, dandole remedio de su dolor ꝛ trabajo: segun que introduze Seneca enla septima tragedia, donde dize. Ruego te que el feruor de tu dolor rijas, ꝛ lo trates placadamente: que el reposo ꝛ paciencia amansa ꝛ ablanda los dolores ꝛ trabajos. Ca señal de hombre muelle, es acuptar se hõbre con el dolor ꝛ trabajo. E para esto es la virtud de la fortaleza, para contrastar alos trabajos. Donde sant Gregorio, enel. 5. delos morales sobre aquella palabra de Iob. Tu fortaleza, ꝛ tu paciencia, ꝛ la perfecion de tus vias ꝛ caminos, dize la fortaleza, no se muestra sino en las

las cosas
despues d
ctoridad
vno auer
taleza, qua
fre p com
q̃ no sabe
mesmo se
dad, si es c
feciõ nasc
Gregorio
lio: En vn
animas. C
nir perfec
leza dela v
bajos q̃ p
su anima
sant Greg
reposo, n
E por esso
po espera
fessar te h
questo di
aparta ꝛ
muchos c
por buen
en su trab
con los tr
a Dios.
gloriare
dades ꝛ t
medad ꝛ
tud dela

Ayuntamiento de Madrid

las cosas aduersas ⁊ trabajosas: ca por esso despues dela fortaleza puso la sobredicha auctoridad la paciẽcia: ca tanto se muestra cada vno auer aprouechado en la virtud dela fortaleza, quanto mas animosa ⁊ virilmente sufre ꝑ comporta los males ⁊ los dolores. Y el q̃ no sabe sufrir contrariedad ni trabajos, el mesmo se mata con cuchillo de pusillanimidad, si es de pequeño coraçõ. E porque la perfeciõ nasce dela paciencia, por esso dize sant Gregorio q̃ dixo nuestro señor enel euãgelio: En vuestra paciencia posseereys vuestras animas. Que cosa es posseer al anima, sino venir perfectamẽte en todas cosas, ⁊ dela fortaleza dela virtud enseñorearse a todos los trabajos q̃ puedẽ venir: q̃ el que paciẽcia tiene, su anima possee. La virtud dela paciẽcia, dize sant Gregorio, no se prueua en la paz ꝑ enel reposo, mas en los trabajos ⁊ aduersidades. E por esso dize q̃ dezia Iob: Aun q̃ me mate, yo esperare enel: q̃ del malo es escripto: Confessar te ha en tãto que le fizieres bien. En aquesto dize sant Gregorio: el anima justa se aparta ⁊ conosce de la injusta: q̃ la justa por muchos dolores ꝑ trabajos que tenga toma por buen remedio la paciencia, ⁊ loa a Dios en su trabajo. El anima injusta no ha paciẽcia con los trabajos: ni dessea cõuertir ni tornar a Dios. E por esso dezia el apostol: Yo me gloriare de buena voluntad en mis enfermedades ⁊ trabajos. Ca toda virtud en la enfermedad ⁊ trabajo se faze perfecta: Esta es la virtud dela fortaleza, dela qual como dize Iob

Ayuntamiento de Madrid

se sigue la paciencia.

El que siempre teme, cada dia es condenado. LXXX.

EL temor segun dize Aristo. en el tercero delas ethicas, es esperança de mal: donde los que siempre temen, siempre estan en esperança de auer mal. E por esso dize el prouerbio. *que cada dia es condenado:* quiere dezir, que cada dia espera auer el mal que teme, segun dize el sabio, que la consciencia de temor recela que le vernan cosas crueles y malas: porque cada dia parece que esta condenado a ellas. Por tanto la nutriz queriendo retraer y apartar a Fedra del amor desordenado que auia a Hippolito su entenado, segun que introduze Seneca enla quarta tragedia, dize: Retrae te, y aparta te de pensar tan gran maldad: la pena te fara ser siempre presente al temor de tu pauorosa consciencia, y tu coraçon lleno de culpa temera en si mesmo. Pues bien dixo el prouerbio, q̃ la consciencia por el mal y pecado cometido que siempre teme, cada dia parece que es condemnado ala pena que merece. Lee se de Dionysio Spracusano, que fue vn gran tirano, que como vn su amigo le viniesse a visitar, y le dixesse que se deuia tener por bien auenturado y alegre por auer alcançado por tirania tanto señorio y poder como auia, que Dionysio le combido a comer, y encima dela silleta donde se auia de assentar, fizo colgar vna espada de vn delgado filo: por manera que assentado el combidado

Ayuntamiento de Madrid

bidado en la silleta, estuuiesse el espada en derecho de su cabeça, ℞ si el filo se quebraria que el espada sele entrasse por la cabeça, ℞ hizo assentar al cõbidado a comer. El qual estuuo todo el comer en gran temor ℞ recelo, recelando ℞ temiendo que el filo se cortaria, ℞ caeria el espada ℞ le mataria. E despues que ouieron acabado de comer, pregunto Dionysio al combidado, que si hauia auido alegre comer. El qual le dixo, que como podia auer alegre comer, teniendo colgada la espada sobre la cabeça con filo tan delgado? E dixo le Dionysio: Pues cata, tal es la vida del tirano. Contra este prouerbio parece fazer aquella autoridad del psalmista, que dize: Bien auenturado es el hombre que teme siempre: mas señal es que el que teme sera saluo, que no condenado. Puede se responder, que el temor por los males por el cometidos, segun dizẽ las auctoridades de suso escriptas. Y deste temor se entiende el prouerbio que dize: *que el que siẽpre teme cada dia es condenado.* Quiere dezir, que cada dia su consciencia le acusa ℞ cada dia espera recebir la pena que meresce. Ay otro temor que dizen mundano: ℘ este dize sant Gregorio en el. vij. libro delos morales, que tienen aquellos que desseau fazer bien, ℞ lo dexan de fazer por no sufrir daño en los bienes temporales, ni padescer peligro de su vida. Delos quales dize sant Gregorio, q̃ dize Iob: Los que temen la elada, caera sobre ellos la nieue. La elada, dize sant Gregorio, que se congela aca debaxo: la nieue, que cae

Ayuntamiento de Madrid

de arriba. E que assi temiendo algunos de p
descer aduersidades temporales, que con d
ños baxos se condenan a perpetua pena, que
son daños mas altos: ꝛ destos que temen e
nesta manera se puede entender el prouer
bio que dize: *que el que teme siempre es condena*
do. Quiere dezir, el que dexa de seruir a Dios
por temor de padescer daño en bienes tem
porales, cada dia es cõdenado a pena perpe
tua, ꝛ indignacion de Dios. Ap otro temor
que se llama temor de Dios: ꝓ este continua
mente han de tener los buenos ꝛ los justos
los quales como dize sant Gregorio enel. 5
libro delos morales, faziendo buenas ꝛ san
ctas obras, siẽpre temen ꝛ recelan como no
desplegan ꝛ perren enel bien que fazen: alos
quales como el açote de Dios corrige luego
dize sant Gregorio, q̃ temen ꝛ recelã q̃ offen
dieron la gracia de su criador: porque o im
pedidos por muy grande enfermedad, o ocu
pados por otra manera, piẽsan q̃ no se ouie
ron conel proximo tan piadosamente como
se deuierã auer: ꝛ como veen q̃ no hã remu
neracion, temen que las obras que fizieron
despluguieron: ꝛ tales como estos temiendo
siempre de offender a Dios, tanto querrian
seruir a Dios, ꝛ fazer bien lo q̃ han de fazer
que cada dia son condenados: quiere dezir
que perfectamente no fazen lo q̃ deuen: ca
da dia en su opinion son condenados. E de
aqueste os assi mismo se entiende la auctori
dad de suso allegada, que bien auenturado
es el hombre que siempre teme. Y es differen

cia

cia entre el
mor delos
enel prime
stos ꝛ buen
la pra supa
no le sienta
los malos n
rir, fino qu
la vengãça
despierta d
mista. Qua
uan: segun
pena, que
qualquiera
mor, bien d
teme cada dia

Quand
quien ob

LA senten
con pas
dize Seneca
perder nin
bueno por
la despgual
chamente
obra injust
ꝛ segũ dize
auian de pe
de saber, po
ria el pecad
que aun q̃ p
su maldad,

Ayuntamiento de Madrid

cia entre el temor delos justos, y entre el temor delos malos: segun dize sant Gregorio enel primero libro delos morales, que los justos ⁊ buenos hombres ante temen a Dios q̃ la pra supa se mueua contra ellos. E por que no le sientan aprado, temen lo pacifico: mas los malos nunca temen que dios los ha de ferir, sino quando de fecho los fiere: ⁊ quando la vengãça los perturba, entõces el temor los despierta del sueño de su pereza: segun el psalmista. Quando los mataua, entonces le busca uan: segun lo qual mejor es temer antes dela pena, que no temer penando, ⁊ tomado en qualquiera manera delas suso dichas de temor, bien dize el prouerbio: *Que el que siempre teme cada dia es condenado.*

Quando las maldades aprouechan, peca quien obra derechamente. LXXXI.

LA sentencia deste prouerbio es dicha mas con passion, que no con razon. Ca segun dize Seneca en otro lugar: Cosa de burla seria perder ninguno su pnocencia, ⁊ dexar de ser bueno por injusticia ⁊ culpa de otro. Que cosa desygual es, q̃ yo dexe de fazer bien ⁊ derechamente lo que deuo fazer, por ver q̃ otro obra injustamẽte ⁊ aprouecha en su maldad, ⁊ segũ dize Seneca: Si supiesse q̃ los dioses lo auian de perdonar, ⁊ los hombres no lo auiã de saber, por la fealdad del pecado aborresceria el pecado: Assi q̃ el pecado es de si tan feo que aun q̃ pareꝛca q̃ algunos aprouechan en su maldad, no deue dexar hõbre por esso de

Ayuntamiento de Madrid

obrar bien, ꝛ vſar de virtud: aunque verdade
ramente ſablãdo no ſe puede bien dezir, qu
las maldades aprouechan nunca: que aunqu
de preſente pareꝛca que el malo proſpera e
ſu mal faꝛer, aquella que parece proſperidad
es para mas daño ꝛ mal ſupo eneſta vida, p
vn enla otra: ca por el mal que hizo padeſcer
penas perpetuas, ꝛ ſin reparo ni eſperança d
bien, ſegun enel Euangelio dize nueſtro ſalu
dor, del rico q̃ murio. Al qual dixo el patriꝛ
cha Abrahan, que no eſperaſſe biẽ ni repar
alguno, q̃ recebido auia todo el galardon
bien q̃ auia de auer eneſta vida. Pues ſegun
ſto no peca quien obra derechamente, quan
do las maldades pareſcen que aprouechã e
eſta vida. Dize Iob: para el dia dela perdicio
ſe guarda el malo, p ſera trapdo al dia dela p
ra. E en otro lugar: Por auentura no es cort
da la proſperidad de aqueſtos, ꝛ las reliquia
dellos no las tragara el fuego? Sobre lo qu
dize ſant Gregorio enel quinto libro delo
morales, que los malos eſtan follones ꝛ pro
peros, quando enlas malas obras que faꝛe
aprouechan. E porque obrando mal, ꝛ trata
do malas obras no han pena alguna, pecan
floreſcen, ꝛ acreſcientan ſus pecados, ꝛ mul
tiplican los bienes temporales: mas la pro
peridad de aqueſtos es trocada, quando ſo
trapdos dela preſente vida ala muerte: o ſo
alançados dela prouincia del rep eternal, p
ra perpetuo fuego, ſegun lo qual no es ver
dadera la ſentencia del prouerbio, que di
que quando las maldades aprouechan, peca qui
obra

Ayuntamiento de Madrid

obra derechamente: que las maldades en effecto no aprouechan, ꝛ toda via deue hombre obrar derechamente. Lee se segun dize Valerio de Dionysio Siracusano, que fue vn gran tirano muy cruel, ꝛ pone del muchos enxemplos de muchas malas obras que fizo: en especial en menosprecio ꝛ poca reuerencia de los dioses, que como padesciesse gran tormẽta por la mar, aporto aun puerto donde se adoraua el Iupiter, el qual tenia las manos llenas de sortijas, cõ piedras preciosas, ꝛ vna vestidura de brocado, ꝛ vn fijo enel braço que llaman Esculapio, con vna barua de oro: ꝛ como Dionysio entro enel templo, burlãdo del dicho Iupiter, dixo que la gente de aquella tierra era imprudente ꝛ simple, que aquel dios estaua con sus manos tendidas, ofreciendo a todos aquellas sortijas, ꝛ que tan simples erã los moradores de aquella tierra, que ninguno las tomaua. E tirole el las sortijas delas manos, ꝛ tomo las. Assi mesmo dixo, q̃ aquella vestidura brocada q̃ tenia el Iupiter, que era pesada para verano, ꝛ fria para inuierno ꝛ tiro gela p vistiole vna ropa mala de paño, que el trapa ꝛ al fijo Esculapio q̃ tenia en los braços: quitole la barua de oro que tenia diziendo q̃ era sin razon que el fijo fuesse barbado, p el padre no tuuiesse baruas, ꝛ saliose assi del templo ꝛ torno a entrar enel mar, ꝛ auia pa cessado la tormenta, ꝛ fazia buẽ tiempo, ꝛ iuase gloriãdo, q̃ por auer aprouechado enla maldad q̃ auia cometido cõtra el Iupiter,

auia

Ayuntamiento de Madrid

auia buen tiempo para nauegar, ꝛ con este fuerço hazia otros muchos males ꝓ daños, qual como se touiesse por bienauenturado por auer aprouechado en sus maldades, esti-
do vn dia en su reposo, le vino nueua que solo fijo q̃ tenia era muerto de muerte mu-
desastrada ꝛ triste, ꝛ por el gran dolor q̃ ouo dela muerte del fijo, murio muy infel-
ꝓ mala muerte. Donde concluye Valerio, q̃ la ꝓa de Dios procede tardemente a veng-
ça, ꝛ que compensa el tardar cõ la calidad d-
la pena que da: quiere dezir, que venir tar-
la pena, la dobla: segun loqual no es verd-
lo que el prouerbio dize: *que quando las mal-
des aprouechan peca quien faze bien*. Ca las m-
dades no aprouechan en effecto: ca no q-
dan sin pena en esta vida, o enla otra: ꝓ el q-
obra derechamente no quedara sin remu-
racion, en esta vida o enla otra: ꝛ como de-
so es dicho, esta sentẽcia deste prouerbio-
la dixo Seneca de su propia intencion, po-
q̃ creyesse q̃ era cierta o verdadera, ꝛ dic-
segun verdadera razon ꝛ philosophia: c-
seria contrario a si mismo, en otros lug-
segun que de suso parece. Mas dixo esto aq-
Seneca hablando apassionadamente, ꝛ seg-
tracto mundano.

*El fuerte, ni el noble no puede pade-
mengua.* LXXXI

SEgun dize Aristotiles enel quarto delas Ethicas. Al magnanimo, que es el que tie-
noble ꝛ generoso coraçon, no puede ser

cha injuria r-
la injuria qu-
tiende que n-
merescimier-
rescen, des-
les sagan, co-
ap injuria. co-
es reputada
te ꝓ noble c-
inclinado a
quier mengu-
sant Gregor-
ze: Que assi c-
bres que no
la injuria cõ
imperfectos
injuriados tr-
ꝛ menguas, c-
jantes injuri-
el prouerbio
gir, hombre v-
gua: que aũ
mal tratar, e-
ta paciencia
da la mengu-
recibe. Dõde
otras virtud-
era que no r-
la que le dix-
venia de gra-
dixo vn dia
que era fijo
famente: Q-

Ayuntamiento de Madrid

cha injuria ni mengua alguna. Ca o mereſce la injuria que le faʒen, o no, ꝛ ſi la mereſce, entiende que no recibe mẽgua alguna, pues ſus mereſcimientos lo demandaron: ſi no la mereſcen, deſprecian qualquier mengua que les ſagan, como de coſa indigna a ellos. Ca no ay injuria como diʒe la ley ciuil, ſi no la que es reputada ꝛ reuocada por injuria: ꝓ el fuerte ꝓ noble conel gran coraçon q̃ tiene todo inclinado a paciencia ꝓ virtud, ſufre qualquier mengua ꝛ injuria que le ſagan. Donde ſant Gregorio enel doleno delos morales diʒe: Que aſſi como los buenos ꝛ ſanctos hombres que no quieren loor humano, reciben la injuria cõ paciencia ꝛ manſamente, aſſi los imperfectos ꝛ injuſtos hombres, como ſon injuriados trabajan de defender ſus injurias ꝛ menguas, diʒiendo, o faʒiendo otras ſemejantes injurias o menguas. Aſſi que bien diʒe el prouerbio, *que el fuerte, ni el noble:* quiere deʒir, hombre virtuoſo no puede padeſcer mẽgua: que aũ que los otros le quierã injuriar ꝛ mal tratar, el virtuoſo lo comporta con tanta paciencia ꝛ con tan buen geſto, q̃ mas que da la mengua enel que la faʒe, que enel que la recibe. Dõde ſe lee que Iulio Ceſar entre las otras virtudes muchas que tenia, la principal era que no recibia por injuria ni mengua, coſa que le dixeſſen: tanto que vna dueña que venia de gran linaje, ꝛ tenia pequeño eſtado, dixo vn dia publicamente por le amenguar que era fijo de panadera. Y el reſpõdio manſamente: Qual te parece que es mejor, que

comience

Ayuntamiento de Madrid

comiençe en mi, mi linaje, o que acabe en mi. Segun lo qual, aunque aquella dueña quiso amenguar a Iulio Cesar, por ser noble & fuerte & virtuoso, no pudo padecer mengua.

El quexoso en fablar, no escudriña la cõsciẽcia de su amigo. LXXXI.

Dize Salomon enel Ecclesiastes, que todas las cosas tienen tiempo: q̃ tiempo ap callar, & tiempo ap de fablar. Pues si para escudriñar bien tu consciencia, & saber complidamente tu intencion, yo no te opo cumplidamente, & atajo tu fabla, mi aquexo en fabla escusara que no te entienda. E por esto Salomon enlos prouerbios, que es contra locura & verguença, responder antes de opa. Ca el opr como dize Aristotiles, es priuado del entendimiento: & por tanto entre las otras doctrinas que el Apostol sant Iago dio, dixo que sea hombre ligero para oyr, tardio para fablar. Leemos que los amigos que vinieron a consolar al sant Iob, para escudriñar bien la consciencia, & ver bien la manera que conel auian de tener en le hablar & consolar, luego como a el llegaron, no se aquexaron en su fabla, mas dize el texto que se assentaron conel en tierra, siete dias, & siete noches, & ninguno le fablo palabra. Y despues dize el texto como Iob fablo, & los compañeros le operon todo lo que quiso dezir, & despues do pudieron escudriñar su consciencia, entonces le respondieron. E no solo es menester

el que ha de
tro, que opa
que quando
plicadamẽte
en su fablar
ope: Por tãt
aun que fab
porque las
fue reproua
xo: Quien
palabras sim
manera no p
consciencia
dize el proue
beruio o el i
sciencia de su

Mas gra
ser cõ locu

PAra enter
presupon
la injuria o
que es sin pe
enado en su
ña, o daña: n
hazer sino a
se en su seso
que mas graue
ura injuriado
miento del r
o matar. Y
no obedec

Ayuntamiento de Madrid

el que ha de escudriñar la consciencia de otro, que opa ꝛ no sea quexoso en fablar, mas que quando fablare, manso ꝛ humilde ꝛ explicadamẽte, por manera que no se entrique en su fablar, ꝛ le pueda bien entender el que ope: Por tãto vno delos compañeros de Iob, aun que fablo muchas cosas ꝛ buenas, mas porque las fablo soberuia ꝓ intricadamente, fue reprouado de nuestro señor, quando dixo: Quien es este que rebuelue sentencias a palabras simples: ca tal como este, con esta manera no podia ni puede escudriñar bien la consciencia de su amigo segun lo qual bien dize el prouerbio. *El quexoso en fablar*, el soberuio o el intricado, *no escudriñan bien la consciencia de su amigo.*

Mas graue cosa es ser menospreciado, q̃ ser cõ locura injuriado. LXXXIIII

PAra entendimiento deste prouerbio, es de presuponer lo que la ley ciuil dize: que toda injuria o daño fecho o dicho con locura, que es sin pena. Porque dize la ley, que assaz es penado en su locura, quien con locura injuria, o daña: mas el menospreciar no se puede hazer sino a sabiendas, ꝛ por hombre que este en su seso. Assi dize el texto con razon, *que mas graue cosa es ser menospreciado, que con locura injuriado*: ca el que menosprecia el mandamiento del rey, como dize la ley ciuil, puedẽ matar. Y enel. ij. delos rpes, se escriue q̃ el que no obedeciere ꝛ menospreciare al principe,

que

Ayuntamiento de Madrid

que deue morir: mas si alguno injuria al pri
cipe, ꝛ dize mal del con locura o con ligere
za, dize el texto dela lep ciuil, que tal como
ste no deue ser punido mas es digno que
pan misericordia del.

El dia por venir es peor de cada dia. LXXXV.

VNa delas diferencias mayor es q̃ los d
ctores ponẽ entre las cosas eternas y
porales, es que las eternas, tienen vida
fin: ꝛ juntan se en vn tiempo primero, ꝛ ti
po despues: segun dize Boecio enel quin
libro de consolacion, poniendo la difini
on dela eternidad: Las cosas temporales, q
su ser de partido en tres tiempos: enel tiem
passado, desde que comiença a ser el tien
presente: ꝛ enel tiempo por venir, fasta q
dexan de ser, Y como dize Seneca enla p
mera epistola: Cada dia morimos, quiere d
zir, q̃ passado el dia de oy: pa este dia la mu
te lo tiene, que no tenemos cosa del, que
tiempo passado no queda en nos cosa. P
bien dixo el prouerbio, *que el dia por ve
peor de cada dia*, quiere dezir, que el dia por
nir nos faze mas llegar ala vejez. E por c
figuiente, nos faze mas acercar ala muer
por esso dize *que es peor de cada dia*, donde
Gregorio enel. xxv. delos morales dize,
el primero hombre assi fue criado, que e
do ꝛ quedando en su ser, passassen los ti
pos, ꝛ se no passasse el conellos, estaua el
riendo los tiempos. Dize sant Gregorio,

que venia a
de dias, y ta
staua allega
mas como
al criador, l
manera que
mortalidad
dad, ꝛ de m
da la muert
naje, retene
en esse pũto
çamos a pe
samos crece
consideran
auentura la
bara breue
do se daua
breuedad d
el vso della
no el delep
mon enel
memoria a
bien dize el
de cada dia:
stra como
te. Muestra
sado no ten
peor dia, ꝛ
de cada dia
gracia, es d
humanidad
car, y por e
se escriue e

Ayuntamiento de Madrid

que venia al fin dela vida por multiplicacion de dias, y tanto estaua mas fuerte, quanto estaua allegado al q̃ siempre esta, que es Dios: mas como comio el manjar vedado, ofendio al criador, luego comẽço a pr cõel tiẽpo, por manera que ouo de perder el estado dela inmortalidad. E assi dize que venimos a mocedad, y de mocedad, a vejez: y de vejez es trayda la muerte: y nos como descẽdimos de su linaje, retenemos la amargura de su rayz: y assi en esse pũto q̃ començamos a biuir, començamos a perder algo dela vida: y donde pẽsamos crecer en vida, dende descrecemos. E considerando lo que el sancto Iob dezia: Por auentura la poquedad de mis dias no se acabara breue? es de mirar quanto poco cuydado se daua dela vida: el que considerando la breuedad de nuestra vida presente, no mide el vso della, mas en fin se conosca ser ninguno el delepte que passo. E por esso dize Salomon enel Ecclesiastes: En todas tus obras ten memoria al fin tupo, y jamas pecaras. Pues bien dize el prouerbio: *q̃ el dia por venir es peor de cada dia:* porque el dia por venir nos, muestra como nos auemos mas cercado ala muerte. Muestra nos: assi mesmo, como delo passado no tenemos cosa. E por esso dize que es peor dia, y aun que puede dezir que es peor de cada dia: porque si op vn hombre esta en gracia, es de recebir segũ la flaq̃za de nuestra humanidad, que enel dia por venir podra pecar, y por esso dize *q̃ es peor de cada dia:* segun se escriue enel libro dela sabiduria, que nos

H deue-

Ayuntamiento de Madrid

deuemos alegrar ꝛ gozar quãdo alguno pa
deste presente vida en buẽ estado porq̃ la
licia p el pecado no mudassen su buẽ ꝓpos
ca pudiera ser q̃ si biuiera ꝛ pecara se pdie

El gracioso compañero, es carreton en camino. LXXXV

COmo dize Seneca, de ningun bien es al
gre la possession sin compañero. Ca co
mo dize. Arist. enel. viij. delas ethicas, q̃ apro
charia a ninguno tener muchos bienes, si
tuuiesse con quien los participasse ꝛ com
nicase: el qual compañero ꝛ amigo assi m
mo, como dize Aristo. enel mesmo libro,
para consolacion ꝛ descargo enlos males
trabajos. Pues si hombre lleua consigo co
pañero que sea gracioso ꝛ bien fablado, se
como carreton enel camino: que enel carr
ton va hombre assentado, ꝛ no siente el tr
bajo del camino. E si la graciosa fabla del c
pañero trae alegria ꝛ dulçor al q̃ le oye, co
tanto no siente hombre el tiempo que cam
na, o el trabajo q̃ ha en caminar. Ca como
criue Aristo. Los q̃ estan en trabajo, porq
no tienẽ en q̃ pienssen, sino en su trabajo cu
tan el tiẽpo. El poco tiẽpo se les faze much
mas los q̃ estã en plazer, tãto se gozã enel p
zer q̃ han, q̃ no seles acuerda del tiẽpo q̃ pa
ꝛ mucho tiẽpo se les faze poco, segun dize
fabulosamente acaescio a vnos q̃ dormier
enel tẽplo de Apollo, q̃ dormieron cinco
años, ꝛ quãdo despertarõ, dizen q̃ les pare
q̃ no auian dormido sino poco tiẽpo, ꝛ q
la ca

Ayuntamiento de Madrid

la causa desto no fue otra, saluo el dulçor que touierõ en contemplar enla deydad del dios Apollo. Segũ lo qual, el gracioso compañero trae en si graciosa ⁊ dulce fabla: q̃ faze que el compañero no piense enel tiempo, ni piense enla pena que passa enel camino, ⁊ por esto dize *que es carreton enel camino*, que no siente trabajo alguno, ⁊ como no cuenta el tiempo, largo camino se le faze corto.

El plazer delos malos: presto se acaba en mal. LXXXVII.

DIferencia ay segun dize sant Gregorio enel. viij. libro delos morales, entre el plazer delos malos p el plazer delos buenos: ca el plazer delos buenos, despues de fecho el viaje ⁊ peregrinaciõ de aquesta presente vida, sera ineſtimable, ⁊ cosa q̃ no se podra explicar ni dezir, por quãto segun la medida ⁊ respecto delas tribulaciones ⁊ dolores que enesta vida passauan, auran enla otra vida sin pesar ⁊ gozo. Donde como vno de sus cõpañeros de Iob dixesse a Iob, que dios no desechaua al simple, ni abria su mano alos malos, añadio, fasta q̃ se fincha su boca de risa, ⁊ sus labios de alegria. La boca delos justos entonce se finche de risa, quando los coraçones de aq̃llos finidos ⁊ acabados los dolores de nuestra peregrinaciõ ⁊ viaje se fartã del gozo de la perpetua alegria, del qual gozo dixo el saluador: El mundo se gozara, ⁊ vos aures triſteza, ⁊ la triſteza vueſtra se tornara en gozo, p el vueſtro plazer ninguno lo quitara de vos.

Ayuntamiento de Madrid

E desta risa ꝛ plazer dixo Salomõ, que el q temiere a dios repra enel dia postrimero, qual risano es riso del cuerpo, mas riso del raçon, que se vera pa seguro de su plazer. gozo ꝛ alegria ꝛ plazer delos malos, dize sa Gregorio enel.xv. delos morales q̃ es bre ꝛ sin prouecho, ꝛ mezclado de muchos tr bajos. Ca como todo su entender se pone e los bienes presentes, quãdo no piensa su vi se acaba: ꝛ engañado de si mismo, subitame te es traydo a perpetuos tormentos. E p tanto el prouerbio bien dixo, *que el plazer los malos presto se acaba en mal*: que segun d Salomon: El lloro ocupa lo postrimero d gozo. E dize Dauid enel psalmo: Viel ma tan alto como el cedro del Libano, ꝛ pa dende a poco, ꝛ ya no auia memoria del. dize Salomon enlos prouerbios: No apas e bidia delos malos, por quanto no tienen e perança de bienes ningunos por venir, la lumbre de aquellos se amatara.

Quien dessea la muerte dexe el peca dela vida. LXXXVII.

COmo de suso es dicho, tanta es la flaque de nuestra humanidad, que aun que est mos en gracia, siempre deuemos pensar q podemos fallecer ꝛ pecar: ꝛ por tanto enel bro dela sabiduria se dize, que quando alg no muere en buen estado, nos deuemos al grar porque murio: porque la maliciano m dasse su buẽ proposito. E por esso biẽ dize pr

prouerbio
stado de gr
ro esta q̃ no
stol sanct P
ser desatad
otro lugar,
morir me e
estar en esta
q̃ podia fall
mero delas
enel tercer
por la qual
aseguir ꝛ a
postrimero
Ca segũ diz
solacion, to
tales, aun q̃
trabajos, q
tros por ot
mas todos
fin de bien
ꝛ alcançad
mas. E com
esta llena ꝛ
dize el sabio
justo siete
pecados de
muerte la c

El dia dente.

DIze Sal
ber lo

Ayuntamiento de Madrid

prouerbio *que quiē desſea la muerte*, ſi eſta en eſtado de gracia *dexa el pecado dela vida* q̄ ſeguro eſta q̄ no pecara mas: por lo qual el apoſtol ſanct Pablo dezia: Cō grā deſſeo querria ſer deſatado ꝛ ſer con Ieſu Chriſto. E dize en otro lugar, Ieſu Chriſto me es ami biuir, ꝛ el morir me es ami ganancia: porq̄ ſe conocia eſtar en eſtado de gracia, ꝛ como el era hōbre q̄ podia fallecer, aun q̄ la muerte es lo poſtrimero delas coſas eſpātables, ſegū Ariſto. dize enel tercero delas ethicas, deſſeaua la muerte por la qual ſe aſſeguraua de pecar: ꝛ eſperaua aſeguir ꝛ alcāçar la gloria perdurable q̄ es el poſtrimero fin ꝛ deſſeo de todos los hōbres. Ca ſegū dize Boecio enel quarto libro de cōſolacion, todo el cupdado delos hōbres mortales, aun q̄ ſe diſtingua ꝛ a parte por diuerſos trabajos, quiere dezir vnos por vn officio, ꝛ otros por otro, ꝛ vapā por diuerſos caminos, mas todos ſe eſſuerçan ꝛ entiendē venir aun fin de bienauenturança: el qual dize q̄ auido ꝛ alcançado, no ap coſa que ſe puede deſſear mas. E como eſte no ſe alcance enel a vida, q̄ eſta llena ꝛ embuelta de pecados, que como dize el ſabio, por mucho que vn hombre ſea juſto ſiete vezes cae enel dia, por dexar los pecados dela vida, no es ſin razon deſſear la muerte la qual pone fin al pecar.

El dia ſiguiente es diſcipulo del precedente. LXXXIX.

DIze Salomon enel Eccleſiaſtes: Quieres ſaber lo que ſera ꝛ mira lo que fue aſſi q̄ el

Ayuntamiento de Madrid

dia precedente, es maestro del dia siguiente
y el siguiere, es discipulo del precedente: qui
re dezir q̃ mirãdo las cosas passadas, podemo
biẽ proueer alas cosas por venir, y juzgar de
llas. Dize Ari. enel. ij. delos rethoricos, enlo
actos y obras delos hõbres, comunmente a
caesce assi, que lo por venir es semejãte dela
passado: segun lo qual lo siguiente es discip
lo delo precedente. E por esso dizen los phi
losophos que para regir y gouernar hõbre
bien sus fechos, deue auer memoria delas co
sas passadas, y mirar lo presente: delo qual cõ
sidera bien lo que esta por venir. E por tan
to los hombres q̃ han auido esperiencia de
muchos fechos, gouiernã y rigẽ mejor q̃ lo
que no la han auido. E como dize Aristotil
enel sexto libro delas ethicas: Las palabras
doctrina delos viejos, deuen ser lep alos mo
ços: que lo q̃ el viejo dize que se deue faze
porque aquello juzga y delibera conjectu
rando delas cosas passadas, deuen los moço
querer executar, y no juzgar si se deue faze
pues no han esperiencia ni conoscimient
dello: y podria bien ser que el moço ouiesse
biẽ lo q̃ se deue fazer, mas esto sera por acat
scimiento, E el que es pa hõbre en dias exp
to: auiara ciertamẽte por razon y arte, por
qual mucho vaie la esperiẽcia enlos fechos,
conosce el hõbre las cosas passadas, q̃ son co
mo maestro y gouernador delas por veni

Reñir quando es tiempo de ayudar, y condenar a aquel con quien riñe. X

Ayuntamiento de Madrid

LA intencion deſte prouerbio eſta declarada ſuſo, enel prouerbio, q̃ comiẽça: Cruel renzilla es. E para mas declaracion de todo eſto, es de notar, ſegun dize ſant Gregorio, q̃ para que el amigo pague la deuda dela amiſtança que a ſu amigo deue: quãdo lo vee en trabajo, que le deue apudar p cõſolar en vna de tres maneras. La primera, doler ſe hombre del trabajo de ſu amigo, ꝛ llorar conel ꝛ derramar lagrimas con ſus lagrimas, ca ſi no concordaſſemos conel dolor de nueſtro amigo, ꝛ no nos condolieſſemos conel, por el miſmo fecho pareſcia que auia diferencia p apartamiento en nueſtras voluntades, ꝛ no vnion ni concordia. E para que ſe junte vn fierro con otro, conuiene que ambos a dos ſe metan enel fuego: ꝛ lo duro nunca ſe juntara alo muelle, ſin que primero la dureza ſe tẽple p ſe faga muelle: porque deſpues de todo ſe faga vn cuerpo: aſſi no podemos conſolar alos trabajos, ſi el rigor nueſtro p dureza q̃ tenemos por los increpar de ſu dolor no ablandamos, faziendo nos muelles aſſi como eſtan. E por eſſo los amigos del ſancto Iob, quando lo vieron en trabajo p dolor, dize el texto, que derramaron lagrimas, ꝛ clamaron p rompieron ſus veſtiduras, p echaron polluo ſobre ſus cabeças: porque veyendo Iob el dolor p ſentimiento de ſu trabajo, tomaua a animar ſe mejor a recebir ſu conſolaciõ dellos. La ſegunda manera de conſolar, es que el que lo conſuela, en moſtrar q̃ ſe duele del trabajo de ſu amigo, ſe apa tẽplada p diſcre-

Ayuntamiento de Madrid

tamente. Pues segun dize sant Gregorio, si e
que consuela al afligido, ꝓ trabajado, se duel
sin medida, ꝛ muestra demasiado sentimicto
del trabajo de su amigo, traera al trabajado
punto de desesperacion: q̃ creera que su tra
bajo es en tan demasiado grado, que no pue
de auer reparo, o que es estraño delos otro
trabajos que los hombres han. Pues assi esc
juntar el dolor al dolor del buen amigo, qu
temprano lo relieue del trabajo: ꝛ acresce
tando el dolor no lo agraue mas. La tercer
manera de consolar al trabajado, es que n
lo increpen, ni maltrapan, ni riñan conel du
ra ꝓ asperamente: mas q̃ le consuelen con p
labras mansas ꝛ blãdas ꝓ no rigorosas, lo qu
porque los amigos de Iob no supieron faze
en lugar de consolarlo, le afligieron ꝓ turba
ron mas. E dize sant Gregorio, que errar
en dos cosas. La vna porque estuuieron sie
dias que no fablaron: la otra porque fabla
indiscretamente: ꝛ para alcançar perdon de
ste error les fue menester que otreciessen s
crificio, si no fueran penados por su indiscre
cion. E por esso les dezia Iob, que eran con
soladores cargosos: porque estãdo eneltie
po que auia menester ayuda ꝓ consolacion
reñian conel: ꝛ reñiendo le condemnauan
diziendo q̃ el auia sepdo merecedor del m
que tenia: enlo qual se ouieron in discret
mente: ꝛ por esso erraron.

De largo tiempo antes conuiene apar
jar, para vencer prestamente. XC

Par

Ayuntamiento de Madrid

PAra consiguir ꝛ alcançar victoria de algu na cosa, se requiere que se aparejen muchas cosas: alguna delas quales si fallece, la victoria fallecera: pues conuiene que de largo tiepo antes aparejemos lo que sea menester para vencer. Manda Salomon enlos prouerbios al perezoso que vepa ala formiga, ꝓ considere sus caminos ꝛ deprenda saber. La qual dize, que caso que no tenga caudillo ni maestro, apareja enel verano para que coma enel inuierno. Assi que la formiga para auer victoria dela fortuna del inuierno, de largo tiempo antes apareja lo que ha menester. E segũ que dize Valerio, que dezia Scipion el Africano, ser torpe cosa enlas cosas que atañen a cualleria, dezir: No pense. Ca lo que con fierro se ha de espedir, conuiene que largo tiempo antes se piense: ꝓ se faga commaduro ꝛ deliberado consejo: que el error que enla guerra se comete, dize Valerio, que no rescibe emiẽda. Pues si victoria se dexasse de auer, por falta de no auer aparejado lo que auia menester, ꝓ se requeria lo auer pensado, no estaua honesto de dezir, No pense, que seria menester, ꝛ mejor se prouera deliberando lo de antes largo tiempo, que no si supitamente se piensa. Ca las cosas que se fazen de supito, no pueden auer deliberado consejo, que segun dize Vegecio enel libro que compuso dela cualleria. No se falla otra razon porque el pueblo Romano sojuzgasse a todo el mundo ꝓ auido victoria, si no por auer de largo tiempo antes aprendido el exercicio delas armas

Ayuntamiento de Madrid

y el vso dela caualleria. Ca dize, que aprouechara la poquedad delos Romanos contra la multitud delos Frãceses? que pudo fazer la poquedad o pequeñez delos Romanos, contra la altura delos Germanos? Los Españoles ser mas en numero, y mas fuertes en cuerpo que los Romanos, manifiesta cosa es. Los Romanos siempre fueron desyguales alos Africanos en riquezas, y en saber engaños. Los Griegos ninguno dubda ser mas prudentes y sabios que los Romanos: mas contra todo esto preualecio el caualleros sabio y experto y exercitado cada dia enel vso delas armas, ca no podia acaecer cosa alguna enla batalla que primero de largo tiempo antes no la ouiessen experimentado enel campo.

En nombrar nõbre desagradecido: nombras mala palabra. XCII.

DElos peores denuestos y malas palabras que a hombre alguno se pueden dezir, es dezir le desagradecido: que no ay cosa que mas desplega a dios, que del desconocimiento: y las lepes vna delas cosas que mas agramente quisieron penar, fue el desagradecimiento. Ca si yo por fazer bien a vn seruo mio lo fiziesse libre, y despues me es desagradecido, y no reconoce el beneficio q̃ le fize, puedo le tornar en seruidumbre. Pues que mas mala palabra puedo yo dezir al que fize libre, si no desagradecido? assi mismo la donacion que alguno faze a otro, puede la renocar por desagra-

desagradecir
tis por tanto
escrimen de
nocemos el
cebimos del
somos natu
ça del desag
gun lo qual
quenombra
dize Valerio
a Roma de
to para la to
do a Cartag
ciendo sus c
injurias, de
adonde el m
decimiento
quedasse en
se sepultar e
en su sepult
cida tierra,
qual, no pu
que dezir le

Del ene
sa lo.

ENtre las
pone en
la pra y mal
que ha pra
quien ha la
gança del e
pra, cessa la

Ayuntamiento de Madrid

desagradecimiento. Y el crimen lese Maiestatis por tanto se pena muy agramẽte, porque es crimen de desagradescimiento, que desconocemos el beneficio dela naturaleza que recebimos del rey, ɔ dela tierra, y dela patria q̃ somos naturales. Dize el sabio, que la esperança del desagradecido sera aisi como elada: segun lo qual peor palabra no podemos sablar que nombrar hombre desagradecido. Onde dize Valerio, que auiendo Scipion defendido a Roma de Anibal, que la tenia en gran aprieto para la tomar, ɔ despues de auer destruydo a Cartago, ɔ sojuzgado a Roma, desconociendo sus claras obras, ɔ pagando gelas con injurias, desterraron le en vn desierto lugar adonde el murio: ɔ no quiso que el desagradecimiento de Roma que le auia fecho, que quedasse encubierto ɔ sin memoria, ɔ mãdo se sepultar en aquel lugar, ɔ que escriuiessen en su sepultura aquellas palabras. Desagradecida tierra, aun mis huesos no auras segun lo qual, no pudo mayor infamia dexar a Roma que dezir le desagradecida.

Del enemigo no sablaras mal, mas piensa lo. XCIII.

ENtre las otras diferencias que Aristotiles pone en el segundo delos retoricos, entre la pra ɔ malquerencia ɔ enemistança, dize: El que ha pra, no quiere q̃ padezca aquel cõtra quien ha la pra, mas de quãto abaste para vẽganca del enojo que le es fecho: ɔ cesando la pra, cessa la venganca: mas la enemistãça ɔ la mal

Ayuntamiento de Madrid

mal querencia quiere total destrupcion de enemigo, ꝛ no se farta de vengança, mas siempre cresce su odio ꝛ mal querencia. Assi mesmo el que ha pra, quiere que aquel aquien ze daño, conosca que tiene pra contra el. Mas el que ha malquerencia ꝑ enemistança, procura de fazer quanto daño puede a su enemigo, sin que el otro sepa que gelo el faze. Y destas dos condiciones se siguen otras muchas. Pues bien dize el prouerbio *del enemigo no hablaras mal*, ca esta es condicion del que tiene pra: *mas piensa lo*: que pensandolo, ꝑ no lo dizziendo, mas dañaras que no fablando. Y por tanto la Nutriz dezia a Medea, segun introduze Seneca enla septima tragedia, por q̃ Medea amenazaua a Iason, porque la auia dexado ꝛ auia tomado otra muger, dixo la Nutriz: Medea ruegote que calles, ꝛ tus querellas secretas comienda las al dolor: que quien quier que las graues injurias pudo sofrir con paciencia ꝛ buen coraçon, este se supo vengar: que la malquerencia que es encubierta, esta es la que empece: ꝑ la descubierta, pierde lugar de se poder vengar. Pues bien dize el prouerbio: *Que para auer vengança de tu enemigo no deues dezir mal, mas pensar lo*. Esta sentencia deste prouerbio no es conforme ala doctrina euangelica: por lo qual nuestro saluador nos manda que no solamente nos no queramos mal a nuestros enemigos, mas que les amemos segun lo qual, del enemigo no solo no deuemos mal fablar, mas ni pensarlo. Que si pensassemos, terniamos odio ꝛ rencor co

tra el: el qua
mortal. Y p
dor, que am
dad es segur
ridad ꝛ bien
impedimien
que yo no p
nemigo, ꝛ e
seria por el
de mi enem
impedimien
este, puede
del enemigo n
la malquere
impedimiẽt
cifico biuir.

Tardar
es cosa n

DOs cosa
mente
cion, la pra
La pra com
porque no
chamente.
barga o im
beracion, p
piense toda
que en aqu
to, como d
sto esta de ar
cero delas
mos tarda

Ayuntamiento de Madrid

tra el: el qual no podemos fazer sin pecado mortal. Y por esso nos manda nuestro saluador, que amemos a nuestros enemigos. Verdad es segun dizen los theologos, si la prosperidad ꝛ bien andãça de mi enemigo, truxesse impedimiento a mi bueno ꝛ pacifico biuir: que yo no pecaria en dessear el mal de mi enemigo, ꝛ en lo pensar del: porque ya esto no seria por el odio ꝛ malquerencia que tengo de mi enemigo, mas por poder bien biuir sin impedimiento alguno, ꝛ en tal caso como en este, puede auer lugar el prouerbio que dize: *del enemigo no fablaras mal mas piensa lo*: no por la malquerencia que le auemos, mas por el impedimiẽto que faze al nuestro bueno ꝛ pacifico biuir.

Tardar nos en deliberar lo que cumple, es cosa muy segura. XCIIII.

DOs cosas dize Seneca que son principalmente contrarias al consejo ꝛ deliberacion, la vna ꝑ el aquexo o el arrebatamiento. La vna como dize Caton, impide al coraçon porque no pueda discernir ni juzgar derechamente. El aquexo o arrebatamiento embarga o impide el consejo que es buena deliberacion, porque no da lugar a que hombre piense todas las circunstancias ꝛ contrarios, que en aquel fecho pueden venir. E por tanto, como de suso es dicho en el prouerbio: *presto esta de arrepentirse*: dize Aristotiles en el tercero delas Ethicas, que en el deliberar deuemos tardar gran tiempo, ꝑ la execucion deue ser

Ayuntamiento de Madrid

ser fecha sin tardança: el que aquesto fiziere penas errara. E por esso dize el sabio, Todas las cosas faz con consejo, y despues de fecha no te arrepentiras. E pues el consejo no puede fazer sin deliberacion, como es dicho y la deliberacion requiere tardança, conuiene tardar en deliberar lo que cumple: *Es cosa muy segura*, ca no trae consigo arrepentimiento alguno.

El dolor descrece quando no ha lugar en que crezca. XCV

EL dolor tiene grados ciertos, fasta los quales puede subir: y subido fasta aquellos, conuiene que descrezca: pues no tiene lugar que crezca. Ca como dizen los fisicos y philosophos naturales: Enlas cosas que crescen y descrecen, no es de dar tiempo en que la cosa ni cresca ni descresca, ca conuiene y necessaria cosa es, que la cosa o ha de crecer, o descrecer. Pues assi bien dize el prouerbio: *el dolor descresce quando no ha lugar en que cresca*. Donde sant Bernardo enel libro que fizo para el papa Eugenio, al comiençó dize: El dolor continuo graue no puede durar mucho. Ca sino tiene lugar en que se estienda, necessaria cosa es que el de lugar a si mismo, o que recibira presto cõsolacion del trabajo, o por la mucha continuacion del dolor, el miẽbro en que esta pasmara y se fara insensible.

La discordia, mas cara es que la concordia. XCVI

Ayuntamiento de Madrid

ESte prouerbio puede auer dos entendimientos: el vno, q̃ esta palabra cara, quiere dezir segun que comunmente se dize caro en nuestro lenguaje, lo que cuesta mas. E segun este entẽdimiẽto querra dezir el prouerbio, que la discordia mas precio cuesta que la concordia. E con esto concuerda lo que el nuestro saluador dezia eñl Euangelio, q̃ todo reyno discorde ꝛ departido en sí, que se assolara. Concuerda a sí mesmo Salluſtio enel Catilinario: que por la cõcordia las pequeñas cosas crescieron, por la discordia las grandes son desfechas: segu lo qual verdad dize el prouerbio: *Que discordia mas cuesta que la concordia:* quiere dezir que mas daño trae. E esto la razon ꝛ la esperiẽcia lo muestra: ꝛ este es el verdadero entendimiẽto deste prouerbio. Otro entendimiento claro puede bien auer, q̃ esta palabra cara se tome por cosa bien quista ꝛ amada: como comunmẽte solemos dezir a alguna persona q̃ es nuestro muy caro ꝓ amado: ꝓ segun este entendimiento el prouerbio querra dezir q̃ la discordia alguna vez es mas cara, q̃ quiere dezir mas amada que la concordia. E esto solamente se puede entender enla cõpañia delos malos. Ca segun dize sant Gregorio enel. xxxvij. delos morales: Assi como es pernicioſa ꝓ dañada cosa si la vnidad ꝛ cõcordia desfallece enlos buenos, assi es cosa dañada ꝓ pernicioſa si no falleſce enlos malos. Ca la vnidad ꝓ concordia delos malos grande impedimiento ꝛ embargo es dela vida delos buenos: ꝛ por esto el Apostol sant Pablo,

Ayuntamiento de Madrid

Pablo, quando se vio cercado delos Fariseos y delos Sadduceos, y los vio todos juntos concordes para le prender y tomar, puso discordia entre ellos: y en tanto que los vnos debatian con los otros, el Apostol se supo bien librar de sus manos, y assi en este caso discordia fue mas amada que la concordia: este entendimiento se assienta razonablemente al prouerbio.

Lo que vna vez se ha de fazer, muchos es de deliberar. XCVI

ESte prouerbio esta quasi declarado en prouerbio de suso, que comiença: *presto sta de arrepentir se.* E enel prouerbio que comiença, *de largo tiempo antes.* E quiere dezir, qualquier cosa antes que se faga deue ser mucho deliberada: y mas aquella que no se ha de fazer sino vna vez: porque lo que muchas vezes se ha de fazer, aunque enla vna vez falleca dō se fazer bien, se puede emendar y reparar enla segūda vez: mas lo que vna vez se ha de fazer, si no es bien deliberado y bien fecho sin mengua, siempre quedara defectuoso. por esto dize Aristotiles enla questiō que pone enlas politicas: qual sea mejor, que la ciudad se rija por buena ley, o por buen varon. Dize que el buen varon por ser sometido a passiones y afliciones, no puede en mucho tiempo deliberar en cada cosa que ha de fazer, necessario es que falleſca en *juzgar* leyes tan subjetas a passiones ni afeciones: para ser bien fechas, conuiene que ante que se publique

Ayuntamiento de Madrid

se publiquen sean pesadas y deliberadas, porque no se deuen mudar despues que vna vez son fechas. E dize que delas principales cosas que pueden traer y traen daño muy grande en qualquier repno, es mudar las lepes y la moneda. E por esso dize: que mucho es de deliberar primero antes que se fagan: pues vna vez se han de fazer: y no muchas: porque seria gran daño.

Difficultosa a de ser la oreja a crimines. XCVIII.

Dize Salomon enlos prouerbios. El principe que da oreja a palabras de mentira, fara q̃ todos sus seruidores sean malos: porque como vn seruidor ve q̃ plaze al señor opr palabras de mentira y crimines, pelando q̃ ha se plazer al señor, todos los seruidores se faze̅ chismeros y mentirosos. Pues bie̅ dize el prouerbio: *que con dificultad & no de legero es buena cosa dar oreja a crimines.* Donde sant Gregorio enel. xiiij. libro delos morales dize̅, q̃ los que se deleptã en opr de tractiones y crimines agenos, estos se dize̅ comer carnes de hõbres: segun que dize Salomõ: No quieras ser enlos cõbites, ni comas cõ aquellos q̃ se jũtan a comer carnes, q̃ es jũtar se a detraer de su proximo y dezir crimines del: por lo qual opr crimines y detractiones de algũo, segũ dize sant Gregorio, es tãto como comer de sus carnes.

Quando la vida agrada, la condicion dela muerte es buena. XCIX.

Ayuntamiento de Madrid

COmo de suso es dicho enel prouerbio *Dos vezes muere*, que pregunto Electra hija de Agamẽnon a Clitemnestra su madre, segũ introduze Seneca enla nouena tragedia: si auia cosa peor que la muerte? Respondio Clitemnestra q̃ si: que la vida es peor q̃ la muerte, quando el hombre dessea morir. Pues bien dize el prouerbio: *que la muerte es buena, quando la vida agrada.* Quiere dezir, que si hombre biue vida penosa, que muere en biuir: y que mejor seria fecho a hombre morir quando querria biuir, que no biuir quando querria morir. E por esso se quexaua Boecio enel comiẽço del libro de consolacion, diziendo: Quando estaua en prosperidad y en juuentud, muchas vezes enfermo, y vino a tiempo de morir: y despues que auia biuido en miseria y trabajo por le penar mas la muerte se dilataua y differia enel Eclesiastico se escriue: que mejor es la muerte, que la vida amarga.

La ganancia con mala fama, es de contar por perdida.

DIze Isocrates en vn libro que compuso de las exortaciones: abraçaras antes la justicia pobreza, que las injustas riquezas. Ca esta justicia mejor es que aquellas riquezas: No ayas embidia, dize, de ninguno que gana con maldad. E Dauid enel psalmo escriue: Mejor es poco al justo, que las riquezas delos pecadores. Pues bien dize que las ganancis con mala fama no son ganancias; antes son de contra

Ayuntamiento de Madrid

por perdidas. Ca como de suso es dicho en el prouerbio: *La buena opinion y fama, es lo mejor que hombre puede alcançar en esta vida* es mas segura ꝛ mejor que el dinero: ca el dinero no libra a hombre enel dia del trabajo ꝛ angustia, ꝛ la buena fama ꝛ buen nombre si. E por esso dixo Salomon: Que el buen nombre es mejor, que muchas riquezas. E Catō escriue: Si cobdicias en tanto que bines guardar la honesta fama, trabaja por fuyr en tu coraçon aquellas cosas que son malos gozos de la vida. Mal gozo dela vida es la ganancia con mala fama, la qual faze venir a hombre infamado que pierde su buen nombre que es lo mejor ꝛ mas precioso que tiene. Dize Sallustio enel Catelinario: Que solo aquel es dicho venir ꝛ gozar de su anima, el que se trabaja en algun negocio donde alcança fama buena ꝛ glorioso nombre, que es verdadera ganancia. E lo otro que se gana con mala ganancia, es perdida: que le faze venir entre los hombres pobre de buen nombre ꝛ de buena estimacion: ꝛ la gente no fiara del por ser hombre infamado.

Enel consejo del capitan, consiste el esfuerço delos soldados. CI.

COmo se escriue enel Ecclesiastico, todas las cosas faz con consejo: ꝓ despues de fecho no te arrepentiras, que segun dize Isocrates enel libro delas exortaciones. Si los trabajos ꝛ desastres que vienen a algunos por falta de cōsejo mirares, incitar te has a no fazer

Ayuntamiento de Madrid

cosa sin consejo. Donde vegecio enel libro que compuso de re militari, enel proemio dize. En toda batalla no acostumbran dar la victoria ala multitud ꝑ virtud delos caualleros quãto al arte ꝯ exercicio de batallar: assi que el arte ꝯ exercicio que trae el buen consejo enlas batallas, mas causa la victoria que no la virtud ꝯ multitud delos caualleros. Y en otro lugar: Pocos bien aconsejados, siempre estan dispuestos a victoria: ꝯ multitud rudo ꝯ sin cõsejo, siẽpre esta dispuesta a muerte. Y enlas leyes ciuiles, se escriue que si alguno sin mandado ni cõsejo del capitan sale dela batalla ꝯ fiere enlos enemigos, aun q̃ faga algun bue fecho ꝯ aya buen andãça enlo q̃ faze; que deue morir por ello: ꝯ no ay otra razõ dello saluo porq̃ lo fizo sin consejo. Ca como ouo bienandança por fortuna pudiera ser q̃ su fecho loco sin consejo truxiera daño enla hueste. Assi que el q̃ dessea auer bienandança enlas batallas, pelee siempre por arte ꝯ por consejo: que aun que la natura pocos hombres crio fuertes, la industria ꝯ el buen consejo los fizo. E lo que la virtud de los soldados por fuerça no puede conseguir, por consejo ꝯ industria le alcançan.

Lo que se dexa de procurar, porque no se sabe no se pierde. Cli

NO somos de culpar ni maltratar por que no procuramos de acrescentar nuestro patrimonio, de aquellas cosas que no vienen nuestra noticia. Verdad es que como dize el jurista, de

Ayuntamiento de Madrid

juristas, dexar de saber alguna cosa esta en tres maneras. La primera si alguno dexa de saber lo q todos sabē.o deuē saber, como en los fechos notorios, o quasi notorios: ꝛ esta se llama en Latin *lata culpa*, la segunda si alguno dexa de saber lo que sabē aquellos que son algun tanto diligentes. La tercera si alguno dexa de saber lo que saben los mucho diligentes. E enel primero caso si alguno dexa de procurar el interesse que todos saben que se puede alcançar, como si esta por estatuto o costumbre, o se publica que todos los que fueren a cierto lugar que aurā interesse: ꝛ si alguno fuere tanto negligente que dexa de saber esto que todos saben o deuen saber, en tal caso como este pierde lo que dexa de procurar: que es tanto como si de su patrimonio lo fallesciesse. Mas enlos dos segundos casos si dexa de procurar el interesse, por que no lo sabe no lo pierde: que aun que todo hombre deue procurar de multiplicar su fazienda, segun es dicho, no deue ser mup cupdoso enello. Segū dize el euangelio: Que no deuemos ser mup cupdosos que comeremos o q̄ vestiremos, que Dios que esta enel cielo ꝛ prouee alas aues, que ni siembran ni filan: proueera a nos. Y esto que se dexa de procurar enesta manera no se pierde.

No te fies en buena dicha que te acontesce supitamente, porque muchas vezes se quita arrebataadamente. CIII.

Ayuntamiento de Madrid

TOdo hombre cuerdo ꝓ ſabio, ꝓ guarneſcido de virtudes, no teme las feridas della aduerſa fortuna, ni le pueden ſemejantes acõteſcimientes traer perjuyzio alguno: porque eſta ſufficientemente prouedo de preceptiones de philoſophia, los quales quien no tiene, neceſſariamente es medroſo: ꝓ arrebatado de tal impetu, por fuerça es meneſter que el daño que le vuiere le comprehenda.

A los que ſon ſin culpa fuerça mentir el dolor. CIIII.

LOs gouernadores delas policias ꝛ cibdades ꝛ reynos, tan grande eſtudio ꝛ deliberacion buſcaron quantas maneras ſe pudieron penſar, que los delictos ꝛ crimines q̃ los hombres fazian, ꝛ la pena delos malos fueſſe enxemplo ꝓ eſcarmiento a otros que no fiziesſen ni cometieſſen mal, ꝛ ſe terrecieſſen delas penas muy grandes que a otros veyan padeſcer. E porque acaeſce muchas vezes que los tales malfechores, no ſiempre los maleficios ꝛ males que fazen, los fazen delante teſtigos, antes ſe apartan para los fazer, ꝛ buscan induſtrioſamente tiempos ſeñalados en que fagan ꝛ cometan los maleficios, por manera que no ſe pueda auer contra ellos prueua complida ꝛ ſuficiente, acordaron los ſabios que ſi contra alguno ouieſſe indicios ꝛ preſumpciones tales, que ſi quiera faga media prouança, o ap conjecturas contra aquel por las quales razonablemente ſe deue pen-

ſar,

Ayuntamiento de Madrid

far, que al que cometio el maleficio q̃ pongan aqueſtion de tormento, para lo que no ſe puede prouar por teſtigos, confieſſe por ſu propria boca: ⁊ para fazer aqueſto engeñaron ⁊ penſaron muchas ⁊ diuerſas maneras de tormentos, por los quales dan al hombre tanta pena ⁊ dolor, que muchas vezes algunos que ſon pnocentes ⁊ ſin culpa, ⁊ por eſcuſar el dicho dolor ⁊ pena confieſſan auer cometido maleficios que nunca penſaron. E por rãto dize el prouerbio, *Que alos que ſon ſin culpa faze mentir el dolor*, quiere dezir, que pueſtos a tormento por eſcuſar el dolor ⁊ pena en que eſtan, aun que ſean pnocentes ⁊ ſin culpa del maleficio que les ponen, ſe faran fechores ⁊ mentiran. E por tanto las lepes no dan mucha fe ala confeſſion que ſe faze por tormento. Ca como dize vna lep ciuil: Al tormento no deue ſer dada fe ninguna: ca es prueua flaca ⁊ peligroſa, que muchas vezes encubre la verdad: que muchos ap que ſon aſſi pacientes ⁊ duros, ⁊ ſufren p menoſprecian los tormentos, que en ninguna manera ſe puede ſaber dellos la verdad del fecho como paſſo. Otros muchos ſon delicados, que quieren antes mentir que no ſufrir los tormẽtos ⁊ dolor: ⁊ por eſſo guardadamente fazen los juezes, que preguntan alos que atormentaron deſpues que es fuera del tormẽto, ⁊ eſpecialmente ſi lo faze deſpues q̃ ha paſſado tãto tiempo, que ſe preſuma que ceſſan los dolores del tormẽto, q̃ ſe rectifiquen enlo q̃ cõfeſſaron. E eſta confeſſion es de mas fe que la

Ayuntamiento de Madrid

confesion que se fizo enel tormento: la qu
con los otros indicios ꝛ prueuas faran qu
cumplida fe. Y digo que mucho deue con
derar el juez, ꝛ mirar la conſciencia ꝛ qual
dad ꝛ compleſion del que es atormentado
que podria ſer que aſsi ſea delicado, quer
celando ſer otra vez pueſto a tormento a
que ſea pnocente ꝛ ſin culpa le fara mentir
dolor.

Aun al enemigo ſe deue guardar la fe. CV.

DIze vna ley ciuil, que no ay coſa que m
pertenezca alos hombres, que guardar
fe que vnos ponen con otros. Pues ſi algu
fizo alguna compoſicion o trato con ſu en
migo, ꝛ el le dio ſu fe que aquello compli
ꝛ manternia, ſegun toda razon natural de
la guardar: ca como es dicho: No ay coſa q
mas pertenezca alos hõbres q̃ guardar la fe
entre ſi ponẽ vnos con otros: agora ſean a
gos agora enemigos: ꝛ como dize ſant Aug
ſtin enſ libro dela cibdad de Dios, q̃ la fe ꝛ
juſticia ſon de tanta dignidad y excelencia
aun los ladrones ꝛ los malos hombres no
dian auer compañia ni biuir ſin ella: ꝛ ſi la
ſe quitaſſe de entre los hombres, no auria
to ni compañia, ni duraria contra tratacio
alguna. E de aqui ſe ſigue, que como el gua
dar la fe es lo mejor que hõbre puede auer
el mayor denueſto que a qualquiera hombr
ſe puede dezir, es que quebrãta la fe: por eſ
alos tales por denueſto los llaman infames

fe

fementidos,
ꝛ mengua q
ze el proueri
excelẽcia, q
dada. E aque
do la enemi
ſona del que
quando la e
coſa publica
tierra. Ponẽ
que ſi po pu
le ofender, ꝛ
juriar, ꝛ deſp
ſte ouieſſe f
tierra el rep
daſſe que to
riaſſe ſin per
brantaria la
po no pude
rep ni ala co
ſenſa fecha a
entre algun
comun ꝛ pr
ctores, otr
ſingular y d
moria, que
o tiene capi
llos, ꝛ algun
licencia ꝛ m
para ello p
enemigos d
tal como a
la fe: ꝛ por l

Ayuntamiento de Madrid

fementidos, que es delos mayores denuestos
y mengua que les pueden dezir. Pues bien di
ze el prouerbio, que la fe es de tanta virtud y
excelẽcia, que aun al enemigo deue ser guar-
dada. E aqueſto ſe entiende y es verdad, quã
do la enemiſtança es por reſpecto de ſu per-
ſona del que pone la fe: mas no ſe entiende
quando la enemiſtança es por reſpecto dela
coſa publica, o por reſpecto de ſu rey, o de ſu
tierra. Ponẽ enxemplo los doctores juriſtas,
que ſi yo puſe la mi fe con mi enemigo de no
le ofender, y prometi y aſſegure de no le in-
juriar, y deſpues deſto por deſeruicio que e-
ſte ouieſſe fecho al rey, males y daños enla
tierra el rey le deſterraſſe de ſu tierra, y man-
daſſe que todo hombre le ofendieſſe y inju-
riaſſe ſin pena, que yo no romperia ni que-
brantaria la fe en le ofender y injuriar, por q̃
yo no pude aſſegurar por la ofenſa fecha al
rey ni ala coſa publica, ſaluo por la propia o-
fenſa fecha a mi. E aun que deſto fue opiniõ
entre algunos doctores, y aqueſta es la mas
comun y prouada opinion que ponen los do
ctores, otro enxemplo y es muy notable y
ſingular y digno de ſer encomendado ala me
moria, que ſi el rey eſta cerca los enemigos,
o tiene capitan con gente darmas contra e-
llos, y algun cauallero dela hueſte ſin eſpecial
licencia y mandado del rey o del capitan que
para ello poder tiene, prometiere ſu fe alos
enemigos de no los ofender ni injuriar, que
tal como aqueſte no es obligado a guardar
la fe: y por la quebrantar no merece pena, ni

Ayuntamiento de Madrid

incurre en infamia alguna. Delo qual po
enxemplo Sallustio enel Iugurtino: que e
do vn capitan delos Romanos, al qual lla
uan Abla, con gente enel campo contra
enemigos: que vn cauallero de su compa
prometio su fe alos enemigos de no los o
der, fue determinado por el senador, que e
no era obligado de guardar la fe: ꝛ que sin
na ni calumnia alguna el podia romper l
ꝛ ofender alos enemigos. E la razon de a
sta determinacion fue, pues la enemista
fue por razon dela cosa publica, que el ca
llero no auia podido assegurar ni dar su fe
consejo ꝛ mãdado dela cosa publica. Assi
lo que dize el prouerbio: *Que al enemigo*
ser guardada la fe: se ha de entender quand
enemistança es por respecto dela propia
sona, que pone la fe, mas no para quand
enemistãça es por respecto del rep o dela
sa publica, que en tal caso no ha lugar el p
uerbio, ꝛ puedese bien romper la fe. Se
lo qual el prouerbio se ha de entender
enel primero caso, diziendo: *que aun al ene*
deue ser guardada la fe.

Aun la priessa es tardança enel desseo. CVI.

Dize Aristotiles enel primero delos re
ricos, que al que espera alguna cosa, si
pre se le representa en su fantasia la pmage
semejança de aquello que espera: ꝛ delo
espera representa se le su pmagen, que es
cosa que siempre parece solicitar ꝛ procu
al

Ayuntamiento de Madrid

al que espera, que trabaje por alcançar lo que
dessea ꝛ esta suspẽso ꝛ degollado: ꝛ quasi par
ido, que no esta entero en si, ni se da a repo-
so, hasta que consiga ꝛ alcançe la cosa dessea-
da. E esta cõgoxa que tiene, le faze q̃ (aunque
se ponga mucha priessa por alcançar la cosa
que es desseada) aquesta priessa siempre se le
magine que es tardãça: que el que dessea no
considera tanto la priessa ꝛ diligencia que se
pone en que se alcance lo desseado, quanto
la congoxa ꝛ ansia que tiene delo alcançar.
Delo qual pone enxemplo Seneca, donde in-
roduze que Orfeo perdio a Eurydice su mu-
ger, ꝛ buscando la por diuersas partes, dize
que la vino a fallar enel infierno: ꝛ tan dulce
tarizo ꝛ taño al señor delos del infierno, q̃
se inclino a querer le dar su muger, mas con
una condicion que no boluiese la cabeça a
mirar ala muger, o que la perdiesse: ꝛ dize
que veniendo Orfeo por los infiernos, ꝛ su
muger empos del, por mucha priessa que se
dio a salir delos infiernos, tanto fue el desseo
que tenia dela ver, que boluio la cabeça ala
mirar, ꝓ porque quebranto la ley ꝛ cõdicion
que puso el señor delos infiernos, perdio la
muger. Onde conclupe Seneca que el verda-
dero amor ꝛ desseo aborresce ꝛ no sufre tar-
dança alguna.

Del defecto de otro sabio enmienda el suyo. CVII.

POr tanto los gouernadores de las comu-
nidades ꝓ repnos acordaron que los ma-
los

Ayuntamiento de Madrid

los fuessen castigados ꝛ punidos, por los m
leficios que fazen ꝛ cometen, porque los q
assi vieren aquellos padescer se escarmie
en cabeça agena, ꝛ mirãdo los defectos ꝛ
les que otros padecen, si son sabios ꝛ ente
dos emienden los suyos: ꝛ si los desastres q
vienen a alguno por su culpa mirares, gu
dar te has de caer enel error que los ot
cayeron: que entonces curamos mas dela
lud, quando veemos las enfermedades
cuerpos agenos.

Alos mesquinos fallece y puja el pen
miento. CVII

DIze Vejecio enel tercero libro de rem
tari: que dela desesperaciõ cresce osad
quando ninguna que da al desesperado, t
mor toma las armas: quiere dezir, que se
porna a morir osadamente, como hom
que desespera de su vida. E por tanto dize
neca enel prouerbio: *Que alos mesquinos fa*
y puja el pensamiento: quiere dezir, q̃ enlos m
quinos por desperacion puja el pensami
to, que piensan de se disponer a poder fa
mas que otros: ꝛ fallece enellos el pensam
to, que muchas vezes pensando que no
queda lugar de salud ni de remedio, fall
les el coraçon ꝛ dellos se esfuerçan, ꝛ de
se matan ꝛ se dexan perecer como tristes
sesperados.

Algunas vezes trae prouecho olui
lo que sabes. CI
Co

Ayuntamiento de Madrid

COmo dize Aristoti. Nuestra anima al tiempo que es criada, es assi bien como vna tabla enla qual ninguna cosa es pintada, ꝛ recibe su perficion ꝛ complimiento por virtudes ꝛ sciencia. Assi que la mayor perfecion que el anima puede auer, es que sea sabia: ꝛ lo que sabe como a cosa que la sabe perfecta lo reserue: ꝛ guarde en su memoria ꝛ no lo oluide: ꝛ le seria ꝛ es grande mengua auer sepdo perfecta por saber ꝛ perder aquesta perfeciõ oluidando lo que supo. E por tanto dize Cassiodoro: Grãde beneficio es no auer defecto de oluidança, que quasi semejança de natura celestial es, las cosas passadas por tiempo tener las siempre presentes. E como dize Seneca: Que algunas vezes al que sabe la cosa, trae prouecho oluidarla. Esto se entendera enlas cosas que no son verdadero saber, ni de si mesmas buenas. Ca si tales cosas fuessen, no traeria prouecho oluidarlas: mas saluo si fuessen por acidẽte ꝛ algun caso señalado, como pone Seneca enel segundo libro de clemencia enel comienço, que vn juez que tenia el Emperador Neron, truxo vn escripto al Emperador, que de dos que tenia presos ꝛ estauan a muerte condemnados, que escogiesse qual de aquellos queria que entonces muriesse: ꝛ dize que mouido a clemencia ꝛ piedad el Emperador, teniendo el escripto en su mano respondio al juez: Querria no saber leer. Assi que en tal caso como este, pluguiera al Emperador auer oluidado lo que vna vez sabia.

Dela

Ayuntamiento de Madrid

Dela ganancia delos hombres fue auida la fortuna por deesa. C.

GRan dubda fue entre los sabios antiguos que cosa fuesse la fortuna: ca algunos delos gẽtiles, como Boecio enel primero libro de consolacion, escriuieron que la fortuna fuesse vna señora, so cuyo mãdado ⁊ señorio estauan todas las riquezas ⁊ bienes temporales: ⁊ esta señora llamã deesa. E dezia que todos los hombres del mũdo trayan puestos en vna rueda, ⁊ que su condicion della era de estar siempre de vn tenor: antes delos hõbres altos ⁊ grandes fazer baxos ⁊ pobres, ⁊ boluiendo la rueda ⁊ delos baxos ⁊ pobres fazer altos ⁊ grandes. Eneſta manera fazia de vencidos vitoriosos: ⁊ de ricos pobres, ⁊ de pobres ricos. Y creyendo aquella fortuna con nombre de deesa ⁊ señora depẽdian todos los bienes con desordenado desseo que tenian de alcançar prosperidades ⁊ bienes, adorauan la dicha deesa: ⁊ esta opinion fue ficion de poetas. Otros sabios pusieron muchas ⁊ diuersas maneras de fablar dela fortuna: entre los quales Aristot. cõpuso vn libro que se llama de buena fortuna. Y entre otras muchas opiniones dize, que buena fortuna no es otra cosa sino buenos cimientos, quiere dezir q̃ aquel hombre es bien afortunado, que es nombrado en buena cõstellacion. Conuiene a saber q̃ al tiempo de su nascimiento reynauan las planetas que lo fizieron ser bienauenturado. Y estas dos maneras de fablar son agenas nue-

nuestra fe. Ca hombres fizo era dios. E se verdad el pro *bres fue auida l* nuestra fe no sto. dize: ca lo stantes sin vo bres bienauen gos dize, que la voluntad d las cosas por dos: delo qual iij. libro de co cia entre caso porque es lar cia largo fabl plicar. Y desta sente, que en enel primero dize: *Que dela fortuna por dee* *Vencer cia.*

Como escr principale sito concupis nicte esta arra stros miembros las guerras ⁊ me de vuestra miembros. Asi q̃

Ayuntamiento de Madrid

nuestra fe. Ca la cobdicia desordenada delos hombres fizo deificar ꝛ fazer dios lo que no era dios. E segũ esta manera de fablar esta en verdad el prouerbio, *Que dela ganancia delos hõbres fue auida la fortuna por deesa*. Y assi mesmo nuestra fe no consiente por verdad lo q̃ Aristo. dize: ca los cuerpos celestiales no son bastantes sin voluntad de dios de fazer alos hõbres bienauenturados: por lo qual los theologos dizẽ, que la fortuna no es otra cosa saluo la voluntad de dios que determina ꝛ ordena las cosas por sus tiempos ciertos ꝛ determinados: delo qual faze largo processo Boecio enl iiij. libro de consolacion: donde pone diferencia entre caso, fado, fortuna, pronidencia. E porque es larga ꝛ profunda materia, requeria largo fablar cerca della sobre esto de explicar. Y desta materia tãto abaste por el presente, que enlos primeros casos ꝛ en especial enel primero tiene verdad el prouerbio que dize: *Que dela ganancia delos hombres fue auida la fortuna por deesa y señora.*

Vencer reyno, es fuyr la cobdicia. CXI.

COmo escriuen los philosophos vna delas principales potencias del anima, es el apetito concupiscible q̃ es la cobdicia, q̃ naturalmẽte esta arrapgada en nuestra anima p nuestros miẽbros: donde el Apostol *S.* Iago dize: Las guerras ꝛ los pleytos q̃ son entre vos, vienẽ de vuestras cobdicias q̃ regnã en vuestros miẽbros. Assi q̃ la cobdicia, como es dicho, esta

assi

Ayuntamiento de Madrid

assi arraygada en nos, que si la têplamos
las virtudes morales que pone Aristotiles
el quarto de sus Ethicas, sola ella es basta
de nos induzir ꝛ traer a todos los males. P
esso dize el Apostol en vna epistola ad T
theum: que la cobdicia es madre p rayz de
dos los males. Y Salustio enel Catilina
que la cobdicia destruye la fe, ꝛ la bonda
todas buenas artes, p lo qual es infinita y n
ca se farta, ꝛ no delcrece por mengua ni
abasto. E la causa porque nos trae a todo
stos males, es (porque como es dicho) es
trañable en nos, ꝛ señora en nuestros mi
bros: ꝛ mayor victoria es vencer hombr
mesmo, ꝛ moderar ꝛ têplar su cobdicia,
no vencer alas cosas que son de fuera de
por tanto dize Seneca enel prouerbio:
fuyr la cobdicia que es templar ꝛ moder
apetito ꝛ desseo desordenado que hom
tiene, ꝛ señorear sus miembros, *es vencer*
que es vencer hombre assi mismo que d
tro de si esta compuesto a manera de re
Por esso comunmente dizen los docto
que ay mundo mayor, ꝛ mundo menor
mundo menor dizen al hombre.

El desterrado que en ningun lugar
ne casa, es como hombre muerto sin
tura. CX.

SEgun dizen los juristas: El destierro p
ser en vna de tres maneras. La vna, q
do mandan a alguno que no entre en
lugar no por delictos que aya fecho, ma

que su estada
candalos, ꝛ
do biuir del
lugar. La otr
mandan alg
gar, por algu
gũ maleficio
ꝛ graue que
puede entra
La tercera m
guno comet
como es crim
muerte aleu
fea: ꝛ porque
tar enel la pe
ran le de aqu
fiscanle todo
rey. E a tal co
portado, o
no tiene bie
de posseer: ꝛ
te. Y esta lla
tanto que fa
dado que se
dela muerte
que la muer
ral. Y enlos
do no pierda
ne ninguna
tibdad. Por
prouerbio, e
nera, al qual
o sieruo de p

Ayuntamiento de Madrid

que su estada enel lugar traeria rupdos y escandalos, ꝛ turbacion del pacifico ꝛ reposado biuir delos vezinos, ꝛ moradores en aq̃l lugar. La otra manera de destierro, es quãdo mandan alguno que no entre en algun lugar, por algun tiẽpo limitado en pena de algũ maleficio o delicto, que no sea muy atroz ꝛ graue que aya cometido, el qual acabado puede entrar en aquel lugar sin pena alguna. La tercera manera de destierro, es quando alguno cometio graues ꝛ enormes maleficios, como es crimen lesę maiestatis, o fizo alguna muerte aleuosa, o cometio otra cosa torpe ꝛ fea: ꝛ porque no lo pueden auer para executar enel la pena, q̃ biua vida penada, destierran le de aquel lugar donde es natural ꝛ confiscanle todos sus bienes para la camara del rey. E a tal como este, los juristas llamanle deportado, o oluidado o sieruo de pena: ꝛ tal no tiene bienes algunos, ni los posee, ni puede poseer: ꝛ dizen que es muerto ciuilmente. Y esta llaman los doctores muerte ciuil: tanto que fazen question ꝛ dubda, si es mandado que se faga, o se de alguna cosa despues dela muerte de alguno se entendera esto assi, que la muerte ciuil tomen la por la natural. Y enlos dos primeros casos el desterrado no pierda cosa alguna delo supo, ꝛ no tiene ninguna otra pena sino el no entrar enla cibdad. Por esso muy bien dize Seneca enel prouerbio, *el ques desterrado* enla tercera manera, al qual llaman desterrado, o oluidado, o sieruo de pena, como dicho es, *que en ningun*

Ayuntamiento de Madrid

gun lugar tiene casa. quiere dezir, que todos
bienes le tienen confiscados: ꝛ no tiene
ni bienes algunos fuera del señorio de aq
que desterro *es como hombre muerto sin sepulc*
quiere dezir, que tal como este se dize e
muerto de muerte ciuil, como dicho es. E
no tener casa donde se recoja, dize que
muerto sin sepulchro: que alos que mue
naturalmẽte no les fallece sepulchro en q
entierran. E a este q̃ muere ciuilmente, fa
ce casa en q̃ le entierren q̃ es como sepul

Aun los que fazen injuria, la abor
cen. CXI

INjurira se dize, todo lo que se faze co
derecho. Aquel es hombre honrrado (
Platon) que ni faze injuria, ni a otro suffre
hecha. Aprendamos (segun exemplo de n
stro saluador) a suffrir constantemente n
stras injurias: mas las que se cometen co
la magestad diuina, no sufframos, si quier
opda: Porque pa que parezca loable que
el propio interesse apamos paciencia, en
injurias cierto de Dios, tener aquella te
plança seria no solamente cosa agena de
zon, mas impia p contraria ala religion.

Al ayrado mejor esta tirar le las
mas, que no dar gelas. CXII

SEgun dize Aristotiles enel tercero li
delas ethicas, ꝛ Seneca enel libro que
puso de pra: La pra esta siempre dispues
cometer ꝛ fazer locuras: ꝛ disponiendo

fazer algun r
de venir. E
la pra embar
ꝛ donde ap
ꝛ tanto es im
ra se vengar
ni se dar a esp
segun dize V
lo de pra: que
Assirios, que
con vna nau
cabeça, ꝛ co
llos, vino le
enemigos v
polonia: ꝛ ta
llo, que sin se
liberacion,
la otra media
contra la dic
bre ella, p no
acabar de afe
dad a su obed
a, que si es a
debatamiento
a, ꝛ no de re
gue, mientra
pues es ve
er el aprado

Denegar
destierro.

PAra enten
distinguir

Ayuntamiento de Madrid

fazer algun mal, no teme mal ninguno q̃ puede venir. E por esto se dize comunmente, q̃ la pra embarga p ciega el coraçõ p el juyzio: ꝛ donde ap pra no puede deliberar la razon: ꝛ tanto es impetuosa ꝛ arrebatada la pra para se vengar luego, sin auer otra deliberaciõ ni se dar a espacio alguno para deliberar, que, segun dize Valerio en el libro nono, en el titulo de pra: que se lee de Semiramis reyna de los Assirios, que estando se afeytando su cabeça con vna nauaja ꝛ teniendo afeytada la media cabeça, ꝛ cortados pa la meytad de los cabellos, vino le nueua como le auian tomado los enemigos vna ciudad supa que llamauan Babylonia: ꝛ tanto se encendio en pra por aquello, que sin se dar mas reposo, ni auer otra deliberacion, no consintio que le afeytassen la otra media cabeça p caualgo ꝛ fue luego contra la dicha ciudad, ꝛ puso se en sitio sobre ella, p no se alço de sobre ella ni se quiso acabar de afeytar, fasta que restituyo la ciudad a su obediencia. Pues quiere dezir Seneca, que si es assi, que la pra trahe en si este arrebatamiento ꝛ apetito p desseo de vengança, ꝛ no de reposo al aprado fasta que se vengue, mientra mucho menos malfiziere mejor es, pues es verdad que menos mal podra fazer el aprado sin armas, que con armas.

Denegar se ala patria, es padescer destierro. CXV.

PAra entendimiento deste prouerbio, es de distinguir las tres maneras de destierro, q̃

Ayuntamiento de Madrid

son dichas enel prouerbio. *El desterrado que ningun lugar tiene casa.* Y en qualquier de aq llas maneras, ꝑ en mandar a alguno que entre en su tierra, parece denegar gela: en especial si le desterran perpetuamente della en tal caso seria dubda de derecho, si tal como aqueste desterrado ꝑ echado dela tierra perpetuamẽte viniesse a guerrear ꝑ a destruy su tierra: si incurriria caso de crimẽ lesæ statis ⁊ de trapcion, por ofender la tierra de el nacio: enla decession ⁊ determinació lo qual sobreseo de presente, por no alarg

Aun vn cabello tiene su sombra. CXVI.

LA intencion deste prouerbio, es que ni guno deue menospreciar la apuda ⁊ fau que qualquier persona le puede fazer, c que sea de baxo estado. Ca tiempo podra l que la apuda ⁊ fauor de vn baxo hombre prouecha tanto, ꝑ aun mas, de otro que gran hombre. Donde enel Catilinario di que de todos pediras apuda ⁊ fauor, ⁊ delos baxos hombres. E por tanto dize prouerbio: que vn cabello, puesto que delgado ⁊ no faga tanta sombra como gran arbol, mas alguna sombra faze, ꝑ aque no es de despreciar.

Cosa de gran trabajo es, temiendo zer se hombre viejo. CXVI

SEgun dize Aristotiles enel tercero delas thicas, ⁊ enel segundo delos rethoric

El temor es
bre tiene, esp
pera o le co
los philosop
teme, el cor
filla de nues
espera, pade
es amiga de
mesmo lo q̃
fazer, socorr
⁊ toda la san
raçon adon
stro biuir. E
bre teme, co
fin sangre ⁊
dicho es, que
do hombre,
raçon quasi
⁊ assi la calor
qual se sigue
tes de tiẽpo
celebro. E ꝑ
ce el cuerpo,
cebo ante de
cosa de mayo
bre en conti
hombre viej
mo de suso d
el q̃ siempre. si h
de cada dia le
nan: lo qual n
congoxa ⁊ tr
bre mancebo

Ayuntamiento de Madrid

El temor es vna triſteza o turbacion que hõbre tiene, eſperando algun mal que le corrõpera o le contriſtara. Por tanto, ſegun dizen los philoſophos naturales, quando hombre teme, el coraçon enel qual eſta la principal filla de nueſtra anima, recelando el mal que eſpera, padeſce ꝓ ſe congoxa: ꝛ la ſangre que es amiga de nueſtra naturaleza, faziendo aſſi meſmo lo q̃ bueno ꝛ verdadero amigo deue fazer, ſocorre al coraçon que eſta trabajado: ꝛ toda la ſangre del cuerpo va ꝛ cerca el coraçon adonde eſta principalmente el nueſtro biuir. E de aqui viene, que quãdo hombre teme, como todos los miembros queda̅ ſin ſangre ꝛ ſe va la ſangre al coraçon, como dicho es, queda hombre amarillo: ꝛ temiendo hombre, la ſangre por acompañar al coraçon quaſi dexa de eſtar en todo el cuerpo: ꝛ aſſi la calor de celebro quaſi ſe enfria, delo qual ſe ſigue q̃ ſe fazen los hõbres canos antes de tiẽpo por la frialdad dela cabeça ꝛ del celebro. E ꝑ el defecto dela ſangre enflaq̃ſce el cuerpo, ꝓ ſe arruga el cuero: ꝛ aſſi el mãcebo ante de ſu tiẽpo ſe faze viejo. Pues que coſa de mayor trabajo puede ſer, q̃ eſtar hombre en continuo temor? ꝛ temiendo fazer ſe hombre viejo enla manera ſuſo dicha? E como de ſuſo dicho enel prouerbio q̃ comiẽça: el q̃ ſiempre. ſi hombre eſta en continuo temor, de cada dia le parece que le ſentencia̅ ꝛ cõdenan: lo qual no le da repoſo, ꝛ le faze biuir en congoxa ꝛ trabajo. Leeſe ſer acuſado vn hõbre mancebo ante vn juez, ꝓ traydo a opr

Ayuntamiento de Madrid

sentencia, la qual como el juez rezasse en q̃
lo condenaua a muerte, ante que la acaba
de rezar, tornar se del todo cano: ỹ la raz
de aquesto no es otra, sino que con el gran
mor dela muerte que ouo, la sangre assi co
rio al coraçon, que todos los miembros q
daron sin calor natural, en especial el celeb
ỹ la cabeça, por lo qual subito se fizo cano
assi temiendo el mançebo se fizo viejo,
qual no pudo ser cosa de mayor trabajo.

*Aun al enemigo es leal, quien a conse
do es de guardar la fe.* CXVII.

COmunmente se dize, que plaze al homb
dela trapcion, mas no del trapdor. Assi
que quando alguno descubre al enemigo
consejo que su señor fio del, caso que ple
al enemigo de saber el secreto q̃ le descubr
mas el bien lo tiene por trapdor ỹ malo. E
guardarõ mucho los Romanos, q̃ no qui
ron acabar fazienda supa de guerra, en q̃
tendiessen por medianero tracto de trapd
res, segun escriue Valerio enel sesto libro
nel titulo de justicia: q̃ estando Fabricio cõ
contra el rey Pirro, q̃ Timocrates vasallo
dicho rey, vino a Fabricio, ỹ se le ofrecio q
el ternia manera q̃ su fijo que era maestre
del rey, le matasse cõ venino. El qual trato
dicho Fabricio embio al senado, para que
cordassen si el lo deuia aceptar, o que se de
hazer. E dize q̃ el senado embio sus emba
dores al rey Pirro, a le auisar que se guard
dela trapcion que Timocrates su vasallo
trata

Ayuntamiento de Madrid

trataua, ca ellos antes querian auer victoria por fuerça de armas, que no con venino. Escriue assi mesmo Frontino historiador, enel quarto libro de su historia, que teniendo Camillo consul sitiado en vna ciudad alos moços, diziendo que los lleuaua a folgar ꝛ deportar, truxeron los a Camillo, para que los tuuiese en rehenes, hasta que le entregassen la ciudad. El qual no solo quiso rehusar el tracto, mas mando atar las manos atras al maestro, ꝛ embiolo alos padres delos moços, para que lo açotassen ꝛ castigassen por la trayción que les hauian pensado fazer.

La cayda del grande, daña de ligero. CXIX

DEzia nuestro saluador enel Euangelio a los moradores ꝛ compañia de Ierusalem, que temiesen los males ꝛ trabajos que se amenazauan por venir, que si enel palo verde que era sanctissimo cuerpo sin pecado ꝛ sin manzilla auia lugar passion ꝓ males, que faria enel palo seco? que era enla gente pecadora: assi que la capda del grande, que es como palo verde, de ligero trae daño a los menudos, que son assi como de palo seco. E como los grandes sean puestos por defensores ꝛ guarda delos menores, ꝛ para tener los en justicia ꝛ en razon, ꝓ los defender delos malos hombres que les querrian hazer daño ꝛ mal, si el tal grande que es protector ꝛ defensor cae, los malos auran lugar de executar sus dañados desseos.

Ayuntamiento de Madrid

El que la fe pierde, a que otra cosa tornara? CXX

ESte prouerbio esta assaz declarado en prouerbio que comiença: *Aun al enemigo deue ser guardada la fe*: donde se dezia, que mayor infamia y denuesto que a hombre dezir era llamarlo fementido y rompedor de la fe que ponia. Como los tales son sechados de toda dignidad y hõrra, y no p den auer ni han comunicacion alguna c los hombres, casi no ay mayor prenda de hombre a otro enlos tractos y contracto fazen, que los ternan y guardaran, si no l q̃ entre si ponẽ: si esta pierde alguno no g dando la, no ay otra cosa aque se ellos tor

Quando la fortuna falaga, entonces engaña. CXXI.

COmo dixe de suso enel prouerbio q̃ co miẽça *dela ganãcia delos hõbres, &c.* q̃ fing los poetas que la fortuna es vna deesa: q̃ so señorio y potestad tiene los bienes tempor les, y que los distribuye, y da a quien quie y los quita quando quiere, y pintan la que ciega. Por q̃ como dize Seneca enla traged Por ninguna orden la fortuna rige las co humanas: y assi como ciega con su mano d rama sus dones: Y conformando se con manera de hablar, dize Tulio enel libro de amicicia, q̃ no solo la fortuna es ciega, ma faze ciegos aquellos a quien fauoresce. E tanto dize el prouerbio: *que quando la for*

Ayuntamiento de Madrid

na falaga que es, quando al hombre respon-
den bien las cosas temporales, cegado hom-
bre en su juyzio, crepēdo que siempre le han
de durar ꝛ respōder, entonces engaña: ꝓ quā-
do no cuyda, de rico ꝛ poderoso falla se ba-
xo hombre ꝛ pobre. Ca como se dezia enel
primero prouerbio: *Los bienes temporales son a-*
genos de nos otros que vienen desseando, ꝛ pierden
se no queriendo: ꝓ el que es sabio ꝛ discreto,
vsa dellos como de bienes agenos, ꝛ no co-
mo de bienes propios, ꝛ quando se pierden
no se duele por ellos como por bienes pro-
pios, mas como por bienes de que se seruia ꝓ
tenia empreſtados. E por tanto dize Tulio en
el quinto libro dela Rethorica. Todas las co
las son so el señorio dela fortuna, ꝛ perran co
nocidamente aquellos, que enla prosperidad
piensan que pa son saluos delos trabajos dela
fortuna.

La fortuna mas presto fallaras, que la ternas. CXXII.

COmo de suso es dicho, cerca dela fortuna
ouo dos maneras de fablar: la vna delos
poetas. Estos pintaron la mucho por deesa
enla forma suso dicha. La otra delos filosofos
naturales, ꝓ estos dixeron que la fortuna era
vn acaescimiento que venia alos hombres
sin pēsar, como el que caua su viña, ꝓ falla the
soro: o el que va camino a algun lugar, ꝛ sin
lo pensar talla alguna riqueza enel camino.
En esta manera de fablar dize el prouerbio,
Que la fortuna mas presto fallaras que la ternas.

Ayuntamiento de Madrid

Quiere dezir, que auer hombre riquezas ne por acaescimiento: mas tener las ꝛ co uar las, viene por razon ꝛ discrecion. Lo se halla en pocos hombres. Ca muchos s llan que ganan riquezas, ꝛ ganadas las p den. E de aquesto se absuelue vna que ponen los philosophos, que qual es ganar las riquezas, o ganadas guardarlas como dicho es, ganar las, viene por algu caescimiento, ꝑ esto puede caber en qualq hombre: guardar las, viene por jupzio ꝑ zon: ꝑ esto no lo tienen todos.

Por demas ruegan al que no puede a misericordia. CXXII

ESto se exemplifica bien en los ꝑdolos, q antiguamente tenian los gentiles, los q les no auian enellos otro bien, saluo la m ria de que eran fechos, ꝑ el artificio ꝑ ob que los maestros enella auian hecho: a quales la locura delos hõbres tenia por di ses, ꝑ los adorauan ꝛ sacrificauan como a ses, pidiendo les merced ꝑ que les fiziess bien, ꝑ que ouiessen dellos misericordia: l quales como eran criaturas, ꝑ obra vana fi gida por los hombres no lo podian fazer: por tanto demasiadas eran las oraciones plegarias que les fazian. E esto mesmo se e tiende, si ruegan a algun hombre por algu cosa que el cumplimiento ꝑ otorgamient della no esta en su mano, mas en poder de o tro mayor que el.

Dond

Ayuntamiento de Madrid

Donde la fortuna algo rompio, roto es. CXXIIII.

Dize Boecio enel tercero libro de consolacion, que la mayor desauentura que el infortunado puede auer, es acordarse que fue bienauenturado: assi que si la fortuna rompio el estado de alguno que auia sido hombre de baxo estado, y auia subido a gran estado, aunque despues torne al estado primero, queda roto: Quiere dezir, que acordando se que era bienauenturado, queda desauenturado.

Engaño es tomar lo que no podras tornar. CXXV.

LA intencion deste prouerbio, es que si alguno toma prestado alguna quantia de dinero, para lo gastar y lo gasta, y segũ la poca fazienda supa conoce biẽ que no lo podra pagar ni tornar, bien se demuestra q̃ engañosamente y con intenciõ de nunca pagar rescibio aquel dinero empreſtido: delo qual se sigue, q̃ si al tiempo q̃ tomo el empreſtido tenia caudal y fazienda, de q̃ vendiendo o barato la pudiera pagar, y despues de tomado el empreſtido se perdio la hazienda por algũ acaescimiento que vino, aunque no pague el tal empreſtido, bien parece que no cometio engaño enlo tomar, tanto que dubdã los doctores juristas. Si el tal como este juro de pagar el empreſtido a cierto tiempo, y no lo pudo pagar por la perdida que ouo de su hazienda, pues el comiẽço no fue engaño de tomar

Ayuntamiento de Madrid

mar el tal empreſtido, pues tenia fazienda q̃ que lo pagar a aquel tiempo, ſi ſeria perjur p̃ le daran pena como a perjuro. E por no l largar ſobre eſſo enla determinacion, com quiera que ſea verdad dize el prouerbio: *Engaño es tomar lo que no podras tornar.*

La fortuna a quien mucho falaga, torna loco. CXXVI

ESte prouerbio eſta por la mayor parte declarado de ſuſo enel prouerbio q̃ comiença: *Quando la fortuna falaga.* E quiere dezir, q quando a algun hombre reſponden a ſu voluntad, ꝛ mas que de razon los bienes temporales, ꝛ ſale ſin peligro de algunos trabajos que vienen, parece falagarle la fortuna. E d aquello faze ſe ſoberuio, deſordenado, ꝛ importuno: p̃ no tiene paz cõſigo meſmo, ꝛ por eſſo dize *que ſe torna loco.* E dize Ariſtotiles que el que nueuamente es rico, es loco bien auenturado.

Confieſſa el maleficio el que fuye el juyzio. CXXVII.

SI alguno fue pnocente ꝛ ſin culpa del crimen que es acuſado, no auia razon porque no ſe preſentaſſe ante el juez adonde es acuſado, a demoſtrar ſu pnocencia, ꝛ como era ſin cargo de aquel pecado: mas en fuyr el juyzio, ꝛ no ſe preſentar ante el juez, pareſce confeſſar el maleficio: ꝛ por tanto, caſo que ſegũ las leyes ciuiles delos Emperadores, ſi alguno es acuſado de maleficio, porque merezca muerte,

Ayuntamiento de Madrid

muerte,o perdimiento de miembro, ꝛ no se presenta ante el juez a responder ala acusaciõ, no lo puede condemnar a pena de muerte,ni corporal. Segun las leyes ꝛ fuero de Castilla pueden lo bien fazer,ꝛ han por suficiente razon la sentencia de nuestro prouerbio, q̃ por saber el juyzio de que era acusado, en no se presentar a responder ala acusacion,que confiessa el maleficio: ꝛ por tanto no es sin razon que le condemnen ala pena corporal, que merescia si contra el por verdaderas prueuas fuera prouado el maleficio.

La prosperidad delos malos, es infelicidad delos buenos. CXXVIII.

ESte prouerbio por la mayor parte esta declarado enel prouerbio de suso que comiença: *Quando las maldades aprouechan.* Entonces se dizen prosperar los malos, quando las cosas temporales les responden a su voluntad: ꝛ todos sus dias, como dize Iob, gastan en plazeres ꝛ bienes, segun dize el propheta en persona de dios: po les dexe que siguiessen los desseos de su coraçon, ꝛ que anduuiessen en sus apetitos ꝛ deleytes. Entonces es infelicidad ꝛ trabajo delos buenos, que los calumnian, ꝛ oprimen, ꝛ fuerçan, ꝛ fazen dellos ꝛ enellos lo que quieren: ꝛ a tanto viene la soberuiadelos malos, que a dios que es camino de verdad ꝛ vida, alançan ꝛ desechan de si. De aquestos dize Iob: Dixeron a dios, Aparta te de nos, que la sciencia de tus caminos no la queremos. E caso que aquestos obrando mal

Ayuntamiento de Madrid

mal parezcan hauer prosperidad en sus actos
y obras, mas al fin son ligados y puestos en p
na de perpetua maldicion. Delos quales dez
Iob: Maldita sea su suerte enla tierra: y en o
tro lugar: Gastan en plazeres y bienes sus di
as, y en pũto y sin tardar desciendẽ alos infie
nos, y assi como cabeças despigas seran que
brantadas las cabeças delos malos. Como di
ze sant Gregorio enel quinto libro delos mo
rales, son aristas: y las aristas quando la espi
ga nasce, salen juntas: mas despues de jun
tas, crescendo poco a poco se apartan vnas
de otras. E assi dize, que no es marauilla si los
malos hombres que se leuantan a la gloria
deste mundo, caso que sean juntos por la con
formidad de su mala naturaleza, mas cres
ciendo apartan se vnos de otros, assi dize
que los malos hombres no son otra cosa si
no aristas ensoberueciendo se vnos con o
tros conforman se afligir la vida delos bue
nos. Mas tienen debaxo de si los granos, y
como la potencia y poderio delos buenos,
tienen debaxo de si los granos escondidos:
assi la potencia y poderio delos malos, se de
muestra de fuera, y la gloria delos escogidos
no parece. Los malos se publican con trom
pas de honrras. Los buenos se encubren con
humildad, mas verna el tiempo del trillar,
que quebrantara el rigor delas aristas, y de
xara los granos enteros, y como las aristas
se quebrãtan, descubrese la faz delos granos,
delo qual dize sant Iuan, que la paja esta enla
mano de Dios, el qual alimpiara su era con
ella,

Ayuntamiento de Madrid

ella, y guardara el trigo en su sillero, y las pajas y aristas porna enel fuego perdurable: assi que aunque de presente los malos parezcan prosperar, y los buenos ser abatidos dellos, el plazer delos malos se tornara en lloro: y la tristeza y lloro delos buenos se tornara en plazer. Como dize el Euangelio, El mundo se gozara, vosotros vos contristaredes: mas vuestra tristeza se tornara en plazer. Assi que lo que dize el prouerbio, *que la prosperidad delos malos es infelicidad delos buenos*, se entiende quanto alos trabajos desta vida presente: mas no quanto al galardon que se espera enla vida por venir.

Lo que no se puede mudar sufre lo, no lo culpes. CXXIX.

Este prouerbio por la mayor parte esta declarado enel prouerbio de suso que comiença. *Los acostumbrados vicios sufrimos, &c.* E quiere dezir. *Si* alguno tiene alguna cosa en costumbre, Y de su natura no es mala, saluo por acidente: y es hombre con quien deuemos tractar, que pues la tal costumbre assi de ligero no se puede mudar, que por que no perdamos la amistança que con aquel tenemos, que lo suframos y no lo culpemos: que en culpando lo sera causa de reñir: y comunmente se dize que la costumbre es otra naturaleza: donde sant Isidoro dize: Graue cosa es vencer la mala costumbre. El mal vso apenas se quita. Lo que es acostūbrado de cada

Ayuntamiento de Madrid

da dia en natura se le buelue. E Tulio dize e
el libro segundo delas Tusculanas questio
nes. La costumbre delos trabajados faze el
lor ligero. La costumbre muestra menospr
ciar la llaga. Gran fuerça es dela costumbr
segun lo qual bien dize: *Que lo que no se pu
mudar* que es lo que esta acostumbrado, y
su natura no es malo: *Que lo deuemos sufrir y
culpar*: pues culpandolo se perderia la comp
ñia y amistança como dicho es.

*Los infortunios venideros, se puede ve
cer y esquiuar per industria.* CXXX

POr el estado delas cosas presentes se pue
de el sabio fortalecer cõtra los infortuni
venideros. Porque como no sea tan empa
chosa la enfermedad preuista de mucho tie
po, assi no empece tãto el mal esperado, p
tener a mano el remedio, como el que vie
no pensado y supitamente. Assi que confi
rando lo que se deue euitar, y por los desor
denes que jornalmente acõtescen, como l
cap das passadas auisen alos que estan en p
el sabio por el descupdo de otro emend
el supo: y cierto aquel es de muy floxo an
mo, el qual despues del exemplo se halla n
apercebido.

*La paciencia muchas vezes injuriad
torna se en yra.* CXXXI

AQuel se dize verdaderamente paciẽte,
que puesto que sea injusta y no deuid
mente injuriado, dexa la vengança a Dios,

no se pone e
le fazen: y p
a sufrir aque
Salomon en
paciente qu
de su coraç
le fazen, que
este que es a
menguas y
ser acusado
dran fazer q
le faran aue
tud, y dexar
ra no more
el juyzio. Le
iant Pablo
da virtud, p
razon, le dix
red en blan
la virtud de
rosa quasi c
cierta cosa e
fizieron, le
do: y rigor

*El que
que pera*

ESte prou
uerbio
pierde, &c. q
uil: Que no
brantar la f
que guarda

Ayuntamiento de Madrid

no se pone en defensa contra la injuria que le fazen: ꝛ poder hombre forçar su coraçon a sufrir aquesto, es vna gran virtud. Donde Salomon enlos prouerbios dize, q̃ mejor es el paciente que el varõ fuerte: ꝓ el que es señor de su coraçon, no aprando se por el mal que le fazen, que el que combate las ciudades. Y este que es assi paciente, ꝛ con virtud sufre las menguas ꝓ injurias que le fazen, tanto podra ser acusado ꝛ corrido, ꝛ tantas injurias le podran fazer que por mucho paciente que sea le faran auer pra: ni por esso saldra de su virtud, ꝛ dexara de ser virtuoso, tanto que la pra no more mucho enel ni le ciegue mucho el juyzio. Lee enlos actos delos apostoles, que sant Pablo vaso de lecion, ꝛ complido de toda virtud, porque vno lo injurio ꝛ firio a sin razon, le dixo quasi con pra: fierate dios, pared en blanquecida: no por esso que dexasse la virtud dela paciencia, ni la respuesta riguro sa quasi con pra prejudicasse su virtud, mas cierta cosa es que las muchas ofensas que le fizieron, le atraxeron a responder quasi prado: ꝛ rigorosamente.

El que pierde la fe, no tiene mas cosa que perder. CXXXII.

Este prouerbio esta declarado enel prouerbio de suso que comiença: *el que la fe pierde, &c.* quiere dezir, lo que dize la ley ceuil: Que no ay cosa mas graue, q̃ romper ꝛ q̃brantar la fe: ni ay cosa mas propia del hõbre, que guardar la fe q̃ con otro pone. Assi que

Ayuntamiento de Madrid

el que pierde la fe, pierde lo mejor que tiene que se llama perjuro: infame, ꝛ fementido. Segun lo qual no tiene mas que perder, pues perdio lo mejor que tenia, lo qual era entonces medianero, para el poder contractar y biuir con los hombres,

Ser ligero de coraçon es ser medio loco. CXXXIII.

ENtonces se dize ser hombre prudente y graue, quãdo todos sus fechos rige ꝛ dispone con maduro consejo, considerando lo passado, ꝛ mirando lo presente, ꝛ midiendo lo por venir: ꝛ todos sus fechos faze graues con discrecion. Donde Aristotiles en el libro de los magnos morales dize, que las palabras del prudente son pesadas en peso, aq̃l se dize imprudente, el q̃ es ligero de coraçõ, ꝛ no tiene consideracion delo passado, ni delo presente, ni delo por venir, ꝑ tal como este en sus fechos es medio loco. Donde en el Ecclesiastico se escriue, que el sabio ꝛ prudente guarda tiempo: el desentido ꝛ ligero de coraçon haze sus fechos sin tiempo ꝛ sazon.

La fe nunca buelue enel anima, donde se partio. CXXXIIII.

COmo de suso es dicho, el mejor renombre que hombre puede tener, es q̃ se diga del, que no rompe la fe que pone: por lo qual la mapor infamia que aun del se puede dezir es que se diga que no guarda la fe que pone. Y si vna vez la quebranta, cierta cosa es que nun-

nunca la fe
donde se pa
figuen dos c
otro, que co
que el que v
malo, assi q
meq̃ siẽpre l
pueda falles
toda via se p
noscida mẽt
mucho es d

La fe ni
tuuo.

COmo de
preciada
sta bienauen
como la cos
en nos, ꝛ ob
vna vez la fe
no esta habi
no es marau
de dezir aue
perfecta ꝛ c

No se co
na vez

SEgun dize
que la for
si esta queda
qual la cond
queda. E po
que estan en

Ayuntamiento de Madrid

nunca la se quebrantada buelue enel anima donde se partio. E del quebrantar dela fe se siguen dos daños, el vno, el sobre dicho: p el otro, que como sea presumcion de derecho, que el que vna vez es malo se presuma siẽpre malo, assi q̃ el que vna vez rõpio la fe, se presumeq̃ siẽpre la rompera, caso q̃ esta presumciõ pueda fallescer por actos cõtrarios, mas aun toda via se presumira contra el fasta que conoscidamẽte se vea lo contrario. Por lo qual mucho es de guardar de no perder la fe.

La fe ninguno perdio, sino el que no la tuuo. CXXXV.

COmo de suso es dicho, la fe es la cosa mas preciada que hombre puede tener: ⁊ si esta bienauenturado ⁊ acostumbrado enella, como la costumbre faga grande impressiõn en nos, ⁊ obre quasi tanto como natura: el q̃ vna vez la fe tiene no la perdera: mas el que no esta habituado ni acostumbrado enla fe, no es marauilla si la pierde, porque no se puede dezir auer la tenido: porque no la tuuo perfecta ⁊ cumplidamente.

No se contenta la fortuna, de dañar vna vez a alguno. CXXXVI.

SEgun dize Boecio, q̃ loco es el que piensa que la fortuna ha de estar de vn tenor, que si esta queda pa dexa de ser fortuna. Segun lo qual la condicion dela fortuna, es que no este queda. E por esso la pintan con rueda: p los que estan en alto pone enlo baxo: p los que

Ayuntamiento de Madrid

estan embaxo pone enlo alto. Verdad es que como dize el sabio, es diferẽcia entre los buenos ꝛ los malos: q̃ caso q̃ el bueno capa muchas vezes, p se parta dela fortuna, leuantarse toda via. E como dize Dauid enel psalmo Dios rescibe en sus manos, ꝛ no consiente fluctuar ni padescer al justo. El malo si vna vez cae ꝛ se parte dela fortuna, nunca se leuanta: ꝛ si vna vez se leuanta, otra no.

Rayo es, donde con el poder mora la ira. CXXXVII.

LA pra es tan grande pecado, que aparta hombre de dios que es verdadera vida ꝛ mata al hombre, ꝛ lo faze ageno de todos los bienes. Donde vn compañero delos Iob dixo: que al hombre loco su pra lo mata. Lo qual segun dize sant Gregorio enel. v. libro delos morales, trae mucho daño enlos hombres. El primero que por la pra se pierde enel hombre la semejança que puede auer con dios: como sea scripto. Tu señor juzgas con tranquillidad ꝛ reposo. Es de saber dize sant Gregorio, que quando los mouimiẽtos turbados del anima restriñimos con la virtud dela mansedumbre, esforçamos nos en tornar en su semejança de nuestro criador. El segundo daño q̃ la pra trae, es que por aquella se pierde el saber, ca no da lugar para conocer que cosa ni en qual orden se deue fazer. Como es escrito: Que la pra mora enel seno del loco. El tercero daño que la pra trae, es que por aquella se pierde la justicia, segun di-

el apostol: c
justicia de d
es que por a
na compañi
acompañart
dosos: porq
pongas offe
tros daños r
so que en q
daño ꝛ perju
traer enel h
der: porque
esso dize Sal
ra del rep e
der que tien
dize que es
perdona cos

La moc

ya veni

SEgun de
comença
escriue Aris
rhetoricos.
delos moço
vno parece
que da la ot
crimẽ: com
que al man
viejo es le c
rendo viejo
propias de
de ala vejez

Ayuntamiento de Madrid

el apostol: que la pra del varon no obra la justicia de dios. El quarto daño q̃ la pra trae, es que por aquella se pierde la gracia dela buena compañia, segun es escripto: No quieras acompañarte mucho con hombres pracundosos: porque no aprendas sus caminos, ꝛ pongas offension p escandalo a tu anima. Otros daños muchos trae la pra, los quales caso que en qualquier hombre pueden traer daño ꝛ perjuyzio, mucho mas traen ꝛ puedē traer enel hombre que tiene jurisdicion ꝛ poder: porque puede fazer mas daño. E por esso dize Salomon enlos prouerbios: que la pra del rey es mensajera de muerte, por el poder que tienen de mandar matar. E por esso dize que es rayo, que assi como el rayo no perdona cosa, ꝛ faze daño sin reparo.

La mocedad debalde repites, despues q̃ ya veniste ala vejez. CXXXVIII.

SEgun de suso es dicho, enel prouerbio que comiença, *Al mancebo trae fructo amar, &c.* Y escriue Aristotiles enel segundo libro delos rhetoricos. Algunas cosas son assi naturales delos moços, ꝛ otras delos viejos, que a cada vno parece en su edad: si vsa en vna edad lo que da la otra, es le contado por defecto p crimē: como se dezia enel dicho prouerbio, que al mancebo trae prouecho amar: p al viejo es le contado por crimen. Assi que siendo viejo, si quieres repetir las cosas q̃ son propias de moço, debalde parece que venide ala vejez, ca por tanto dessean los hom-

Ayuntamiento de Madrid

bres ser viejos por subir de estado imperfecto a estado perfecto: y dexar de entender en mocedades, y entender en obras de razon. E por tanto dize el apostol: Quando era niño, fazia obras de niño: y pa vazie y dexe de miaquellas cosas que eran de moço, y tome las que eran de hombre.

Regir la condicion y natura dela muger, es mal querencia desesperada. Cxxxix.

SEgun dize Aristotiles, la muger es hombre imperfecto: y por su imperfecion de natura, no puede ser tanto cumplida ni entera en su entender, quanto el hombre: que segun dize Aristotiles enel. viij. delas ethicas. La muger no trae sus apetitos y desseos segunrazon, mas es trapda dellos. E por tanto dize el prouerbio: *que regir la condicion y natura de la muger* quiere dezir, que aun que la muger sea tan perfecta y cumplida en su entender quanto es el hombre, *es malquerencia desesperada* que es querer fazer y tener esperança en lo que no ay esperança alguna. E por esso parecen incurrir los hombres enconoscido odio y mal querencia contra las mugeres, por que por razon de su imperfecion comunmente las mugeres ensayan mas males y mas torpes cosas que los hombres. Donde enel Ecclesiastico se escriue, que no ay peor cabeça que la del culebro, y no ay pra peor q̃ la de la muger: y q̃ della salio el pecado, y por aquella todos murimos. E Salomon dize enel Ecclesiastes, que enlos hombres de mill fallo vno y enlas muge

E caso que es
mugeres sean
bres, y sean m
pores osadias
esso, que assi
ma y de gra
stas y sanctas
qualesquier
tales como a
bio. Ca regir
stas, no fue
y de buena e

Comport
fras las l

Cierta cos
a lleuar c
uara carga li
tud dela pac
rudes, es bue
y comporte
quiere dezir
ligeras sin t
Socrates se l
sas y quasi in
ca cessauan
dole mucho
rauillando se
que tal suffr
causa porqu
mente en m
mugeres tan

Ayuntamiento de Madrid

ꝛ enlas mugeres de todas no fallo ninguna. Ecaso que esto sea ya comunmente, que las mugeres sean menos regidas que los hombres, ꝛ sean mas imperfectas, ꝛ cometan mayores osadias de maldades, no se niega por esso, que assi en ley de natura como de escritura ꝛ de gracia, no ayan sydo buenas y justas ꝛ sanctas ꝛ costantes enla virtud, quanto qualesquier hombres han podido ser: ꝛ en tales como aquestas no ha lugar el prouerbio. Ca regir la condicion ꝛ natura de aquestas, no fue cosa desesperada, antes fue facil ꝛ de buena esperança.

Comporta las cosas difficiles, porque sufras las ligeras. CXL.

Cierta cosa es, que el que es acostumbrado a lleuar carga pesada, que ligeramente lleuara carga ligera. E por tanto como la virtud dela paciencia sea delas mas luzibles virtudes, es bueno ꝛ sano consejo que sufremos ꝛ comportemos las cosas agras ꝛ dificiles: quiere dezir, las injurias graues, porque las ligeras sin trabajo las sufremos. Donde de Socrates se lee, que tenia dos mugeres riñosas ꝛ quasi incomportables, las quales nunca cessauan de le inquietar ꝛ molestar, diziendole muchos, y muy grandes baldones ꝛ marauillandose vno de hombre tan sabio, porque tal suffria: pregunto le que qual era la causa porque queria beuir tan continuamente en mala vida, ꝛ porque sufria de sus mugeres tan grandes baldones. Respondio

Ayuntamiento de Madrid

Socrates: En casa aprendo como me he de auer en plaça. Assi que Socrates mouido con gran prudencia & saber, acostumbrose a comportar las cosas dificiles, sufriendo sus baldones & menguas, porque con buena paciencia pudiesse suffrir en la plaça las cosas ligeras: como menos injuria es sufrir grande injuria de estraño, que pequeña injuria del supo.

La fortuna es vidrio, y quando resplandesce quiebrase. CXLI

SEgun que de suso es dicho, la fortuna falaga, & muestra se fauorable: p alos que son sabios & entendidos faze creer que es cierta & duradera: & al mejor tiempo fallece, que como dize el sabio: Dios a vno abaxa, & a otro alça: que el vaso esta lleno en su mano de vino, & por esso dize q̃ la fortuna es de vidrio ca el vidrio es vistoso & parece bien: p quando la fortuna mas resplandesce, quiere desir quando mas es fauorable entonces se quiebra & fallesce: que de alto torna baxo, & de rico torna pobre.

A ninguno aprouecha mas la fortuna que el buen consejo. CXLII

COmo de suso es dicho, segun nuestro comun fablar, la fortuna es buen acaecimiento, que viene a hombre sin pensar: & acaesce assi muchas vezes, que las cosas que son bien pensadas con gran deliberacion, & por prudencia, p con discrecion no han tan buen acaescimiento ni fin como las que son medio

loca-

Ayuntamiento de Madrid

locamente pensadas, o no con tanta discreció
o madureza.

Gran sin razon es, lo que no tiene razon. CXLIII.

INtroduze Terencio a vn sieruo que dezia a su señor, Lo que es sin razon, si con razon lo querras regir, no es sin razon que con razõ seas. Assi que lo que no tiene razon, querer lo regir por razon es muy grande mal y sin razon.

La yra del buen hombre es graue. CXLIIII.

COmo de suso es dicho, que el buen coraçon injuriado se ensaña muy grauemete: que la causa de aquesto, es porque si fuesse mal no auria mal ni incõueniente que vsassen de maldades contra el: porque padeceria semejantes cosas de las que faze: mas como es bueno, y a ninguno faze injuria si vee que le injuriã, como conosce que esto padesce a sinrazon ensaña se grauemente.

Pena del virtuoso y graue coraçon, es arrenpentir se dela cosa despues de fecha. CXLV.

PAra ser virtuoso hombre, y regir bien sus fechos, ha de tener memoria delas cosas passadas: que como dize Aristotiles, enlas cosas que acaescen en fechos humanos, las cosas que son por venir son semejãtes delas passadas, ha de mirar hombre bien, y discerner

Ayuntamiento de Madrid

las cosas presentes, ꝛ considerar las por ve-
nir: faziendo aquesto aura sano consejo enlo
que quiere fazer, ꝓ endereçara bien sus fe-
chos. Y esto es lo que dize Seneca: Todas las
cosas faz con consejo: ꝛ despues de fechas no
te arrepentiras. E si alguno dexa de fazer este
discurso, ꝓ hauer esta consideracion en sp er-
rara enlo que faze, ꝛ despues de fecho se arre-
pentira. E caso que aquesto no sea pena al hõ-
bre de ligero coraçon ꝛ sin sentido, es pena
al virtuoso ꝓ de buen coraçon.

El discreto y graue coraçon, no tiene la sentencia dubdosa. CXLVI.

COmunmente se dize, que el dubdoso enla
fe es infiel. Assi que si el hõbre es dubdo-
so, enlo que deue estar cierto ꝛ firme como en
la fe, se dira infiel ꝛ hereje: ꝛ assi diremos que
es imprudente ꝛ menos entendido el que en
las cosas ciertas esta dubdoso: ꝛ enlas cosas
que del todo no estan ciertas, ꝛ ap peligro en
la determinaciõ dellas, mejor es dubdar que
locamente determinar: como dize sant Iero-
nimo. E la sentencia es la decision ꝛ determi-
nacion dela cosa, enla qual deue hõbre estar
cierto ꝛ firme.

Graue mal es, el que se asconde dela vista. CXLVII.

DIze vna ley ciuil, que mas graue crimẽ es
matar a hombre con venino, que no con
fierro: ꝛ por tãto mas pena merece. E la causa
de

de aquesto, es
fierro descub
bre, muestra
el que mata o
sta delos hom
mas graue ma

Graueme
muestra.

SEgun intro
dia, porque
ꝛ malqueren
la auia dexad
supra, ꝛ no
contra lason
cubiertas pie
E las malque
las que empe

Graue es
asconde

LA declara
la declara
bios. Por tan
es mas grau
mata en pele
stança ascon
por tanto ac
midad ꝛ gra
rep de su sob
no, si injust
que esto se e
gura ꝛ no pe

Ayuntamiento de Madrid

de aqueſto, es porque el que mata a otro con fierro deſcubiertamẽte, ꝛ a viſta de todo hõbre, mueſtra el mal que faze p quiere fazer: ꝛ el que mata otro con venino, aſcõde dela viſta delos hombres el mal que faze: ꝛ por eſſo mas graue mal es, ꝛ mas pena mereſce.

Grauemente daña el mal, que no ſe demueſtra. CXLVIII.

SEgun introduze Seneca enla ſeptima tragedia, porque Medea deſcubria mucho la pra ꝛ malquerencia que tenia con Iaſon, porque la auia dexado, dixole la nutriz que tenplaſſe ſu pra, ꝛ no deſcubrieſſe la malquerẽcia que contra Iaſon tenia: que las mal querẽcias deſcubiertas pierden lugar de ſe poder vengar. E las malquerẽcias encubiertas, aquellas ſon las que empeſcen ꝛ dañan.

Graue es el enemigo, que la enemiſtãça aſconde enel pecho. CXLIX.

LA declaracion deſte prouerbio, reſulta de la declaracion delos dos cercanos prouerbios. Por tanto el que mata a muerte ſegura, es mas grauemente penado, que no el que mata en pelea peleada: porque trae la enemiſtança aſcondida enel pecho, ꝛ el otro no. E por tanto acordaron los ſabios por la enormidad ꝛ grauez̃a del crimen, que caſo que el rey de ſu ſoberano poderio perdono a alguno, ſi injuſta ꝛ indeuidamente mato a otro, que eſto ſe entienda, ſaluo ſi tal muerte fue ſegura ꝛ no peleada, q̃ eñl tal caſo el rey no entiende

Ayuntamiento de Madrid

tiende perdonar. E la razõ de aquesto, es po
la grauez̃a del crimen, en traer la enemistan
ça ascondida enel pecho.

Muy graue es el señorio dela costum
bre. CL

COmo de suso es dicho enel prouerbio: *que no se puede mudar, &c.* La costumbre
ne tanta fuerça en nos, como la natura: ꝛ al
nos fuerça ꝛ trae la costũbre a fazer las cos
acostumbradas, como la natura las naturale

El graue crimen daña, aunque se dig
blandamente. CLI

COn gran razõ rogaua Dauid: Señor gua
da a mi boca, porque no fablasse cosas
masiadas agenas de virtud. E si en fablar co
sas superfluas seria defecto ꝛ vicio, quant
mas dezir los vicios ꝛ crimines ꝛ males q
alguno ha fecho ꝛ cometido: aun que se d
gan en juego ꝛ burla p blandamente, ca el d
zir siempre traera daño. E determinaron l
doctores, que ninguno puede dezir a otro
mal ꝛ defecto que ha enel, saluo si cumplie
saberlo ala cosa publica, ꝛ lo dixesse a este
para que se supiesse.

O como es muy dificil la guarda de
gloria. CLII

LA gloria como dize Aristot. enel segund
delos Rethoricos, es vna clara noticia
compañada de loores: assi que el que se ha
dezir glorioso, es aquel cuya prosperidad
bienandança todos loen. Ninguna buena

tura

tura es lueng
dolor p el de
que vna vez
tuna, si la for
rioso ꝛ perd
prouerbio: Q
ria: ca podra
fecto, o flaqu
fallescer ꝛ er
porales que
dezia Iob: Es
cythara torn
boz delos qu

El homb
yra.

ESte proue
clarado e
mienca *Don*
mo ap se dez
enel seno de
ga buen seso
que le turba
da hombre
causa desto,
hombre fue
pierta la poc
la virtud, ꝛ
dios: segun
delos moral
por pra con
espada mato
pra no touo

Ayuntamiento de Madrid

tura es luenga, ni dura mucho tiempo, que el dolor ꝓ el delepte a vezes entra: por tanto el que vna vez es glorioso estãdo en buena fortuna, si la fortuna se troca dexara de ser glorioso ꝛ perdera la gloria. E por esso dize el prouerbio: *Que es mucho dificil la guarda dela gloria*: ca podra ser que mude su estado, por defecto, o flaqueza dela humanidad, que podra fallescer ꝛ errar, o pereceran los bienes temporales que tiene sin culpa supa. Segun que dezia Iob: Esperaua bien, ꝛ venia me mal: mi cythara tornose en lloro, ꝛ mis organos en boz delos que lloran.

El hombre es fuera de si, quando tiene yra. CLIII.

Este prouerbio esta por la mayor parte declarado enel prouerbio de suso, que comiença *Donde conel poder mora la yra, &c.* E como ap se dezia, ꝛ dize lo el sabio: La pra mora enel seno del loco: ꝛ caso que el hombre tenga buen seso, la pra le cegara por tal manera que le turbara la razõ: ꝛ la razon turbada que da hombre fuera de si: ꝛ assi parece loco. La causa desto, es porque teniendo la pra esta el hombre fuera de si, ꝛ a tal pra como esta despierta la poca paciencia. A otra pra despierta la virtud, ꝛ el zelo ꝛ el feruor del seruicio de dios: segun dize sant Gregorio enel segundo delos morales, como Finees, quãdo mouido por pra con zelo del seruicio de dios, con su espada mato los adulteros. E porque aquesta pra no touo el sacerdote Heli, en corregir ꝛ castigar

Ayuntamiento de Madrid

castigar sus fijos, espero contra si la indigna-
cion dela soberana vengança. E de aquel
pra fabla Dauid enel psalmo, donde dize: I-
ued pra, ꝛ no querades pecar. E quando ho-
bre tiene tal pra como esta, no es fuera de
antes se ensaña ꝛ toma la tal pra con pujan-
de razon ꝛ de discrecion: ꝛ de tal pra como
sta no se entiẽde el prouerbio, saluo dela p
dicha enel primero caso.

O quanto es de temer, el que se pien
morir. CLIII.

Dize Aristotiles enel tercero delas ethica
poniendo diuersas maneras de hombr
fuertes, que caso que algun hombre sea
meroso de su natura, ꝛ peleasse en tierra f
me, donde si fuesse podria guarescer, fuy
de ligero: si tal como este pelea enla mar d
de no pueda fuyr, peleara brauamente ꝛ f
lo que todo hombre fuerte ꝛ bueno deue
zer. E la razon desto no es otra, sino porq
se vee que no puede fuyr la muerte. E por
to dize Vegecio enel libro tercero de re m
litari, enel articulo. xxiij. que dela desespe
cion cresce osadia. E quando ninguna esp
rança queda, el temor toma las armas: qui
dezir, que el hombre temeroso se faze fuer
ꝛ el tal vepiendo se en tal estrecho es muc
de temer, porque piensa morir, ꝛ vee que
puede fuyr ala muerte.

El que enel hombre necessitado es mi
ricordioso, ha memoria de si. CLI

E

E Sta senten
de nuestr
de dize: Seed
siguireps ꝛ a
te el prouerb
quanto en fa
dia, espera qu
por esso Dau
rado es el qu
pobre, que e
libro de T
ra de ningun
de dios no se

Honesta
causa.

Como dize
Ethicas: L
tables es la m
e trabajan co
er en estrec
la muerte: ꝛ
ete los hõb
ninguna caul
n dela vida.
dir enxẽplo,
do en si gota
posible fuess
e. E por este
ece torpeza
ner ninguno
buena causa,
algamiẽto de

Ayuntamiento de Madrid

ESta sentencia concuerda con la sentencia de nuestro saluador enel Euangelio, donde dize: Seed misericordiosos, ꝛ vosotros cõsiguireps ꝛ aureps misericordia. E por esso dize el prouerbio, *Que el que ha memoria de sy*, por quanto en faziendo bien ꝛ auiendo misericordia, espera que dios aura misericordia del. E por esso Dauid enel psalmo dize: Bienauenturado es el que entiende sobre el menguado ꝛ pobre, que enel dia malo lo librara dios. E en el libro de Tobias, No quieras apartar tu cara de ningun pobre: ꝛ assi se hara, que la cara de dios no se aparta de ti.

Honesta torpeza es, morir por buena causa. CLVI.

COmo dize Aristotiles enel tercero delas Ethicas: Lo postrimero delas cosas espantables es la muerte: ꝛ por tanto los hombres se trabajan con todas fuerças por no se poner en estrecho, porque se deuan disponer a la muerte: ꝛ paresce torpeza, voluntariosamente los hõbres qrer se disponer a morir por ninguna causa, acatando como la muerte es fin dela vida. E aun nuestro saluador por nos dar enxẽplo, vepẽdo se la muerte cercana, suo en si gotas de sangre, ꝛ rogaua al padre si posible fuesse, q̃ passasse del el caliz dela muerte. E por este trabajo ꝛ rigor de la muerte, paresce torpeza como dicho es, en se q̃rer disponer ninguno a morir. Mas si la muerte es por buena causa, como por seruicio de dios ꝑ en ayçamiẽto dela fe, ꝑ seruicio del rey, ꝑ por el comun

Ayuntamiento de Madrid

mun de su tierra p repno, aunque morir
tal caso pareꝛca torpeꝛa, lo que no es hon
sta torpeꝛa pues es por buena causa, que
gun dize la leꝛ ciuil, los q̃ murieron por bi
dela republica para siempre se creen biuir
la raꝛon de aquesto, es porque murieron p
buena causa.

El que socorre alos necessitados enla
speridad, halla ayuda enla aduer
dad. CLVI

ESte prouerbio esta declarado de suso q
comiença. *El que enel hombre necessitado,*
p la causa fundamental porque nos son en
mendadas todas las obras de misericordia
porque al tiempo que ouieremos menes
fallemos quien faga por nosotros, lo que
otros fizieremos por los necesitados.

Gran cuyta es aprender seruir, si ere
costumbrado de ser señor. CLVII

SEgun dize Boecio enel tercero libro de
solacion: La mayor desauẽtura que el
ha capdo de su estado puede auer, es rec
darse que fue bienauenturado. Pues en
cosa se acordara ni terna mas en memor
fue bienauenturado, que en deprẽder ser
si fue acostumbrado de ser señor ꝛ seruido

Gran trabajo es de ser injuriado, de
no te puedes quexar. CLI

LAs leꝛes ꝛ la raꝛon natural, fallaron
gran remedio ꝛ consolacion del trab

Ayuntamiento de Madrid

que los hombres se quexen ꝛ querellen de las injurias ꝛ daños que les han fechos: porq̃ los injuriados puedan recebir ꝛ reciban satisfacion condigna ꝛ ygual de la injuria ꝛ mal que recebieron: ꝛ a esto estan deputados los juezes: ꝛ desto nos aclamamos ꝛ quexamos a dios cada dia. Pues si alguno es injuriado de tal persona de que no se puede quexar, como de padre o de señor, o de hombre a quien ayda de temer ꝛ tenga en reuerencia, grande trabajo es: que es padecer daño sin esperar reparo alguno.

La pobreza fuerça alos hombres esperimentar muchas cosas. CLX.

MVchos hombres ay que de su natura son buenos ꝛ virtuosos, ꝛ no querrian pecar ni fazer mal: ꝛ la pobreza los trae alo fazer. Como dize Salomon enlos prouerbios, del que furta porq̃ farte el anima fambrienta. E fia este fin lo faze, es gran releuacion del delicto que comete: tanto q̃ los doctores tienē, que si vn hombre es pobre, ꝛ esta puesto en tanta necessidad, que en ninguna manera tiene de q̃ se mantenga: el puede tomar viandas ꝛ mantenimiento para su comer lo q̃ le basta re, sin peccar ni incurrir en pena alguna: la causa desto es la extrema pobreza que tiene.

Ay quan mesquino es el dolor que no tiene boz en el tormento. CLXI.

CIerta cosa es, quando alguno es puesto a tormento, que ha dolor del tormēto que

M pade-

Ayuntamiento de Madrid

padece: ꝛ ha algun aliuio de ſu dolor q̃xan
ſe, ꝛ dando bozes del dolor que padeſce. E
le cierran la boca, o le ponen otro impe
miento porque no de bozes, padeſce dos t
bajos: el vno el dolor que padeſce del to
mento: ꝛ el trabajo que padeſce de no po
dar bozes.

O como incurren en muchas coſas de que ſe arrepienten, los que mucho biuen. CLXII.

EScriue ſant Ieronimo en vna epiſtola c
ſolatoria, a vna madre dela muerte de
hija, diziendo: Gozeme ꝛ alegreme que tu
fue arrebatada, porque la malicia no muda
ſu voluntad. Segun lo qual, ſi largo tiem
biuiera aquella muger, pudiera ſer que m
chas coſas fiziera de que ſe arrepentiera: q
ſegun la flaqueza de nueſtra humanidad, m
chos que ſon en propoſito de ſer ſanctos,
lecen en ſu obrar por diſcurſo de tiempo
pecan, lo qual ſin dubda trae arepentimie
E deſto la principal cauſa es el mucho bi

El blando fablar, conſigo trae ſu ve no. CLXII

EL blando fablar, es aſſi bien como c
que ſe pone enel anzuelo para toma
peſcado: q̃ conla blandura que la fabla t
trae cubierto el engaño: como el ceuo
cubierto el anzuelo. El q̃ toma los paxar
como dize Caton, engaña los haſta po
los enel lazo cantando dulcemẽte. E por

Ayuntamiento de Madrid

dize, que consigo trae su venino, que son las palabras blandas, que traen consigo engaño encubierto.

Tantas vezes muere el hombre, quantas pierde los suyos. CLXIIII.

LOs hombres de gran coraçon hã por mejor la buena muerte, que la desonrada vida. E si alguno se vee en trabajo que pierde los supos, el por aquesto parece morir en dos cosas. La vna en ver se desonrado ꝛ mengua do: la otra en ver morir los supos segun el ordenado amor que deue ser ꝛ es de señor a seruidor: ꝛ si muchas vezes le acaece aqueſto, muchas vezes muere.

El hombre sufre en si vna cosa, en otro pienſa otra. CLXV.

SEgun dize Aristotiles en el.ij. de los rethoricos, El amor ꝛ la malquerencia perturban el juyzio, ꝛ le fazen errar: por lo qual con el amor que ha a si misno ciega su juyzio: ꝛ muchas cosas que faze que no se deuen fazer, da color a ellas, ꝛ honesta las lo mas que puede. Las quales si vee que otro faze juzga las no ser bien fechas, porque delos fechos de otros no tiene perturbado ni ciego su juyzio.

El primero es honesto temor, en las cosas que tocan a tercero. CLXVI.

MVchos hombres ay que dexan de vengar sus injurias, ꝛ cumplir sus desordenados desseos, por no perder lo q̃ tienẽ. E caso q̃ lo q̃ toca a ellos, se atreuã a fazer algũ daño,

Ayuntamiento de Madrid

ño, aunque pongan en peligro su faziendo mas cierta cosa es que mas temen ꝛ recelan de fazer el daño enlas cosas que tocan a tercero, que no enlas cosas propias.

El hombre no sabe fallar la fortuna sin dolor. CLXVII

Cierta cosa es que delas principales cosas que dios dixo a Adam, fue que en sudor de su cara comeria su pan. Pues la fortuna, como de suso es dicho, no es sino vna abundancia delas cosas temporales, ꝓ los que con cuydado ꝓ sudor se trabajan de auer cosas temporales, vn dia o otro las alcançan, mas esto como dicho es, no se falla burlando ni durmiendo, mas velando ꝓ trabajando.

El hombre que asi mesmo da lugar, honestamente sirue. CLXVIII

SEgun dize Aristotiles enel fin del primero delas ethicas, Enel hombre son dos partes la vna es la razon que nos endereça, ꝛ inclina a todo bien: ꝛ esta naturalmente tiene de mandar ꝛ regir al hombre. La otra es el apetito sensitiuo, ꝓ esta nos inclina a todo mal pecado, ꝛ naturalmente ha de ser subjecta obedecer ala razon. E si aquesta orden no guarda, conuiene a saber, que la razon rija gouierne los fechos del hombre, ꝛ refrene los malos desseos ꝓ inclinaciones del apetito sensitiuo: antes si se faze assi, que el apetito sensitiuo cumpla sus desordenados desseos, no se faga lo que la razon manda ꝛ dize,

Ayuntamiento de Madrid

causa donde los fechos todos del hombre sean errados ꝛ del seruidor faze señor, ꝛ del señor seruidor. De aquesto dezia el apostol: Veo vna ley en mis miembros (esta es la que dize Aristotiles apetito sensitiuo) la qual repugna ꝛ contradize ala ley de mi voluntad. Esta es la que Aristotiles llama la razon. Si esta ley delos miembros, que es el apetito sensitiuo, señorea ala razon, dize se dar lugar hombre assi mesmo: quiere dezir, que da lugar a sus desordenados desseos. Por lo qual paresce honestamente seruir: quiere dezir, que por buenas palabras se dize, que el hombre que auia de ser señor, es fecho sieruo.

El hombre es empreſtado ala vida, no donado. CLXIX.

VA sea q̃ el hombre tiene constitupdo por dios cierto tiempo que puede biuir, segũ se escriue enel libro que se llama Genesis, ꝛ Iob dize: Constitupste sus terminos los quales no pueden passar. Mas con todo esto esta, que la vida es empreſtada al hombre: que assi enel tiempo determinado como ante de aquel tiempo por muchos acidentes ꝛ casos q̃ puedẽ venir, puede morir ꝛ fenecer. E por esso dize, *que no es donado ala vida:* quiere dezir, que ninguno tiene la vida por supa, mas que empreſtada: como dize Seneca: Ninguno auo tan fauorables los dioses, que se pudiesse prometer el dia de cras porque como es empreſtado ala vida cada q̃ le llamaren pra por fuerça: ꝛ con esta ley venimos ala vida

Ayuntamiento de Madrid

para salir della quando nos mandaran.

Dan lugar de maldezir, multiplicadas bodas. CLXX

TOda muger casar vna vez, es como ley natural: mas si pierde el marido, y torna a casar: parece ser contra la ley natural: por es contra el instincto natural, que la natur puso en algunos animales: delos quales qu so la natura que aprendiessemos: y lo que e los animales viene por instincto natural, e nosotros se causa por virtud. Como vemo enlas tortolas, que si la tortola pierde el co pañero, jamas se junta a macho, ni se assien ta en ramo verde, ni beue agua limpia. Pu si alguna se ha tan desordenadamente q pierde el segundo marido, y tercera vez ca sa, dende en adelante estas multiplicadas b das dan lugar de maldezir, que causan q los hombres digan, que aquella muger lo z̃o mas por desordena cobdicia de luxuria, no por desseo de auer generacion, o por al guna razon, o causa honesta.

El inferior teme qualquier cosa que superior peca. CLXX

SEgun se escriue enel segundo delos reyes por el pecado que Dauid cometio co Bersabee, murieron de pestilencia por ma dado de Dios gran numero del pueblo: a que por lo que el superior peco, q̃ era el re el inferior, q̃ era el pueblo, padecio. E por so dize el prouerbio: q̃ *el inferior teme qualq*

Ayuntamiento de Madrid

cosa que el superior peca: porque recela que el ha de padecer la pena que el otro merece.

Vengar se el enemigo es tomar vida de otro. CLXXII.

SEgun se escriue enlos libros antiguos delos gentiles, ꝛ pone Vergilio enel.v. delas Eneidas, si vn hombre era muerto por otro, el anima de aquel andaua errãdo de vna parte a otra, ꝛ no podia entrar en parayso, fasta que su anima fuesse vengada. E de aqui tomaron en costumbre los hombres de vengar la muerte de sus parientes: assi porque las animas de aquellos ouiessen reposo, ꝛ no anduuiessen errando, como por vengar la injuria que a ellos assi como a parientes era fecha, por auer les muerto hombre de su sangre ꝛ de su linage. Y esta vengança no se puede bien fazer, si no tomando la vida, ꝛ matando a quien la tomo ꝛ mato.

Como retengas a alguno contra su volũtad incitas lo a que se vaya. clxxiij.

DIze Aristotiles enel segundo delos rethoricos, que toda cosa que se prohibe ꝛ veda acrescięta cobdicia, ꝛ dize assi mesmo enel primero delos retoricos, q̃ todo lo q̃ se faze cõ necessidad, se faze cõ trifteza. Pues si algũo detienes cõtra su volũtad, viedas le q̃ no se vaya, ꝛ incitas lo assi mesmo q̃ se vaya: segũ lo q̃l vees le estar triste por retener lo cõtra su voluntad, ꝛ acrescięras le la cobdicia para se yr, mas la prohibicion traxo la codicia como dicho es.

Ayuntamiento de Madrid

Injurias ala nobleza, rogando al indigno. CLXXIIII

LA nobleza no recibe verguença, ꝑ como acostumbra fazer gracias, osa pedir las. Pues si alguno es assi tan inepto ꝛ desatado que no es para fazer gracia alguna, ni la faz ni costumbra fazer, no es digno de ser roga do: ꝛ por esso se injuria la nobleza en roga al tal, que quasi dignidad es, q̃ hõbre sea te nido en possessiõn de tanta virtud, q̃ sea aui do por digno de ser rogado, para q̃ faga gra cias: ꝛ sino es para las fazer, han por cosa n digna q̃ hombre de pro ni de bien le ruegue

El auariento a ninguno es bueno, y para si es muy malo. CLXXV

EL auariento es como de suso es dicho, que no da lo que se deue dar ꝛ retiene l que no deue retener: mas algunas vezes po temor, o verguença dara algo delo supo, de lo que no querra. E por esso dize, *q̃ el auarien a* ninguno es bueno, quiere dezir, que a nin guno fara bien: ꝛ si lo fiziere, fazer lo ha con tra su voluntad: ꝛ ser le ha mal agradecido, dize, *que para si es muy malo*: ca no aura dich que de su voluntad ꝛ contra su voluntad fa ga bien asi mesmo, ni goze delo que dios dio. Esta es vna delas mayores vanidade que vio Salomon enel Ecclesiastes, donde di ze: que vio vn mal debaxo del Sol, que se co tinuaua mucho entre los hombres: que hõbre a quien dios dio riquezas ꝛ fazienda hon-

honrra, y
do lo que
coma ni g
el estraño
es varied
bien dize
guno es b

Dos y
la da

DElas
nado
migo de
pobre. O
uenturad
y mengu
dios. Y el
rey Nab
far la pen
sue que l
limosnas
tas circu
ha mene
cosa sino
na glori
dize nue
do fizier
peta del
Ha se de
buena v
Epistola
bien alc
limosna

Ayuntamiento de Madrid

honrra, ꝓ no le fallece cosa a su anima de todo lo que desea: al qual no da dios poder q̃ coma ni goze delo que tiene, mas que venga el estraño ꝓ lo desgaste ꝛ coma. Y esta dize q̃ es variedad ꝛ gran mezquindad. E por esso bien dize el prouerbio: que el auariento a ninguno es bueno, ꝛc.

Dos vozes da al pobre limosna, quiẽ ge la da prestamente. CLXXVI.

DElas principales cosas porque son perdonados los pecados, ꝛ hombre es fecho amigo de dios, es por la limosna ꝛ fazer bien al pobre. Onde Dauid enel Psalmo dize: Bienaventurado es el que entiende sobre el pobre ꝓ menguado, que enel dia malo lo librara dios. Y el principal consejo que Daniel dio al rey Nabucodonosor, por donde podia escusar la pena que por dios le estaua ordenada, fue que le dixo: Tus pecados redime los con limosnas: mas estas limosnas hã de tener ciertas circunstancias: que se ha de dar a quien la ha menester: que dar al que tiene, no es otra cosa sino perder lo: ꝓ no se ha de dar por vana gloria, mas solo por seruicio de dios segũ dize nuestro saluador enel Euangelio: Quando fizieres limosna, no quieras tañer con trõpeta delante ti, que esto fazen los ꝓpocritas. Ha se de dar assi mesmo alegremente, ꝛ de buena voluntad, segun dize el Apostol enla Epistola alos Corinthios: Dios ama ꝓ quiere bien alos que dan alegremente. No auria la limosna merito, si se diesse con grauez ꝛ eno

Ayuntamiento de Madrid

jo, segun dize sant Ysidoro. Lo q̃ se despie-
de de buena volũtad, esto recibe dios: lo qu
se da con enojo, pierde su merito.

A la pobreza pocas cosas fallecen, ala a
uaricia no le basta cosa. CLXXVI

LA pobreza solamente quiere tener las co
sas que abastan para se sostener segun na
tura: ⁊ la natura como dize Boecio enel. ij. d
consolacion, con pocas ⁊ mup pocas cosas
contenta, ⁊ sigueſe, pocas cosas han menes
los que su suficiencia ⁊ abundancia midẽ ma
por necesidad de natura, que no por super
flupdad de cobdicia: mas ala auaricia no
basta cosa. El auariento no se fartara de din
ro: p el que ama las riquezas, no aura fruct
dellas. La auaricia destrupo la fe, ⁊ la bonda
⁊ todas las buenas artes: ⁊ mostro la sober
uia, la crueldad ⁊ ser los hombres negligẽte
cerca de dios, ⁊ fizo que todas las otras cos
se pudiessen cambiar por dinero. La auaric
siempre es infinita, insaciable, ⁊ no se mẽgu
por abastança ni por mengua. E los q̃ se tra
bajan por auer riquezas, pienſan que por es
seran bienauenturados, mas seguros p ma
alegres: p engañan se en su pensar: que por t
ner muchas riquezas les viene lo contrario
Onde Valerio enel. vij. libro escriue: que en
repno de Lidia ouo vn hombre que se llam
ua Giges, el qual fue mup poderoso en arma
p rico en riquezas, p tanto se tenia por bien
uenturado, que pregunto al dios Apolo si h
uia hombre mas bienauenturado que el. El
qua

qual le res
bienauẽtu
hombre v
nunca au
que tenia,
le daua, ⁊
lo qual Gi
por mas s
Plosidio,
de tristez
mejores
quitos de
Lidia llen
qual mas
auaricia

Guar
las ri

Dize T
gual
lo que le
sa: ⁊ Boe
ca sera ri
bre. Pue
⁊ gimier
tiene gu
rico pol
do, pues

Ni
var

Dize
del

Ayuntamiento de Madrid

qual le respõdio que Aglao Psofidio era mas bienauẽturado que el. Dizen que este era vn hombre viejo de Arcadia muy pobre: el qual nunca auia salido de vna heredad pequeña que tenia, contẽto del fructo que su heredad le daua, ỽ delos plazeres q̃ ende tomaua: por lo qual Giges ensañado cõtra su fortuna, loo por mas segura ỽ alegre la cabaña de Aglao Psofidio, que el grande palacio supo lleno de tristeza ỽ cuydados ỽ pensamientos: ꝑ que mejores eran pequeños terrones de tierra quitos de temor: que los campos gruessos de Lidia llenos de miedo ỽ de peligro: Segun lo qual mas alegre es la pobreza honesta, que la auaricia desordenada.

Guarnecida mengua, es la cobdicia en las riquezas. CLXXVIII.

Dize Tulio enel. v. libro dela Rethorica: Y gualmente es menguado, el que no tiene lo que le basta, ỽ aquien no puede abastar cosa: ỽ Boecio enel segũdo de consolacion. Nũca sera rico, el q̃ siempre gime ỽ cree q̃ es pobre. Pues teniendo alguno muchas riquezas, ỽ gimiendo por ellas creyendo se ser pobre, tiene guarnecida mẽgua: quiere dezir, que es rico pobre: ca no se puede dezir pobre del todo, pues tiene riquezas que le deuriã bastar.

Ninguna cosa es alegre, si no la que la variedad farta. CLXXIX.

Dize Aristotiles enel. x. delas Ethicas, que delas principales diferẽcias que ay entre las

Ayuntamiento de Madrid

las ſubſtancias ſimples ꝛ apartadas dela ma
ria, como ſon dios, ꝛ los angeles, ꝛ las cor
compueſtas de materia ꝛ forma comixtio
delos elementos: es que las ſubſtancias ſim
ples ſiempre ſe alegran de vna ꝛ ſimple del
ectacion, ꝛ no han meneſter para auer delec
cion variedad ni mudança alguna. Las cor
compueſtas ꝛ mixtas de quatro elemento
por razon dela compoſicion ꝛ mixtion, n
pueden hauer vna pura ꝛ ſimple delectaci
ſin que apa enellas mudança ꝛ variedad alg
na: ca no es delepte comer hombre contin
mente dulce, ni continuamente agro: ni
plazer hombre opr ſiempre cantar, aſsi q
lo que al hõbre alegra, es lo que la varied
farta. E por tanto enlos combites, y enlos l
gares dõde los hombres ſe atraen para au
plazer, vſan de diuerſos manjares, porque
variedad de aquellas colas es lo que la var
dad farta.

La nobleza no recibe injuria. CLXX

DIze Ariſtotiles enel decimo delas Etic
Que al virtuoſo no le puede ſer fecha
juria. Ca ſi el daño que recibe, merece, no
injuria, pues padeſce con razon ſi no lo m
reſce: deſprecia la injuria: como coſa que
lo pudo amenguar. Lee ſe de Iulio Ceſar, q
como vno que era de gran linaje, ꝛ auia v
nido abaxo por le amenguar ꝛ injuriar, le
xeſſe que ſu madre auia ſeydo panadera, R
pondio con grande paciencia riendo: qu
pienſas que es mejor, o que en mi ſe comie

mi linaje,
nobleza c
ſta no pu

Vn

mezq

Este pr
enel p
nombrar
vn malo
muchos,
ſean con
que auia
ſe retrae
vno es d
mo. E a
muchos.
bien aſi
gratitud
to es vn
como v
do delan
deſcend
piepto.
gado, q
Acuerd
ſte en A
daſſe, m
fendi: d
las qual
Ceſar o
deſcenc
uallero

Ayuntamiento de Madrid

mi linaje, o que en ti acabe el tupo. E assi la nobleza de Iulio Cesar, por su discreta respuesta no pudo recebir ni recibio injuria.

Vn desagradescido daña a muchos mezquinos. CLXXXI.

ESte prouerbio esta algun tanto declarado enel prouerbio de suso, que comiença: *En nombrar desagradecido, &c.* E quiere dezir, que vn malo ꝛ desagradecido puede ser causa, q̃ muchos, que lealmente siruen ꝛ trabajan, no sean conoscidos ꝛ remunerados: porque el que auia de fazer la merced ꝛ remuneracion se retraera dela fazer. E recelando que como vno es desagradecido, otros lo seran assi mismo. E assi como vn desagradecido daña a muchos, assi vn agradecido prouoca a fazer bien assi ꝛ a muchos. E como el vicio de ingratitud es vn feo crimen, el agradescimiento es vn gran loor. Lee se de Iulio Cesar, que como vn cauallero anciano fuesse maltratado delante vn juez, suplico a Iulio Cesar que descendiesse del cauallo, ꝛ le apudasse en aq̃l pleyto. Al qual Iulio Cesar dio vn buen abogado, que le apudasse: ꝛ el cauallero le dixo: Acuerdese te Cesar, que enla batalla que oui ste en Asia, no llame yo abogado que te apudasse, mas por mi persona pelee por ti ꝛ te defendi: donde recebi estas llagas en mi cuerpo: las quales descubrio luego. Lo qual como el Cesar oyo, por no se mostrar desagradecido: descendio del cauallo a ser abogado del cauallero: porque su desagradescimiento no dañasse

Ayuntamiento de Madrid

dañasse a si ꝛ otros, quando se viessen en semejante peligro que el se hauia visto.

Enla vida del mezquino, no ay emdia y mengua. CLXXXI

Cierta cosa es, que qualquier mengua q viene a alguno, redunda ꝛ alcança a todos los de su linaje, ꝛ a todos los de aquel naje se han por injuriados por la mengua injuria de aquel. Pues para honor delos linaje, mejor seria la muerte del mezquino que no la vida.

Assi ternas a alguno por amigo, que ses que podra ser tu enemigo. clxxx

SEgũ dize Seneca enla tercera Epistola: cho tiempo antes deues deliberar si deu recebir a alguno en tu amistança: ꝛ si delib rares que lo deues rescebir por amigo, fa conel como contigo: mas tu assi biuiras, q no cometas a el, ni fies del otra cosa, sino podras fiar de tu enemigo. Segun lo qual si ternas a alguno, por amigo tractando c el, ꝛ fiando del, que no fagas ante el cosa a na, que no se pueda fazer ante enemigo. la querras fazer, no lo fagas ante testigo: n peres, como dize el prouerbio, que otro te na secreto a ti, enlo que tu no podiste ter secreto a ti mesmo, descubriendolo a otro comunicandolo a el: pues pensando q̃ el q es agora tu amigo, podra venir tiempo q̃ ra tu enemigo: no faras cosa ante el, porq

ningun t
El fu
frir y
SEgun
La em
el estado
dize enel
no pued
dela emb
maldade
de sufrir
sto pued
do: porq
daño.
Ene
yra.
SEgun
Las a
mor, ni
si que el
quite de
con otr
Segun d
La pra d
forçar a
La
enem
LA en
Ethi
del emb
tanto d

Ayuntamiento de Madrid

ningun tiẽpo te pueda auergonçar en plaça.

El fuerte o el bienauenturado, podra sufrir y comportar la embidia. clxxxiiij.

SEgun dize Seneca enla segunda tragedia: La embidia se trabaja por abaxar ꝛ abatir el estado contra quien se ha. E sant Gregorio dize enel pastoral, que los embidiosos como no pueden apartar de su coraçon el venino dela embidia, bueluen se a fazer descubiertas maldades en sus obras: por lo qual es graue de sufrir ꝛ comportar la embidia, ꝛ solo esto puede fazer el fuerte o el bienauenturado: porque con virtud la sufrira ꝛ escusara el daño.

Enel amor siempre es mentirosa la yra. CLXXXV.

SEgun se escriue enel Cantico canticorum: Las aguas muchas no pueden amatar el amor, ni los grandes rios lo pueden turdar, assi que el amor no es cosa que se desrapgue ni quite de ligero. E si dos se aman, ꝛ riñen vno con otro, la yra es mentirosa entre ellos: que segun dize Terencio enla primera comedia: La yra delos que se aman, es reintegrar ꝛ reforçar al amor que entre ellos es.

La embidia se ensaña callada, aun que enemigamente. CLXXXVI.

LA embidia segun dize Aristo. enel. x. delas Ethicas al fin, es dolor que el mesquino del embidioso ha delos bienes agenos: ꝛ por tanto dize nuestro Saluador enel Euangelio, que

Ayuntamiento de Madrid

que no ay propheta sin honrra, sino en
tierra, que por la embidia que han sus pari
tes ꝛ amigos ꝓpguales, no le quieren ca
honrra ninguna, puesto que la mereꝛca.
embidia segun dize Seneca en el libro que
puso dela benignidad dela vida, mas se ha
vezino, que del que esta apartado. E dize
prouerbio, *Que se ensaña el embidioso, callada*
que enemigamente: porque como dize sant G
gorio, enel pastoral. Los embidiosos co
no pueden desechar de si el venino que t
encubierto en su coraçon, bueluen se a fa
descubiertas maldades en sus obras. Assi q
el embidioso luegꝛo se duele del bien qu
otro ha, ꝛ se ensaña contra el calladament
como si fuesse enemigo le plaze del mal su
ꝛ si puede secretamente dañar, daña: ꝛ co
no puede apartar de si el venino que tra
su coraçon, buelue se a dañar ꝓ empecer d
cubiertamente.

Del ayrado apartate por poco tiẽpo,
enemigo por largo. CLXXXVI

SEgun dize Seneca enel primero libro
compuso de ꝓra: La ꝓra esta presta a se
nar en locura, ꝛ queriendo fazer peligro
te me peligro. Assi que el aprado con la
sale de seso: en tal manera que aquella
esta presta a se tornar en locura: ꝛ como
mora mucho la ꝓra enel aprado, da por co
sejo el prouerbio, que del aprado te apar
por poco tiẽpo, fasta que se aparte del la
La enemistança dura fasta que el enemig
veng

Ayuntamiento de Madrid

vengue, ꝛ por esso dize. *que del enemigo te apartes por largo tiempo.* E esta es vna delas diferencias que Aristotiles pone enel segundo delos rethoricos: entre la ꝓra ꝛ la malquerencia: que la ꝓra passa prestamente ꝛ dura poco: ꝛ la malquerencia dura largo tiempo.

El remedio delas injurias, es la oluidança. CLXXXVIII.

NInguno que tenga memoria de la injuria que otro le fizo, puede estar en paz ꝓ amor conel: delo qual se sigue, que no puede estar en amor con dios: ca teniendo odio ꝛ rencor contra el proximo, esta en pecado mortal: ꝛ assi no puede estar en gracia cō dios. Este fue el nueuo mandamiento que nuestro saluador nos dio enel Euangelio: En que nos mando, que no embargante que alos antigos fuesse dicho, Que amassen a sus amigos, ꝛ qui fiessen alos que les querian mal que el les mādaua, que amassen a sus enemigos, ꝓ fiziessen bien a aquellos que les querian mal. Assi que para estar bien con dios, el remedio delas injurias es la oluidança. E Aristotiles dize enel decimo delas Ethicas: Que el magnanimo, que es el hombre virtuoso de grande coraçon, despreçia las injurias que le son fechas, ꝓ no ha memoria dellas. Y de Iulio Cesar se lee, que de todas las cosas auia memoria saluo delas injurias.

El que vence la yra, vence vn grand enemigo. CLXXXIX.

N Comun-

Ayuntamiento de Madrid

COmunmente se dize, que no ay pestilencia que mas dañe, que el familiar enemigo. La pra que esta dentro del hombre, sacale de seso. E por esso dize Salomon en los proue- bios: Que la pra mora enel seno del loco. Seneca enel libro primero que compuso de pra: Que la pra esta presta de se boluer en lo cura. Segun lo qual, mas es vencer la pra que graue enemigo. Porque el enemigo esta apartado de nos, p podemos nos apartar de La pra esta dentro de nos, ꝛ vencer la pra vencer hombre a si mismo.

Ninguno puede en los males esperar bien, saluo el inocente. CXC

DIze Dauid enel psalmo: Que los buenos los inocentes, no seran confundidos ñados enel mal tiempo: ꝛ enlos dias dela hambre seran fartos, ꝛ los pecadores ꝛ malos perecran. Y en otro lugar: Bienauenturado el que entiende sobre el pobre ꝛ el mezquino, que enel dia malo lo librara Dios. Segun lo qual, sino el ynocente ꝛ bueno ninguno puede esperar bien enel mal: que el mal esta guardado para el dia del mal: ꝛ el bueno sera saluo en aquel dia por su bondad.

La priessa criminosa es enel juzgar. CXCI.

EL jupzio ha de ser balança p peso delas cosas que enel se tractan: ꝛ la priessa p aque- xo, podria ser que turbasse la razon p jupzio p que no se guardasse la justicia en aquella gualdad

Ayuntamiento de Madrid

gualdad que se deuia guardar: ꝛ por tãto los sabios quisieron que se guardassen muchas solennidades en los juyzios, ꝓ no se fisiesse cosa aquexosamente: ꝛ entre las otras solennidades quisieron para dar a entender que el juyzio se fazia con repoſo ꝛ deliberacion, que al tiempo que se ouiesse de dar la sentencia, q̃ los juezes se assentassen por tribunal, ꝓ diessen la sentencia assentados, ꝓ no en pie. E vno delos mayores defectos que los doctores ponen que puede auer en algũ processo, es que donde se deuia fazer por discurso de gran tiẽpo, se fizo en vn dia ꝛ los terminos muy abreuiados. Y tal priessa seria criminosa en el juzgar, como dize el prouerbio: ꝛ faria que el processo fuesse ninguno. E por esso dize, *que la priessa es criminosa*: quiere dezir, que faze criminoso ꝓ defectuoso el processo.

Del cuerdo es temer al enemigo, aun que sea pequeño. CXCII.

SEgun dize Caton: Las cosas primeramente menospreciadas, suelen traer gran daño: ꝛ pequeña centella menospreciada puede encender gran fuego. E por tanto todo hombre se deue guardar de su enemigo, aun que sea pequeño que el pequeño enemigo menospreciado, puede fazer gran daño: assi como la centella menospreciada, puede encender gran fuego. E dize Seneca en el libro de delos remedios dela fortuna: Que assi contra los enemigos, como contra las serpientes deuemos buscar ayudas ꝛ remedios: por

Ayuntamiento de Madrid

las quales pongamos en aprieto nuestros
nemigos. ꝓ lo que mejor es, los aplaquemo
ꝛ amanſemos. Lo qual ſe puede bien faze
miendo el daño que el enemigo puede faze
E no eſtando conel ſin atalapa, aun que
pequeña.

El juez es condenado, quando el culp
do es abſuelto. CXCIII

LOs ſabios antiguos que compuſieron l
lepes, ordenaron que ſi algun juez con
naſſe al que no deuie ſe condemnar, o abſo
uieſſe a quien no deuia abſoluer, que fazia
plepto ageno ſupo, ꝓ mereſce pena por el
Y eneſto ap diferencia: que ſi lo faze a ſabi
das ꝛ malicioſamente, entonces conden
al juez ala pena que el otro merecia: ſi lo fa
por imprudencia ꝛ por no entender mas, co
demnan le ſegun el aluedrio del juez: de
qual mas largamente tratan los juriſtas.

Perdonar es benignidad, quãdo ſe ar
piente a quiẽ ſe perdona. CXCIII

LOs errores que ſe fazen ſin malicia aun
apa enellos alguna culpa, puesto que el
ño ꝓ injuria que ſe faze ſea grande, aun q
muerte de hõbre, ſe perdona de ligero. L
que ſe fazen por malicia ꝛ doloſa ꝓ engañ
ſamẽte, no ſe perdonã aſſi deligero. Mas c
ta coſa es, que ſegun el deudo q̃ vnos ho
bres han con otros, perdonar el offendido
q̃ le ofendio es benignidad quãdo enel q̃ fi
la injuria ap ſeñal de arrepentimiento, por
qu

Ayuntamiento de Madrid

qual merece, que sea perdonado.

En las cosas dudosas, mucho aprouecha la osadia. CXCV.

MVcho aprouecha la osadia, quando la cosa es dudosa: quiere dezir peligrosa. Esto algunas vezes acaesce que los que estan cercados dētro de vn castillo o ciudad, si son reduzidos a tanta estremidad, que les sea forçoso o morir o vencer, entōces cobran animo, queriendo antes que se acaben sus vidas peleando esforçadamēte por su patria, que dexarse encerrados morir de hambre: p enesta manera aprouecha la osadia. Pero como todos estremos sean de euitar, assi quando la cosa viniere a semejantes terminos, que los enemigos de si huperon, se los deue hazer (segun dizen comunmente) vna puente de oro, que es dexar los passar libremente, q̄ de otra manera puede ser que los mas medrosos p cobardes sino vieren otro remedio, cargan en desesperacion, p no podiendo escapar cobren animo p se hagan inuencibles.

El ynocente enel dia en que peca, se condena. CXCVI.

DIze Dios por la boca del profeta Ezechiel. ꝛ auisa a todo hombre delo que deue fazer: la justicia del justo no le libra en qualquier dia que pecare: ꝛ la maldad del malo no le empecera en qualquier dia que se conuierte de su maldad. E si el justo fiziere injusticia ꝛ maldad, no se aura despues mas memoria de

Ayuntamiento de Madrid

su justicia E la razon deste juyzio de dios, q lo que dize el prouerbio: *Que el inocente enel dia en que peca se condena:* porque enel dia en que peca, dexa de ser amigo de dios: p por sus obras malas faze que no se apa memoria delos bienes por el ante fechos: saluo que le condenen por el mal que fizo. Bien assi como el ladron, que estaua colgado cerca de nuestro señor enla cruz, fue saluo por el arrepentimiento que estando enla cruz ouo: ⁊ no se ouo mas memoria delos males por el fechos.

El ayrado aun el mal que faze, le parece bueno. CXCVII

LA pra, segun dize Caton, assi impide ⁊ embarga el coraçon, que no puede conoce ni discerner la verdad. Segun lo qual, el prado tanto esta metido en punir ⁊ castigar aquel contra quien ha la pra, que cree que buen consejo lo que quiere fazer, puesto que sea algun gran error, Onde sant Augustin vn epitafio q̄ fizo de Prospero obispo dize. ningun prado su pra parece injusta. Por tanto todo hombre prestamẽte se deue apartar dela indignacion ⁊ pra, ⁊ venir a mansedumbre. E S. Iago apostol enla primera canonica amonesta, que todo hombre sea ligero para oyr, tarde para fablar, ⁊ tardio para pra, porque cõla pra no puede si no errar: p lo mal hecho le faze creer la pra que es bien fecho.

Desataras la desuentura si te touieres por bienauenturado. CXCVIII.

Segu

Ayuntamiento de Madrid

SEgun dize Boecio enel primero de consolacion, Ninguna cosa ay mesquina, si no la que tiene hõbre por mesquina. Y enesta vida no ay otra bienauenturança, sino tener se hombre por contento en su voluntad, ꝛ curar solamente del seruicio de dios, ꝛ de obrar virtuosamente, ꝛ no de cosa alguna temporal: ꝛ fazer lo q̃ dize el sabio, que no cõtristara el justo ningun mal q̃ le venga. Pues el justo por bienauenturado se tiene, ꝛ desata la desuentura no contristando se de cosa.

En lugar de infamia, es la dignidad enel indigno. CXCIX.

GRan dubda fue entre los antiguos, en qua les cosas deuia hombre poner su bienauenturança: porque por aquellas trabajasse con toda su voluntad. Algunos dixeron que la bienauenturança estaua en tener mucho dinero. Otros que por ser hombre mucho famoso: otros, que en tener hombre grandes dignidades ꝛ señorios: ꝑ ningunos destos dixeron verdad, segun lo prueua Aristotiles enel .ij. delas ethicas: ꝑ Boecio enel .iij ꝛ .iiij. de consolacion. E faze quasi vna razon comun a todos, porque aquel que tiene la bienauenturança, no puede ser sino bueno ꝛ virtuoso: ꝛ muchos delos que tienen dinero son malos ꝛ robadores: ꝛ delos que tienen fama son tiranos ꝛ forçadores. E dize Boecio, que la dignidad dada al indigno, no solo no le faze digno mas publica le ꝛ pregona le a todo el mundo como es indigno. Assi que mas honor traxera al indigno no tener

Ayuntamiento de Madrid

dignidad, que tener la porque no fuera tanto conoscido por indigno.

Donde nace nueuo loor, el viejo se pierde. CC.

ESte prouerbio puede auer dos entendimientos. Vno que se entienda en vna y esa misma persona: y querra dezir, q̃ si vn hombre antiguamete hizo cosa famosa de que era loado y afamado, y dende a tiẽpo faze otra famosa por q̃ deue ser loado, que mas se fablara del segundo loor, que del primero: porque mas reziente esta la memoria delo postrimero, que delo primero. E segundo esto dize bien el prouerbio: *Que donde nasce nueuo loor, el viejo se pierde.* En otra manera se puede entender el prouerbio en diuersas personas: y querra dezir, que si por fazañas q̃ alguna persona fizieste antiguamente era loado, si otra persona nueuamente faze cosa de que deue ser loado, que mas acatan al nueuo loor que al viejo. E de aq̃sto fabla Lucano, enel comiẽço de las batallas cibdadanas, porq̃ Pompeo se gloriaua p era afamado por las̃ cosas y fazañas q̃ antiguamente auia fecho, Iulio Cesar se gloriaua y auia fama delas cosas que nueuamente fazia: y con tãto Iulio Cesar pujo a Põpeo.

Al q̃ ha recebido algũ daño, es remedio de su dolor q̃ su enemigo se duela. CCI.

VNa delas cosas principales porque rogaua Dauid a Dios, era que no se alegrasse su enemigo sobre el: q̃ la mayor tristeza que el

Ayuntamiento de Madrid

el hombre puede auer, es que sepa que su enemigo ha plazer. E como dize Aristotiles en el decimo delas Ethicas. Los tristes son olui-dados de su trabajo, quando veen que sus amigos se duelen con ellos: pues mas lo faran, si veen que sus enemigos se duelen del dolor supo.

La fortuna es inconstante que luego demanda lo que dio. CCII.

LA fortuna es vn acaecimiẽto que han los hombres enlas cosas temporales: las quales como no son bienes nuestros proprios, mas agenos de nos, vienen quando no cuydamos, ⁊ pierden se quando no pensamos: p por muertes que acaescen, o por hambre, o guerra, o por otros muchos casos que puedẽ venir. E por esso dezia Seneca eñl libro segundo delas naturales questiones: Ninguno confie enlos bienes de fortuna: ninguno falleſca enlos trabajos que padesce: todas estas cosas vienen a vezes. Y enla. iij. tragedia: Ninguna suerte ni buenauentura es luenga. El dolor ⁊ el delepte a vezes vienen enla misma hora, q̃ veras vna persona estar en alto, eneſſa mesma ora la veras estar en baxo. E por esso dize q̃ en la fortuna no ay constancia ni certidũbre alguna, q̃ luego demandalo q̃ dio: que si dio hijos ⁊ riquezas, p estado p poderio, por alguna delas cosas sobredichas se puede perder.

Ley general es, que manda nascer y morir. CCIII.

Ayuntamiento de Madrid

POr ser los hombres ꝛ los animales todos compuestos de materia ꝛ forma, ꝓ mixtos de quatro elementos que tienen en sí qualidades cõtrarias, no pudo ser que fuessen perpetuos ꝛ incorruptibles, como son los Angeles, que son substancias simples ꝛ sin composicion ni mixtion alguna. E porque el mundo se perpetuasse ꝛ no perescieſſe, ouo de dar esta ley comun: que muriendo vnos naciessen otros: ꝓ assi se perpetuaria el mundo ꝓ se conseruarian las especies ꝛ generos de las cosas. E por tanto dizen los doctores: que caso que Adam no pecara, de viejo se muriera ꝛ no fuera immortal.

No puede vno auer ganancia: sin daño de otro. CCIII

PRouerbialmente se suele dezir en nuestro lenguaje: Que dios no faze alquimia: mas quita a vnos ꝓ da a otros: ꝓ assi vnos se fazen ricos ꝛ otros pobres, ꝛ Aristotiles dize, que la corruption de vna cosa es generacion de otra.

Loçania y loor, no pueden auer concordia. CCV

COmun regla es en filosofia, ꝓ la razon natural lo demuestra, que dos cosas contrarias no pueden acordar: segun dize Boecio enel tercero de consolacion: La natura repugna ꝛ contradize, que las cosas contrarias se junten: pues loor ꝛ loçania son contrarias, para ser hombre loado, no ha de curar de

Ayuntamiento de Madrid

tra cosa sino de obrar virtuosamente, y consentir ser despreciado y maltratado y injuriado por la virtud, y por auer hombre merito delos trabajos que por dios padesce, la loçania no consiente cosa desto: saluo que se dexe y posponga todo por andar hombre loçano, pecando y mintiendo y cometiendo otras maldades.

El malo teme las leyes, el bueno la fortuna. CCVI.

SEgun dize el Apostol, La ley por solos los malos fue fecha: que el bueno y el justo es ley assi mismo: y no dexa de fazer mal por temor dela ley, mas por temor dela virtud segun dize Seneca: Si supiesse que los dioses lo auian de perdonar, y los hombres no lo auian de saber, por la torpeza del pecado aborresceria el pecado. Y esto dize todo bueno y virtuoso: que el malo no dexa de pecar, porque aborresce el pecado segun el desordenado desseo que tiene, mas porque teme la pena que le daran porque peco, y por esso penan y castigan a vno, porque la pena de vno sea escarmiento de otros. El bueno teme la fortuna, la qual como de suso es dicho, que la pintauan los antiguos como ciega y sin ojos ni vista alguna, porque no da ni distribuye los bienes segun los meritos delas personas: y comunmente veemos que el bueno es maltratado, y el malo es galardonado. E desto teme el bueno, que no de la pena que las leyes ponen.

La

Ayuntamiento de Madrid

La luxuria es señal que trae consigo s
bor de liuiandad. CCVII

POne Salomon enlos prouerbios las con
ciones dela muger luxuriosa, que se afep
a manera de mala muger ⁊ parlera: ꝑ assient
poco en ningun lugar: ⁊ no puede repos
en su casa, ꝑa esta enla plaça, ⁊ ꝑa esta enl me
cado: ꝑa esta enlas encruzadas para fallar
quien engañe, las quales todas cosas traen c
sigo sabor de liuiandad. E Valerio enel segu
do libro enel titulo primero dize: El natur
dulçor dela vida, el qual es la luxuria, mucha
cosas nos fuerça fazer ⁊ padescer torpeme
te. Y enel libro noueno dize: Que luxuria d
Capua, fue muy prouechosa ala ciudad d
Roma: por quanto esta fue causa que fues
vencido Anibal, el qual primero siempre au
sedo vencedor. Aquesta dize, al capitā mu
experto, ala hueste muy braua, con manjare
delicados, con escogidos vinos, con vngue
tos odoriferos, con vso de luxuria traxo
sueño ⁊ deleytes.

La luxuria aun por el mirar conden
alos hombres. CCVIII

COmo de suso es dicho, Muchas señale
son del hombre o muger luxuriosa: ꝑ de
las principales, es si mira desonestamēte, qu
como dize sant Augustin en su regla: El n
casto ojo, señal es de no casto coraçon. E en
el Ecclesiastico se escriue: Muchos marauill
dos dela fermosura dela muger agena, fuer
repro

Ayuntamiento de Madrid

reprouados ꝛ pecaron. Que como dize Ouidio enel libro que compuso de remedio amoris. No de ligero deternas al toro, despues de vista la vaca, ni al fuerte cauallo vista la pegua. E por esso dize Seneca enel libro delos remedios de fortuna, por consolacion del q̃ era ciego. No paras mientes como la ceguedad es parte dela ꝓnocencia, que el ciego no vee el mũdo ni las cosas del, que son lazos de pecados.

Los desagradecidos enseñan a muchos que se hagan malos. CCIX.

COmo de suso es dicho: Ninguno puede tener peor nombre que desagradecido: ꝓ el desagradescimiento porque no sea increpado ni maltratado por la molestad que faze de desconocimientos, plaze le que otros sean desconocidos ꝛ desagradecidos ꝛ prouocados a errar.

A muchos amenaza quien a vno faze injuria. CCX.

PRouerbio vulgar es en Castilla: Que quãdo la barua de tu vezino viere hõbre mesar, que eche la tupa en remojo. E la causa es, porque el q̃ fizo a vn vezino la injuria, amenaza al otro. E por tanto los doctores determinaron, que no solamente esta licito ꝛ permisso de derecho que hombre puede matar a otro en su defensa, mas que el vezino ꝓ el amigo, ꝓ aun qualquier otro estraño le puede apudar, para que no sea ofendido ni injuriado:

Ayuntamiento de Madrid

riado: ꝛ si en otra manera no pueden defe-
der al ofensado sin matar al ofensador, pue-
den lo matar sin pena La razon de aquesto,
por la conjuncion ꝛ deudo q̃ vnos hombre
han con otros, ꝛ porque aquel que queria
fender al vno, amenazaua al otro.

Toda tardãça es enojosa, mas haze
hombres cuerdos y sabios. CCX

SEgun de suso es dicho enel prouerbio q
comiẽça: *La priessa criminosa es, &c.* El aque
xo ꝛ la priessa turban mucho la deliberacio
ꝛ consejo, ca dos cosas en especial son co
trarias enel cõsejo: la priessa p la pra assi q
para auer buen consejo de alguna cosa, ꝛ p
ra mostrar se hombre sabio ꝛ cuerdo, de
madurar ꝛ dirigir lo que ha de fazer: p e
tardar en deliberar trae enojo p molestia,
algunos querrian que las cosas se fiziessen
presto p deligero, las quales no serian bien
sabiamente fechas si enellas no ouiesse tu
dança.

La causa es mala que demanda mise-
cordia. CCXI

NInguno demanda perdon, sino el que
ro: ꝛ ninguno pide ser absuelto, sino
que es descomulgado segun loqual por
mismo fecho que alguno pide misericordi
confiessa auer cometido maleficio.

Felicidad es morir, antes que llame
muerte. CCXII

Ayuntamiento de Madrid

ESte prouerbio esta declarado enel prouerbio de suso, que comiença: *Quando la vida agrada, &c.* Cierta cosa es como dize Seneca enla nouena tragedia: Porque muerte es biuir si desseas morir: Assi que la vida penada es peor que la muerte. E por pena de algun maleficio, dan a alguno que biua en vida penada: E Dauid enel psalmo dize: Que los que passan ya de ochenta años, no les queda sino el dolor y trabajo. Pues felicidad y bienandança deue hombre auer, antes que llame la muerte.

Muy mezquina es la fortuna que carece de enemigo. CCXIIII.

LOs hombres no pueden ser bienauenturados sin amigos y sin enemigos. Sin amigos, porq̃ como dize Seneca, de ningun bien es alegre la posesion, sin cõpañero. E Aristõtiles dize enlas Ethicas, que sin amigos ninguno escoge biuir, caso q̃ todos los bienes tẽga. Ca que le aprouecha tener muchos bienes, si no ap cõ quien los participe y comunique: sin enemigos ninguno puede ser bienauenturado, porque muchos errores y peccados dexamos de fazer, porq̃ nuestro enemigo no se alegre del mal: q̃ por aquello nos podria venir. E el oro no es prouado sino eñl fuego: assi el hõbre no conoce para quanto es, sino quando experimenta su virtud con sus enemigos.

Malo es de llamar aquel, que por lo que le cumple es bueno. CCXV.

Como

Ayuntamiento de Madrid

COmo dize Tulio enel comienço del lib
delos oficios: Nosotros no somos nas
dos solo por lo que cumple a nuestros pa
tes, y a nuestros amigos, y a nuestra cibda
ala tierra donde somos naturales, por tan
no solo auemos de curar delo que cumpl
nos mismos. E muchos ay segun dize Ari
tiles enel quinnto delas Ethicas, que enlas
sas que tocan a si mismos, saben bien vi
tractar virtuosamente: lo qual no fazen en
cosas que tocan a tercero: y por tanto di
la justicia es mas clara virtud que otra nin
na: porque por ella somos buenos enlas c
sas que tocan a tercero, distribuyendo a c
vno lo que es suyo, y le pertenesce. Assi q
vn hombre fuesse bueno enlo que cump
el, y no en lo que cumple a tercero, mas
nia nombre de malo que de bueno.

El malo quando se finge bueno, es m
malo. CCXV

ESte prouerbio esta declarado enel pro
bio de suso, que comiença: *Entonce la*
ger es buena, &c. E como ende se dezia, dize
stro saluador enel Euangelio: El ypocrita
es el malo, q̄ se finge ser bueno, mucho
mal puede fazer, que no el que descubier
mente es malo: ca con la bondad que fing
muestra, mas apna engaña q̄ no si descubi
tamente es malo: ca con la bondad que fi
y muestra mas apna engaña, que no si desc
biertamente le touiessen por malo.

Quan

Ayuntamiento de Madrid

Quando el miedo viene, no tiene el sueño lugar. CCXVII.

COn gran razon nuestro saluador nos mãdo enel Euangelio que velemos ỹ oremos: ỹ dize que si el señor dela casa supiesse la hora en que el ladron auia de venir a furtar, no consintiria foradar su casa: ỹ aquellos que no tienen miedo ni recelo que les verna mal ni daño alguno, duermen a sueño repoſado: ỹ son comprendidos prestamente enel mal. E por tanto sant Gregorio dize: Que los males que de antes son prouey dos menos daño traen. La causa desto es porque el miedo no viene ende tardio. E assi el sueño no ha lugar, ca estara velando para escusarse ỹ defenderse del malo quando viniere.

Necessaria cosa es morir, mas no quando tu quisieres. CCXVIII.

COmo de suso es dicho enel prouerbio: *Ley comun es* ningun hombre nasce que no tenga determinado tiempo que puede biuir. Tanto que los theologos dizen: q̃ si nuestro saluador no fuera crucificado, q̃ en quanto hombre de viejo fallesciera, assi que todos los hombres tienen determinado tiempo en que pueden biuir: como dize Iob: Constituiste sus terminos, los quales no puedẽ ser passados. E este termino q̃ hombre tiene determinado para biuir, puede ser abreuiado en diuersas maneras, o por mala complexion, o por mal regimiento, o por muerte acidental,

Ayuntamiento de Madrid

o por muchos casos fortuptos que puede
acaescer: lo qual todo esta enla disposicio
dios: ⁊ no esta enla voluntad de cada vno
morir quando quisiere: saluo si el por sus m
nos se matasse.

*Mal se faze qualquier cosa, que se fa
en fe dela fortuna.* CCXIX

CON aqueste prouerbio concuerda lo q
Seneca pone enla. viij. tragedia, introdu
ziendo a Clitēnestra muger de Agamenno
la qual deliberaua de executar en su mari
qualquier cosa que la pra ⁊ el dolor le man
dassen: ⁊ ouo por final deliberacion, que
mejor consejo es seguir la fortuna, ⁊ lo q
podia venir. Alo qual le contradixo la nutr
supa, diziendo: Ciega es la locura q̄ toma p
capitan la fortuna, Assi que ningun hom
fara bien lo que le cumple, si no piensa lo q
ha de fazer por razon: ⁊ si lo faga en se de
fortuna, podra ser que el errado consejo a
buena fin. Delo qual pone Valerio vn exe
plo de dos capitanes de Roma, q̄ estauan p
ra dar vna batalla: ⁊ el vno consejo lo que
razon se deuia fazer, lo qual si se fiziera la ba
talla se venceria, ꝑ el otro dio vn consejo lo
co, ⁊ contra toda razon de guerra, ⁊ aquel
executo, ⁊ por aquel se vencio la batalla. Fu
trayda esta causa delante del senado, ⁊ dete
minaron de dar pena al que dio el conse
loco, aun que por aquel se vencio la batal
por que se cometio a se dela fortuna: ⁊ apro
uarō el consejo que se auia dado por discu

Ayuntamiento de Madrid

so de razon, que aun que el consejo que va por razon vna vez fallesca, mil vezes acertara. Y aun que el consejo que va sin razon vna vez acierte, mil vezes fallecera.

El que embia algo a muerto, a el no da cosa: y assi lo quita. CCXX.

Cierta cosa es, que apartada el anima del cuerpo, segun verdad de nuestra fe, y aun segun opinion de algunos philosophos antiguos, en especial de Platon en el libro de Phedro, que compuso dela inmortalidad del anima. Las animas son inmortales, y queda en ellas sentimiento para auer gloria, y para auer pena: y el cuerpo queda sin sentido alguno. E por esso dize Seneca, en el libro que compuso delos remedios dela fortuna: que no es de curar que el cuerpo sea sepultado o no: y faze esta razon: ca el cuerpo del hombre despues de muerto, o siente, o no siente: si siente: no le pueden fazer mayor mal, que echar le la tierra encima: si no siente, tanto es que sea sepultado como no. Pues si alguno fuesse tan simple que diesse algo delo supo al muerto no se da cosa por ser sin sentido: y lo que se da que lo pierde quien lo da, no se quitan por esso las obsequias y oblaciones que se fazen en la pglesia por los defunctos: que aquello no se da al muerto, mas se da a dios para que aya misericordia y piedad del anima del muerto. Assi que el prouerbio se entiende delo que se da al cuerpo muerto sin sentido.

Ayuntamiento de Madrid

Menos es que ſieruo, el ſeñor que tema alos ſieruos. CCXXI.

EL ſeñor, caſo que de ley natural ꝛ ciuil puede matar a ſu ſieruo, mas puede corregir le ꝛ caſtigar le quãdo quiſiere, ꝛ por touiere, aun que no lo deue faʒer ſin cau Pues ſi el ſieruo no teme al ſeñor, antes el ñor es tan meʒquino, q̃ tema ſus ſieruos, bi diʒe q̃ el ſeñor menos es q̃ ſieruo: ꝓ eſte es entẽdimiento deſte prouerbio. Otro entẽ micto puede auer, q̃ ſi el ſeñor tracta ſus ſi uos mãſa ꝛ benignamente los ſieruos le rã, ꝛ ſeruirã ꝓ no temerã: mas ſi los tracta elmẽte, los ſieruos cõ deſeſperaciõ buſcarã mo matẽ al ſeñor: ꝛ ſi el ſeñor eſta eneſte do ꝛ temor, menos es que ſieruo por las chas guardas que ha meneſter poner ſobr por el temor continuo en que ſiempre e

Mas fiel es el heredero que naſce, el que ſe eſcriue. CCXXI.

AQuel que naſce heredero, que es fijo timo del defunto: que ſegun derecho vida del padre ſe diʒe quaſi ſeñor delos b nes del padre. E por tanto ſegun derecho le puede el padre deſheredar ni priuar d herencia ꝓ bienes: ſino en ciertos caſos de minados en derecho. Aquel ſe eſcriue he dero, que es eſtraño. E tales como eſtos ſon tan fieles en guardar la honrra del defu cto, ni en deſcargar ſu conſciencia, como el fijo que naſce heredero.

Ayuntamiento de Madrid

En mal consejo sobre pujan las fembras alos hombres. CCXXIII.

SEgun dize Aristotiles: La muger es varon imperfecto ꝛ menguado: ꝛ por esso en su entendimiento natural, no es tan perfecta como el hombre. E es vna regla comun en philosophia, que toda causa eficiente que obra ꝛ faze alguna cosa, se esfuerça que le parezca ꝛ semeje aquello que faze. Pues como las mugeres sean cosa imperfecta: ꝛ el mal assi mismo desordenacion de bien, como dize sant Augustin, ꝛ por esso imperfecto, no es sin razon que en consejar ꝛ obrar mal, sean mas prestas las mugeres que los hombres.

Mala es la medicina, donde paresce algo de natura. CCXXIIII.

DIze Salluſtio: Todas las cosas son de templarantes que el fierro: ꝛ assi lo acostumbran los fisicos. Pues si el fisico que ante que tentasse otra medicina, quisiesse cortar luego el miembro que padesce, mala medicina seria aquella. Assi que el que ha bien de curar, ha se de trabajar por quantas vias ꝛ maneras podra de conseruar ꝛ guardar el miembro q̃ padesce: ꝛ el fierro, que sea el postrimero remedio. Ca de otra guisa bien dize el prouerbio, *Que mala es la medicina donde paresce algo de la natura.*

Mala deleyte es, a costumbrar se hombre alo ageno. CCXXV.

Ayuntamiento de Madrid

SEgun dize Aristotiles enel.ij.delas ethicas La costumbre assi inclina alos hombres a obrar, como la natura. Pues si hombre se costumbra a tomar lo ageno ꝛ se aprouecha dello, siempre se inclinara alo querer assi hazer.

Los que son de mala naturaleza no han meneſter doctor. CCXXVII.

INtroduze Aristotiles enel primero delas ethicas a Hesiodo que dezia: Aquel es muy bueno que por si entiende todas las cosas: y aquel es bueno el que ope bien al maestro mas el que por si no entiende cosa, ni ope que le muestra, este del todo es varon sin prouecho. El tal como aqueste postrimero del todo es de mala naturaleza pues por si no sabe, ni quiere opr al maestro, ꝛ porque segun su mala natura ꝛ condicion el doctor o maestro obraria poco enlos doctrinar ꝛ enseñar, dize el prouerbio, *Que no han meneſter doctor ni maeſtro.*

Mal biuen los que siempre se pienſan biuir. CCXXVII.

DIze Salomon enel Eclesiastes: Que mejor es de prala casa donde lloran, que no a la casa donde han plazer: porque enla casa dello ro, aura hombre memoria de como ha de morir: ꝛ retraher se ha de pecar ꝛ de obrar. Pues los que siempre pienſan biuir, no han memoria dela muerte: ꝛ con esto biué mal, y son pecadores. E por tanto nuestro saluador

Ayuntamiento de Madrid

los manda velar ꝛ orar: porque no sabemos el dia ni la hora en que auemos de morir: ꝛ q̃ estemos prestos, bien assi como si cada dia ouiessemos de morir. E los que lo contrario fazen, pensando siempre biuir, biuen mal.

Excusando lo mal dicho, fazes lo mas agro. CCXXVIII.

SEgun derecho ꝛ buena razon, lo dubdoso deue se interpretar en la mas sana ꝓ mas benigna parte: pues si alguna cosa es mal dicha, pa es ella de si misma. E si no esta del todo ciertamente maldicha, por no la fazer mas agra deuese interpretar ala mas sana parte. De otra guisa faziẽdo, dize verdad el prouerbio: *Que excusando lo mal dicho fazes lo mas agro.*

El enfermo faze mal lo q̃ le cumple, instituyendo al fisico por heredero. CCXXIX.

TOdas aquellas cosas que pueden atraer a los hombres a procurar muerte de otro, son mucho vedadas ꝓ prohibidas en derecho: pues instituyendo al fisico por heredero dar se ha causa segun la cobdicia desordenada delos hombres, q̃ matasse al enfermo.

Menos es engañado, al que niegan presto lo que demanda. CCXXX.

DIze Salomon enlos prouerbios: Si algun amigo tuyo te viniera a demandar alguna cosa, no digas, Anda, ꝛ ven, ꝛ buelue mañana: si tienes la cosa que te demandan, dezir luego q̃ no la quieres dar, no engañas al que la demanda. Que dezir q̃ vaya, ꝛ ven-

Ayuntamiento de Madrid

ga, ꝛ buelua, es traer en engaño al que demu
da la cosa.

La muger que sola piensa, piensa a mal. CCXXXI.

DA por consejo Seneca en vna epistola, toda persona que no se de mucho a estar sola: ꝛ dize: Guarda como seas solo, fables con algun mal hombre. Mal hombres es mal pensamiento. E si los hombres estando solos estan prestos de pensar mas en mal que no en bien: mas acaescera esto alas mugeres por la imperfecion de su naturaleza que como de suso dixo Aristotiles: La muger es hõbre menguado. E por esso toda muger se deue guardar de estar sola, porque no sea causa de mal pensar como dize el prouerbio.

El que mal quiere fazer, siempre fa causa. CCXXXII.

LOs malos por dar color a sus desordenados desseos, siempre buscan causa ꝛ ocasion delos males que fazen ꝛ quieren fazer, como dize Salomon enlos prouerbios: que furta por ocasion que no tenia que comer, ꝛ assi el que faze adulterio, ꝛ el que mata nunca le falleſcẽ causas ꝛ ocasiones que cieguen la razon. E por tanto Adam fue condenado, quando dios le pregunto, que porque auia comido del fructo del arbol que le auia vedado? respondio no confessando su pecado ꝛ error esentamente, mas dando causa como de excusaciõ supa, diziendo: La mug

me

melo di
la penit

Mu
men

EL ter
ro d
gun lo
recebir
cusar d
se antic
esperar
quel q
mente
neca er
Nero y
porque
fendia
le defe
conuer
dio Se
mado.
que no
tos le
el mal
en tal
alos su
contra

R
ric

SEgu
pac

Ayuntamiento de Madrid

melo dio, ꝛ comi: ꝛ por esso dios le agrauio la penitencia.

Muchos ha de temer, a quien muchos temen. CCXXXIII.

EL temor como dize Aristotiles enel tercero delas Ethicas, es esperança de mal. Segun lo qual los que temen, siempre esperan recebir mal de aquel que temen. E por se escusar del mal que esperan auer, piẽsan como se anticiparan a fazer mal a aquel de quien lo esperan auer: alos quales conuiene temer. Aquel que es temido, en otra manera ligeramente podria ser ofendido. E por tanto Seneca enla fabla que puso entre el emperador Nero p el, segun solia enla.ix. tragedia, dize porque el emperador le dixo, q̃ el fierro defendia al principe: respõdio Seneca, Que mas le defendia la se. Replico el Emperador: Que conuenia que Celar fuesse temido. Respondio Seneca, Que mas conuenia que fuesse amado. E la causa del cõsejo de Seneca, es por que no cumplia al emperador que los subditos le siruiessen por solo temor, p por escular el mal, ꝛ la pena que del podrian recebir: ca en tal caso conuenia q̃ el emperador temiesse alos subditos: ꝛ podria ser que se leuantassen contra el, ꝛ lo matassen segun q̃ lo fizieron.

Rigiendo se mal, pierde se gran señorio. CCXXXIIII.

SEgun se escriue enel Ecclesiastico: El principado del hõbre se sudo ꝛ cuerdo, sera esta-

Ayuntamiento de Madrid

ble ꝛ firme. E sigueſe: El rey inſipiente ꝛ de-
ſentēdido perdera ſu pueblo: ꝛ que dios por
las injuſticias ꝛ engaños ꝛ maltratar, traſlada
y traſpaſſa el reyno de gente en gente. E por
eſſo dize: Guay dela tierra cuyo rey es moço,
y cuyos regidores ꝛ gouernadores comen
de mañana. E que bienauenturada es la tier-
ra, cuyo rey es noble, ꝛ cuyos principes ꝛ go-
uernadores comen en ſu tiempo para ſe ſu-
ſtentar ꝛ mantener, ꝛ no para luxuriar. Haſe
el principe conel reyno, como la cabeça con
el cuerpo: ꝛ ſi la cabeça duele ꝛ padeſce enfer-
medades peligroſas, todo el cuerpo eſta en
peligro ꝛ preſto de perecer, ꝛ ſi qualquier,
otro miembro padeſce, aunque aquel parez-
ca, ſi la cabeça eſta ſana, el cuerpo podra rece-
bir ſalud.

La muger que caſa con muchos, no pla-
ze a muchos. CCXXXV.

COmo de ſuſo es dicho eñl prouerbio: *Di-*
lugar de mal dezir: la muger que caſa con
muchos, es tenida mas en poſſeſsion de luxu-
rioſa ꝛ deſhoneſta muger, que no de buena y
honeſta: lo qual no ſolo conoſcen ꝛ fablan
los que ſon apartados della, mas los que ca-
ſan conella. E ſi algunos de aquellos cō quien
caſa, han plazer, a otros no plazera.

No pecan los ojos, ſi el coraçon los ſeño-
rea. CCXXXVI.

DIze ſant Auguſtin en ſu regla, ꝛ manda a
los frayles: Vueſtros ojos ſi acataren en
alguna

Ayuntamiento de Madrid

alguna sembra, no se finquen enella, ni miren con mucha atencion: ca el ojo no casto, señal es del coraçon no casto. Pues si el coraçon manda alos ojos, que no se finquen ni miren con mucha atencion, enlas cosas que pueden traer pecado ꝛ error, cierto es que no pecaran los ojos: ca no se puede escusar que el ojo no vea qualquier cosa que delãte sele representa: ꝛ por tal mirar como aqueste, no ay pecado. Mas si mira con intencion de seruor, lo que puede traer error y pecado: pa parece que lo cobdicio y desseo en su coraçon, segun dize el Euangelio: Que quien viere la muger para cobdiciar, ya fornico conella en su coraçon. E assi el mirar traxo pecado: por que el coraçon no mando alos ojos enla forma que mirassen.

Lo mejor del infelix y desauenturado, es que no faga cosa. CCXXXVII.

SOn personas tan desauenturadas ꝛ desastradas, que nunca han buen fin en cosa que fagan: ꝛ enlo que los otros han buenos acaescimientos, ellos han trabajo ꝛ pena: pues lo mejor que el tal puede fazer, es que conosca su dicha, y no faga cosa: ca si no faziendo cosa, no aprouechare, alomenos no aura daño.

No digas propria cosa: la que se puede mudar. CCXXXVIII.

SEgun se dize eñl primero prouerbio: *Todos los bienes temporales son agenos de nos, y vienen*

Ayuntamiento de Madrid

nen desseando: ꝛ pierden se no queriendo, ꝛ cada dia se mudan ꝛ pueden mudar. Los bienes espirituales ꝛ dela anima, segun que las virtudes intellectuales ꝛ morales, estos son bienes propios: ꝛ no se pierden assi de ligero: ni es poderosa persona alguna delo mudar ꝛ apartar de nos. E por esso dezia nuestro saluador: Que no queramos temer aquellos que pueden matar al cuerpo, porque la cosa propia del hombre es el anima: y esta solamente esta subjeta a dios: el qual por su grã misericordia hauido respecto a nuestras obras la puede saluar o condemnar. El cuerpo qualquier mal hombre o tirano le puede tirar o apartar de nos: ꝛ por esso el cuerpo no es cosa propia nuestra.

El que teme de caer, no cae de ligero. CCXXXIX.

DIze Boecio enel primero de consolacio Que no solamente es de mirar lo que es delante los ojos, que tu prudencia mide la fin delas cosas. Pues si alguno no quiere caer, mirara el fin delo que puede venir, ꝛ temera de caer: ꝛ temiendo reguardar se ha, ꝛ guardando no caera de ligero.

No sabes que desses, ni que fuyas, segũ la burla que el dia faze. CCXL.

DIze Salomõ enlos prouerbios: No te glories ni te alegres para el dia de cras, que no sabes lo que el dia parira: assi que lo que ha de acaescer ꝛ lo que sera, es incierto del todo. E

Ayuntamiento de Madrid

do. E por esso dize el prouerbio: *Que no sabes que desses ni de que fuyas*: que lo que vn dia es prouechoso, otro dia puede ser dañoso, ꝛ por esso dize: *Segun la burla que el dia faze*. Ca segun se mudan los tiempos, assi se mudan las cosas que no cumplen ꝛ que cumplan: ꝛ esto se entiende enlas cosas que no son buenas de su natura, ꝛ enlas cosas que del todo no son malas de su natura. Ca si del todo fuessen buenas, o del todo malas, bien sabriamos lo que era de dessear, ꝛ lo que era de fuyr. Segun dize Aristotiles enel segundo delas ethicas: que cosas ay que luego que son nombradas, son mezcladas ꝛ bueltas con malicia: pone enxẽplo, como alegrar se hombre del mal ageno ꝛ adulterar. Otras ay en que se puede fazer bien, ꝑ se puede fazer mal: ca matar hombre si lo fago en mi defensa, o como juez, o por mãdado del juez o del señor dela tierra, no peco ni peco enello: en otra manera ay error ꝛ pecado. Assi mismo si hombre esta en estrema necessidad, que no tiene que coma ni que beua, puede tomar ꝛ furtar para que coma ꝛ beua, sin pena ꝛ pecado alguno: ꝑ otros casos que ay permissos de derecho, ꝑ otros que no. Y en tales como estos casos que se pueden fazer bien ꝛ mal, el virtuoso ꝛ bueno es lep a si mismo, ꝑ no puede dar regla cierta, segun dize Aristotiles enel segundo delas Ethicas, de quando se fara bien, o quãdo mal, por la infinidad delos casos particulares que pueden venir: aunque para lo que comunmente puede acaescer, ꝛ se deue fazer Aristotiles pone re-

Ayuntamiento de Madrid

ne reglas ꝛ doctrinas en su philosophia moral, ꝓ Salomon en los prouerbios.

No se vence peligro, sin peligro. CCXLI.

INtroduze Terẽcio en la primera comedia a vn su sieruo que dezia a su señor, el qual queria recusar de fazer vna cosa que le cumplia, por recelo del peligro que le podia venir, induziendo al señor que le firiesse, dezia: Señor, no puede fazerse sin gran peligro, fazaña grande ꝛ de gran memoria.

Ninguna tan buena fortuna ay, de la qual no te puedas quexar. CCXLII.

DIze Boecio en el primero de consolacion: Ninguno ay tan bienauenturado que no desse mudar su estado: segun lo qual no puede auer hõbre alguno tan buena fortuna de la qual no se quexe. E la causa desto es, porq̃ en las biendanças temporales siempre ay mezclada tristeza ꝛ trabajo ꝓ ansia: ꝓ por tanto no puede ser buena fortuna sin quexa. Y esta es vna delas principales razones por donde los philosophos antiguos vinieron en conoscimiento que en esta vida no auia bienandança ninguna perpetua: ni cosa en q̃ el spiritu del hombre reposasse. E de aquesto vinieron a cõclupr, que era por fuerça: porque el desseo del hombre no fuesse vano ꝓ vazio, pues en esta vida no se podria fartar ni reposar el anima, que en la otra se fartasse ꝛ reposasse, donde ay plazer sin medida, folgança sin ansia ꝛ sin

sin trabajo. E assi lo conclupe Platon enel Phedro:ca eneſta vida(como es dicho, ꝛ dize el prouerbio:)*Ninguna ay tan buena fortuna, dela qual no te puedas quexar.*

En ningun lugar mejor morimos los hombres, que donde de mejor gana biuimos. CCXLIII.

ESte prouerbio eſta declarado enel prouerbio de ſuſo que comiença: *Felicidad es morir,&c.* E como ende dezia Seneca enla ſeptima tragedia, que pregunto Clitemneſtra muger de Agamennon a Electra ſu fija, *Si auia peor coſa que la muerte?* reſpondio Electra q̃ ſi:que la vida es peor que la muerte, ſi cobdicia morir hombre quando deſſea biuir, por la pena que tiene, es morir triſte muerte.

Al auariento nunca le falleſce cauſa para negar. CCXLIIII.

LA auaricia, como dize el Apoſtol, es ſeruidumbre delos pdolos, porque el auariento adora enel dinero, aſsi como en Dios: ꝛ por no gaſtar, dexa de cumplir muchas delas obras de miſericordia. E como de ſuſo es dicho, el auariento ni es bueno para ſi, ni para los otros. E dize Boecio enel ſegundo libro de conſolacion, que la auaricia faze a los auarientos mal quiſtos: la largueza faze alos largos claros, p bien amados: ꝛ por tanto como al auariento demandan alguna coſa, que ſiempre buſca cauſa ꝛ ocaſion para no la dar.

Aun

Ayuntamiento de Madrid

Aun no eres bienauenturado, si el pueblo no ha burlado de ti. CCXLV

COmo dize el Euãgelio: Que muchos son llamados, ỹ pocos los escogidos: assi delos del pueblo los menos son buenos ỹ virtuosos: ỹ de toda la otra multitud del pueblo, conuiene que el virtuoso sea apartado en vida ỹ costumbres: delo qual se sigue q̃ el pueblo burla del virtuoso, como de hombre dessemejante ỹ apartado del, por las virtudes q̃ tiene. Escriue Seneca en vna epistola a Lucilio, que le embio a preguntar qual era la cosa que principalmente deuiera fazer para ser virtuoso, ỹ perseuerar en virtud: Que es apartarse del pueblo: ca si Socrates ỹ Caton, ỹ Lelio no se apartaran dela conuersacion ỹ costumbres del pueblo, pudieran mudar su buen ỹ virtuoso proposito, ỹ la volũtad buena que tenian en biuir virtuosamente. Pues dize el prouerbio: *Que si el pueblo no ha burlado de ti*, sera porque eres semejante a el en su vida ỹ costumbres. E consiguiente, *No podras ser bienauenturado*, que como de suso es dicho: La multitud del pueblo siempre es viciosa, ỹ apartada del bueno ỹ virtuoso biuir: assi que para ser bienauenturado, conuiene que te apartes delas costumbres del pueblo: por lo qual el pueblo burlara de ti. E por esso se escriue enel libro dela sabiduria: Que dizen los malos que burlaron delos que biuian bien ỹ virtuosamente, quando los veen sanctos ỹ bienauenturados: Mirad alos que teniamos en el-

Ayuntamiento de Madrid

en escarnio, ꝛ burla como son contados entre los fijos de dios.

Caso q̃ la injuria ningunos enemigos te faga, la embidiate fara muchos. ccxlvj.

LA embidia segun dize Aristotiles enel segundo delos rethoricos, es vna tristeza ꝛ desplazer q̃ los hombres han de ver bienes q̃ sean o parezcan enlos semejantes ꝛ pguales dellos. E como dize sant Gregorio enel pastoral: El embidioso como no puede apartar de su coraçon la tristeza ꝛ desplazer que ha delos bienes agenos, bueluese a cometer descubiertas obras de maldad. Pues dize el prouerbio, Que puesto que tu no injuries a ninguno, ni hagas mal ni daño, porque él deua ser tu enemigo: la embidia le fara tu enemigo. Ca si es quasi pgualo semejante que tu, ꝛ ha dolor p desplazer delos bienes que tienes, como no pueda apartar de su coraçon el venino que trae congelado de embidia, sin causa ni razon alguna como si fuesse tu enemigo por malas obras que le ouiesses fecho, boluer sea a cometer contra ti descubiertas obras de maldad.

No mires si lleua alguno las manos llenas a dios mas si las lleua puras. ccxlvij

DIze Aristotiles enel dezeno delas ethicas, que la virtud dela largueza no esta ni consiste en dar multitud de dones, mas enlo que se da aunque sea poco de buena p alegre voluntad. Y el Euangelista sant Lucas dize: que

P nuestro

Ayuntamiento de Madrid

nuestro saluador estando vn dia enel templo se llego cerca delos que offrescian ꝛ trayan dones ofrenda pal templo: ꝛ que vio venir muchos ricos, los quales fizieron grande ofrenda ꝓ ofrecieron muchos dones al templo, entre los quales vino vna muger biuda ꝛ pobre, la qual solamente ofrescio dos dineros: Pregunto nuestro saluador a sus discipulos, ꝛ alos que ende estauan, que qual de aquellos auia mas ofrecido, los ricos o la biuda? ꝛ porque los otros no le respondieron dixo el: Yo vos digo verdad, que esta biuda ofrecio mas que todos los otros. E la causa ꝛ razon deste dicho de nuestro saluador, esta q̃ dize el prouerbio: ca nuestro saluador no miro ni acato alas manos llenas, que los ricos lleuauan, q̃ no eran assi puras ꝛ limpias: ꝛ miro ꝛ acato el pequeño don dela biuda: porque lleuaua las manos puras ꝛ limpias.

Ninguno es alegre, si no el mucho bueno: y ninguno es mucho fermoso, si no el seruicio de dios. CCXLVIII

SEgũ dize Aristotiles enel.iiij. delas ethicas A toda delectacion sensual, esta mezclada tristeza: ꝛ Boecio escriue enel quarto de consolacion, que toda delectaciõ ha tristes fines ꝛ salidas, quiere dezir, que si hombre se delecta en comer q̃ aquel delepte le fara comer demasiado, delo qual se seguirã dos daños: o enfermara, con lo q̃ comio: o estara enojado de si porq̃ comio mucho, porq̃ sentira lleno el estomago ꝓ empachado mas de razon. Y esto mismo

mismo es enlos que se deleytan en luxuria, y enlos otros deleytes corporales. E por esso dize Boecio: Que la delectació ha tristes fines y salidas: y por tãto q̃ el q̃ se da a deleytes corporales, no puede ser alegre: q̃ como es dicho aquella delectacion y alegria trae consigo mezclada tristeza. El q̃ se da a virtud y a bien obrar: este tal ha alegria sin pesar, y plazer sin mezclamiento de tristeza alguna, segun que dize Aristotiles enel decimo delas Ethicas. Que la virtud trae consigo limpias y marauillosas delectaciones. E dize el prouerbio: *Que no ay ninguno alegre sino el mucho bueno*: que el tal como este, todo su pensar es en dios y en las obras de dios. E dize, *Que ninguno es mucho fermoso, si no el seruicio de dios*: ca no embargante que algunas cosas criadas sean fermosas, cierta cosa es que el criador que las fizo es mas fermoso que ellas: y las cosas criadas (Como dize enel Ecclesiastes) todas son subjectas a vanidad. E segun dize Seneca enla. ix. tragedia, enla fabla que auia conel emperador Nero sobre la fermosura de Poppea, La flor dela fermosura, cada vno delos dias la quita: quiere dezir, que de cada dia se pierde Assi que el seruicio de dios es mucho fermoso, mas que otra cosa ninguna: porque como vulgarmente se dize: Todas las cosas perecen sino el amar y temer a dios.

No biuas en vna manera quando estas solo, y en otra quando estas en la plaça. CCXLIX.

Ayuntamiento de Madrid

PResuponiendo como es verdad, q̃ dios escudriña los secretos del coraçon, p es presente en todo lugar ꝛ no le es encubierta cosa alguna, para ser virtuoso, p fazer lo q̃ bueno p entero hõbre deue fazer, no deues biuir en vna manera q̃ndo estas solo, pues dios está en presente, ꝛ lo q̃ fazes en secreto te lo mandara en publico, en otra manera quãdo estas enla plaça. Y tales como estos, son los ꝓpocritas tristes: q̃ quando estan enla plaça ꝛ ante el pueblo parecen mansos corderos, p dentro son lobos robadores: q̃ quando estan donde no veen testigo, vsan ꝛ tratã delas maldades q̃ traen en su coraçõ. E por tanto dezia Seneca en vna epistola. Que quando fazemos oracion, assi fablemos cõ dios, como si todos los hombres lo opessen. E quando tractamos cõ los hombres, assi tratemos con ellos, como si dios fuesse presente, segun es. E por esso dize bien el prouerbio: Que no biuamos en vna manera quando estamos solos, ꝛ en otra quando estamos enla plaça, ca no biuiendo hombre en vna ꝓgual manera en publico ꝛ escondido, es señal de hombre no bien acostumbrado. Ca si es verdad, el hõbre que es virtuoso, ꝛ esta acostumbrado a virtud, ꝛ la costumbre nos inclina a obrar assi como la natura, o estemos a compañados, o estemos solos siempre vsaremos de virtud. E por tanto dize Aristotiles enel primero delas ethicas, que aun que cerca delas sentencias ꝛ delas otras cosas puede auer oluidança por el continuo obrar, cerca dela virtud no puede auer

Ayuntamiento de Madrid

auer oluidança: que despiertos, o durmiendo: solos o acompañados, siempre la virtud nos inclinaria a beuir bien. Y assi sara el q̃ es acostumbrado a vicios ꝑ a pecados: ꝛ los hõbres en todo tiempo ꝑ en todo lugar deuen vsar delo que visten: ꝑ vestir delo que vsan.

No pidas cosa, que si ati la demandassen la negarias. CCL.

DA por consejo Caton, que demandemos lo q̃ es justo, ꝛ lo que parece ser honesto. Ca loca cosa seria pedir lo que con raꝛon ꝑ derecho se podria negar. Pues si tu tienes alguna cosa, la qual es tal ꝛ de tal natura, que aun que te la demanden no la deurias dar ni otorgar, si otro la tiene a quien es tãto necessaria ꝛ complidera como ati seria: ꝛ si tu viesses q̃ con raꝛon la negarias, no la deues pedir al otro: que loca cosa es, como de suso es dicho, pedir lo que con raꝛõ deue ser negado?

No niegues cosa, de lo que tu demandarias. CCLI.

LA raꝛon deste prouerbio, depende delo q̃ es dicho enel prouerbio de suso: ꝛ ha fundamento en la regla del Euangelio: q̃ por la medida q̃ medieres por essa te mediran. Pues si tu niegas lo q̃ demandarias, no es sin raꝛon que quando lo demandares lo nieguen ati.

Ninguna cosa es grande en las cosas humanas, sino el coraçon que desprecia las grandes cosas. CCLII.

Ayuntamiento de Madrid

LA principal cosa por donde el diablo pen so tentar el coraçon de nuestro saluador, fue: quando le subio enel monte alto, donde se demostraua que parecia todos los reynos del mũdo ⁊ le dixo: Que todos aquellos reynos le daria, si le adorasse. Al qual nuestro saluador le respõdio con generoso ⁊ grande coraçon, despreciando tã grande dadiua como eran todos los reynos del mundo, quando dixo: Ve a tras sathanas, q̃ escrito es: A vn solo dios adoraras, ꝓ a el solo seruiras. Ca como todos los hõbres apan desseo natural de ser poderosos ꝓ ricos, si el hõbre tiene tan grande coraçon que quiera ser pobre ⁊ justo, mas que rico ⁊ malo, ciertamente este se dize tener grande coraçõ. Y este fue el cõsejo q̃ nuestro saluador dio al que pregunto, Que qual cosa faria para ser saluo? Y nuestro saluador le respõdio, que fuesse, ⁊ vendiesse todas las cosas que tenia, ⁊ lo diesse alos pobres, ꝓ el tuuo coraçon de despreciar las grandes cosas por dios, este pudo ser saluo: ꝓ deue ser dicho hombre de gran coraçon. Y el que no lo tuuo, este, esta aparejado de no poder ser saluo ⁊ sera dicho hombre de pequeño coraçon.

No aprouecha auer aprendido bien fazer, si lo dexas, CCLIII.

DIze nuestro saluador enel Euangelio, que ninguno que pone mano al arado, ꝓ mira atras no sera dino del reyno de dios. El q̃ pone mano al arado, es el q̃ comiença a bien fazer. El que mira atras, es el q̃ dexo de bien fazer

Ayuntamiento de Madrid

fazer: assi que no aprouecha auer puesto mano al arado, sino lo continua. Los doctores sanctos dizẽ, Que mejor es no conocer la carrera de dios, que despues de conoscida boluer se atras. Ca segũ dize el profeta Ezechiel: Si vn hombre vsare largo tiempo justamente, p despues pecare p ofendiere a dios, no se aura memoria de todas las justicias que fizo.

No es de curar con que coraçon fagas lo que es malo de fazer: ca los fechos se miran, el coraçõ no se vee. CCLIIII.

LA pglesia militante no juzga de las cosas secretas ꝛ interiores en el coraçon, que como dize el psalmista: Solo dios escudriña las renes del coraçon: mas juzga delas cosas exteriores ꝛ de fuera. E si tu fazes alguna cosa que sea de su natura mala, a vn q̃ no apas respecto en tu coraçon al mal q̃ fazes, la pglesia p el juez a quien pertenece corregir ꝛ castigar aq̃l maleficio, no juzgaran por el proposito que diras que touiste en tu coraçon, mas por el mal que parece ser fecho. A questo seria verdad (segun dizen los juristas) saluo si por conjecturas exteriores se pudiesse conoscer como el q̃ erro no ouo proposito ni voluntad de errar. Da exemplo, si corriendo hombre vn cauallo donde ap gente, ꝛ el cauallo se desarrẽdasse, p tomasse en si el freno en la boca q̃ se metiesse entre algunos hombres ꝛ los matasse, aũ q̃ el fecho en si sea malo, q̃ es matar hombre, mas la conjectura faze creer, q̃ aquel mas ouo voluntad de correr

Ayuntamiento de Madrid

el cauallo sin daño, que con daño: en especial si el cauallo solia ser bien arendado, ꝛ no acostumbraua tomar, lo semejante no se podria escusar el cauallo de ser penado, porcuposo aunque no por doloso. Pone assi mismo vn exemplo, que si alguno tira con vna ballesta, a lugar donde no se crepa razonablemente que no auia cosa en que podia fazer daño, ꝛ lo fizo: la conjectura faze conocer el coraçon con q̃ lo fizo: ꝛ esto se acatara mas que el mal que fue fecho.

De quien vieres que ha buen comienço en virtud, no desesperes buena salida y fin. CCLV.

ALgunos son que comiençan mala biuir, ꝛ perseueran enello: ꝛ al tiempo dela muerte conuiertẽ se a dios, ꝛ han buena salida y fin como acaescio al ladron, que fue pueſto cerca de nuestro señor: ꝛ estos son casos, segun dize sant Augustin, q̃ acaescerẽ pocas vezes ꝛ delas cosas q̃ pocas vezes acaescen, segun q̃ comũmente dizen los doctores, no deuemos curar para traer doctrina ꝛ cõsequẽcia dellos. Principalmente auemos de curar delas cosas q̃ comunmẽte acaescen, ꝛ por la mayor parte: ꝓ delas tales como aquestas, son lo que dize el prouerbio: *Que el que vieres que ha buen comienço en virtud,* ꝓ aprouecha enella: ꝓ se alegra en vsar de virtud, *deues esperar* razonablemente *que aura buena salida y fin*: ꝓ no se dira virtuoso por vn solo acto virtuoso ꝛ paga, q̃ segũ dize Aristotiles enel. j. delas ethicas: Assi como

Ayuntamiento de Madrid

como vna golondrina no faze verano: ni vn acto virtuoso faze presumir que vn hombre es virtuoso, y la mayor presuncion por donde puede hombre conoscer (segun dize Aristotiles enel segundo delas Ethicas) si vn hombre es virtuoso, o no, es enla delectacion y tristeza que toma en obrar virtuosamente. Y si en las obras que faze de virtud se delepta y alegra, auemos señal y presumimos que es, o sera virtuoso: y si se contrista enlas fazer, y no las faze alegremente, no auemos del buena señal, ni presumimos razonablemente esperar que acabara y fenescera bien: mas no trae necesidad, porque lo deuamos creer: y puede ser que toda su vida vse bien, y despues muera infeliz y desauenturadamente. E por tanto dize Aristot. enel primero delas Ethicas: Que Solon fue vno delos siete sabios de Athenas, y nuca quiso dezir en su vida a ninguno por mucho bien que le viesse vsar: Bienauenturado eres, porque podia ser que muriesse infeliz y desauenturadamente: assi como dize de Priamo: mas que despues de sus dias, de aquel que auia biuido bien y virtuosamente, y auia acabado y fenecido en bie, auiamos de dezir: Este fue virtuoso y bienauenturado.

Auras zelo de Dios, no delos hombres: ca zelar delos hombres, viciosa y mala cosa es. CCLVI.

VNa delas cosas porque Helias se mostro enteramente seruidor de Dios, fue quando dixo del zelo con que zelo la casa de dios,

Ayuntamiento de Madrid

por los altares que los ydolatras auian de-
strupdo, & los profetas que auian muerto: le-
gun se escriue enel primero delos reyes. Y
Danid enel psalmo dize: Que el zelo dela casa
de dios le comio. Segun dize sant Gregorio
enlos morales: Assi enflama y encie de sus co-
raçones, que despreciado todo rencor y mie-
do se disponen por seruicio de dios, quando
veen que cumple a qualesquier peligros. En
persona delos quales dezia el sancto Iob: Osa-
damente se alegra, & sale en encuentro alos
armados. Dize sant Gregorio: No solamente
no han de temer los malos, mas han les de sa-
lir al encuentro. Y muchas vezes los malos
no nos dexan estar en paz y reposo, si por la
justicia y por el seruicio de dios, no nos po-
nemos alos contrastar en sus malos desseos:
mas si zelamos el seruicio de dios, somos ob-
ligados por la defension dela justicia de nos
ofrecer alos peligros: y caso que no seamos
buscados de los malos, salir al encuentro a e-
llos, alos contrastar en sus malos y dañados
propositos. E dize sant Gregorio: Que si la
justicia que nos amamos, veemos que la vio-
lan & corrompen otros, aunque parezca a
nosotros honrra, y no molestar nos, ni in-
juriar nuestras personas, en ofendiendo alos
otros injurian a nos. Este es el zelo que auē-
mos de auer de dios, no consentir que su ser-
uicio sea corrompido, ni su justicia sea viola-
da. E si cōuerna poner nos a peligros y muer-
te, que no lo escusemos por seruicio de dios.
E dize, *Que no ayamos zelo delos hombres.* Segun
dizen

Ayuntamiento de Madrid

dizen los Theologos, zelo, es no querer auer compañia en la cosa que se ama. E dios dixo a Moysen, quando le aparecio: Yo soy señor zeloso, que no quiere dios ni consiente que adoremos ni amemos otra cosa sino a el. E si otra cosa amamos, que sea por el, y no a el por otra cosa. E dize, *Que no zelemos los hõbres:* ca jamas estara en paz ni en amor cõ ningun hombre, el que es zeloso y sospechoso. E por esso dixo Caton: Guarda te no seas sospechoso ni mezquino, que alos temerosos esta presta la muerte: y sin justa causa no has de creer mal, mas deues interpretar las cosas a buena parte.

No estudies complazer a muchos, mas a quales. CCLVII.

Dize Aristotiles eñl. viij. delas Eticas: Que delectacion no es otra cosa, sino juntar se vn conueniente con otro conueniente: vn semejante con otro semejante. Pues si tu has de complazer a alguno, conuiene que te deleptes con el: y por consiguiente has de ser semejante del. E si tu estudias complazer a muchos, conuiene que te conformes alas costumbres con aquellos muchos: y como los muchos sean mas viciosos q̃ virtuosos, cõuernia que tu te diesses a vicios y a maldades. Pues si has de complazer a algunos, lo qual es necessario, por que ninguno puede biuir sin amigo: cõuiene que segun dize el prouerbio: *No estudies complazer a muchos, mas a quales.*

La

Ayuntamiento de Madrid

¶ *La maldad ella es pena de si mi*
ma: ca la mala consciencia aunque a
gunas vezes esta en reposo, mas num
esta segura. CCLVII

SEgun dize el sabio: La consciencia llena
temor, por el mal que ha fecho, teme y re
cela que le vendran crueles cosas. Pues aun
que otra pena no apa la mala consciencia
no el temor que tiene dela pena y daño q
ha de padescer por los males que fizo, abo
stan le pa por pena. E por tanto entre las o
tras cosas que la Nutriz dezia a Phedra, s
gun introduze Seneca enla quarta tragedi
para la retraer del adulterio que queria co
meter con Ypolito su entenado, de quien
lla estaua enamorado, dixo: Pongamos q
los dioses sean tan fauorables, que quier
encubrir apuntamiento tan maluado, com
piensas retrapa te de pecar la pena, que en t
pensamiento parecera que te esta presente
temor de tu pauorosa consciencia: y tu co
çon lleno de culpa y temeroso de si mismo
Ca ninguna aunque no ouo pena del male
cio que cometio, no estuuo en reposo ni se
gura dela pena que merescia. E conesto co
cuerda lo que dize Iob: Que el gusano delo
malos no morira: quiere dezir, que la consc
cia siempre estara presta, si otro acusador n
ouiere para acusar.

A ninguno acusaras presto: a ningu
loaras presto. CCLIX

DA por consejo Caton que loemos escassamente: ca aquel que mucho loamos, algun dia verna que mostrara que enemigo sera: quiere dezir, que el que pensamos que es nuestro amigo, fallescera al tiempo del mas menester: y el que pensamos que es bueno, fara alguna cosa que no deua. Ca como dize el psalmo: Por mucho que el hombre sea justo, siete vezes cae enel dia. Ni deuemos a alguno juzgarlo, ni acusarlo prestamente: por que muchos de que no esperamos que farā obra virtuosa, al tiempo del menester la podran fazer y la faran: y seria gran mengua si hombre ligeramente loa y ligeramente acusa, de desloar al que vna vez loo: y aprouar al que vna vez condeno y acuso: ca aurian al tal por hōbre de liuiano juyzio.

Piensa que ningun lugar ay sin testigo. CCLX.

SEgun dizen los theologos, dios es presente en todo lugar, y ningun lugar es al qual dios no finca, y donde dios no este por presencia y en essencia: y por esso dezia Dauid en el psalmo a dios: Si subiere al cielo, tu ap estas, si descendiere al infierno, ende te fallare: si tomare alas y bolare, tu mano me lleuara. Assi que dezia Dauid, que a ningun lugar podria yr donde a dios no fallasse. E pues si dios esta en todo lugar, no ay lugar sin testigo: alo menos dios, y despues la consciencia de cada vno: que aquella abasta para juzgar del bien fecho y mal que hombre faze. E porque no ay lugar

Ayuntamiento de Madrid

lugar sin testigo, dixo nuestro saluador en el euangelio, Que no ay cosa oculta, que no se reuelada: ni cubierta, que no se sepa: porque el testigo que es dios, esta presente en cada lugar. E por tanto dizen los theologos, que el dia del juyzio no es necessario otro acusador, ni otro testigo contra el que peco, sino la su consciencia.

No es pequeña la casa, que a muchos amigos recibe. CCLXI

Segun dize Aristotiles enel. viij. delas ethicas: La condicion delos amigos, es que tengan vn querer, ꝑ vn no querer: ꝑ sean quasi vna anima en dos cuerpos: ꝛ la conformidad ꝛ vnion delos coraçones faze alos amigos que se comporten ꝛ quepan en pequeño lugar ꝑ estrecho: assi como la difformidad e poco amor ꝑ desamor faze algunos que no quepan en larga casa. Segun dize Salomõ en los prouerbios, que echan al hombre de casa el fumo, ꝛ la gotera, ꝛ la muger renzillosa. Assi que la disformidad ꝛ desamor dela muger al marido, faze que ambos a dos no quepan en vna casa, a vn que sea grande: pues la conformidad de amor fara que muchos quepan en vna casa, a vn que sea pequeña.

Nunca es de vengar maldad con maldad. CCLXII.

Segun derecho, si alguno quiere ofensar o injuriar a otro, luego de su hora puede resistir la ofensa aquel, contra quien se apare-

por

Ayuntamiento de Madrid

por quantas vias ꝓ maneras podra, tanto que por defender ꝓ escusar de noser injuriado, cõ sentieron los derechos que sin pena alguna pudiessen matar al injuriador. Mas si esta defensa no se faze luego de su hora, mas por interualllo de algun tiempo, el que es injuriado ꝛ recibio tuerto de alguno, injurio ꝛ ofendio a aquel q̃ lo auia injuriado. E la causa ꝓ razon desto, es la sentencia deste nuestro prouerbio que dize: *Que no es de vengar maldad con maldad:* que para esto el rey puso alos *jueces*, para escarmentar ꝓ penar las injurias ꝛ males q̃ vnos fiziessen a otros, ꝓ que ninguno se vẽgasse por su propria auctoridad, ca seria vna grã de confusion ꝛ turbacion dela cosa publica.

Disputando mucho, la verdad se pierde. CCLXIII.

SCiencias ay, que quanto mas enellas dispu tan, mas se sabe la verdad: ꝓ esta es la philosophia natural, ꝓ todas las sciẽcias mathematicas, porque tienẽ principios ciertos, verdaderos ꝓ necessarios. Otras sciencias ay, q̃ mientra mas disputan en ellas, mas se pierde la verdad dellas. E esta es la philosophia moral ꝛ la rethorica. E la causa desto, es porque sus principios no son ciertos ni necessarios, mas son probables ꝓ han alguna buena razon por si. E no se puede dar tan buena razon por vna parte, que quasi no se de otra tan buena razon por la contraria. E de aqui viene, que lo que vn tiempo es justo ꝛ razonable, otro tiẽpo es injusto ꝛ sinrazon, ꝓ assi mesmo en

Ayuntamiento de Madrid

en vno ꝛ eſſe miſmo tiempo, lo que en vnas tierras han por bueno ꝛ juſto, en otras lo ha por malo ꝛ por injuſto. De aqui viene aſsi miſmo, ſegun dizẽ los juriſtas, que ſegun mu dança delos tiempos, no es inconueniente q las lepes ſe muden. E eſto es lo que dize vna regla del derecho: Que toda difinicion es pe ligroſa en derecho: porque no ſe podra da tal que fueſſe cierta ꝛ verdadera, por los de fectos ꝛ fallecimientos de caſos particulares que cerca de ella cada dia vernan. E eſto es lo que dize Ariſtotiles enel primero delas Eth cas, que pgual pena ſeria al rethorico dema dar demoſtracion, ꝛ al mathematico perſua ſion. Quiere dezir, la demoſtracion es de pri cipios ciertos ꝛ neceſſarios: ꝛ eſta pertenece ſolo al mathematico ꝛ al philoſopho natu ral. La perſuaſiõ es de principios prouable que de todo no ſon ciertos ni verdaderos mas han por ſi alguna buena razon, ꝛ eſta ſo lamente pertenece al Rethorico. Dize Ari ſtotiles: Que pgual pecado ſeria, concluper do que enlas ſentencias q̃ tratan delos acto ꝛ coſtumbres delos hombres, que ſon aſsi co mo la philoſophia moral ꝛ la Rethorica, no conuiene mucho diſputar porque no hã po ſi razones ciertas y neceſſarias, mas proua bles ꝛ perſuaſibles y no mucho ciertas.

Todo pecado es acçion: toda acçion voluntaria, quier ſea honeſta quier in pe: ſigueſe que todo pecado es voluntario

Ayuntamiento de Madrid

y quita las escusaciones que ninguno peca contra su voluntad. CCLXIIII.

ESte prouerbio contra aquella profunda questiõ de prescitos ⁊ predestinados ⁊ del libre aluedrio, dela qual diffusamente tratan los theologos: ⁊ toca lo Boecio enel. iij. ⁊. v. libros de consolacion. E fue questiõ antigua entre los philosophos antiguos, dela qual faze menciõ Seneca enel libro de prouidẽcia: ⁊ Aristotiles enel. ij. de periermenias: ⁊ algunos philosophos antiguos Stopcos: touieron que todas cosas venian de necessario: q̃ que pa determinado estaua, quando po nasci si po auia de ser rico, o pobre, o bueno, o malo, o sabio, o simple. Otros philosophos llamados Peripateticos, delos quales fue Aristotiles, touieron que quando nasci no estaua ciertamente determinado si seria rico, o pobre, o simple, o bueno, o malo: mas que podria ser que fuesse vno, o que fuesse otro, segun la diligencia que pusiesse, ⁊ segun la parte que por mi libre aluedrio quisiesse escoger: ⁊ esta opinion fue muy catholica ⁊ conforme al texto dela sacra escriptura, que dize: Delante el hombre esta la vida, o la muerte: el bien, o el mal: lo que le plazera, o querra escoger, esso le daran. E dios dixo por Mopsen: Yo pongo ap delante de ti, quiere dezir, en tu election el bien o el mal: eligiras el bien ⁊ desecharas el mal. Ca si de otra guisa fuesse, como deziã los philosophos, ⁊ querrian dezir algunos herejes, q̃ todas las cosas venian de

Q neces-

Ayuntamiento de Madrid

necessidad: p que assi estaua determinado q̃ po fuesse bueno, que no puede no ser lo: p q̃ estaua determinado que po fuesse malo, que no puede escusarlo: sin razon sera de dar a m galardon por ser bueno, p dar a aquel pena por ser malo pues voluntariosamente no fue bueno, p voluntariosamente aquel no fe malo. Mas porque estaua assi determinado era necessario que fuessen: ꝛ assi pereceria to das las fees de Christianos ꝛ Iudios ꝛ Moro que prometen alos que bien vsaren galardõ ꝛ gloria perdurable. E alos que mal vsaren pena ꝛ dolor para siẽpre, como se compade ca esto cõ la prouidẽcia ꝛ sentẽcia de dios, como estando el libre aluedrio digamos q dios sabe todas las cosas, ꝛ que en la sentẽcia de dios no puede auer falleścimiento. Esta vna alta ꝛ profunda question: ꝛ semejante como dize Boecio, dela serpiente que ma Hercules que llaman Hpdra, cuya vna cabe ça cortada, nascian siete assi en esta manera v na question suelta, nascen siete della: ꝛ lo pertenece della tractar alo mucho sabios: a los otros creer lo que dize Athanasio en simbolo. Que los que bien fizieren, auran gl ria para siempre: los que mal fizieren, aura pena perdurable. Tornando al proposito d prouerbio quiso tocar aqui la opinion ver dadera ꝛ catholica: ꝛ mostrar como en el po der de cada vno estaua de ser bueno, o de ser malo: ꝛ que ninguno podia auer escusa cion de su pecado, diziendo que necessidad lo auia traydo a pecar. Ca dize, *Que todo pec*

Ayuntamiento de Madrid

dotis acciõ y obra: toda accion o obra que hombre faze agora sea honesta, agora deshonesta es voluntaria: esta en su mano dela fazer, o no delo qual se sigue, que todo hombre que peca, que mas peca por propia malicia ꝛ voluntad que ha de pecar, que no por necessidad alguna que a ello le trapa. Pues el que peca quiere las escusaciones, diziendo que por necessidad lo hizo: que no es verdad ꝛ confiessa se abiertamente su pecado: que ninguno peca contra voluntad, que en su mano fue de pecar, o no. Que segun dize Aristotiles enel tercero delas ethicas: De burlar es de repr, de quien para escusacion de su pecado dixesse que lo auia fecho ꝛ causado la muger fermosa que vio, o los buenos ꝛ deleptosos manjares: ꝛ no acusasse a si mismo, como hombre que no auia fecho lo que deuia por su propia malicia ꝛ error.

Malquerencia de muchos, se asconde so el beso. CCLXV.

NO pẽso Iudas que en otra manera pudo mejor encubrir la trapcion que auia tratado a nuestro señor, que besandole ꝛ dandole paz: ca como el beso sea señal de gran amor segun que se escriue enel cantico canticorum. Los que mal quieren a otros, no piensan como encubriran su mal querer en otra mejor manera quedando paz ꝛ besando.

Todas las cosas se descubrirã no digo si cayeres, mas si titubeares para caer. cclxvj.

Ayuntamiento de Madrid

SEgun dize el Euangelio : Ninguna cosa s
encubierta que en algun tiempo no se de
scubra: ꝛ caso que las cosas que algunos fa
zen desonesta ꝛ no deuidamente, se encubr
por algun tiempo por temor del que las faze
que sera tirano, o por amor que por no auer
gonçarlo no las descubrira el q̃ las sabe. Mu
si este capere ꝛ abaxare de su estado, o titu
beare para caer, dize el prouerbio: *Que todo*
descubrira: que los que han cessado de fabla
o ha sido por temor, o por amor, como ces
el temor priuado el tirano de su poderio,
menguado hombre de su estado, queden p
cos amigos, todos lo descubriran, que com
dize Aristoti. son amigos por delepte, o pro
uecho: cessando el delepte, ꝛ cessando el pro
uecho cessa la amistança: solamente queda
los amigos por honesto, ꝛ destos son poco

Toda afection es tal, que en lo que aq
lla se enloquece, piensa que todos se en
quescen. CCLXVII

SEgun dize Aristotiles enel segundo delo
rhetoricos, el amor ꝛ la malquerencia cie
gan el juyzio: segun lo qual si a mi con amo
ꝛ afection desordenada me paresce bien alg
na cosa, ꝛ me enloquezco enella, auiendo c
ella mas delepte ꝛ plazer que es razon, cieg
se me el juyzio por tal manera, que pienso
como yo me delepto desmesuradamente e
aq̃lla cosa, q̃ assi sarā los otros. E en este se en
gañan todos los hombres: que como dize A
rist. enel. ij. libro delas politicas: No se podra
con

Ayuntamiento de Madrid

contar quanta delectacion cada vno apa en-
lo supo, ꝛ quanta differencia ap vn hombre
pensar la cosa ser supa ꝛ agena. E esta delecta
cion desmesurada que el hombre ha enla co-
sa supa, faze alos hombres enloquescer ene-
lla: ꝛ engañale su afecion que piensa.

Piesen los hõbres mal de ti, porque los bue nos desplazer alos malos, loores. cclxviij.

VNo delos mapores trabajos que los hom
bres han segun dize *Seneca*, enel libro
que compuso delos remedios dela fortuna, es
que los hombres piensan o digan mal dellos
ꝛ a esto da el vna buena respuesta, diziendo:
Mouer me pa po, ꝛ auria desplazer si Lelio, si
Caton, si los dos *Scipiones* dixessen mal de
mi: mas ser desloado delos tales hombres que
dizen mal de mi, loor es a mi.

La muerte da su meresçimiento, alos que son diferentes en vida. CCLXIX.

DIferẽcia ap entre la muerte delos buenos,
ꝛ la muerte delos malos. Ca segun dize el
psal. La muerte delos malos es mup mala: ꝛ
dela muerte delos buenos se escriue enel a-
pocalipsi. Bienauenturados son los hombres
que mueren enel señor: la qual diferencia po
ne biẽ Isocrates, enel libro que compuso de-
las exortaciones: donde el morir la fortuna
lo dio por lep a todos los hõbres: ꝛ bien mo-
rir la propia natura lo dio alos virtuosos. E
Virgilio escriue enel. x. libro delas Enepdas,
dõde dize: A todo hombre esta determinado

Ayuntamiento de Madrid

de su vida ꝛ el tiempo que no podra recobrar: mas estender la fama por fechos, esto solamente es obra delos virtuosos.

Cada dia es de ordenar, assi como si fuesse el postrimero. CCLXX.

NVestra vida assi es puesta so infinitos casos ꝛ peligros, q̃ no podemos dar paso, sin q̃ nos pongamos a peligro de muerte. E por esso dize Seneca enla. ij. tragedia: Que ninguno pudo tener tan fauorables los dioses, q̃ le pudiesse prometer el dia de cras. E Salomon dize enlos prouerbios: No te glories para el dia de cras, q̃ no sabes lo que para el dia por venir. E por esso nuestro saluador enel Euangelio, nos manda q̃ velemos ꝛ oremos, porq̃ no sabemos el dia ni la hora. Ca lo mas cierto q̃ hõbre tiene es la muerte.

Reputa te por orador, si te atraxeres alo que cumple fazer. CCLXXI.

DEzia el apostol, Que le era dado vn aguijon de Sathanas que lo atormentaua: q̃ via vna ley en sus miembros, que repugnaua ꝛ cõtradezia ala ley de su voluntad. E Aristo dezia en fin del primero delas ethicas: que en el hõbre son dos partes: vna es apetito sensitiuo, q̃ lo inclina siempre a obrar brutas y bestiales cosas: ꝛ otra el apetito intellectiuo que lo inclina a vsar de virtud ꝛ razon. E esta es la que el apostol llama la ley del entendimiento. Pues quando hõbre quiere fazer alguna cosa, concurren estas dos potẽcias al

inclinar

Ayuntamiento de Madrid

inclinar cada vna alo supo : ꝛ cada vna faze razon por si enesta manera : Si hombre propone de cometer adulterio, dize el apetito sensitiuo, q̃ es la que llama el apostol la ley de los miembros, que toda cosa delectable es de proseguir ꝛ de fazer. E como aquel acto sea delectable, que aquel acto es de proseguir ꝛ fazer. Dize la razon, que es la que llama el apostol la ley delos entendimientos, que toda cosa desonesta, ꝛ que trae ꝑ cause pecado, es de euitar ꝛ fuyr. E como el adulterio sea desta manera, aq̃l adulterio es de euitar ꝛ fuyr, propuestas estas razones por cada vna delas partes, si nuestro señor da tãta gracia a aquel que penso adulterar, que crea ala razon ꝛ al entendimiento, ꝛ no al apetito sensitiuo ꝛ ala ley delos miembros, deue se tener por buẽ orador: que el buen orador (como dize Tulio en la rhetorica) el oficio principal supo, es por buenas persuasiones ꝛ razones inclinar ꝛ fazer alos hombres que fagan lo que el quiere. E si el orador es virtuoso ꝛ bueno, atrae alos hombres a fazer lo que cumple. E si el orador es malo, atraera alos hombres a fazer mal. Tanto que ponen por quistion Aristoteles ꝛ Tulio, si la arte oratoria ha trapdo por los malos ministros della mas daño alas comunidades que prouecho. Como quier que sea no se deue dezir orador, sino el que se esfuerça ꝛ procura inclinar ꝛ atraer alos hombres por buenas persuasiones ꝑ razones a que fagan obras de virtud, ꝑ fuyan los vicios como hazen los buenos predicadores.

Ayuntamiento de Madrid

res. E por esso Tulio enla rethorica nueua enel comiençó enla difinicion que puso del orador, dixo: Que auia de ser buen varon, y sabio en fablar.

A la renzilla mezcla alguna blandura. CCLXXII.

SEgun de suso es dicho enel prouerbio: El q̃ vence la yra, &c. La yra trae cõsigo muchos malos y dañosos effectos, tanto q̃ el sabio dixo, q̃ la yra no mora ni reposa saluo enel seno del loco. E Caton dize, q̃ la yra embarga y apassiona al coraçon. Pues si tu has yra con alguno, y riñes conel, para que parezca que del todo no sales de tu sentido, conuiene q̃ mezcles algunas blandas fablas, porque no parezca que aquella renzilla la has estando fuera de tu sentido vencido de yra.

El pecar mas se deue dexar por odio, que por miedo. CCLXXIII.

EL mal que se dexa de hazer por miedo, no se dexa de hazer, porque la voluntad no esta presta para pecar, mas por temor dela pena, aun q̃ no se acabe actualmente el pecado, sola la voluntad lo causa y acaba: segun dize nuestro saluador enel euangelio: Que quien viere muger, y la cobdiciare, ya la fornico en su coraçon: Segun lo qual, sola la voluntad que cobdicio fornico: y assi peco mortalmente, aunque despues por miedo no consintio ni consumio el pecado actualmente.

E por

Ayuntamiento de Madrid

E por tanto dezia Seneca enel libro de proui dencia: Si supiesse que los dioses lo auian de perdonar, ꝛ los hombres no lo auian de saber, por la fealdad del pecado aborresceria el pecado. Assi que el pecado es tan feo ꝓ torpe en si, que hombre le deue auer odio ꝓ mal querencia por la torpeza ꝓ fealdad supa. Por lo qual mas lo deue hombre dexar de fazer, que no por recelo de pena alguna que teme.

Buena cosa es perdonar siempre, assi como si tu pecasses cada dia. cclxxiiij.

VNa delas principales cosas con que entendemos inclinar a nuestro señor aque aya misericordia de nos, ꝛ perdone nuestros pecados es lo que le dezimos cada dia enla oracio del pater noster: Que perdone el a nos los errores que le fazemos, assi como nosotros perdonamos los errores que nos fazen. Pues si es verdad como dize el psalmo: Que por mucho que vn hombre sea justo, siete veces peca cada dia: la flaqueza de nuestra humanidad no nos dexa estar sin pecar ꝛ errar. Pues si alguno errare contra nos, deuemos le perdonar, porque dios nos perdone los errores que contra los otros fazemos.

Buena cosa es seguir las pisadas delos mayores, si derechamente anduuieron. CCLXXV.

NVestros mayores, segun dize Seneca en vna epistola: son como nuestros capitanes, o guion, o adalides, que nos nuestra el camio

Ayuntamiento de Madrid

su señor es obligado a le defender su vida y procurar que antes maten a el q no al señor: p si aquesto no faze, peca no lo faziendo. Otrosi, si el heredero no venga la muerte de aquel a quien sucedio, priuar lo han dela heredad: p este peco no faziendo, q llamase pecado por omission. Como deue ser penado, el que en cada vna delas maneras sobredichas peca, los doctores fazen muy largo proceso cerca dello: segun lo qual aunque muchas maneras ay de pecar, segun he dicho, todas quasi se reduzen alas que dize el prouerbio, *Por proposito, o por negligencia.*

Muchos dexan de pecar estando en medo, y no con ynocencia: aquestos mas son de dezir temerosos, q̃ ynocẽtes. cclxxviij.

EL que dexa de pecar, p no por odio ni aborecimiento q̃ ha enel pecado, mas por temor dela pena que recela de padescer, este no deue ser dicho inocente p sin culpa, pues no dexo de pecar por propia voluntad, mas por temor: que pa quanto enel fue, corrompio su consciencia en pensar de pecar: p assi peco mortalmente. Lo qual fue mas largamẽte explicado enel prouerbio de suso que comiença: *El pecar mas se deue dexar, &c.*

Antes q̃ prometas, deues prouer como cumplir as lo que prometieres. cclxxix.

SEgun dize Dauid enel psalmo: Mejor es no fazer voto, ni prometer cosa, que votar q no lo complir. E assi mejor es no prometer, que

que lo prometido no dar. Ca como dize vna ley ceuil: No ay cosa que mas vnos hombres deuã a otros, q̃ guardar cada vno lo que promete a otro: pues si algo prometes, porque no apas de caer en falta enlo que prometiste, dize: *Que deues prouer primero como cumplas lo que prometieres.*

Quanto fueres mejor, tanto seras mas religioso. CCLXXX.

MEjor, se puede tomar aqui en vna de dos maneras, o por hombre de mas estado, o por mas virtuoso. En cada vna destas maneras esta bien el prouerbio, ꝛ querra dezir: Quanto fueres en mas estado, tanto seras mas religioso: ca los menores han por espejo de sus costumbres alos mayores: ꝛ si el mayor es virtuoso, ꝛ teme a dios, los menores seran virtuosos ꝓ temeran a dios. Y en esta manera se toma aqui religioso, por hombre virtuoso, ꝓ que teme a dios: ꝓ si el mayor es vicioso ꝓ malo, los subditos ꝛ inferiores serã assi mesmo viciosos ꝓ malos, segun que introduze Aristo. enel primero delas ethicas, del rey Sardanapalo q̃ fue mugeriego, ꝓ dado a vicios ꝓ a pecados, que todos sus subditos tomauan enxemplo del, ꝓ eran malos ꝓ viciosos, ꝓ ponian por su escusacion que no eran de reprehender, pues el rey supo lo fazia assi. Y por tãto queriendo el emperador Nero repudiar a Octauia su muger legitima (segun introduze Seneca enla. ix. tragedia) ꝛ porque Seneca gelo retrataua q̃ lo no fiziesse, dixo: Como no estara

Ayuntamiento de Madrid

estara honesto ꝛ licito a mi, de fazer lo que cada vno del pueblo puede fazer? Dixo Seneca, que no: q̃ el pueblo siempre quiere q̃ mas virtudes apa enel principe, que no enla gente comun: porq̃ todos aprendan del bien biuir. Y enesta manera bien dize el prouerbio: *Quãto mejor fueres, tanto seras mas religioso.* E si se toma mejor, por mas virtuoso, bi̇ẽ dize assi mismo el prouerbio: *Que quanto mejor y mas virtuoso fueres, tanto seras mas religioso*: quiere dezir, tanto seras mas allegado a dios.

A los padres, faras piedad: alos pariẽtes, amor: alos amigos, fe: a todos generalmẽte, ygualdad. CCLXXXI.

SEgun dize vna lep ceuil: Los hombres segun disposicion dela lep natural, son deudores a dios ꝛ alos hombres. Y esta deuda q̃ a cada vno se deue, departe se por diuersos nombres: ca a dios deuemos religion: segun dize Tulio enel. ij. libro dela rethorica vieja. Alos padres, por la naturaleza q̃ dellos recibimos enel engendramiento, p el trabajo q̃ con nos ouieron en nos criar, deuemos el oficio de piedad. E por tanto por la gran piedad que Eneas ouo con Anchises su padre, al tiempo que lo saco en sus hombros delfuego de Troya (segun pone Virgilio enel segũdo delas Eñydas) nombran a Eneas por apellido, El piadoso Eneas. Alos parientes, por el vinculo de sangre, que cõ nos han, deuemos amor p delecion, que auemos de guardar sus honrras ꝛ vida, como las nuestras mesmas.

E por

E por tanto queriendo los fijos de Iacob matar a Ioseph, por la embidia que los hermanos le auian. Iudas vno delos fijos de Iacob no cõsintio alos hermanos que lo matassen, diziendoles: No lo fagamos, que nuestro hermano ꝛ nuestra carne es. Dize que alos amigos deuemos fe: ꝛ segun dicho es de suso, la lep dela amistança es vn querer, ꝛ vn no querer: ꝛ que po repute el bien de mi amigo, como mio: ꝛ el mio, como supo: ꝛ como de suso dezia, que de mucho tiempo antes deuemos deliberar si nos conuerna tomar alguno por amigo: ꝛ despues que lo delibraremos, tãfiablemente tratar ꝛ fiar del, como de nos otros mismos: segun dize Seneca enla. iij. Epistola. Los que virtuosos han de ser, han de biuir pgualmente con todos los hombres: ꝛ mientra mapor fuere, mas pgual ha de ser, ꝛ mas gracia alcançara de dios.

Ternas paz con los hombres, y guerra con los vicios. CCLXXXII.

COmo dize Tulio enel libro de amicicia: Quanta sea la fuerça dela amistança ꝛ dela concordia, bien se puede entẽder delos daños q̃ vienen dissensiones ꝛ discordias. Pues la paz (segun dize sant Anguſtin enel libro de la cibdad de dios) no es otra cosa sino vna amistança ꝛ ordenada cõcordia, la qual dize el prouerbio que deuemos auer con los parientes: ꝛ porque acaesce que por mucho que se quieran guardar vnos parientes a otros, p estar en paz p en amor, no pueden fallescer ni

fallescer

Ayuntamiento de Madrid

falleſcen cauſas que cauſen entre ellos diſſen
ſion p diſcordia, acordaron los antiguos ſe-
gun introduze Valerio enel ſegundo libro,
enel titulo delos eſtatutos antiguos, de inſti-
tupr ꝛ ordenar que ciertos dias en cada vna
ño comieſſen todos los parientes en caſa del
pariente mayor: porque alli, ſin otro jue-
ni entreuenir otra perſona eſtraña, ſe dixe-
len las quexas que vnos parientes auian co
tra otros: p los parientes los concordaſſen
reduxeſſen a paz. Han de tener aſſi miſmo los
hombres paz, no ſolamente con los parien-
tes, mas con los amigos: que como de ſuſo
dicho, los amigos ſon dos cuerpos p vna vo
luntad: p hã de tener vn querer: p vn no que
rer: p no deue auer entre ellos diſſenſion alg
nã, ni ſe offender vnos a otros, ſin ſe torna
la paz que vna vez entre ſi puſieron: en otra
manera incurririã en crimen de aleue (ſegun
las lepes ꝛ ordenaciones de Caſtilla) p por ti
to, porque antiguamente fue hecha paz en-
tre los fidalgos de Caſtilla, eſta ordenado que
ſi ſin tornar la paz vn fidalgo offende o injur
ria a otro, q̃ ſea auido por aleuoſo. Auemos
de tener aſſi miſmo amiſtança, p por conſi-
guiente paz con nueſtros enemigos: alo qual
nos deuen induzir algunas cauſas, que dize
ſant Gregorio enel. xiiij. libro delos mora-
les. La primera, por quanto caſo que los ene-
migos nos fagan malicioſamente ſus malas
obras, ſi con paciencia las ſofrimos nos trae
prouecho ꝛ ſalud. La ſegunda, por quanto ſi
los enemigos algun daño nos hazen, es de
creer

Ayuntamiento de Madrid

creer que lo fazen por permissíon de dios: ꝑ
assí es de pensar que dios lo faze. Las quales
dos causas muestra Iob, quando dixo alos cõ
pañeros que tanto le auian injuriado ꝑ mo-
lestado, que como amigos ouiessen misericordia del: ꝑ dixo despues, porque la mano
del señor me toco. Otras causas assí mesmo
pone sant Gregorio enlos dichos lugares,
por mas estenso: segũ lo qual bien dize el pro
uerbio: *Que con todos los hombres deuemos auer paz*: con parientes, ꝑ con amigos ꝛ con enemi
gos: ꝑ que los deuemos amar, ꝑ dize: *Que deuemos auer guerra contra los vicios*, contradizièdo-
los, ꝛ no consentiendo en cosa que cause pe-
cado ꝛ vicio: estaremos en paz con nos ꝑ con
dios: que segun dize sant Gregorio enel. ix.
delos morales: Qualquier q̃ cõtradize a dios
faziendo malas obras, ꝑ cometiendo pecado,
en ninguna manera puede estar en paz: segun
dize Iob: Quien quiso rezistir a dios, ꝑ estuuo
en paz. Pues cõuiene para estar bien cõ dios,
que apamos guerra con los vicios, ꝑ paz con
los hombres. Y entre todas las bienauentu-
ranças que nuestro saluador puso enel ser-
mon que fizo enel monte, ninguna puso ma-
yor, que la que dixo: Bienauenturados son
los pacificos, que son los que estan en paz,
que seran llamados fijos de Dios. Y el apo-
stol que dize: que despues que fuyamos la a-
uaricia ꝛ todas las cobdicias desordenadas
(lo qual es tener guerra con los vicios) con-
clupe, Amad la paz ꝑ la verdad, ꝑ el dios dela
paz ꝑ el amor morara con vosotros.

Ayuntamiento de Madrid

Conuiene mandar al dinero no ser-
uille. CCLXXXIII.

Si sabes vsar del dinero, es sieruo: y si no
es señor. CCLXXXIIII.

El dinero no farta al auariento: antes
le pone mas cobdicia. CCLXXXV.

ESTos prouerbios estan declarados assaz cõ
plidamente en los prouerbios de suso: E
auariento el mesmo, &c. Escriue se enla Cronica
delos philosophos antiguos, que Bias vno
delos siete sabios de Athenas, vio vn rico a
uariento: ⁊ preguntaron le que le parescia
de aquel: El qual respondio: Este no posse
las riquezas, mas las riquezas posseen a el.
enel Ecclesiastico se escriue: Que el auariento
nunca se fartara de dinero: ꝑ el que ama las
riquezas nunca vera fructo dellas. E Virgilio
dize enel tercero delas Eneydas, que dixo E
neas sobre la muerte de Polidoro fijo del rey
Priamo, que lo mato vn rey comarcano a
migo supo por tomar le el dinero que con
go leuaua: Ninguna cosa dexara de forçar
zer alos hombres mortales la descomulgada
fambre de oro. E Tulio dize enla rethorica
nueua, que dos cosas son que traen alos hom
bres a cometer maldad: La mengua, ⁊ la auaricia. E por esso como dize el apostol: Que
cobdicia es rayz de todos los males, ⁊ Seneca
en vna epistola: Ala pobreza fallescen mu
chas cosas, la auaricia nunca se farta de cosa
E Cassiodoro enlas epistolas, dize que assi

Ayuntamiento de Madrid

mo el ydropico quãto mas beue, mas sed ha: assi el auariento quanto mas tiene, mas cres- ce su cobdicia.

Mas es de tener por fuerte el que vence las cobdicias, que el que vence los enemigos. CCLXXXVI.

SEgun dize Aristotiles enel segundo libro delas politicas, infinita cosa es de su natura la cobdicia, ꝛ no la pueden fartar muchos bienes: quiere dezir, que mas biuen por comer, que comen por biuir: ꝛ como la cobdicia delas delectaciones (segũ dize Aristotiles enel.ij.delas ethicas) se aya criado con nos desde que nascimos, es menester gran fortaleza para la reprimir ꝛ resistir por ser tã entrañable en nos, ꝛ tan antigua en nos ꝛ siempre es contraria dela razon: ꝛ aquesto es segun de suso es dicho, lo q̃ el Apostol dezia: Que vepa vna ley en sus miembros que repugnaua ꝛ contradezia ala ley de su entendimiento. Pues cierta cosa es, como es mas fuerte cosa ꝛ de mayor virtud ꝛ discrecion, guardar se hombre del enemigo familiar de casa, que del q̃ esta fuera de cãsa: assi es mas fuerte cosa ꝛ de mayor virtud, vencer hombre las cobdicias, que son el enemigo familiar de casa, que esta dentro en nuestros miembros (como dize el Apostol) ꝛ criadas en nos, ꝑ en corporadas en nos, que no vencer los enemigos q̃ son apartados de nos. E por esso dezia Salomõ enlos prouerbios: Que mejor es el paciẽte q̃ el varõ fuerte: porq̃ reprime ꝛ sojuzga la

R 2 cob-

Ayuntamiento de Madrid

cobdicia que tiene de se vengar. Y el que es señor de su coraçon, que es el que no es induzido ni traydo por sus cobdicias desordenadas, dize que es mejor que el que combate las ciudades.

Las encubiertas malquerencias, peores son que las descubiertas: y por tanto el parlero enemigo, menos ofende que el callado. CCLXXXVII.

DIferencia ap segun pone Aristotiles en el segundo delos rethoricos, entre pra y malquerẽcia, o enemistança: p entre muchas diferencias que ap escriue, pone dos principalmente. La primera, que el aprado luego manifiesta ꝛ dize la pra q̃ tiene contra alguno: el enemigo encubre la enemistança que tiene contra su enemigo: ꝛ dissimula que no tiene enojo ninguno del. La otra diferencia, es que el aprado no se delepta del mal que viene aquel cõtra quien ha la pra, si el no gelo faze, o quiere q̃ el otro sepa que el lo faze. La enemistança plaze le de qualquier mal y daño que venga al enemigo, aun q̃ el no gelo apa fecho ni causado, o si lo faze o causa, plaze le que no sienta el enemigo que el lo faze. E por tãto dize el prouerbio, q̃ las encubiertas malquerencias, q̃ son las del enemigo, son peores q̃ las descubiertas, que son las del aprado p del parlero enemigo q̃ es el aprado: mas no nos podemos guardar del callado, q̃ muerde como perro escusero: ꝛ muestra se q̃ no

Ayuntamiento de Madrid

no ha voluntad de dañar, ꝛ daña: por lo qual amenaçando Medea a Iaçon, porque auia tomado otra muger, ꝛ a ella auia desechado diziendo los males ꝛ daños que auia de façer a el y a su casa, la Nutriz la corrigio y castigo (segun introduze Seneca enla. viij. tragedia) diziendole: Medea, yo te ruego que calles, y tus querellas las encomiendes al secreto dolor. Y qualquier que con ygual coraçon pudo sufrir con paciencia las grandes llagas ꝛ males, este se pudo vengar: que la enemistança encubierta, aquella es la que daña, ꝛ las malquerencias descubiertas pierden lugar de vengança.

La vergõçosa confessiõ del pecado, es cosa cercana dela ynocencia. cclxxxviij.

SEgun la flaqueça de nuestra humanidad, no nos podemos escusar de caer, ꝛ pecar, ꝛ perder aquella ynocencia en que fuimos criados: para la qual recobrar, no se pudo hallar otro mejor remedio, que confessar el pecado con verguença ꝛ humildad: lo qual daua por consejo la Nutriz a Fedra, que auia pensado de amar a Ypolito su entenado, ꝛ dispuia del todo dele descubrir el amor que le auia (segun introduze Seneca enla. iiij. tragedia) diziendo le como aquel pensamiento era contra toda honestidad ꝛ castidad que el primero grado dela castidad, es no querer pecar, ni se dexar apartar del camino dela castidad. El segundo grado, es si quiso pecar, conoscer, ꝛ confessar q̃ aquel querer era malo ꝛ

Ayuntamiento de Madrid

desonesto. E por esso dezia Salomon enlos prouerbios: El que asconde sus pecados, no sera endereçado: p el que los confessare y se apartare de pecar, consiguira misericordia: la qual confession del pecado para que sea sercana dela pnocencia, ha de contener en si quatro cosas. La primera, segun dize sant Gregorio enel noueno libro delos morales, es q̃ se acuse assi mismo por el mal que fizo, o penso fazer: que como pa el pecador por final deliberacion supa reprimio y piso la delectacio dela carne, con osada boz se mueue en confession de su acusacion, diziendo lo que Iob dezia: Soltare contra mi la mi fabla: ca entonces la voluntad fuerte p virtuosa, suelta contra si las palabras de su acusacion, quando descubre lo que primero en grand verguença supa tenia escondido. E por tanto confessando enteramente su pecado, dezia: Yo no ascondi como los otros hombres mi pecado, ni encubri mis maldades en mi seno. Lo qual si Adan fiziera como peco, y no se asconderа dela cara de dios, y abiertamente se acusara y confessara su pecado, no le maldixera dios, ni lo condenara por su sentencia enla forma q̃ lo condeno. Mas el pẽsando se descargar, echo la culpa ala muger, y la muger echo la culpa ala serpiẽte, en lo qual q̃riendo cada vno dellos descargar su culpa, la acrescẽtaron. La segunda condiciõ que sant Gregorio, pone que ha detener la cõfession, es q̃ sea amarga: q̃ dize que son algunos q̃ confiessan sus culpas a altas bozes, p enla cõfession no gi

Ayuntamiento de Madrid

men, ꝛ dentro de ſi no han amargura ꝛ deſplazer porq̃ pecarõ. E por tanto Iob, quando dezia a dios q̃ le dexaſſe ꝛ ſoltaria cõtra ſi meſmo ſu fabla, añadio: Fablare en amargura de mi anima. La tercera condicion q̃ la confeſſion ha de auer, ſegun que ſant Gregorio dize enel. xxij. libro delos morales, es q̃ ſea humilde, q̃ dize que comiençe de lumbre es la humildad dela confeſſion: ꝛ q̃ no perdona aſi miſmo, el que no ha verguença de confeſſar el mal q̃ fizo. E muchos ap, dize ſant Gregorio, q̃ coſieſſan ſus culpas, p no ſon humildes: como ſon aquellos q̃ confieſſan ſus pecados no acuſando los alguno: p como alguno los quiere corregir de ſu culpa, porque no parez can pecadores, inquieren ꝛ buſcan como ſe defiendan. E la ſeñal dela humildoſa confe cion, es que el pecador ſe acuſe dela culpa q̃ fizo: ꝛ ſi otro le redargupere della, que no la niegue, que eſcripto es: El juſto enel comiençoacuſador es de ſi miſmo. La. iiij. condicion que la confeſſion ha de tener, dize ſant Gregorio, que ha de ſer tan fuerte, que no dexe el pecador por verguença del ſacerdote abiertamẽte de confeſſar ſu pecado p no tanto (dize ſant Gregorio) q̃ ſe marauilla en Iob dela grandeza de ſus virtudes, quanto dela humildoſa confeſſion de ſus pecados. Y eſta humildoſa confeſsiõ, es la q̃ dize aqui vergonçoſa: la qual fecha enla forma ſuſo dicha, es coſa biẽ cercana dela pnocencia: quiere dezir, que ſera quido ante dios quaſi ſi fueſſe pnocente p ſin pecado. Y eſto es lo q̃ dezia dios por bo-

Ayuntamiento de Madrid

ca de Ezechiel profeta: Que aun q̃ cáso fuesse que vn hombre ouiesse fecho muchos pecados delante dios, si se conuertia ꝛ humildosamente confessaua sus pecados, que no auria dios jamas memoria dellos: lo qual es tanto como si siempre fuera ꝓnocente ꝛ sin culpa.

Muchos maldiziendo a los locos, fazen injuria a si mismos. CCLXXXIX.

DOs textos pone Salomon enlos prouerbios, que parecen contrarios vno a otro. El vno dize, Respõde al loco en su locura: porque no se ꝓgual cõtigo: ꝛ esto es por dela respuesta q̃ el te dara, no podras tu auer honor algũo, ca el loco por cosa q̃ le digã, no recibe injuria algũa: ꝓ en ꝓgualando se el cõtigo enel respõder es atisaz mengua ꝛ injuria.

Fermosa cosa es dar a quien no demanda. CCXC.

EL que recibe el beneficio, paresce que lo compra en demandarlo, ꝓ pierdese mucho dela gracia en guardar a que otro se auerguence enla demandar: que como dize Cassiodoro: De ninguna cosa ha mas verguença el generoso coraçon, que de demandar. Y Boecio dize enel segundo de consolacion, contra los q̃ ponen su bienauenturança en honores. Tu que cobdicias pujar a otros en honrra, guarda que te enuilezes enla demandar. Pues mucho ha de guardar el que quiere dar, que otro no demande: porque no parezca enuilescer en demandar.

Co

Ayuntamiento de Madrid

Comiençoes de discordia, fazer delo comun propio. CCXCI.

SEgun dize Seneca en vn prouerbio adelãte: *Reposadamente biuiriã los hombres, si de medio se quitasse, mio, y tuyo:* Que traxeron las discordias entre los hombres: que si Adam estuuiera en su primera pnocencia, p no pecara: p cada vno delos hombres se contentara con lo que le cumplia, p auia menester, no se apropriaria cada vno assi las cosas, segun que se las apropian: lo qual viene del desordenado ꝛ corruto apetito. Y el primero que quiso vsurpar señorio fue Nembrot, segun se lee en el Genesi: p de alli ouieron causa ꝛ comiençó las discordias p guerras: porque lo q̃ era comun a todos, aquello quiso apropriar a si.

Muchos temen la fama, pocos la conscientia. CCXCII.

DIze Boecio enel tercero libro de consolacion, ꝛ Aristotiles enel primero delas Eticas: Los hombres se departieron en poner la bienauenturança en diuersas cosas: que vnos dixeron que la bienauenturança estaua en auer deleytes corporales, p otros que en tener muchos dineros: otros que en tener grãdes señorios: otros que creyeron que fablauan mas honestamente, dixeron que la bienauenturança estaua enel buen renombre: ꝛ fablaron mejor que ninguno delos primeros: que como dize Salluſtio enel Catilinario: Aquel me paresce biuir p gozar de su anima, el

Ayuntamiento de Madrid

que ocupado en algun negocio busca fama de alguna buena arte que sepa. E muchos de aquestos (segun dize Boecio enel tercero libro de consolacion) vsurparon para si gran nombre cõ falsas opiniones del pueblo. Pues como los tales como aquestos pongan su bienauenturança enel buen nombre, & quieran mas parecer buenos que no ser lo, dexan de fazer cosas torpes, & despues, mas por no caer dela fama en q̃ estan, que no por temor dela consciencia, que como el fin de aquesto sea auer fauor del pueblo, por alcançar el buẽ nombre muchas cosas faran en que ofenderan la consciencia, por complazer al pueblo, p muchas cosas malas dexarã de fazer (como es dicho) mas por no amenguar su fama, que por no ofender a dios.

Algunos matan alos enemigos, no porque los teniã, mas porque temiã. ccxciij.

ENeste prouerbio no se da dotrina alguna delo que se deue fazer, mas pone lo que algunas vezes acaesce. Y puede auer este prouerbio dos entendimientos. El vno, que si yo fize tales obras, o alguno, por las quales el con razon deue ser mi enemigo, caso que el no sepa el daño que le fize por reçelo y temor que he, que si lo sabe & viene a su noticia, que me buscara la muerte como a enemigo. Dize el prouerbio, que acaesce que aunque el no tenga a mi por enemigo, pues no sabe el daño que le fize: que yo me disporne alo matar por el temor q̃ yo espero auer del. E por tãto dizen

dizen los juristas, que sera suficiente excepciõ para repeler y desechar algun testigo, assi como enemigo, diziendo: Yo le fize obras de enemiga, caso q̃ no ha ya venido a su noticia, ni el me tenga por enemigo. Otro entendimiento puede auer, que aquel aquien yo busco la muerte, no ha fecho a mi ni yo a el, daño ni mal, porque el me deua tener por enemigo, ni yo a el: mas he recelo y temor q̃ adelante sera mi enemigo, por algunas cosas que se podrã mouer entre nos, puede acaescer q̃ yo mate a este, assi como a enemigo, puesto q̃ lo no tenia, mas porq̃ lo temia. Y en ninguno delos casos suso dichos yo puedo matar al tal que es mi enemigo, o espera ser, sin incurir en las penas en tal caso en derecho establecidas.

Como es mala cosa dañar porque quisieron mal, tanto es peor cosa querer mal porque dañaste. CCXCIIII.

TOda la ley Euangelica, y aun la verdadera philosofia moral, esta fundada sobre q̃ ynos hombres quieran biẽ a otros, y no aya entre ellos disension ni rencor alguno: y si alguno te quisiere mal, o fiziere mal, o daño, tu le fagas bien. E assi como dize el sabio: Pornas brasas sobre la cabeça de tu enemigo: quiere dezir, que auras merito de dios, y reconciliaras a ti por buenas obras a tu enemigo, y cumplir se ha lo que dixo el sabio: que quando plazen a dios los caminos del hõbre, todos sus enemigos conuierte en paz. De otra guisa faziẽdo, dize el prouerbio: *Es mala y dañá-*

Ayuntamiento de Madrid

dañada cosa dañar porque quisieron mal: y es peor cosa querer mal porq̃ dañaste. Ca de aquesto no se puede seguir sino daño p turbacion delos hombres: porque no cessaran vnos de auer discordias p dissensiones cõ otros, p turbarse pa el pacifico ꝛ sosegado biuir dela ciudad.

De quan grandes fuerças es, el que menosprecia al que le injurio. CCXCV

VNa delas principales cosas por que los filosophos antiguos fueron auidos por varones de grandes coraçones (segun pone Boecio enel tercero libro de consolacion) fue de despreciar los que los injuriarõ, p no curar de injuria alguna q̃ les fiziessen: como se escriue enel libro delos actos delos filosofos: que Antipo filosofo a vno que lo injuriaua, respondio mansamente: Piensas que no sere señor de mis orejas para opr, como tu seres señor de tu lengua para dezir p fablar? Escriue ende assi mesmo, que Penolon filosofo respondio a vno que lo injuriaua: Tu aprendiste injuriar p mal dezir: ꝛ yo aprendi despreciar lo mal dicho p las injurias. Y desto assi mesmo se preciauan los antiguos, segun dize Tulio loando a Cesar, que de todas las cosas se le acordaua p tenia memoria, saluo delas injurias. E dize sant Augustin en vna epistola, q̃ el virtuoso no solamente no se acuerda delas injurias, mas niega que le ha sepdo fecho injuria. Y Seneca escriue en vna epistola dela firmeza p constancia del sabio, ꝛ pregunta que fara el sabio si lo abofetearen? dize que

fara

ra lo q̃ fizo Platon, que como vno le ouiesse ferido en su boca, ni demãdo emienda dela injuria q̃ le era fecha, ni la remitio, ni perdono, mas negó q̃ no le auia sepdo fecha injuria.

De mirar es quien seas, no por quien eres auido. CCXCVI.

SEgun dize Caton, quando te loa alguno, acuerda te de ser tu juez: & no quieras creer los ortos de ti, mas q̃ a ti mismo: que como dize Boecio enel tercero de cõsolacion: Los que son loados, & con falso nombre nombrados, necessario es que ellos ayan verguença de sus loores: segun lo qual, *No es de curar por quien eres auido.* Ca podra ser que seras peruerso & malo, p tenido en possesion de bueno, *mas deues mirar quien eres.*

Aun que tu fagas porque cõ razon ninguno te quiera mal: no fallecera por esso quien te quiera mal. CCXCVII.

ESte prouerbio esta declarado enel prouerbio de suso que comiença assi: *Caso que la injuria ningunos enemigos te fagan, &c.* Donde se dezia, que si abundas en bienes temporales, & no ofendes ni injurias a alguno, tus vezinos & tus pguales te auran embidia del bien q̃ tienes, & sin causa alguna te querran mal, & aun como se dezia ende, que dezia sant Gregorio enel pastoral: No solamente te querran mal, mas trabajar se han por te fazer mal.

Gran

Ayuntamiento de Madrid

Gran cosa es, no ser loado, y digno de ser lo. CCXCVIII

VNa delas principales cosas que nuestro saluador nos amonesta enel Euãgelio, es que quando ouieremos de dar limosna, no hagamos lo que acostumbraron fazer algunos delos ppocritas, que fazian tocar con trompeta que viniessen recebir limosna. Mas el q̃ quiere de fazer bien ꝛ dar limosna, que la dee fazer ascondido, ꝛ dios q̃ esta enlos cielos lo descubrira: segun lo qual el q̃ da limosna en ascõdido es digno de ser loado: aunque no es loado porq̃ lo faze encubiertamente: ꝛ tanto ha merito cerca de dios. E assi es en todas las otras virtudes ꝛ obras meritorias, enlas quales no por cosa es (como dize el prouerbio) ser digno de ser loado, q̃ no ser loado: que los otros q̃ son loados, muchas vezes vsurpan los loores con falsas opiniones del pueblo: ꝛ no es necessaria cosa que el q̃ es loado por virtuoso sea virtuoso (segun dize Boecio enel tercero de consolacion) que muchos con falsas opiniones del pueblo vsurparon grandes titulos de hõrras, lo qual cessa enel que es digno de ser loado, ꝛ no es loado.

El que puede socorrer al que perece, no socorriendo lo, lo mata. CCXCIX

CErca delo contenido eneste prouerbio, fue gran dubda entre los dõctores juristas, si soy obligado a socorrer al que perece ꝛ ale ayudar ꝛ defender si otro lo quiere ma-

Ayuntamiento de Madrid

tar. E si yo se que vno quiere matar a otro, si soy obligado a le dezir que se guarde q̃ andan por lo matar, aunque no nombre la persona que lo quiere matar: ꝛ en esta postrimera questiõ dizen los doctores que no soy obligado de necessidad delo auisar que se guarde, mas de honestidad lo deuo fazer. E cerca dela prime ra question, la comun opinion delos doctores es, que si yo puedo socorrer a alguno q̃ no perezca, ꝛ no socorro, que parezco matar le. Pone enxemplo, si alguno venia fuyendo de otro que lo queria matar, ꝛ se quiso recor rer a mi casa, ꝛ a sabiẽdas cerre la puerta por que no entrasse: porque me vue malicioſamente en no le escusar del daño que podia pa decer, merezco pena: ꝛ en especial entiẽde se aquesta, enlos q̃ son cercanos ꝛ vezinos del que peresce: porque no socorriendo ꝛ apudando paresçen fauoresçer enel mal.

Que cosa es enemiga mucho del hõbre a otro hombre. CCC.

SEgun dizen los juristas: La natura constituyo entre todos los hõbres quasi vn deudo ꝛ parentesco. E por tanto es vna grã maldad maltratar ꝛ dañar vn hombre a otro, que ante se deue vn hombre a otro beneficio de piedad ꝛ de socorro. E desta propinquidad ꝛ deudo que vnos hombres tienen con otros, determinaron los juristas, q̃ si yo veo que vn hombre quiere matar a otro, que puedo defender ꝛ apudar al ofensado. E aqueste deudo ꝛ propinquidad q̃ vnos hombres

Ayuntamiento de Madrid

bres han con otros, se torna en desamor ⁊ enemistança entre ellos algunas vezes, por querer los hombres apropiar a si lo que no es supo como dezia enel prouerbio de su que comiença: *Comiençó es de discordia, &c.* Algunas vezes la embidia causa su enestimança de vnos hombres a otros como acaesció quando Capn mato a Abel su hermano: de la qual se escriue enel comiençó del genesi, ⁊ dize que no ap cosa q̃ mas enemiga pueda ser del hombre, q̃ otro hõbre porq̃ el hõbre mostrandose pariẽte, ⁊ amigo la enemistança cõdida enel pecho mata, ⁊ vela, ⁊ piensa por quantas maneras podra ofender al otro. Las bestias que no tienen razon, aun que algunas vezes ofendan alos hombres, no es a sobre assechanças, ni auido assi deliberado consejo como los hombres: ni nos vienen a buscar para nos ofender, si nos otros las dexamos estar en su libertad natural.

Quales son grandes riquezas? No desear riquezas. CCCI.

SEgun dize Sallustio enel Catilinario: La auaricia nunca se farta, siempre es infinita, ⁊ no se mengua por abasto, ni por mengua. Enel auariento ha se (como dize Cassiodoro en vna epistola) a manera de pdropico: que el auariento mientra mas tiene mas desea. segun lo qual no se deue dezir rico el que tiene mucho mas el que cobdicia poco: porque con aquello se tiene por rico ⁊ esta contento: ⁊ el hombre en no desear mas riqueza

dela

Ayuntamiento de Madrid

dela que tiene, es gran riqueza: pues la riqueza no es la q̃ faze al hombre rico, si no el contentamiẽto, como dicho es. E las riquezas no se desean sino por fartar nuestra fambre, ⁊ suplir el defecto de nuestra humanidad, E segun dize Boecio, Si paras mientes alo que abasta ala natura, nunca nos ternemos por pobres: que con muy poca cosa podemos abastar, alo que abasta para nuestro mantenimiento: ⁊ si acatamos al desordenado apetito ⁊ cobdicia, nunca seremos ricos: que alcançada vna cosa que mucho desseamos, luego la cobdicia mueue otra, ⁊ despues otra: ⁊ assi procede en infinito.

Que cosa es dar beneficio? Semejar a dios. CCCII.

LO principal q̃ la sacra escriptura nos dize de dios, es que tanta es la su misericordia ⁊ piedad ⁊ largueza, que faze nascer el Sol sobre los buenos ⁊ sobre los malos: ⁊ faze llouer sobre los buenos ⁊ sobre los justos ⁊ pecadores: ⁊ da a comer a todo hõbre en tiempo que lo ha menester: ⁊ apareja manjar a todas las bestias, ⁊ mas da de comer alos fijos delos cueruos, segun lo qual no ay cosa en que mas los hombres semejen a dios, que en distribuyr sus beneficios sin discrecion de personas: agora lo merezcan, agora no. E el Apostol a todos manda que distribuyamos los beneficios: quier seã fieles, quier infieles: a vnque en especial manda q̃ lo fagamos alos q̃ son caseros en la fe, que son los catholicos.

Ayuntamiento de Madrid

Quien es pobre? el que le paresce ser rico. CCCIII.

SEgun de suso se dezia: El que solamente acata lo que es necessario para el mantenimiento natural, ℣ no cura de superfluidades ℣ demasias, de pocas cosas curara, ℣ pocas riq̃zas procurara de allegar. Que grandes riq̃zas son (como dize Seneca en vna epistola) la pobreza alegre. Segun lo qual el que se tiene por rico quanto ala necessidad natural, no puede ser sino pobre ℣ menguado de bienes temporales porque no procurara de auer mas delo que le abasta.

Vnos amigos son pesados, y algunos enemigos son ligeros. CCCIIII.

LA amistança, como de suso es dicho, caso que sea de vna vnion ℣ conformidad, ℣ tengan los amigos vn querer: mas la familiaridad de contratar vnos amigos con otros, ha de ser contemplança ℣ no con importunidad: que segun dize Salomon en los prouerbios: Retrae tu piede casa de tu amigo: porque algunas vezes no se farte de ti, ꝓ te aborrezca. E tales como estos se dizen ser amigos pesados que son importunos. Y algunos enemigos ap que menos enojan que los tales amigos porque la enemistança no sera arrapgada entre ellos que quieran mucho enojar: ꝓ caso que apa grandes causas de enemistança: no enojan quanto pueden que siempre dexan lugar para la paz.

Reposado

Ayuntamiento de Madrid

Reposadamente biuirian los hombres enla tierra, si aquestas dos palabras se quitassen, mio, y tuyo. CCCV.

ESte prouerbio esta declarado enel prouerbio de suso que comiença: *Comiẽço de discordia, &c.* Y como ende se dezia, todas las guerras ꝛ dissesiones ꝛ contiendas q̃ vnos hõbres han cõ otros, han comiẽço o principio sobre cada vno apropriar a si lo del otro: que como se escriue enla coronica delos philosophos, q̃ Bias vno delos siete sabios de Athenas, fue pregũtado, q̃ qual cosa era mas dulce alos hõbres mortales? El qual respondio, q̃ lo q̃ cada vno tenia por suyo proprio: ꝛ sobre apropriar cada vno para si, p fazer delo ageno propio, dexã de biuir los hombres reposadamente. El qual inconueniẽte cessara, si todas las cosas fueran comunes, ꝛ no ouiera estos nombres, mio, ꝛ tuyo. Por lo qual Socrates, q̃ fue vn gran filosofo, p entendio mucho de la gouernaciõ dela cosa publica, introduxo, q̃ para que cessassen de entre los hõbres discordias ꝛ guerras: que se deuia ordenar q̃ todos los cãpos ꝛ cosas fuessen comunes: ꝛ que quiẽ mas podiesse labrar enellos, q̃ labrasse: ꝛ despues q̃ se repartiesse el fructo entre los de la comunidad: lo qual si se fiziesse, dezia Socrates p aun Platon q̃ no auria causa porq̃ ouiesse enla ciudad dissensiones p discordias, que quien seria el q̃ opesse q̃ la ciudad estaua assi ordenada, q̃ todas las cosas dela ciudad eran comunes, que no crepesse que tal ciudad co-

Ayuntamiento de Madrid

mo aquesta era bienauenturada: ꝛ que donde todas las cosas eran comunes, no podian biuir los ciudadanos sin grande amor, ꝓ quitos de todo trabajo: en especial dezian estos filosofos, que era quitar grandes inconuenientes ꝛ guerras dela ciudad, si las mugeres fuessen comunes, ꝓ cada vno pudiesse dormir cō la muger que quisiesse: q̄ de aqui se figuiria, que cada vno delos ciudadanos crepesse q̄ el que nacia podria ser su fijo: ꝛ los q̄ nascian q̄ crepessen que cada vno delos ciudadanos era su padre: ꝛ assi todos los hombres amarian a todas las mugeres, assi como propias: pa los moços como a sus fijos: ꝓ los moços seruirian ꝛ honrrarian alos viejos assi como a padres. E la tal comunidad siempre estaria en paz. Cōtra la tal opinion argupe ꝛ determina Aristotiles enel comiēço del. ij. libro delas politicas, donde prueua por euidentes razones, que mayores inconuenientes traerian enla ciudad ser las mugeres ꝛ cosas comunes, que no ser propias: que quando cada vno sabe lo que le pertenece, mejor lo procura que quando es comū: ꝛ la comunion trae mucha pereza, ꝛ pare muchas discordias, como dizen los juristas, ꝛ si fuera assi (como dizen los theologos enel. iiij. delas sentēcias) q̄ si Adā no pecara, ꝓ estuuiera en su ꝓnocēcia, las cosas fuerā comunes, aun q̄ no las mugeres (segun dezia Socrates ꝛ Platō) porq̄ delas cosas no tomarian los hōbres sino quāto les bastaria, ꝛ cō buena simplicidad de ꝓnocēcia trabajarian todos enello: mas como la ꝓnocē

cia

Ayuntamiento de Madrid

cia se perdio, & crecio cobdicia, vno dixo: Esto es mio: otro dixo: Mas no es, sino mio: p assi entre los hõbres fue causada la discordia, se gũ lo q̃l biẽ dize el prouerbio: q̃ si los hõbres en el primero estado dela inocẽcia, fuesse posible que aquestas dos palabras mio, p tuo se quitassen, biuirian reposadamente en la tierra: porque estonces no tomaria cada vno para si, sino lo que ouiesse menester: mas como por corrupcion del apetito esta la desordenada cobdicia que los hombres tienẽ, fazen que cada vno apropria para si lo q̃ mas podra: aun q̃ desproprie al otro delo supo, sobre lo qual se acostumbran de leuantar las guerras, & se turba el reposo delas ciudades.

De temer es, el que teme pobreza. cccvj.

DIze Seneca en vna epistola a Lucilio, que ninguno es acepto ni digno de ser amado de dios, si no menosprecia las riquezas: la possessiõ delas quales dize, yo no te la entre digo ni viedo, mas quiero que aquellas posseas sin temor: lo qual podras alcançar solo en vna manera, si tu crees que podras biuir sin aquellas bienauenturadamente, p si siempre las acatares como cosas agenas, p ligeras de perder, p el que aquesto faze, no temera de ser pobre: & siempre se terna por contẽto, cõ las riquezas que el tiempo diere. Y el que teme de ser pobre, no a cosa de mal, q̃ pueda en sayar, q̃ no ensaye por no descaer delas riquezas que tiene, & por alcançar mas, segun dize Lucano: Fambre cobdiciosa, & gloria de mesa

Ayuntamiento de Madrid

abastada, aprende con quan poco manjar se pueda conseruar la vida, y quan poca cosa vos demande la natura: mas despues que la cobdicia y el temor de perder las riquezas crescio, la ciudad se perdio.

Lo que quisieres que sea secreto, a ninguno lo digas: ca no podras pedir que otro te tenga secreto, si tu no lo tuuiste a ti mismo. CCCVII.

DIze Salomon en los prouerbios: El q̃ guarda su boca de fablar, guarda su anima: y el que es desordenado en fablar, sentira males y daños. Y en el Ecclesiastico a tu boca faras puerta, y a tus orejas cerraduras, que el loco que calla, sabio es contado. Pues dize el prouerbio: *Que aquello que quisieres que sea secreto, que deues poner puerta y cerradura a tu boca:* a ninguno lo deues dezir que como tu a quien tanto pua lo descubriste, el otro, a quien no va peligro alguno, lo descubrira mas de ligero. E no deues esperar que otro sea mas fiel a ti, que tu fueste a ti mesmo.

El que en los sieruos es cruel, muestra que para ser lo en los otros, no le falleste el querer, mas el poder. CCCVIII.

DIze Seneca en vna epistola a Lucilio: Prouerbialmente se dize q̃ tantos enemigos tiene hombre, quantos sieruos: no es assi verdad, que no son nuestros enemigos, mas nosotros los fazemos. Biue piadosamente cõel sieruo,

Ayuntamiento de Madrid

fieruo, y recibe lo, en tu fabla, y en tu consejo y en tu comer: honrren te, y siruante tus fieruos, no te teman. Segun lo qual todo hombre se ha de auer clementemente y piadoso con los fieruos si quiera, porq̃ son hombres como nos. Y caso q̃ los fieruos sean comprados por nuestros proprios dineros, y segun derecho los podemos castigar templadamente, mas no los podemos matar sin pena. E si nos auemos cruel y desmesuradamente en los castigar, el juez nos puede forçar (segũ dize la ley ceuil) a que los vendamos a quien los tracte mansa y benignamẽte, y conel precio que valieren nos contentara aun que no queramos. Segun lo qual a todo hombre deuemos ser clementes y misericordiosos, que segun dize Tulio enla oracion que fizo por Quinto Ligario: Ninguna cosa es por la qual los hombres mas se acerquẽ a dios, que por dar salud y vida alos hõbres. Pues como los fieruos sean hombres si te has cruelmẽte cõtra ellos, y vsas de tu crueldad por que los tienes en poder, muestras que assi farias a qualquier otro, si el poder tuuiesses, o te bastasse.

El que por esso faze injuria porque puede, presto dexara de fazer pues la faze. cccix.

COmo se dezia enel prouerbio de suso: *Espera que algumo fara, &c.* A quiẽ mata, dios trae, que lo mate: y a quiẽ roba, dios trae quiẽ lo robe: y por la medida que midiere, por essa sera medido, segũ se ponia en enxemplo de Busiris el hostalero, q̃ mataua los huespedes

Ayuntamiento de Madrid

ꝛ vino Hercules ꝛ lo mato. Y esto es lo que quiere dezir: *Que presto dexara de fazer*: pues lo que faze traera dios quien le impida que no lo faga: ꝛ le pene por lo fecho.

Que cosa mas dulce, que tener con quien todas las cosas comuniques? CCCX.

EL Epicureo, segun introduze Tulio, enel primero que compuso del fin delos bienes ꝓ delos males, dezia: Que ninguna cosa mapor para bien biuir se pudo fallar, que la amistança: ninguna cosa mas abundosa, ni mas alegre: que como la soledad ꝛ la vida sin amigos sean llenas de assechanças, la razon misma nos traxo a buscar amigos. Por lo qual Aristotiles enel comienço del octauo delas ethicas, dize que sin amigos ningun hombre dessea biuir: caso que todos los otros bienes tẽga: ꝓ enel Eccleſiastico se escriue: que el leal amigo es fuerte defensa: ꝓ el que le falla, falla gran thesoro. E Seneca enla tercera epistola a Lucilio, muestra la inquisicion ꝛ manera que deuemos tener en buscar amigo, ꝛ como deuemos deliberar ante mucho tiempo si tomaremos a alguno por amigo, o no: ꝛ despues que lo ouieremos deliberado de tomar por amigo, como nos auemos de cometer a el en todo fecho: ꝛ comunicar ꝓ tratar como con nosotros mismos: ꝓ no nos reguardar del en cosa alguna: que viendo el amigo como se reguarda del el otro su amigo, sospecha del, ꝛ da causa el otro a que le engañe, que) como dize Seneca enla

Ayuntamiento de Madrid

enla dicha epistola) muchos mostraron y enseñaron engañar, recelando ser engañados. E conclupe: Si quieres ser amado, ama, y piensa que qual fueres tu a tu amigo, tal sera el a ti. Pone Isocrates eñl libro delas exortaciones, la platica que auemos de tener con nuestros amigos: que es, en su absencia tener siempre memoria dellos: tractar los biẽ: fablar dellos algun bien: loar los en qualquier manera ꝛ lugar en que se acaesciere: que dize que el comienço dela amistança es el loor: el comienço dela enemistança, es el dezir mal: ꝛ delas principales cosas que ay enla ley dela amistãça, es, que aunque digan que tu amigo te falta, que no lo creas de ligero. Onde Valerio escriue, que a Platon dixeron, que Xenocrates su discipulo dezia mal del: ꝛ Platon respondio: No es de creer, que a quien po tãto amo, el no me ame: y como el maldiziente jurasse que era verdad, Platon por no lo auergõçar ni porfiar conel, dixo: Ciertamente nunca Xenocrates dixera esto que dizes contra mi, si el no entendiera que ami cumplia que se dixesse assi aquel mal de mi. Y assi guardo Platon el amigo, ꝛ desecho al maldiziente.

Mas ligero sufriran los hombres de ser desechados, q̃ engañados. CCCXI.

EL engaño, segun dizen los juristas, es vna simulacion encubierta, que los hombres fazen so color de biẽ: ꝛ segun dize Tulio: Ninguna es mayor injusticia, que de aquellos q̃ engañan mostrando se ser buenos hombres.

Ayuntamiento de Madrid

Pues dize el prouerbio, que caso que vn hombre sea apartado ꝛ desechado de alguna cosa, no aura tanto enojo de quien lo desecha ꝛ aparto, como si fingiesse ꝛ mostrasse que lo queria ꝓ despues pensando rescebir aquella cosa, engañosamente lo apartasse della. Y David enel psalmo, vna delas principales cosas que dixo que dios aborrescia, es la varon de sangre ꝓ engañoso. Y enel Ecclesiastico se escriue: que son algunos que falsamente se humillan, ꝓ sus entrañas son llenas de engaño. Y esto es lo que es trabajoso de sufrir ꝓ comportar alos hombres.

Desecha la crueldad: y la yra, que es madre de crueldad. CCCXII.

LA crueldad es contra piedad ꝓ humanidad, ꝛ faze alos hõbres muy aborrecibles en especial alos principes. Onde el emperador Nero enla fabla que auia con Seneca sobre la crueldad de que queria vsar contra los de Roma (segun introduze enla. ix. tragedia) dixo: Que era bien que el vsasse de crueldad, porque fuesse temido. Respondio Seneca, q̃ mucho mejor era que fuesse amado: Replico el emperador, Que el fierro defendia al principe. Replico Seneca, Que mejor lo defendia la fe: ꝛ por tanto Chilon Lacedemonio, q̃ fue vno delos siete sabios de Athenas, preguntado: Que qual deuia ser hombre, cruel o manso: Respondio, que manso, porque los proximos ꝛ los vezinos ꝛ amigos mas lo honren q̃ temã. E esto es lo que dize aqui el prouerbio:

Que

Que deuemos desechar la crueldad, que es contraria de toda piedad ꝛ mansedumbre: q̃ la piedad (como dize el Apostol a Thimoteo) para todos es prouechosa: ꝛ dize el prouerbio: *Que desechen assi mismo la yra, que es madre de la crueldad:* que segun dize Sallustio: Lo que enlas personas priuadas se dize pra, en aquellos q̃ tienen señorio se dize soberuia ꝛ crueldad. Y Tulio difiniendo la pra enel. iiij. delas Tusculanas questiones dize: Que la pra es vn desseo desordenado de penar aquel que enojo p injurio: ꝛ el coraçon aprado ꝛ turbado no se puede refrenar, ni puede reposar enel lugar que quiere. Y por esso dize aqui el prouerbio: *Que la yra es madre de crueldad:* que como dize Seneca enel libro. j. que compuso de pra: La pra esta presta de se boluer en locura: y los prados como locos han se desordenadamente en tomar pena de quien tienen enojo: segun dize sant Augustin enel epitafio que fizo de Prospero obispo: A ninguno su pra parece injusta. E por tanto presto todo hombre se deue apartar de indignacion ꝛ pra, a mansedumbre ꝛ templança.

La memoria delos beneficios, es flaca: delas injurias, firme. CCCXIII.

ARistotiles enel. viij. delas Ethicas mueue question, que qual ama mas al otro, el q̃ faze beneficio, o el que lo recibe: ꝛ determina que el que faze el beneficio, porque el que lo recibe, siẽte se por deudor ꝛ por obligado al otro: ꝛ por no pagar la deuda, ni satisfazer ala obliga-

Ayuntamiento de Madrid

obligacion a que es obligado por el beneficio que recibio, no quiere auer memoria de aquel de quien recibio beneficio. E por tanto dize, que quando alguno que fizo beneficios, o los recibio de otros quiere impetrar o alcançar alguna gracia del: mejor le prouecara a fazer le gracia, trayendo le a memoria los beneficios que rescibio del: ⁊ de como le esta obligado por ellos, ⁊ como es fechura supa, que no en traer a memoria los beneficios que fizo a aquel, de quien espera auer la gracia. Que enel primero caso, como vee q̃ conosce aquel que demanda gracia el beneficio que recibio, por conseruar aquella obligacion a que le esta obligado, ⁊ juntar otra conella, mouer se ha a fazer la gracia que le pden. La memoria delas injurias es tenaz ⁊ firme: porque los hombres no se reposan ni se tienen por contentos delas menguas que recibieron, fasta q̃ venguen la injuria, lo qual es contra toda virtud: que segun dize Tulio en vn libro que compuso delos loores de Cesar: que tanta era su virtud ⁊ grandeza de coraçon, que de todas las cosas auia memoria, saluo delas injurias. E Aristotiles enel. viij. de las Ethicas, entre las otras propiedades que pone del hombre magnanimo ⁊ de gran coraçon, es que desprecie las injurias, ⁊ no aya memoria dellas.

De reyr es, perder ninguno su ynocencia por odio y malquerencia del culpado. CCCXIIII.

Ero

Ayuntamiento de Madrid

Este prouerbio esta declarado enel prouerbio de suso, que comiença: *Quando las maldades aprouechan, &c.* E quiere dezir, que tan fuerte ⁊ constante deue ser cada vno en su pnocencia p virtud, que ninguno por defecto ⁊ culpa de otro puede auer justa escusacion de dexar de vsar virtuosamẽte, ⁊ obrar fuera de virtud. Onde Valerio enel quinto libro dize: que Architas Tarentino era vn hombre de gran fazienda, ⁊ por se dar ala doctrina de Pptagoras encomendo su fazienda a vno, ⁊ ausento se dela tierra para pr al estudio donde se lepa la doctrina de Pptagoras, ⁊ ende estuuo largo tiempo: ⁊ buelto a su tierra visitanto su fazienda, vido como vna heredad tupa estaua perdida por negligencia ⁊ culpa de aquel a quien la encomendo, al qual dixo: Sino que sop aprado contra ti, ⁊ recelo que la pra me faria que te diesse mayor pena dela que meresces, po te penaria continuamente por la negligencia ⁊ culpa tupa. En tal manera q̃ Architas mas quiso dexar sin pena a su seruidor culpado ⁊ negligẽte, q̃ no por la pra q̃ contra el auia, perder su pnocencia ⁊ penar lo demasiadamẽte. E Seneca dize enel.iij. libro de beneficijs: Mas sancta cosa es aprouechar alos malos, por los buenos, que fallecer alos buenos por los malos: lo qual no seria, si odio ⁊ malquerencia del culpado nos fiziera perder nuestra pnocencia p virtud.

Ciertamente a quien muchos temen, muchos teme. CCCXV.

Entre

Ayuntamiento de Madrid

ENtre las otras razones que Tiestes fijo del rey Pelopes dezia a Philistenes su fijo, el qual induzia y rogaua que dexasse el destierro en que estaua, y viniesse a regnar en vno con Atreo su hermano (segun introduze Seneca en la .ij. tragedia) dando causa y razon porque a el era mejor estar en baxo estado que no ser hombre poderoso, dixo: En tanto que fui en estado y señorio, nunca cesse de temer a aquellos que a mi temian: y muchas veges recele, que con el fierro que tenia ceñido a mi lado, me auian de matar. E dize: O q̃ gran bien es no ser temido de ninguno, y dormir en tierra, y comer en seguridad el mãjar que ha de comer, que el venino en oro se beue quiere dezir, que nunca se da ponçoña, ni venino al labrador que beue en tierra, o en madera, mas alos grandes hombres que beuen en oro, y dan gelo aquellos, q̃ a el temen, y a quien el deue temer. Onde Tulio enel libro de amicicia, dize: Que enla vida delos tiranos (q̃ son aquellos que señoreã por fuerça y por temor, mas q̃ por amor) ninguna se ay, ninguna amor, ninguna estable amistãça: todas las cosas son sospechosas, todas las cosas traen solicitud y cupdado: ca dize: Quien amara a aquel aquien teme? ni aquel, de quien cree que es temido? E Boecio enel tercero libro de consolacion: Que los que se cercan de gente de armas temen aquellos aquien con las armas espantan.

Alos reyes peor les va mucho que alos

seruí-

Ayuntamiento de Madrid

seruidores: ca los reyes temẽ a cada vno, los seruidores temen a ciertos. CCCXVI.

AQueste prouerbio se entiẽde de los reyes que quieren ser mas temidos de sus subditos que amados: ⁊ por la crueldad ⁊ desorden supa, su repno se torna en tirania: ⁊ tales como estos, peor les va mucho que alos seruidores. Ca los reyes que quieren señorio por fuerça ⁊ por miedo ꝑ por tirania: necessario es que teman a cada vno delos subditos: ⁊ los subditos no temen si no a ellos mismos, segun dize Seneca enel libro de clemẽcia. Enexemplo natural tenemos qual ha de ser el rey delas abejas, que la natura le fizo sin aguijon. La natura no quiso que fuesse cruel ni vengador de injurias, ni prado: quitole las armas ⁊ su pra dexo la sin cosa que ofendiesse: por que no apan verguença los principes ꝑ los grandes hombres de tomar costumbre de los pequeños animales, ⁊ tal rey como aquel no le va peor que alos subditos: que los subditos lo amaran ꝑ temeran: ꝑ el los honrara ⁊ los defendera. E el que no es a si amado, mas temido, sera peor de sus subditos. Que segun dize Aristotiles enel. v. delas politicas, por las injusticias que enel repno fazen, ⁊ por el temor que los subditos han al principe, ⁊ por el menosprecio que el principe faze alos subditos, pa acaescio que muchos subditos se leuantaron contra sus señores. El señorio de aquestos señores que se señorean por temor ⁊ fuerça, no duran gran tiempo: los

Ayuntamiento de Madrid

los templados son los que duran.

La cosa para que podamos obrar en ella. CCCXVII.

TOdas las cosas segun dize el psalmo son subjetas al hombre, ꝛ son fechas para seruicio del hombre. E segun dize Aristotiles en las politicas: Dios ꝛ la natura no faze cosa de balde. Assi que todas las cosas son criadas para alguna fin, ꝛ para ministerio ꝛ seruicio del hombre. E caso que los hombres no sepan el fin para que las cosas son criadas, ellas mismas muestran como vsemos dellas, ꝛ en ellas segun se prueua por todas las cosas de que vsamos, por sola esperiencia que auemos dellas: ꝛ no sabriamos dar razon natural porque aquella cosa obra aquel effecto, sino sola aquella esperiencia. Segun que los sificos dizen del rupbaruo que purga la colera, ꝛ no sabemos otra razon dello, sino sola la esperiencia.

Gran cosa promete la sabiduria, reduzir te a ti mismo. CCCXVIII.

LA sabiduria es verdadero conocimiento delas cosas por ella criadas: segun que pone Aristotiles enel sexto delas Ethicas. E por esso dize Salomon enlos prouerbios: Que mejor es la sabiduria, que armas para guerrear: mejor es que piedras preciosas: mejor es que oro fino: porq̃ esta nos faze conocer a dios, ꝛ a nos mismos: que conociendo como hombre es çeniza, ꝛ se ha de boluer en ceniza,

ꝛ como

¶ como todas las cosas son subjetas a vanidad(segun dize Salomon enel Ecclesiastes)ninguno sera soberuio, ninguno se emboluera en vicios ¶ pecados: pra antes ala casa del lloro, porque ende se acuerde como ha de morir segun dize Salomon enel Ecclesiastes. Dize Inocecio enel libro que compuso dela vileza dela condicion humana: Que te aprouechan hermano, los deleptes? que te aprouecha vana gloria? que te aprouechā los plazeres? que estas cosas no libran al hombre de muerte, ni le defienden del gusano, que el que antes estaua vn poco glorioso enel palacio, yaze agora muerto enel sepulcro: el que vsaua de deleptes enla camara, es comido agora de gusanos enla tumba. Porque te ensoberuesces gusano ¶ ceniza? para que allegas las riquezas que se han de distribuyr alos pobres: como dezia el propheta. Durmieron su sueño, ¶ los que tuuieron las riquezas no fallaron cosa en sus manos. En conoscimiento de aq̄sto nos faze biuir la sabiduria verdadera: ¶ conoscied̄o aq̄sto, reduziremos a nosotros mismos, que solo curaremos vsar bien ¶ virtuosamente. Onde Valerio enel. iiij. libro induze, que como veniessen los embaxadores delos sabios a Marco Curio, ¶ lo fallassen assentado en vn escaño de madero aun pequeño fuego, comiendo en vn tajador de madero, ouieron en si mesmos firme esperança que le podrian corromper con dones ¶ dadiuas, viendo la pobreza en que estaua: ¶ luego le fizieron traer presentada vna gran quantia

Ayuntamiento de Madrid

de oro, la qual desprecio como si fuera lodo: ꝛ riendo dixo alos mensajeros: Yd, ꝛ dezid los Samnites, que Marco Curio mas quiere ser señor delos ricos, que ser rico: lo qual cosa fazer a Marco Curio la virtud ꝛ conoscimiento de saber que tenia, quanto seria mas loado despreciando las riquezas, q̃ no tomando las. Escriue se assi mismo enel libro delas Cronicas delos philosophos que Agarocles rep de Sicilia era fijo de vn ollero, ꝛ la fortuna lo traxo a ser rep: ꝛ jamas quiso comer ni beuer sino en vasos de tierra, ꝛ preguntado porque lo fazia, que aquello era contra su estado real? respondio: Yo soy rep de Sicilia ꝛ mi padre fue ollero: la fortuna me traxo al rep, mas por la fortuna no quiero yo negar mi naturaleza. Gran bien prometio a este la sabiduria que el ouo, que le reduxo a el mismo, conosciendose quien era, ꝛ cupo era, ꝛ lo que deuia vsar segun toda buena costumbre ꝛ virtud.

Alos virtuosos ingenios, enflaquesce la verguença: y a los pequeños, la osadia los confirma. CCCXIX.

LA verguença segun dize Aristo. en fin del quarto delas ethicas: es vn temor ꝛ recelo de cõfusion. E enel segũdo delos rethoricos dize: Que la verguença ꝛ turbacion cerca de aquellas cosas q̃ parecen, trae confusion del mal, o presente o por venir. E por tanto dize Aristotiles: Que la verguença no es virtud, mas es vna passion que enlos moços es vna

buena

Ayuntamiento de Madrid

buena señal q̃ seran virtuosos, ꝛ no deue ser
en los viejos, que dize q̃ alos moços vergon-
çosos loamos: ꝛ alos viejos reprehendemos:
quiere dezir, que si el moço faze cosa que sea
digna de confusion ꝓ pena, es mala señal ene
llos q̃ no ayan verguença delo que fizieron:
porque se presume que el moço por la poca
edad supa no paro miẽtes, ni supo el mal ꝛ da
ño que fazia ꝛ por no se ver otra vez en se-
mejante verguença que se retraera de pecar.
El viejo segun la esperiencia que ha auido,
ꝓ el largo tiempo que ha biuido, no deue fa-
zer cosa que sea digna de reprehension: ꝛ si
la faze, caso que aya verguença della, por es-
so no auremos mejor esperança del que se e-
mendara: que pues no se emendo fasta en a-
quel tiempo, presume se que assi estara enue-
gecido en su maldad, que jamas se emenda-
ra. Al proposito el virtuoso ingenio, tanto
querra fazer de bien la cosa, que recela de no
la fazer tan bien como deuia, ꝓ es señal de
buena consciẽcia. Segun doctrina de nuestra
saluador, quando alguna cosa fizieremos, por
q̃ no nos vana gloriemos q̃ la fazemos dema
siadamẽte bien, dize q̃ deuemos cõfessar ꝛ de
zir: Sieruos sin prouecho somos. E en tales ca
sos como estos, la verguença no es de vitu-
perar, antes es de loar: porque tanto querra
bien fazer la cosa, que piensa que no pudo
el abastar ala fazer bien. E si mucha verguen-
ça ha demasiadamente, no es dubda si no
que enflaquecera ꝓ fara afloxar la obra que
se turbara enla fazer. E esto no es de loar en

T 2 los

Ayuntamiento de Madrid

los virtuosos ingenios: ⁊ tanto que no aya enello presumpcion de soberuia, mucho aprouecha la osadia en obrar ⁊ fazer alguna cosa. E segun dize Ouidio: A los osados dioses apuda: ⁊ caso que alguno sea de pequeño ingenio, ⁊ no abasta para entender p fazer alguna obra, la osadia que terna enla fazer es bastante de fazer acabar la obra.

Gran cosa es no desraygar los pecadores, mas los pecados. CCCXX.

Dize el Apostol Santiago enla canonica supa: Iuyzio sin misericordia sera fecho a aquel que no ouiere misericordia. Pues si el juez fuesse tan seuero ⁊ tan cruel, que su juyzio no templasse con misericordia enel caso donde la razon lo sufre: serle ha fecho aq̃l por el superior, o por dios juyzio sin misericordia: assi que la intencion ⁊ fin del bueno ⁊ justo juez mas ha de se desrapgar los errores delos subditos, ⁊ atraer los a que viuan biẽ, q̃ no desrapgar ⁊ matar del todo los q̃ vsan mal: que segũ dize Sallustio enel Catilinario: Todas las cosas son de tentar primero, que el perro: ⁊ si se pudiere fazer que se desrapguen dela comunidad los pecados, ⁊ no los pecadores seria grã industria del juez. Lo qual muestra bien la ley ceuil, que dize lo que deue fazer todo gouernador de comunidad, que es hazer buenos cibdadanos: no solamente amenazando los con penas y males si errasen ⁊ pecasen: mas ofresciendo les galardon ⁊ dones, si fueren buenos.

Cosa

Ayuntamiento de Madrid

Cosa de gran clemencia es, antes perdonando corregir los pecados que no juzgar los. CCCXXI.

SEgun dize sant Ysidro: Mala justicia es no querer perdonar a la flaqueza humana, y sigue se no ames condenar, mas emendar: En corregir guarda el rigor en la discussion de la justicia, y ten la misericordia en la difinicion de la sentencia. Pues juzgar los pecados y dar pena por ellos, seria (segun dize sant Ysidro) cruel justicia: y no que los dissimulemos y consintamos en el pecado: mas que los corrijamos y emendemos: no desrayando los pecadores (como de suso se dezia) mas perdonando los pecados. Onde sant Gregorio en el pastoral dize: La justicia mucho esta destemplada sin la misericordia, y la misericordia sin la justicia. E la manera que los governadores deuen tener cerca de los subditos, es tener misericordia y justicia con piedad: en especial contra aquellos que se presume que se emendaran y arrepentiran del mal que han fecho, Ca si fuessen pertinaces en mal obrar, mejor era desrayar los, que no tolerar los.

Algunos son cuyo cuerpo es sin manzilla, y su voluntad esta embuelta en mil formas de pecados. CCCXXII.

PAra ser hombre virtuoso, segun doctrina de Aristo. en su philosofia moral: no solamente se requiere que no obre mal, ni faga

T 5 cosas

Ayuntamiento de Madrid

cosas desaguisadas, mas que no tenga voluntad ni proposito delas fazer: que la virtud no esta sino en tener refrenadas las passiones y apetitos que podria sojuzgar a hombre a obrar mal: y en tener la voluntad reglada segun razon, y inclinada a obrar virtuosamente. Ca puesto que yo fago algũ mal por fuerça, o por ynorancia, no soy de culpar por ello, si no do causa a ello: pues no di consentimiento al pecado, ni oue voluntad de pecar, segun dizẽ los doctores. E si yo oue volũtad de pecar, y pecara si ouiera oportunidad y lugar, caso que actualmente no peque, assi peco mortalmente quasi como si acabara el pecado. Y esto es lo q̃ dezia nuestro saluador en el Euangelio. Que quiẽ vio muger, y cobdicio de pecar con ella, ya la fornico en su coraçon, y assi peco mortalmente. Segun lo qual para ser hombre ynocente y limpio, no solo es necessario que no faga ni obre mal, mas que no aya volũtad ni pieṡe de fazer mal, y no esta el pecado en el pensar mal: q̃ el pẽsar mal no causa en nosotros pecado: porque (segun dizen los theologos) los primeros mouimiẽtos no son en el hombre: porque naturalmẽte quasi la natura nos inclina a pẽsar mal, mas sino solamente pensamos mal, mas nos deleptamos y auemos plazer en lo pensar, y concebimos en nuestra voluntad de lo acabar si pudiesemos, tal pensamiẽto como este manzilla nuestra voluntad, y embuelue la en pecado.

Si en seruicio de bienauenturado y *dero-*

Ayuntamiento de Madrid

deroso hombre biuieres, o se espera la amistança, o la verdad. CCCXXIII

EN aq̃ste prouerbio toma se bienauentura do, no por biẽauenturãça verdadera, mas toma se bienauc̃turado (segun la fabla gruesa del pueblo) por el que dizen rico ꝛ bienan dante. E para entendimiẽto deste prouerbio, es de presuponer lo que Aristotiles dize enel octauo delas ethicas: que la amistança es en vnade tres maneras. Vna amistança es por de leptable, otra por prouecho, otra por honesto. La amistança por delepte dura solamente entre algunos, quanto dura entre ellos el plazer ꝓ el delepte, que vno ha con otro: ꝓ esta amistança se ha solamente con algunos que se mueſtran donosos en fablar, ꝛ se precian dezir cosas que prouoquen alos otros a plazer ꝓ risa: ꝓ esta no puede durar mucho, ꝛ mas entre malos que no entre buenos: ꝓ el que es amigo de otro, enesta amistança no le osara dezir verdad delo q̃ deue fazer, por no cõtristarle: ꝛ si gela dize perder se ha la amistãça: ꝓ sino gela dize, perder se ha la amistad dela verdad. E de tales como aquestos se puede entender bien el prouerbio. Ay otra amistança que es por prouecho: ꝓ esta dura quãto dura el prouecho: ꝓ qual, o qual es amigo, o sieruo, o otro solo por el prouecho que espera del por no lo perder no le osara dezir verdad, delo q̃ ha de fazer: ꝓ si gela dize, perder se ha la amistãça: porq̃ el tal bienauentura do o poderoso hõbre no ha fin ni respecto al

Ayuntamiento de Madrid

guno a bien ꝛ virtud, mas solamente alo que su desordenado desseo lo inclina: ꝓ de tales como aquestos, se entiende lo que escriue Terencio enla primera comedia, que loaua vn sieruo aun moço de quien ende se faze mencion. Y desta tal amistança se entiende este prouerbio. Otra manera de amistança ay que es por honesto: ꝓ esta es solo por respecto de virtud, ꝓ esta es la que mucho dura: porque solamente es entre buenos: ꝓ esta por dezir verdad, no se pierde la amistad, antes no seria amistad si no dixessen la verdad vno a otro, que ꝑa falleceria dela virtud que los junta en su amistança: ꝛ por dezir verdad no se perdera entre ellos la amistança.

Si quisieres ser bienauenturado, piensa primero menospreciar ser menospreciado. CCCXXIIII.

ESte prouerbio esta declarado enel prouerbio de suso, que comiença: *A vno eres bienauenturado, &c.* E como dize Seneca enla epistola a Lucilio: Si si Lelio ꝛ Caton biuierã entre el pueblo, ꝓ trataran ꝛ cõuersaran con el pueblo, ꝛ los mudaran de su bueno ꝛ virtuoso biuir, mas porq̃ despreciarõ el tracto cõel pueblo, ꝛ menospreciaron ser menospreciados q̃ solamente curaron de vsar virtuosamente pudieron ser dichos bienauẽturados.

Si a muchos agradares en tracto de biuir, ati no puedes agradar. cccxxv.

Ayuntamiento de Madrid

LA declaracion deste prouerbio, depende de la declaracion del prouerbio de suso. E segun dize Aristotiles enel octauo delas ethicas: Graue cosa es que los que quieren biuir virtuosamente, agraden ꝛ fagan plazer a muchos. Ca si lo fazen, necessario es q̃ se conformen con la condiciõ delos muchos. E los muchos comunmente (como de suso se dezia) son mas viciosos que virtuosos: ꝛ no pueden agradar a muchos, sino contratando cõ muchos, ꝓ que te des a noticia ꝛ conocimiẽto de muchos, lo qual faze perder a hombre todo reposo, ꝓ abreuia los dias, ꝓ le pone en todo trabajo: biuiendo hombre conoscido de muchos, no puede hombre conoscer a si mismo.

Cuydado busca, quien quiere biuir con innocentes. CCCXXVI.

SEgun dize el propheta Dauid enel psalmo: Conel malo, seras malo: ꝛ conel innocente seras innocente: que no podras hazer buena compañia con ninguno, sino te conformasses conel en sus costumbres. Pues si tu biues con hombres innocentes ꝛ sin culpa, buscas cupdado: porque es por fuerça, que en todo tiempo te estudies como te conformaras cõellos. E no dize aqui el prouerbio, que el q̃ quiere ser virtuoso no busque ꝛ trabaje de biuir con innocentes ꝓ virtuosos, porque aprenda a ser innocente ꝛ virtuoso, mas dize lo que acaescera de fecho al que busca biuir con innocentes ꝓ virtuosos.

Ayuntamiento de Madrid

Loca cosa es temer lo que no se puede escusar. CCCXXVII.

ARistoteles enel .iij. delas ethicas pone, q̃ para ser el hombre, conuiene que temá templadamente los peligros que pueden venir, enel caso que se deuen temer: porque temiendo no se metera enlos peligros locamẽte: ꝛ tomara consejo como se podra saluar dellos. E la razon de aquesto, es porque no es necessaria cosa que hombre se meta enlos peligros, mas si fuesse cosa que no se pudiesse escusar, ꝛ que era necessario que viniessen, loca cosa es temer la muerte, pues por fuerça ha de venir.

Siempre la renzilla se comiençe de otro de ti, la reconciliacion. CCCXXVIII.

VNa delas principales cosas que el apostol Santiago dio por doctrina en su canonica, fue sertardio a pra: dize que nunca se comiẽçe del caso quel otro le prouoque a ella: ꝛ si no se podra escusar honestamente, ꝛ ouiere de reñir alguno cõ otro, no deue ser muy solicito en persistir enla pra, antes deue procurar luego la paz. Porque como dize el apostol: quanto sera possible deuemos procurar de estar cõ todo hombre en paz. E sant Iuan en su canonica: El que quiere mal a su proximo, ꝛ no se reconcilia conel, en tinieblas anda, ꝛ no sabe donde vapa: por quanto las tinieblas escurescieron sus ojos.

Socorre

Ayuntamiento de Madrid

Socorre ala pobreza delos amigos: antes los deues preuenir. CCCXXIX.

DIze Seneca en vna epistola a Lucilio. Ninguno puede biuir bienauenturadamente, q̃ aya respecto solamente assi mesmo. Tã biẽ dize: Que quien todas las cosas quiere reduzir a su prouecho, cõuiene q̃ biua a prouecho de otro: ꝛ assi biuira a prouecho de si mismo. Pues si esto ha de fazer generalmẽte a todos, mas se deue fazer, ꝛ no aguardar que el amigo pobre le demande que lo socorra a su necessidad ꝓ pobreza, antes se adelante el a le socorrer, ꝛ dar delo que tiene. Dize se dos vezes dar este, segun se dize enel prouerbio de suso, que comiença: *Dos vezes da el que ofrece la cosa voluntariosamente, sin que gela demanden.*

En secreto castiga los amigos: en publico loa los. CCCXXX.

SEgun de suso se dezia enel prouerbio que comiença: *Si en seruicio, &c.* Entre los amigos que son por honesto, la amistança no se ha de perder por la verdad, ni la verdad por la amistança: quiere dezir, que el amigo verdadero que es por honesto, si vee que su amigo faze lo que no deue, no dexara delo corregir ꝛ castigar, ꝛ dezir la verdad delo q̃ le parecera: mas enesto ha de auer templãça segũ dize aqui el prouerbio q̃ quãdo vn amigo no fiziere lo q̃ deuiere cõtra el otro, o deue ser castigado, o reprehendido por alguna cosa deshonesta q̃ faga: que no le deue reprehender ni auergon-

Ayuntamiento de Madrid

auergonçar en publico, mas entre si y el. Esta fue la dotrina de nuestro saluador enel Euangelio, donde dize: *Si* tu hermano errare o pecare contra ti: y el, quando por esto no se quisiere castigar ni corregir, entonces corrigelo delante testigos. E si por esto no quisiere, dize que lo digas ala yglesia: quiere dezir, al perlado, o gouernador de aquella tierra: y por esto dize el prouerbio: *Que en publico loemos los amigos.* E segun dize Isocrates enel libro que compuso delas exortaciones: La platica que auemos de tener con nuestros amigos, es esta, que quando fueren absentes, tengamos memoria de fablar algun bien dellos: porque la mayor señal por donde hombre se conoce que es amigo de otro, es, que le loe en absencia supa, y diga bien del.

Si alguno se ensaña y pide pena de otros, a el la demanda de si mismo. CCCXXXI.

ESte prouerbio esta declarado en muchos prouerbios de suso, donde se fabla dela yra: enlos quales se muestran los daños y inconuenientes: que la yra faze al hombre salir de sus sentidos, la yra faze al hombre perder su innocencia: segun que se dezia en especial en el prouerbio de suso que comiença: *De reyr, &c.* Pues dize el prouerbio, que si alguno se ensaña y ha yra y malenconia contra otro, si es tanto ensañado y aprado, pide pena del otro: porque la yra y la saña del otro, le fara exceder y trasspassar la templança dela razon: y fara

sara dar mayor pena que el caso lo demanda. En tal caso, el que se ensaña, que es aprado, el demanda pena de si mismo: y assaz pena le es a el, que por la pra pierde su innocencia, y lo ayan por poco paciente: y que saga contra razon y virtud. Onde Seneca en el quarto libro de pra escriue, que Architas Taretino como vn sieruo supo le ouiesse errado, y se ensañasse contra el, que lo mando desnudar por quãto lo queria açotar: y como alçasse la mano para lo ferir, y conociesse ser aprado cesso de lo açotar. E como vn amigo supo le preguntasse, que porque no auia açotado al sieruo? respondio: No pienso yo que es cosa segura a ningun hombre virtuoso, en tanto que tiene pra, tomar pena de hombre que apa errado.

Cruelmente nos auemos contra los que pecan: y cometemos aquello mismo. CCCXXXII.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso, que comiença: *Todo doctor, &c.* E como dezia Egisto a Clitemnestra muger de Agamemnon (segun introduze Seneca en la viij tragedia) la costumbre de los repes, es lo que cruelmente vengan en los subditos, en si mismos lo toleran y sufren. E esto que dize el prouerbio, es lo que fazen los tiranos y poco virtuosos: que los buenos repes y los buenos juezes, toman la misma penitencia que a los otros dan.

Assi

Ayuntamiento de Madrid

ESTos dos prouerbios estan assaz declarados enlos prouerbios de suso, dõde fabla dela injuria. E como se dize, la embidia es vn venino que se congela enel coraçon del mesquino del embidioso, delos bienes que ve enlos pguales, p tan feo p tan malo es el pecado dela imbidia, que la sacra escritura dize, q por la embidia del diablo, la muerte entro en el mundo. La qual segun dize sant Gregorio enel quinto libro delos morales, tiene solamẽte vn principal remedio, el qual es menospreciar el mundo p todas las cosas que enel son. que como la embidia sea por auer abundancia de bienes temporales, ↄ desplazer dela gloria mundana que el otro tiene, el que menospreçia los bienes temporales ↄ la gloria mundana, necessaria cosa es que no sea embidioso. E si no eres embidioso, necessaria cosa es que seas lleno de bondad (segun dize el prouerbio) ca la embidia no te fara enemigo de otro sin causa, ni te fara cometer maldades nin fechos desaguisados, contra quien no te lo mereſce, como faze el mesquino embidioso, segun dize sant Gregorio enel pastoral: que el embidioso como no puede apartar de su coraçon el venino dela embidia, buelue se a cometer descubiertas maldades.

Son muchos, que mas contienden de palabras q̃ no en fecho: y aquello q̃ despreçian furtan lo secretemente. cccxxxviij

LA razon deste prouerbio, depende delo q̃ es dicho enlos prouerbios de suso, que fa-

blan

blan del embidioso que como el embidioso vee alguna cosa bien apuesta, la malicia le ciega que no la loa en el grado que la deue loar: y trabaja se por la contradezir y ipugnar quãto puede: caso que la tal contradicion no sea verdadera: y de aquello que contradize, secretamente furta lo que puede, para se aprouechar dello donde le cumplira.

El temeroso se llama cauto y discreto: el suzio, templado. CCCXXXIX.

SEgun dize Aristotiles en el segundo delas Ethicas. Los estremos contienden sobre el medio, quiere dezir: que el temeroso en no salir alos peligros osadamente, dize que es fuerte: y el fuerte en salir, que es loco y osado: y el osado en salir osadamente alos peligros, que es fuerte: y porque el fuerte teme lo que se deue temer, y no se dispone a peligro que no deue, dize que es medroso: y assi es en cada vno delos estremos delas otras virtudes. y esto es lo que dize el prouerbio: *Que el temeroso se llama discreto*, q̃ como vee que el fuerte se dispone al peligro q̃ se deue disponer, si ende muere, tiene se el por discreto y por cuerdo porq̃ no se dispuso, y juzga al fuerte por indiscreto. Y esto es lo q̃ dize Seneca: Morire viejo plebeo, a vn q̃ debaxo estado, como yo acabare mis dias no conosciendo guerra ni caualleros algunos. E por tãto el temeroso se llama discreto: porq̃ delos temerosos mas mueren viejos, q̃ delos osados. Assi mismo dize el prouerbio: *Que el suzio, se llama templado:*

V quiere

Ayuntamiento de Madrid

quiere dezir, que el que anda limpio, dize el suzio que es loco y destemplado: a por escusar su suziedad, dize que el tiene el medio de la templança.

Mucho es cosa segura, no temer cosa alguna fuera de dios. CCCXL.

Dize nuestro saluador enel Euangelio: No querades temer alos que matan los cuerpos, mas temed a dios que mata la anima. Cosas ay enlas quales no puede ser hombre forçado, ni le sera justa excusacion q̃ lo fizo por fuerça: como si le dixessen q̃ renegasse la fe, si no q̃ lo mataran: que antes deue consentir dexarse matar, que no renegar la fe: y en otra manera mas temeria alos hombres, que no a dios. Esto incide enla question que mueuen los theologos, quando la verdad es de dexar por el escandalo, dela qual entre las otras cosas dizen, que la verdad dela buena vida, nunca es de dexar por el scandalo. E la razon de aquesto, es lo que dize el prouerbio, porque *Mucho es cosa segura, no temer cosa ninguna fuera de dios*: lo qual no se faria, si la verdad se dexasse por el escandalo.

Ten siempre la templança del fablar y del callar: y si a alguna destas partes te has de inclinar, mas de buena voluntad oyras, que fablaras. CCCXLI.

Dize Caton: Yo pienso que la primera virtud es refrenar la lengua: q̃ aquel es cercano a dios, que sabe callar con razon. Et So-

crates

crates dezia: De auer fablado, me arrepẽti: de callar, nunca me arrepenti, ꝑ dize el prouerbio: *Que si a alguna destas dos partes del callar o del fablar nos ouieremos de inclinar: que de mejor voluntad oyamos que fablemos,* ⁊ la razon de aquesto, es porque por tanto la natura se ouo cõ nos industriosamente, que nos dio dos orejas ⁊ vna lengua: a dar a entender que dos tanto auemos de oꝑr, que fablar.

Quien no sabe callar, no sabe fablar. CCCXLII.

Dize Salomon enlos prouerbios: Quien responde antes que oya, es le contado a verguença ꝑ locura. E la causa de aquesto, es porque en no saber oꝑr, no sabra fablar ni responder. E por tanto Salomon enlos prouerbios dize: Quien guarda su boca de fablar, guarda su anima: ꝑ el que fuere desacordado en fablar, sentira males ꝑ daños: ꝑ el loco si callare, sera auido por sabio. E Santiago Apostol en su canonica, dize: Sea todo hombre ligero para oꝑr, ꝑ tardio para fablar, ꝑ tardio para pra, ⁊ Chilon Lacedemonio, vno delos siete sabios de Athenas, dezia que deuiamos ser señores de nuestra lengua enlos combites, porque no passasse, la medida enel fablar: E Salomon enlos prouerbios dize: Que el loco todo su seso fabla luego: ⁊ el sabio guarda lo para en su tiempo, porque sabe callar: ꝑ quando cumple sabe fablar.

Ayuntamiento de Madrid

Si puede ser no ayas tristeza: el coraçon flaco sea plaça mueſtra. cccxliij.

Dize Salomõ enlos prouerbios: La tristeza enel coraçon del hombre, le faze mucho de caer: p el espiritu triste, seca los huessos. En el Eccleſiastico se escriue: Aparta de ti lexos la tristeza: que a muchos mato la tristeza: ningun prouecho ay enella. E Aristotiles dize enel. ij. delas ethicas: La tristeza faze pasmar y corromper la natura donde esta. E por tanto Isocrates enel li. delas exortaciones, dize A costũbrate de no estar triste, mas cuerdo y discreto: q̃ en acostũbrar te a estar triste seras auido por loco: por acostũbrar te a estar cuerdo y discreto, seras auido po hõbre de buẽ seso.

No digas cosas torpes: ca poco a poco la verguẽça delas cosas se descubre por las palabras. CCCXLIIII.

Dize el Apostol: Las fablas malas y desonestas, corrompen las buenas costumbres. E Salomon enlos prouerbios, que enel mucho fablar siempre se falla locura. E Dauid en el psalmo: El varon parlero, no sea endereçado enla tierra. E la causa de aquesto, es por su verguença se descubre por su fablar. Y en el Eccleſiastico se escriue: Aborecible es el que es desuergonçado en su fablar: p el que mucho parla, daña a su anima.

Aura el fablar effecto, si fablamos honestas cosas. CCCXLV

Salomon

Ayuntamiento de Madrid

SAlomon dize enlos prouerbios, Que la boca del justo, siempre fabla buenas cosas: la boca del malo, malas porq̃ el justo tiene puesto freno a su boca: ꝑ no fabla, si no lo que entiende fazer, ꝛ lo q̃ es razon q̃ apa ꝛ consiga effecto: por tãto no fabla sino buenas ꝑ honestas cosas: el malo ꝑ desenguado, no fabla cosa q̃ deua auer buen fin ꝑ effecto: por tãto no fabla si no malas cosas. E si el bueno promete ꝑ fabla alguna cosa que sea desonesta, el no deue querer ni querra q̃ apa ni cõsiga el effecto (segun dize sant Augustin) enlos males q̃ se prometen fazer, rõpe la fe: ꝑ enel desonesto voto muda el acuerdo. Quiere dezir, quãdo prometieres de fazer algũ mal, quebrãta ꝑ rõpe la fe, ꝛ no lo cumplas. E quãdo fizieres voto q̃ sea cõtra honestidad, muda el acuerdo, ꝛ no fagas cosa delo q̃ acordaste: que mas peca do aurias en cõplir el voto, q̃ en dexar de cõplirlo. E segun dize vna ley ciuil: Si algun hõbre toma iuramento de alguna muger, q̃ esta va a pecar publicamente por cierto tiẽpo, dize q̃ la muger no deue complir el tal juramẽto: q̃ el trasspassar delos tales juramentos mas a dios plaze que el complimiento dellos.

Mas es de sufrir el que manda morir, que el que manda mal biuir. cccxlvj.

SEgun se dize enel prouerbio de suso, q̃ comiença: *Mucho es cosa segura, &c.* ꝑ dize lo el Euangelio: No auemos de temer los que matã los cuerpos, mas solamente auemos de temer a dios: q̃ si por su seruicio sabemos morir,

Ayuntamiento de Madrid

rir, antes que sufrir mal biuir, nos dara perdurable vida para la anima, por lo q̃l todos los martires antes quisieron morir, q̃ no biuir mal, ni fazer cosa en q̃ ofendiessen a dios.

Mas tolerable pena es no poder biuir, que no saber biuir. CCCXLVII.

LAs cosas que son segun disposicion de natura, no son ni deuẽ ser malas de sufrir, ni de tolerar: porque la necessidad nos fazesuerça a que nos sojuzguemos a ellas. Onde Aristo. enel. iij. delas ethicas dize, que por las cosas naturales no somos de loar ni de vituperar: ca quien es el que vitupera ꝛ maltrata aquel que nacio ciego? mas deuemos vituperar ꝛ maltratar a aquel, que por su negligẽcia ꝛ desordenança de comer ꝛ beuer se fizo ciego. Segun lo qual, no poder biuir no es pena, mas es natura, segun dize Seneca, enlos libros de los remedios dela fortuna: q̃ la muerte natural, es que no pena: ꝛ la muerte no es otra cosa sino no poder biuir, ꝓ no saber biuir es falta ꝛ defecto del hõbre, porque en su mano esta de ser bueno o malo: segun que dezia de suso enel prouerbio que comiença *Todo pecado es acçion, &c.* Pues bien dize el prouerbio: *q̃ menos mal y menos tacha es y mas tolerable pena es morir, que es no poder biuir: que no saber biuir:* porque esto es por gran mengua ꝛ negligencia ꝓ pereza de no aprender bien biuir.

Tal diligencia pon en ganar amigos, que no comiences a amar a quien dej

pues

Ayuntamiento de Madrid

pues puedes abores̃cer. *cccxlviij.*

SEgun de suso dezia enel prouerbio que comiença: *Que cosa mas dulce, &c.* gran diligencia auemos de poner para recebir a alguno por amigo, que como dize Seneca enla.iij̃.epistola: Todas las cosas delibera de primero: quiere dezir: piensa primero si te conuerna tomar lo por amigo, o no. E que no fagas, como dize que fazen algunos contra la doctrina de Theofrasto: que despues que amaron algunos deliberauan dellos, si les complia tener los por amigos o no: p no amaron despues que ouieron deliberado: E siguese: Piẽsa por largo tiempo si te conuerna recebir a alguno por amigo: p como deliberares delo recebir, comete te a el con todo pecho, p tan osadamẽte habla conel como cõtigo: q fazien do aquesto pornas deuida diligencia en ganar muchos amigos: por manera que no comiences a amar a quien despues puedas abor resc̃er: Y primeramente deues fazer a ti bueno, q q̃ despues buscaras otro semejante q̃ tu (segũ de suso se dezia enel dicho prouerbio) caso q̃ seã tres maneras de amistãça, por delep te, por ,puecho, por honesto. La verdadera amistãça es solamente aq̃lla, q̃ es por honesto: porq̃ esta es por respecto de verdad: p esta es la q̃ dura siẽpre, p q̃da p perseuera enlos trabajos q tribulaciones. Y esto es lo q̃ dize Salomõ enlos prouerbios: El leal amigo es defensa fuerte, q el q̃ lo falla gran tesoro. Pues para auer esta amistãça cumple q̃ tu primeramẽte

Ayuntamiento de Madrid

te fagas bueno ꝛ virtuoso, ꝛ despues buscaras otro semejãte que tu: que no podras buscar tu hombre virtuoso por honesto, si tu primeramente no eres virtuoso.

Ninguna cosa es mas fea, que fazer guerra a aquel con quien familiarmente ayas biuido. CCCXLIX.

SEgun de suso se dezia: *Ningun crimen mas feo, ni hombre de mas de nuesto se puede dezir, que no honrar y dezir a alguno que es ingrato y desagradecido.* Pues si tu comiste pan de alguno, ꝛ fueste su familiar, ninguna cosa sera mas fea ni se podra dezir contra ti, que dezir te, q̃ fazias guerra desconosciẽdo el pan q̃ auias comido a aquel, con quien familiarmente auias biuido. E por tanto la ley ceuil disputo, que en los crimines publicos que pueden ser acusados por cada vno del pueblo, el liberto que es el que fue sieruo de alguno, y despues lo fizo libre, no puede acusar a su patron: ni el seruidor puede acusar a aquel con quien biuio, saluo en crimen lesę maiestatis. E la razon, porque en aquesto crimen los pueden acusar, mas q̃ en otro: es porq̃ como dizẽ los doctores: Mas obligados somos a la tierra dõde somos naturales, contra la qual, ꝛ contra el rey, que es señor della, se comete crimen lesę maiestatis, que no al padre q̃ nos engendro. Tanto que mueuẽ los doctores question, q̃ si el padre haze guerra cõtra la tierra dõde somos naturales, a quien apudaremos primero, a la tierra, o al padre: E determinan que a la tierra: ꝛ por defender

fender y librar nuestro rey ꝛ nuestra tierra, podamos justamente offender ꝛ matar a nuestro padre. E por esto dixo la ley ceuil: Que en crimen lesæ maiestatis, el liberto puede acusar al patron y el seruidor, al señor: enlos otros no lo puede acusar, saluo prosiguiendo la injuria supa p delos supos: y esto no es fazer guerra, mas defender su honrra ꝛ vida: lo qual es permisso y licito contra todo hombre: y enlos otros casos no pueden acusar las sobredichas personas: porque en acusando farian guerra ceuil: ꝛ serian auidos por ingratos ꝛ desagradescidos: y delas mayores virtudes que se pueden dezir de qualquier hombre, es que digan del que es constante y firme en seruicio de su señor, y que nunca se reconcilio conel enemigo del señor. Onde Valerio enel tercero libro escriue, que vn capitan de Octauiano auia fecho guerra cruel a Antonio: el qual fue vn dia preso dela gente de Antonio, ꝛ lleuado a el, ꝛ como Antonio le vido, preguntole que le parescia que deuia mandar ꝛ ordenar del? Respondio el capitan: Manda me matar: que ni por beneficio dela vida, ni por tormẽto dela muerte, tu me puedes traer que yo dexe de ser cauallero de Cesar, y comience de ser tuyo. Quanto fue este capitã firme en menospreciar la vida por seruicio de su señor, y por no se juntar a enemigo de su señor: ꝛ por no auer de fazer guerra a aquel con quien familiarmente auia biuido, tanto Antonio le dio mas la vida por ver su virtud.

Ayuntamiento de Madrid

A penas passa ninguno en bien, sino por mal. CCCL.

COmo dize el Apostol, por muchas tribulaciones p angustias nos conuiene passar para alcançar el repno de dios. E Dauid enel psalmo, dize a dios: Prueua me señor, p tienta me, quema mis renes, p sabe mi coraçō. Pues no puede a ninguno prouar dios para quanto es, sino es (como dize el Apostol) passando por muchas tribulaciones p angustias. E por esso dize Dauid enel psalmo. Assi como oro enel forno me prouaste. Como no se podria mundificar ni alimpiar el oro fino se pusiese enel fuego, assi no puede ninguno passar en bien, si primero no passa por el fuego delos males p trabajos: ca beuiendo hombre ꝛ comiendo, ꝛ auiendo muchos plazeres ꝛ gasajos, no se alcança la gloria de dios. Como dize sant Ieronymo en vna epistola: Graue cosa seria fartar aqui enla tierra el vientre, p en el cielo la voluntad. Pues conuiene para fartar enel cielo la voluntad, que padezcamos aca fambre, ꝛ trabajos, p otros males: p assi passaremos en bien por mal.

Quieres que todos te conozcan? trabaja primero porque a ninguno conozcas. CCCLI.

ENtre las otras cosas que Lucilio pregunto a Seneca fue: Que qual era la cosa que a el paresçia que mas principalmente el deuia fazer para ser virtuoso? E Seneca le respōdio

por

por vna epistola, que lo que principalmente deuia fazer, era fuyr y apartarse del pueblo, q̃ dize que ninguno se puede cometer a contratar con el pueblo seguramente sin lision de su conscientia: y que jamas le acaescio salir ala plaça, que no perdiesse alguna delas costumbres con que salia de casa, que algunos de aquellos con quiẽ trataua, o le imprimia algũ vicio de q̃ se auia apartado, o le loaua algun vicio que el no sabia, o le turbaua algunas virtudes que tenia habituadas en su anima: y dize: Enemiga es la cõuersacion delos muchos. E figuese, como vn dia salio ala plaça, viendo el dinero que los cambiadores tenian, ouo cobdicia dello y assi fue fecho auariento: viẽdo las mugeres fermosas, y cobdiciando las fue fecho luxurioso. Dize q̃ por acaescimiẽto vino a vn lugar donde se cõbatian dos desarmadas con espadas enlas manos, por manera que dando vno a otro golpe, no pudiesse salir sin ferida y sangre, desseando en su voluntad quando el vno alçaua la mano para ferir al otro, q̃ el golpe no saliesse vazio de ferida, dize q̃ se fizo omicida inhumano y cruel. Todos estos inconueniẽtes se figuẽ, mas de auer conuersaciõ y trato cõ muchos: ninguno delos quales inconuenientes se figuierã, si ouiera estado en su casa, y apartado dela gente.

Quieres auer gran honra? dar te he grã señorio: señorea a ti mismo. CCCLII.

SEgun dize Aristotiles enel primero delas Ethicas: Todos los hombres son naturalmente

ralmente inclinados a cobdiciar honor: p desseā ser acatados p honrrados delos otros, porque la honrra es vna reuerēcia que se da en señal de virtud. E por esso dize el prouerbio: *Quieres auer honrra?* la qual naturalmente los hombres cobdician? *Dar te he gran señorio*, el qual es que *señorees a ti mismo*. Quiere dezir, que el apetito sensitiuo tupo, p todas tus virtudes animales sean subjetas ala razon: p fagā lo que la razon mādare: lo qual si fazes, de necessario seras virtuoso: ꝛ siendo virtuoso merescera verdaderamente la honrra.

Paresceras malo si perdonas alos malos: y si ya dexaste de ser malo, porq̄ escusas q̄ otros se emienden? CCCLIII.

ESte prouerbio parece contrariar alos prouerbios de suso, que comiençan: *Buena cosa es perdonar, &c.* E grand cosa es desrapgar los pecados: enlos quales se dize, que deuemos perdonar a quien peco contra nos: ꝛ q̄ deuemos antes desrapgar los pecados, q̄ no los pecadores: ꝛ que faziendo esto, que vsaremos de virtud. E este prouerbio dize, que parecemos malos si perdonamos alos malos: ꝛ assi parece contrariar vnos a otros: la qual contrariedad se quita, entendiendo este prouerbio ꝛ los otros sanamente enesta manera, que las personas priuadas que son ofendidas para tener limpia su cōsciencia, no pueden tener rencor ni enojo contra la persona que los ofendio, ꝛ no erraran, antes auran merito por ello, si no solamente no tienē ren

cor,

Ayuntamiento de Madrid

cor, mas perdonan la ofensa ꝛ la injuria. Como ya se falla de muchos sanctos, que lo fizieron, ꝛ aun rogaron a dios por aquellos que los persiguian, ꝛ fazian mal: mas no son obligados segun la buena conscientia a fazer aqueſto, ꝛ sin incurrrir en pecado mortal pueden perseguir ꝛ demandar sus injurias en juyzio. E aun dizen los theologos que deuen perseguir las injurias en juyzio, si los injuriadores perseueraſſen en su mal fazer, por el escandalo ꝛ daño que de aqueſto se seguiria ala cosa publica: que viendo el malo como no es penado por su maldad, cõtinuara el a fazer mas mal, ꝛ tomaran otros enxemplo delo fazer, ꝛ eneſte caſo se puede bien entender el prouerbio. Puede se entender assi misſmo, enlos juezes ꝛ gouernadores de las comunidades, que tales como aqueſtos no pueden ni deuẽ perdonar los malos, antes deuen executar enellos las cosas que las leyes ponen, ꝛ lo que el juez puede fazer no perdonar al q̃ erro: mas auido reſpecto ꝛ conſideracion por lo qual no quiſo fazer tanto mal quanto se fizo, o algunos muchos seruicios que auia fecho al rey o ala republica: ꝛ que se espera del que se emendara, puede mudar graue pena en menor pena. E ſi del todo el juez perdona el maleficio, no le penando: faria del pleyto ageno ſuyo: ꝛ assi como malo lo penarian.

El pecado que primero fue conſentimiẽto, agora ya es muerte. CCCLIIII.

Segun

Ayuntamiento de Madrid

SEgun de suso se dezia: Naturalmente somos inclinados a pensar mal, y hazer mal por la desobediencia dela carne al espiritu. Esta inclinacion por ser natural, no causa en nos pecado: pero esto es lo que comunmente se dezia: que los primeros mouimientos q̃ auemos para pecar, no son en nuestro poderio, mas segun dizen los theologos, si no solamente pensar pecar: mas si me tarde algun tanto eneste pensamiento, esta tardança causo pecado venial. E si me tarde mucho enel pensar, y me delepte pensando por manera que si ouiera oportunidad para acabar el pecado lo acabara: peque mortalmente. E esto dize el Euãgelio: Quien vio muger para la cobdiciar, ya fornico en su coraçon porque la vio: y penso de pecar conella y se tardo en este pensamiento, y se delepto enel pensar, y lo acabara si pudiera: tanto peco como si actualmente lo acabara. Esto es lo que dize el prouerbio: *Quel pecado primero fue consentimiento*: que penso de pecar, y se tardo eneste pensamiento: y si despues se delepto eñl, *ya este pecado es muerte* porque deleptandose peco mortalmente, lo qual causa muerte.

La prouechosa doctrina, faze buenas costumbres: onde la buena costumbre deue sacudir lo q̃ la mala imprimio. CCCLV

GRan question fue entre los philosophos, segun escriue Aristo. enel. ij. delas Eticas, si las virtudes y los vicios estauã enlos hombres por costumbre, o por natura. Aristoteles deter-

Ayuntamiento de Madrid

determina por muchas razones que ninguno nasce virtuoso: ⁊ q̃ en nuestro poder esta de acostumbrar nos a ser virtuosos, o a ser viciosos. Verdad es segun dize Aristot. q̃ auido respecto ala constellacion delos cuerpos de arriba, o ala disposiciõ dela materia, algunos hombres se inclinan mas a vna virtud, que otros: ⁊ algunos se inclinã mas aun vicio, que otros: mas esta inclinacion no nos puede forçar ni necessitar, aque obremos ⁊ fagamos las cosas aque nos inclinan: ni nos puedẽ priuar de nuestro libre aluedrio, para que el q̃ es inclinado a virtud no se acostumbre a vicios, ⁊ vse segun ellos, ⁊ sea vicioso. E para q̃ el que es inclinado a vicios, no se acostũbre a virtudes ⁊ sea virtuoso. E por esso dixo Ptolomeo en el centiloquio, que el hombre sabio ⁊ discreto sera señor delas estrellas: porque aun que las estrellas inclinen a algun hõbre a ser malo, el hombre sabio vsando bien, faziendo lo que segun virtud deue fazer, perdera la mala inclinacion aque las estrellas inclinauan, ⁊ se fara virtuoso. E por esso dize, Que sera señor delas estrellas: ⁊ por tanto dize el prouerbio: *Que la prouechosa doctrina, faze buenas costumbres:* que segun dize Aristotiles enel segundo delas Ethicas: Para esso aprendemos la philosophia moral, no para que sepamos, mas para que fagamos ⁊ obremos virtuosamente, segun las doctrinas ⁊ reglas que en enella se traen: ⁊ caso que vn hombre se aya acostumbrado a vicios ⁊ pecados, tornando a vsar bien, la buena costumbre

Ayuntamiento de Madrid

stumbre sacudira lo que la mala imprimio que la costumbre todo puede fazer, y tiene tantas fuerças como la natura. Onde Tulio en el.ij.libro delas Tusculanas questiones dize: La costumbre delos trabajos, faze ligero el sufrir delos dolores. La costumbre nos muestra como auemos de sufrir el trabajo, como auemos de menospreciar las llagas: gran fuerça es la dela costumbre.

Varonilmente sufre lo que la necessidad trae. El dolor con paciencia se vence. CCCLVI.

ENtre las otras dotrinas que Seneca dio a Lucilio, fue esta principalmente que menospreciasse el dolor dela muerte, ⁊ lo sufriesse con paciencia varonilmente: ⁊ dezia, Paramientes, q̃ algunas cosas ap, q̃ mientra mas miedo traen menos son de temer: que ninguno es grande mal: si es postrimero: ⁊ siguele. Viene ati la muerte, seria de temer si contigo pudiesse estar: necessaria cosa es, o que no vẽga, o que luego como viene, se passe: ⁊ dize. Diras tu, Graue cosa es atraer a su coraçon hombre a menospreciar la muerte, ⁊ sufrir su dolor varonilmente, responde: No pares mientes como el dolor dela muerte es menospreciado por pequeñas causas: Vno se enforco ante las puertas de su amiga: otro se del peño del tejado, porq̃ no opesse su señor querella conel: otro fuya, ⁊ porque no lo traxesse, metiose vn cuchillo por las entrañas: no piensas que podra fazer la virtud, lo que mucho

Ayuntamiento de Madrid

cho temor fizo: Menospreciar el dolor dela muerte la virtud dela paciencia lo deue fazer sufrir varonilmente: pues q̃ la necessidad lo trae. Segũ se lee delos apostoles ꝛ delos martyres q̃ yuan alegres a recebir tormẽtos por la fe: ꝛ assi fazian dela necessidad virtud.

Tus fuerças sienten tus amigos con beneficios: tus enemigos cõ injurias. cccl.vij.

Dize Tulio enel libro de amicicia: Confirmase el amor por el beneficio recibido. E sant Gregorio, Que la prueua del amor es la honrra. E esto es lo que dize: *Que tus fuerças, deuen sentir tus amigos con beneficios,* faziendoles bien ꝛ grácia: ꝛ no siẽdoles cargoso ni enoioso: ꝛ dize: *Que los enemigos deuẽ sentir tus fuerças con injurias.* Este prouerbio no tiene del todo verdad quanto a esta parte, segun theologia ni philosophia: que segun nuestro saluador nos mãda enel Euangelio: Denemos amar a nuestros enemigos, p fazer biẽ a aq̃llos q̃ nos quieren mal, ꝛ no injuriar los, como dize el prouerbio. Ni assi mismo segun philosophia deuemos injuriar nuestros enemigos, q̃ segũ dize Aristo. enel. iiij. delas ethicas: El magnanimo, q̃ es el virtuoso ꝛ de gran coraçon, desprecia las injurias que le son fechas, ꝛ no ha memoria dellas: antes procura a sus enemigos recõciliar los, assi con beneficios que no enojando los cõ injurias. Onde Valerio enel iij. libro pone q̃ Marco Ciceron auiendo sido desterrado dela cibdad por Aulo Gabinio, al tiempo que era cõsul, defendio a dicho Aulo

Ayuntamiento de Madrid

Gabinio con grã estudio ꝛ diligencia de cier
tas acusaciones de que era acusado: ꝛ a Pu
blio Vatinio que fue siempre contrario supo,
dize que lo defendio de dos grandes crimi
nes de que era acusado, ꝛ conclupe Valerio.
Con mas loor se vencen las injurias por be
neficios, q̃ injuriãdo: delo qual se sigue q̃ esto
q̃ dize aqui el prouerbio: *Que tus enemigos deuã*
sentir tus fuerças, con injuria, se entendera solo en
el caso que dizẽ los theologos, quando no te
dexan biuir reposadamente: que en tal caso
bien podemos fazer mal a nuestros enemi
gos: no por les fazer mal, mas porque nos de
xen biuir quieta ꝛ reposadamente.

La vida del hombre es breue, por tanto d
immortandad la honesta muerte. ccclvij

Dize Iob: El hombre nascido dela muger
biue breue tiempo lleno de muchas mi
serias ꝓ trabajos. El qual es assi como la flor q̃
sale de mañana, ꝛ luego se seca, ꝛ fue assi co
mo sombra, ꝛ nunca esta en vn estado: ꝛ por
esso dize: *Que la vida del hombre es breue*: ꝛ dize
Que es immortandad la honesta muerte. Onde Tu
lio enla oracion que fizo por Marco Marce
lo dize: No es de dezir aquesta vida, cuya vida
se contiene enel cuerpo ꝛ en la anima: aque
lla se dize verdaderamẽte vida, q̃ dura en me
moria de todos los siglos, la qual los successo
res honraran: la qual la misma eternidad de
fendera para siempre. E Isocrates dize enel li
bro delas exortaciones: El morir, la fortuna
lo publico por ley a todos los hõbres: el bue
no ꝛ

Ayuntamiento de Madrid

nó ꝛ honesto morir, la natura lo dio alos virtuosos. E la lep ciuil dize, que aquellos que murieron por bien dela republica, para siempre se creen biuir en gloria: ꝛ assi su honesta muerte se torno immortandad.

Buen varon es el que su coraçon ha traydo, no solo a no querer pecar, mas a no poder. CCCLIX.

SEgun de suso se dezia enel prouerbio: *La prouechosa doctrina, &c.* La bondad ꝛ las virtudes solamente las ganamos por costũbre ꝛ vso en exercicio en virtud. E fue gran question entre los philosophos, si vn hombre se podia acostumbrar assi a vsar en virtud, que no solo no quisiesse pecar, mas q̃ no pudiesse. E Socrates ꝛ Platon, ꝛ otros philosophos llamados Stopcos, dela opiniõ delos quales fue Seneca: quisierõ tener ꝛ afirmar, q̃ en tãta perfecion de virtud podia biuir alguno, q̃ aunq̃ quisiesse pecar no podiesse. Lo qual repruena Aristo, enel primero delas ethicas, dõde dize: Que alguno bien podra biuir en tãta perfeciõ de virtud, q̃ estara siẽpre inclinado a biuir ꝛ vsar virtuosamente: al q̃l la prosperidad no enloquescera mucho, ni la aduersidad p trabajos le farã de ligero caer de su estado: mas dize: Que el tal como este, sera tetragono, q̃ es cuerpo de seys pies, fecho a manera de a-brojo, q̃ como quier q̃ le eche siẽpre cae leuãtado. E assi el virtuoso, con qualquier tiẽpo q̃ le vẽga, siẽpre caera de pies: ꝛ no descaera de su virtud. Pone enxẽplo enel buẽ çapatero, q̃

Ayuntamiento de Madrid

de qualquier cuero que le dieren, fara mejo-
res çapatos, que otro: aunque mejores los fa
ra del cuero delgado, que no del cuero grue
ſo. E aſſi el virtuoſo, de todo tiẽpo vſara bien
aſſi del bueno como del malo, aunq̃ mas ſue
tamente vſara de virtud en buẽ tiempo, que
enel malo: mas enel malo, tambien dize que
vſara de virtud. E eſto dize que es verdad, ſa
uo ſi los males fueren tan grandes, que de
todo le fagan deſechar de ſu eſtado ꝛ virtud
que dize q̃ qual hombre ap virtuoſo, que pa
deciesſe los infortunios ꝛ trabajos que pade
cio el rey Priamo? ꝛ por mucho virtuoſo
fueſſe, no le fiziesſe malauenturado? Ninguno
ſeria que lo contrario oſaſſe dezir: ſegun lo
qual ſi Priamo fuera tanto acoſtumbrado
virtud, que ouiera atrapdo ſu coraçon a no
querer pecar, por mucho bueno que fuera,
biuiera deſpues de padeſcidos tantos infort
nios ꝛ daños ꝛ males, graue coſa fuera q̃ no
pecara, ſegun lo qual el prouerbio no ſe pue
de entẽder (ſegun que dize Ariſto.) mas aura
lugar ſegun la opinion de Socrates ꝛ Platon.
Los quales tuuieron, que el buen varon po-
dria en tal manera atraer ſu coraçon, aque no
ſolamente quiſieſſe pecar, mas que no pu-
dieſſe: ſegun dize el prouerbio.

Por ſacar el oro, primero cauamos la
tierra: y auemos pereza de eſcudriñar
y alimpiar el pecho, por alcançar el po
ſtrimero bien. CCCLX.

Boe-

Ayuntamiento de Madrid

BOecio dize enel.ij.libro de cõsolacion: El que quisiere sembrar el buen campo alimpie lo primero delas espinas. Assi el q̃ quiere tener limpio el pecho, para alcançar el postrimero bien, conuiene que lo alimpie delos vicios ꝛ pecados primero: ꝛ lo mundifique ꝛ alimpie sufriendo tentaciones ꝛ trabajos por seruicio de dios. E por tanto si se vee padescer trabajos ꝛ angustias, no se deue turbar en su voluntad, mas loe la justicia de dios, ꝛ crea que padece con razon ꝛ espere en su misericordia, ꝛ abaxe se delante dios ꝛ delos hombres: ꝛ no aya pereza de escudriñar su pecho, si cometio algunos errores contra dios: ꝛ caso que no los aya cometido, para alcançar el postrimero bien, ꝛ tener limpio el pecho, cõuiene que no solo aya paciencia con las tentaciones ꝛ trabajos, mas que loe a dios, porque las quiere dar por nos alimpiar, ꝛ fazer dignos del repno de dios, que como dize sant Gregorio enel.ij. libro delos morales: Quando en aquesta vida padescemos lo que no queremos, necessaria cosa es que pensemos, que dios (acerca del qual ninguna cosa injusta puede estar) no permite ni da lugar que padezcamos contra razon. Si sabemos que a dios no plaze sino las cosas justas, ꝓ no podemos, padescer si no lo que a dios plaze, necessaria cosa es que los trabajos que padescemos, que los padezcamos justamẽte. Assi que como no podemos gozar del oro que esta debaxo de tierra, si no sudamos ꝛ trabajamos en lo cauar: assi no podemos alcançar el postrimero

Ayuntamiento de Madrid

strimero bien, si con diligencia ꝛ sin pereza alguna no escudriñamos nuestra conscien-cia, para apartar de nos todos vicios ꝛ peca-dos, para tener limpio nuestro pecho, exer-citando nos en todos los actos de virtud. E esto es lo que preguntado el dios Apolo, por que Socrates fue auido por el mas sabio de-los hombres de su tiempo, Respondio: Que solamente porque dixo entre todas las otras cosas que sabio ꝛ escriuio, lo siguiente: Con-uiene que los pechos delos hombres sean a-bierto ꝛ feneſtrados, porque no tengan en-cubiertos sesos, mas descubiertos para con-templar ꝛ considerar. Teniendo hombre el pecho abierto ꝛ feneſtrado, tiene lo limpio de toda mãçilla ꝛ pecado: ꝛ podria sin impe-dimiento ni embargo alguno contemplar en dios, ꝛ alcançar el postrimero bien, que es la bienauenturança. La qual segũ Boecio es vn estado donde estan juntos todos los bienes. E el propheta Ysapas dize: Que ni el ojo vio, ni la oreja opo, los bienes que dios aparejo a aquellos que lo aman ꝛ lo siruen: ꝛ aquestos son el postrimero bien. Al qual co-mo dize Boecio enel tercero libro de consolacion: to-dos los hombres con natural desseo desseam.

FIN DELOS PROVERBIOS DE SENECA.

Ayuntamiento de Madrid

Prouerbios de don Iñigo Lopez de Mendoça, Marques de Santillana:

Glosados por el doctor Pedro Diaz de Toledo.

Ayuntamiento de Madrid

INtroduction del marques de Santillana don Yñigo Lopez de Mendoça, al Comendador loquio de sus prouerbios y castigos, que hizo por mandado y ruego de nuestro señor, el rey don Iuan de esclarecida memoria: para el señor Principe de Castilla don Enrrique su fijo, sucessor en su reyno. Enlos quales prouerbios, o en algunos dellos el dicho marques puso algunas glosas y declaraciones de donde procedian: y despues por mandamiento y ruego del dicho señor rey don Iuan, el doctor Pero Diaz de Toledo, hizo otro prologo: segun que adelante se hara mencion. Y como quier que los ya dichos prouerbios y castigos vuiessen hecho por mandado del dicho señor principe su hijo, segun la doctrina de semejantes prouerbios, que el sabio Caton hizo y dexo a su hijo, se entienden ser dados por qualquier padre a su hijo: o maestro a su discipulo: y en general a todos los que enellos leyeren para se auisar, y tomar exemplo, y castigo y doctrina dellos, para saber bien regir y gouernar: assi enlo temporal, como enlo spiritual: porque las virtudes traen el hombre a perfection y buena vida, y despues a buen fin y saluacion de su anima.

El

Ayuntamiento de Madrid

El Marques.

Sereníssimo, y bienauenturado Principe: Dize el philosopho de aquellos que saben, en su primero capitulo delas Eticas: Toda arte o doctrina, y deliberacion, es fin de alguna cosa: El qual texto pẽse traher a vuestra memoria, por mostrar y notificar a vuestra Alteza, las presentes moralidades y versos de doctrina dirigidas y dedicadas, a que fin y causa ayan seydo. Como algunas vezes por el muy poderoso, illustre, magnifico, y muy virtuoso rey don Iuan de Castilla el segundo, padre vuestro, me fuesse mandado que los acabasse: y de parte suya, a vuestra excelencia presentasse: y aun esto no es negado por ellos, como toda via su doctrina y castigo sea assi como hablando padre con hijo, y de auerlo assi hecho Salomon manifesto, parece enel libro suyo delos prouerbios. La intencion del qual me plugo seguir, y quise que assi fuesso, por quanto si los buenos consejos y amonestamientos se deuen comunicar alos proximos, mucho mas

Ayuntamiento de Madrid

alos hijos. E assi mesmo porq̃ el hijo antes deue recebir el consejo del padre, que ninguno otro. E por quãto esta pequeñuela obra (como pienso) contiene en si algunos prouechosos metros acõpañados de buenos enxemplos: delos quales no dudo que vuestra excellencia de alto ingenio no carezca, pero dudando que por ventura algunos dellos vos fuessen ignotos, como seã scriptos en muchos y diuersos libros, y la terneza de vuestra edad no aya dado tanto lugar al estudio de aq̃llos, pense hazer algunas breues glosas o comentos, señalando vos los dichos libros, y aun capitulos. Porque assi como dixo Leonardo de Arecio, en vna epistola suya al muy magnifico ya dicho señor rey, enla qual le recuenta los muy altos y grandes hechos de los emperadores de Roma, naturales de vuestra España, diziendo le, que los traya a memoria, porq̃ si a su Alteza eran conoscidos, le queria complazer: y si ignotos aquellos, por exemplo dellos y alteza de virtudes y desseo de muy grandes cosas, lo amonestassen. Por ventura illustre y bien-

auentu-

Ayuntamiento de Madrid

auenturado Principe, algunos podrian ser delante dela vuestra excelencia ala proposicion de aquestos versos, que pudiessen dezir, o dixessen, que basta solamente al principe, o cauallero entender y regir bien sus tierras, y q̃ndo al caso verna a defender las: o por gloria suya conquerir y ganar otras, y ser las tales cosas superfluas y vanas. A los quales Salomon ha respõdido enel libro antedicho de sus prouerbios, onde dize: La sciencia y doctrina los locos menospreciarõ. Pero a mas abundamiento digo, como puede regir a otro, aquel que a si mismo no rige? ni como se regira y gouernara aquel, q̃ no sabe ni ha visto las gouernaciones y regimentos delos bien regidos y gouernados? Ca para qualquier practica, mucho es necessaria la theorica: y para la theorica, la practica. E por cierto, delos tiempos aun no pienso yo que sea el peor despendido aquel, en que se buscan y inquiren las vidas y muertes delos virtuosos varones: assi como delos gentiles, los Catones, y los Scipiones: y delos Christianos, los Godos, y los doze

Ayuntamiento de Madrid

doze pares: y delos Hebreos, los Machabeos. Y aun, si a vuestra excelencia plaze que tanto no nos alexemos de vuestras regiones y tierras, ayamos memoria de Cid Ruy Diaz, y del conde Fernã Gonçalez, y de vuestra clara progenie, el rey don Alonso el magno, y el rey don Fernando, el qual gano la mayor parte de vuestra Andaluzia. Ni cale que oluidemos el rey de esclarecida memoria, don Enrrique, vuestro quarto abuelo, como las ymagines de aquellos, o de los tales (assi como dize Seneca en vna epistola suya a Lucilio) siempre deuen ser ante vuestros ojos. Ca ciertamente, bienauenturado Principe (assi como yo este otro dia scriuia aun amigo mio) la sciencia no embota el hierro dela lança, ni haze floxa la espada enla mano del caualler: ni (si queremos passar por la segunda decada de Tito Liuio) fallaremos q̃ Anibal dexasse la passada delos Alpes, ni la del Rodano, ni despues las cercas de Capua, y de Taranto, y de Nola, ni el sitio de los paulares de Roma, adõde se halla auer

perdido

Ayuntamiento de Madrid

perdido el vn ojo, por huyr y apartarse de los trabajos temporales, ni tan poco las nieues y vientos. Ni por temor delos ponçoñosos aspides, nõbrados sierpes, paropas, grosças, ni todos los otros linages de ponçoñosas serpientes: lo qual todo contrastaua, y resistia la su passada en Vtica, ni las roncas y soberuiosas ondas del mar ayrado, ni las pronosticaciones vistas assi dela garça bolar enlo alto, como dela corneja passearse pressurosamente por el arenal. Ni despues delas señales que eran vistas enla luna, las quales todas eran amonestamientos, que al pobrezillo barquero impedieron la passada del Cesar. Ni al mismo Cesar empacharon el passo, las fuertes auenidas del rio Rubicon: ni fizo ay poniendo la hõdura del rio Esopo contra Tebas. Mas antes creeria, bienauenturado Principe, que las tales cosas prouoquen alos hombres a toda virtud y esfuerço y fortaleza, y a juzgar quel dolor no sea soberano mal, ni el deleyte el mayor bien. Assi como Tulio lo dize enel primero libro de officijs. Mas todas

Ayuntamiento de Madrid

das estas cosas creeria y determino ser assi como vn estimulo, o espuelas atrayentes y prouocantes alos hombres a toda virtud. Porende bien auenturado Principe, podria ser q̃ algunos por ventura se hallassen mas prestos alas reprehensiones y a redarguyr y emendar y a hazer y ordenar, diziendo ya auer tomado todo, o la mayor parte desto prouerbios delas doctrinas y amonestamiẽtos de otros: assi como de Platon y de Aristotiles, y de Isocrates, de Virgilio, de Ouidio, de Terencio, y delos otros filosophos y poetas, los quales no contradigo: mas antes me plaze que assi se crea y sea entẽdido: pero estos, que he dicho, lo que ordenaron y hizieron, de otros lo tomaron: y los otros, de otros: y los otros, de aquellos q̃ por luenga vida y sotil inquisicion alcançaron las experiencias y causas delas cosas. E assi mismo podrian dezir, auer eneſta obra algunos cõsonãtes y pies repartidos, assi como si passasse por falta de poco conocimiento o inaduertencia. Los quales creerian yo no auer leydo las reglas del trobar, escritas y ordenadas

Ayuntamiento de Madrid

das por Remon vidal de Besaduc, hõbre assaz entendido enlas artes liberales, y gran trobador. Ni la cõtinuacion del trobar hecha por Iufre de Fexa, monje negro: ni del moral, llamado Berenguel de Noya. Ni creen q̃ aya visto las leyes del consistorio de la gaya doctrina que por luengos tiempos se tuuo enel colegio de Tolosa, por auctoridad y permissiõ del rey de Frãcia. Lo qual todo no costriñe ni apremia a ningun dictador o componedor, que era en remisso estilo despues de veynte coplas, dexe repeticion de consonantes alli, o en lugares donde bien le viniere, y el caso y la razon lo necessitare, como ya lo tal pueda ser mas dicho libro o tractado, que dezir o cancion, ni balada, rondel, ni verolay. E guardando el cuento delas silabas, y las vltimas y penultimas, y en algunos lugares las antepenultimas, los yerros delos diphthongos y las vocales en aquellos lugares donde pertenecen.

¶ Pues bienauenturado Principe, tornando a nuestro proposito. Scipion Africano, el qual ouo este nombre por quanto conquisto

Ayuntamiento de Madrid

quisto toda la mayor parte de Africa, solia dezir, assi como Tulio lo testifica enel libro de officiis: Que nũca era menos ocioso, que quando estaua ocioso: ni menos solo, q̃ quando estaua solo. La qual razon demuestra que enel ocio pensaua enlos negocios: y enla soledad, se informaua delas cosas passadas assi de las malas para las aborrecer, y huyr dellas, como delas buenas para se aplicar a ellas: y las hazer a si familiares. Del Cesar se falla, que todas las cosas q̃ enel dia leyendo passaua que de notar fuessen, las escriuia enla noche metrificadas, y en tan alto y eleuado estilo, que despues de su vida apenas los muy entendidos las entendian. Pues Dauid y Salomon reyes de Isrrael, quanta fue su excelencia y sabiduria bien es notorio, y no poco manifiesto: y assi deueniendo alos reyes presentes, qual seria tan alta sentencia de Claudiano, de Quintiliano, de Tulio, de Seneca, que esconder se pudiesse alos serenissimos principes de immortal y muy glorioſa fama, el señor rey padre vuestro, y la señora reyna vuestra madre, el señor

Ayuntamiento de Madrid

ñor rey de Aragõ vuestro tio. Enlos quales mirãdo y acatãdo assi como en vn claro espejo y diafano vericle, enlos cõuinientes tiẽpos vuestra excelencia deue entẽder y darse a oyr y leer las buenas doctrinas, los prouechosos exẽplos, y vtiles narraciones: y en cõclusion bienauẽturado Principe, cõ quanta deuociõ yo puedo a vuestra excellẽcia ruego, q̃ las corrupciones y defectos dela presente infima y pequeñuela obra, la qual assi como por mãdado de aquel q̃ mãdarme pudo, es a saber el señor rey progenitor vuestro, y como subdito suyo y fiel vassallo de parte de aquel vos presento, quiera tolerar: y si algo yo fallesco, delo qual yo no dudo, lo q̃ era suplir y cõportar. Cuya magnifica persona y real estado, en vno cõ los bienauenturados principes y señores, el señor rey padre vuestro, la señora reyna vuestra madre, la sancta trinidad por luẽgos tiempos prospere, y bienauẽturados dexe biuir, y principiar: y despues de luenga y glorio sa vida suya reynar y imperar, assi como el amor paternal de aquellos lo dessea, y vuestra magnificencia lo merece.

Ayuntamiento de Madrid

Introduction del doctor

Pero diaz de Toledo, al dicho señor principe: hecha sobre los dichos prouerbios, con las glosas y declaraciones sobre cada vn castigo dellos, la qual es la siguiente.

PLaton aquel gran maestro delas escuelas delos Philosophos llamados Estoycos, con razon escriuio en aquel libro suyo que se intitula dela republica: Deue se dezir bienauenturada la republica, si la rigiesse y gouernasse principe sabio: o principe que se trabajasse en entender y saber. De qual principe o gouernador, mas que de vuestra preclara magestad, muy yllustre y muy esclarecido Principe y señor, en aqueſta nuestra hedad, se puede el dicho de Platon dezir con verdad ciertamente de ninguno. E quien ha seydo en nuestros tiempos de casa real, que assi en tan tierna edad aya insudado y trabajado en las sciencias y liberales artes? E si todo principe deue ser compuesto de virtudes morales (segun dize Aristotiles enel segundo delas politicas) quien mas ni tanto se trabajo enellas, y las consiguio y alcanço que vuestra señoria excelente? Que a vos como a muy poderoso y muy virtuoso señor, los reyes acatan, los nobles temen, los pueblos tremen, y toda criatura en quien aya parte de discrecion y razon, assi como vna singular luminaria embiada del cielo la honran: y con gran culto de reuerencia miran en vuestra yllustre magestad, como en propio espejo de todos los subditos y naturales de vuestros

Ayuntamiento de Madrid

ſtros reynos mas y mayores virtudes acatan q̃ en otra priuada perſona. Lo qual Seneca enla. ix. tragedia en la habla q̃ auia cõel emperador Nero ſobre el repudio de octauiano, dize: Que deue tener todo bueno y virtuoſo rey o principe, q̃ la hõrroſa ſimiente retorne en ſu origen y nacimiẽto ſegũ q̃ dize Vlixes por Aſtyanax hijo de Hector, como introduze Seneca enla. vj. tragedia. Con razõ pues de tã ſabio y virtuoſo rey, y padre tã ſabio, virtuoſo hijo pricipe, la natura deuia ꝓduzir.

MVy ylluſtre Principe y eſclarecido Señor, por mãdado del muy alto y muy poderoſo ſeñor, el rey nueſtro ſeñor vueſtro padre, traduxe en lenguaje Caſtellano los prouerbios de Seneca, alos q̃les hize gloſa y declaracion porque mejor ſe entendieſſen: q̃ por ſer como ſon quaſi regla o doctrina de todo nueſtro biuir, por la breuedad ſuya no eſtauan aſſi claros, que a todo hombre pudieſſen ſer familiares. Lo qual todo realmente por la bondad de nueſtro ſeñor acabado, y remetido ala ſacra mageſtad ſuya, ſu alta y illuſtre ſeñoria mãdo ami, q̃ entre los otros trabajos emprẽdieſſe aqueſte, q̃ gloſaſſe los prouerbios en nueſtro vulgar Caſtellano, q̃ compuſo en metro rimado aſſaz compendioſa ſotil y ſabiamente, el generoſo cauallero vueſtro ſubdito y vaſſallo, dõ Yñigo Lopez de Mẽdoça marques de Santillana, cõde del Real. Los quales ouo remitido cõ algunas hiſtorias enlas margenes ala ylluſtre ſeñoria vueſtra, ſegũ parece por ſu introduciõ, y aſſi gloſados por q̃ mejor ſe imprimieſſen enla eſclarecida memoria vueſtra, los remitieſſe a vueſtra ſeñoria excelẽte, por ſe auer difundido por tã diuerſas y eſtrañas partes, q̃ ſucedio aquella epiſtola y eſcriptura moral, q̃ el ſabio filoſopho Ariſtotiles ſcriuio y remitio al grã Alexandre. Onde explico la regla y modo que

Ayuntamiento de Madrid

auia de tener, quanto a su real persona: y quanto a aquellos con quien comunicaua y trataua. Puede se bien dezir de aqueste doctor y sabio cauallero, lo que Seneca escriuio a sant Pablo en vna de sus epistolas. Que el emperador Nero auia dicho por el, que mucho era de marauillar, como no seyendo doctrinado enlas letras, que sintiesse y escriuiesse tambien y tan moral y virtuosamente. E tanto mas, quanto este doctor cauallero delos que vemos enesta nuestra edad, sea vno delos hombres bien exercitados en todo oficio belicoso, y de caualleria.

MVy illustre y esclarecido Señor. Como piense en mi, de querer aplicar la mano a tentar y complir el mandamiento Real, por la alteza del rey nuestro Señor vuestro glorioso padre a mi hecho, recelo, que queriendo obedecer y complir su mandado, parecere menos digno delo que de mi se piensa, y mi poco saber a todos no conoscido publicare por escriptura: mas quanto me terresce la poquedad de mi entender, tanto me conorta y consuela la benignidad de vuestra alta señoria: de cuya illustre y real persona, que otra cosa procede, sino clemencia y piedad y liberalidad? Que (segun escriuio Platon enel dicho libro de republica) verdadero rey, y verdadero principe es aquel, ques estudioso de philosophia y de toda virtud, y de aquellas sciencias se honrre sobre todo, delas quales espera conseguir conocimiento de dios. El qual aborresce toda mētira, y abraça la verdad, de la qual ninguna cosa ay mas digna enla tierra: y que ante ponga el cuydado del anima, al cuydado del cuerpo, y sea assi tēplado de natura, q̄ de ninguna cobdicia de auaricia sea trauado: y mas q̄ se muestra en todas cosas liberal, y misericordioso y piadoso. El qual no solo

Ayuntamiento de Madrid

lo las cosas humanas, mas sobre todo desse saber las diuinas: y q̃ tãto confie en la grãdeza de su coraçõ, y se de tãto a especulacion, q̃ no tenga en grã precio la vida, y menosprecie como varon la muerte: ca dize que ala verdadera philosophia, ningũ temor se puede juntar. El qual assi mismo biua entre los hõbres comunicable, manso y justo, y que sea presto para aprẽder, y q̃ pueda con razon ser loado de presta memoria. Del qual dote, ninguna cosa es en el rey y principe mas clara, y ninguna mas alta: y el qual assi mismo estudie de conformar su republica a exẽplo dela republica diuinal, el qual si tal fuere como es dicho, dize Platon: Aquesse se puede biẽ dezir verdadero y perfecto principe, y digno de principado y reyno. Muy glorioso y esclarecido Señor, por tal principe, qual es dicho, vos conoceẽ, y predicã y loã todos los subditos y naturales vuestros de aquestos reynos: y en las partes y reynos estraños, por tal vos publicã y affamã. Y porq̃ mirãdo, el indocto hablar falleceria y cansaria, si tẽtasse de querer explicadamente dezir y escreuir las illustres y reales virtudes vuestras, y aun pareceria omitir y posponer el proposito principal: porq̃ (segun dize Aristoteles en el primero delas ethicas) aquello q̃ es fuera del proposito, no deue de ser mas delo q̃ es sustãcia al proposito. Abreuiar y acortar se ha la habla en aquesta introduciõ indocta y gruessa, y hablando dela manera principal era de ver, q̃ cosa era aprouada en nuestro proposito delo qual yo hize algũ discurso y fabla en la introduciõ dela glosa delos prouerbios: a lo qual por no alargar me, remito vuestra sabia y illustre señoria, reciba cõ alegre vulto aq̃sta ruda y vuestra scriptura la q̃l mãde corregir y emẽdar: y cõporte sabiamẽte y humanamẽte lo q̃ menos prudẽtemẽte sera scripto.

Ayuntamiento de Madrid

Siguense los prouerbios del muy magnifico y noble señor, don Yñigo Lopez de Mendoça: Marques de Santillana, glosados. Por el doctor Pero Diaz de Toledo.

Capitulo primero de amor y temor. I.

Hijo mio mucho amado
paramientes,
no contrastes alas gentes
mal su grado:
ama, y seras amado:
y podras
hazer lo que no haras
desamado.

Glosa del doctor.

SEgun Doctrina de Tulio enla Rethorica nueua: Todo sabio orador deue principalmente conliderar en toda la habla que ha de hazer tres cosas. Conuiene a saber, hazer alos que oyen su habla, o leperen su escriptura, beniuolos, dociles y atctos. Haze el orador alos opentes beniuolos, quando procura de conseguir gracia y bienquerencia de aquellos q̃ oyen.

Ayuntamiento de Madrid

oyen. Ca ninguno oye de buena volũtad al q̃ quiere mal. Haze dociles alos q̃ oyen, quãdo profiere la materia de q̃ ha de hablar, diziẽdo que sera vtil y prouechosa. Haze los atentos, quando despierta a los q̃ oyen por algunas buenas inducciones ꝛ maneras por q̃ estẽ prestos para oyr, ꝛ no traspõgã su memoria a pẽsar en otras muchas cosas. Siguiendo esta doctrina este sabio cauallero, guardo todas estas cosas en todo el discurso q̃ haze, en especial en aq̃ste primero prouerbio guardo lo primero, en hazer al q̃ le oyesse beniuolo, y procuro amor ꝛ biẽ q̃rencia del, llamãdole y nõbrãdole *hijo y amado*. Ca segũ dize la ley ciuil: Por ninguna palabra mas dulce podemos nõbrar a ninguna persona, q̃ por nõbre del hijo. Hizo lo docil, en el proferir y enseñar la dotrina q̃ auia de tener en su biuir cõla gẽte. Hizo lo arẽto en la palabra q̃ dixo: *Paramiẽtes*. Y la sentencia deste prouerbio, es la graciosa ꝛ dulce manera q̃ los hõbres de qualquier estado deuẽ tener en cõtratar cõ las gẽtes. Y si assi lo deuẽ hazer los hõbres de mas guisa y estado, los de menor lo deuen hazer. Onde Seneca en la habla q̃ auia cõel emperador Nero, segũ q̃ introduze en la. ix. tragedia, porq̃l Emperador se ,pcuraua de gouernar por temor mas q̃ por amor, y mãdaua hazer algunas cosas por fuerça y desaguisadamẽte, porq̃ el pueblo lo temiesse. E porq̃ Seneca gelo increpaua ꝛ maltrapa, dixo el Emperador q̃ lo q̃ el hazia, era lo q̃ se deuia hazer de razõ: q̃ el hierro era el q̃ defendia al principe. Respondio Se-

Ayuntamiento de Madrid

neca, Que mejor le defendiera la fe. Replico el emperador, Que cõuenia quel Cesar fuesse temido. Respondio Seneca: Que mejor es ser amado: dixo el Emperador: El espada desnuda les haze hazer lo que yo quiero. Respõdio Seneca: Guarda te de cometer tal herror. Respondio el Emperador: Cumple que el pueblo tema. Respondio Seneca: Lo que el pueblo es cumplido ꝛ forçado hazer mal de su grado, grauemente lo cõporta. Assi q̃ ninguna persona como es dicho en especial alos buenos ꝛ justos señores, conuiene hazer cosa contra grado o voluntad de las gentes, ꝛ menos alas priuadas personas, enla comunicaciõ, ꝑ traro q̃ vnos hombres han cõ otros. Ca como dize Seneca enla tercera epistola, dõde introduze la deliberacion q̃ auemos de auer para procurar amigos, ꝛ conseruarlos. Si quieres ser amado, ama: o assi como dize el prouerbio: *Podras hazer lo q̃ no haras desamado*, que no ay cosa q̃ por amor el principe q̃ era de sus subditos, el señor de sus vasallos, el amigo de su compañero, q̃ si por amor ꝑ dulçor lo procura que no lo acabe: q̃ segun dize Vergilio enlas Bucolicas. A todas las cosas vẽce el amor. Y el Apostol escriue: Que por el grãde amor q̃ dios ouo al linaje humanal, embio su hijo q̃ tomasse carne, ꝑ padesciesse por nos, ꝑ nuestras culpas ꝑ enfermedades (como dize Esapas) el las lleuasse, ꝑ nuestros dolores el los sufriesse: Pues si el amor haze Dios aplicarse a cõtratar cõ nos, ꝑ hazer lo q̃ a nuestro bien cumple ꝑ sependo infinito ꝛ

per-

perfectis
cta: mas
que vno
lerio en
ꝑ delect
tias, dela
tuuiero
cusano
diesse q
rir, que
ꝑ a su c
muriesse
poder, a
sando D
fiel amig
fiar, ꝑ se
na, resp
ra pode
que le d
le dio p
se allega
sente de
estaua d
hombr
guno p
se, se au
te. Y el
su amig
ze que a
la postr
fue muc
gran fi
perdon

Ayuntamiento de Madrid

perfectiſsimo, ꝛ nos finitos ꝛ coſa imperfecta: mas lo hara en la comunicacion ꝓ trato que vnos hombres con otros han. Onde Valerio enel tercero libro, enel tituło de amor ꝓ delectacion, introduze que Damon ꝓ Pitias, dela eſcuela de Pitagoras, tan fiel amor tuuieron entreſi, que como Dionyſio Syracuſano quiſieſſe matar a vno dellos, ꝓ le pidieſſe que pues que aſsi era, que auia de morir, que le dieſſe tiempo ꝓ eſpacio para poder ꝓr a ſu caſa, ꝓ diſponer de ſus coſas antes que murieſſe, ꝓ que le daria fiador de tornar a ſu poder, al plazo ꝛ tiempo que mandaſſe. E pẽſando Dionyſio, que ninguno podia ſer tan fiel amigo a otro, que en tal caſo le quiſieſſe fiar, ꝓ ſe puſieſſe a peligro de ſu vida ꝓ perſona, reſpondio que le plazia de dar tiempo para poder ꝓr a ſu caſa, ꝓ diſponer de ſus coſas, que le dieſſe el fiador que prometia. El qual le dio por fiador al otro amigo ſupo, ꝛ como ſe allegaſſe el poſtrimero dia, en que el tal abſente deuria venir a reſcebir la muerte que le eſtaua determinada, todos auian por loco al hombre que en tal caſo auia fiado, ꝓ por ninguno por mucha amiſtança que con el ouieſſe, ſe auia q̃rido diſponer a peligro de muerte. Y el amigo fiador no deſcõfiaua de la fe de ſu amigo, ni le deſplazia delo auer fiado. Y dize que acaeſcio aſsi, que el poſtrimero dia, en la poſtrimera hora el abſente vino, delo qual fue mucho marauillado Dionyſio, ꝛ por la gran fieldad de amor que entre ellos vido, perdono la muerte del condenado, ꝛ rogo a

Amor

Ayuntamiento de Madrid

estos dos amigos, q̃ lo quisiessen recebir por tercero en su amistança. Segun lo qual parece claramẽte que el amor es de tanta fuerça, que trae p fuerça a los hombres a que vn amigo se quiera disponer voluntariamente ala muerte por su amigo. E discretamẽte dize el prouerbio: *Ama, y seras amado.* Ca dize Seneca enla tercera epistola: Ningun mal tiene el hõbre mapor ocupado ꝛ impidido en sus entendimientos con los bienes temporales q̃ posee, que pensar que los otros le seran buenos amigos a quien el no lo es. Quantas maneras sean de amistança, p como ay vnos que son amigos de otros, por el prouecho que esperan de aquellos, ꝛ otros por el delepte p plazer que han conellos, ꝛ otros por la virtud p honestidad: que jura vno ser amigo de otro, p que diferencia ay entre amor p amistança, por no hazer largo processo, sobresedo de hablar dello. Delo qual haze largo discurso, Aristot. enel. viij. libro delas Ethicas. E Tulio eñl libro que compuso de amicicia, p Seneca enla. ix. epistola. E assi mismo era de tratar aqui, que manera deuemos tener para hallar amigos, p hallados para conseruar los p no perderlos, trata lo Seneca enla. iij. epistola, a donde me remito por no alongar.

II.

Quien reseruara al temido
de temer,
si discrecion y saber
no ha perdido?

si quarta

si querras, seras querido:
ca temor.
es vn mortal dolor
al sentido.

El Doctor.

EN aqueste prouerbio entiẽde el Marques prouar por razon natural lo que ha dicho enel prouerbio suso escripto, conuiene saber como los hombres deuen ser amorosos en su tracto, ꝑ no deuen hazer cosa por temor: mas por amor, ꝑ pone el inconuiniente que se sigue del que quiere ser mas temido que amado, diziendo: *Quien reseruara al temido, de temer, &c.* Ca si el que teme, no ha perdido discrecion ꝑ saber, no deue temer aquel que teme. E deue creer, que el temeroso procura de ser librado de miedo del temido. Ca el temor (segun dize Aristotiles enel. iij. delas Eticas) es vna esperança de auer mal: segun lo q̃l los que temen a otros, siempre esperan recebir mal de aquellos aquien temen: o por se escusar del mal que esperauan auer, pensan como se anticiparan a hazer mal, a aq̃l de quien lo esperan recebir. E por tanto entre las razones que Thiestes fizo del rey Pelope, dezia a Felistenes su hijo, el qual le introduzia ꝑ rogaua que dexasse el destierro en que estaua: ꝑ viniesse a regnar en vno cõ Acreo su hermano, segun introduze Seneca enla segũda tragedia, dando causa ꝑ razon porq̃ a el era mejor

Ayuntamiento de Madrid

jor estar en baxo estado, que no ser hombre poderoso, y dixo: En tanto que fuy en estado y señorio, jamas cesse de temer aquellos que a mi temian. E muchas vezes recele, que con el fierro que tenia ceñido ami lado me auia de matar. E figuese: O que gran bien es no ser temido de alguno, y dormir en tierra, y comer en seguridad el mãjar que ha de comer: aquel venino, en oro se beue. Quiere dezir, q̃ nunca se da ponçoña al labrador que beue en tierra o en madero, mas alos grandes hombres que beuen en oro, danselo aquellos que le temen, y aquien el deue temer. Onde Tulio enel libro de amicicia dize, que enla vida delos tiranos, que son aquellos que en señorean por fuerça o por temor, mas que por amor, ninguna fe ap, ningun amor, ninguna estable amistança. Conel tirano todas las cosas son sospechosas, todas las cosas trae en solicitud y cuydado. E figuese, Quien amara aquel aquien teme, ni aquel de quien cree que es temido. Con lo qual concuerda lo q̃ Boecio enel. iij. de consolacion dize, que los que cercan gente de armas, temen a aquellos aquien con las armas pueden espantar. Segun lo qual bien dize el prouerbio: *Que el temor es vn mortal dolor al sentido*. Lo qual deue ser assi enla persona del que teme, como enla persona del temido. Onde de Dionysio Spracusano se lee, segun introduze Boecio enel tercero de consolacion, que fue vn gran tirano: y hombre que por tirania y crueldad sojuzgaua muchas tierras, y fizo muchos males y daños:

Ayuntamiento de Madrid

ños: Y como quiso señorear por tiranía y fuer
ça, ouo de ser mas temido que amado. Y dize
que como vn grande amigo supo le viniesse
a visitar, el qual le dixesse que se deuia tener
por bienauenturado, por auer alcançado tan
to señorio y poder como alcançara. Dionysio no le respondio cosa, mas cõbido le a co-
mer: y sobre la silla onde el combidado se a-
uia de assentar, fizo colgar vna espada de vn
delgado hilo, por manera que assentado el
combidado en la silla, estuuiesse el espada en
derecho de su cabeça. E si el filo se quebrasse,
que entrasse la espada por la cabeça del com-
bidado. E hizolo assentar ala mesa a comer: el
qual estuuo todo el comer con gran temor
y recelo, temiendo que el filo se quebraria, y
caeria el espada, y se la meteria por la cabeça,
y assi moriria. E Dionysio hizo dar de comer
al combidado de muy buenos y preciosos
manjares, y muy bien guisados. E acabado el
comer pregunto al combidado, si auia auido
alegre comer? El qual respondio, que como
auia el podido auer alegre comer, teniendo
la espada colgada sobre la cabeça con vn filo
tan delgado, y temiendo y recelando el mal
y daño que se le podia seguir, si el filo quebra
ra. E Dionysio le dixo: Ciertamente tal es la
vida del tirano, el qual por los males y tira-
nias que ha hecho, y por el temor que le han
aquellos aquien el ha ofendido y hecho da-
ño: siempre esta en contino temor y miedo:
y siempre espera padecer muerte y males y
daños. Cerca de lo qual, yo fize mas largo dis
curso

Ayuntamiento de Madrid

curso en la glosa delos prouerbios de Seneca, enel prouerbio que comiença: *El que siempre teme, cada dia es condenado.* A donde por no alargar, me remito. Pues bien conclupe el Marques eneste prouerbio, donde dize: *Si querras, seras querido.* Que quiere dezir: En tu mano esta de ser temido, o ser amado: que el temor es vn mortal dolor al sentido, para procurar de se librar del quanto mas presto podra.

III.

Cesar, segun es leydo,
padescio:
y de todos se hallo
recebido.
quien se piensa tan ardido
pueda ser,
que solo baste hazer
gran sonido?

El Marques.

CEsar bienauenturado principe. Este del qual se haze aqui mẽcion fue llamado Iulio, y aun en otras partes Gayo, aquel que passo las aguas Rubiconias contra Pompeyo: segun que Lucano escriue enel libro de bello ciuil. El qual despues dela muerte de Põpeyo y de Caton, triumfando gloriosamẽte enla ciudad de Roma, y apoderando se de sus thesoros, assi soberuiosa y desmoderadamente se auia contra los ciudadanos, q̃ no le podian sufrir

Ayuntamiento de Madrid

frir: ⁊ como pa su altiuez fuesse intolerable, acordaron delo matar: lo qual no tardaron de poner en obra. Los principales desta conjuracion ⁊ monipodio fueron Bruto ꝓ Cassio: segun q̃ mas largamente es recontado por Eutropio, enel libro que hizo delos Emperadores de Roma. Assi mismo lo pone Valerio Maximo, en su libro: ꝓ Iuan Vocacio Poeta moderno eñl lib. delas dueñas, hablãdo dela fortaleza delas mugeres: loãdo a Porcia hija de Caton muger deste mismo Bruto.

Glosa del Doctor.

EN aqueste prouerbio muestra el Marques por exemplo familiar, lo que enel prouerbio de suso quiso mostrar por razon natural. Porque segun dize Aristot. enel .ij. delos Rhetoricos. Enlos auctos ꝓ obras delos hõbres, vemos comunmente los hechos de por venir ser semejantes alos passados. Y por tanto es comun costumbre de los auctores, porque mejor se imprima lo q̃ dizen, ꝓ para mostrar ser mas verdad lo que dizẽ, introduzen enxemplos de cosas que en semejante caso apan passado. Por lo qual el Marques introduze aqui en este prouerbio, lo que acaecio en persona de Iulio Cesar. Dela historia delo qual haze largo discurso Lucano enel libro que compuso de bello ciuil. El qual Iulio Cesar, por fuerça ꝓ tirania no perteneciendole el señorio de Roma, procuro de sojuzgarla, ꝓ de proseguir a Pompeyo ꝓ alos supos, que pugnauan ꝓ procurauan por la libertad

Ayuntamiento de Madrid

tad della: en persecucion dela qual demandá el Cesar mato a muchos: ꝑ a otros desheredo ꝑ a otros injurio. Y por defender el señorio tiranico que tenia, fue le por fuerça de procurar como fuesse temido, porque ninguno no se leuantasse contra el. Y no pudo tanto procurar que dos caualleros ciudadanos Romanos, que se llamaron por nombre el vno Bruto, ꝑ el otro Cassio, no se leuantassen contra el, ꝑ acaescio assi, que pendo Cesar vn dia al senado descuydado ⁊ sin recelo, salieron a el Bruto ⁊ Cassio: lee se que le dieron. xxiiij. heridas, de las quales luego murio: ꝑ por tanto dize el prouerbio que *Cesar, segun es leydo*: ꝑ lo dize Lucano *padescio* aun que fuesse gran señor, ⁊ tuuiesse grandes compañas de gentes, al tiempo que lo ofendieron Bruto ⁊ Cassio. *Que de todos los suyos se hallo solo*. E sigueſe *que ninguno se deue pensar tan ardido, que solo baste hazer gran sonido*. Quiere dezir, que por gran poder que vn hombre tenga, caso que sea señor de muchas tierras ⁊ compañas, al fin vn hombre es ⁊ por su persona propria no puede fazer mas que por vn hombre. Verdad es segũ se escriue enel libro segundo delos reyes que el rey es contado enla hueste, ⁊ dize que vale tanto como mil hombres: ⁊ mas quiere dezir: que tanto daño trae ala hueste perescer el principe o capitan della, como si perecieſſe dela hueste gran compaña, ꝑ aquesto es por la dignidad del principe ⁊ capitan. Mas segũ dize sant Ieronimo en vna epistola, aunque enel ordenar dela batalla se cõsidera la dignidad

Ayuntamiento de Madrid

dad del rey, y del capitan, enel pelear solamẽ te se considera no la dignidad, mas la virtud. Quiere dezir, que enla rotura dela pelea, todo hombre se salua por su braço, y segun peleare, y por esso dize: que no solamente considera que sea Rey o Emperador: sino pelea como deue: y por mucho ardid y virtuoso que sea, por ser sola vna persona, *no puede hazer gran sonido*, segun dize el prouerbio.

IIII.

Quantos vi ser augmentados
por amor,
y muchos mas por temor,
abaxados:
ca los buenos sojuzgados
no tardaron,
de buscar como libraron
sus estados.

El Doctor.

PAra prueua y confirmacion delo sobredicho, el Marquez introduze el auer visto en su tiẽpo muchos hõbres augmẽtados, y acrescentados por amor, y muchos auer perdido sus estados por ser temidos. Lo qual prueua auer visto el assi aq̃sto por experiencia, q̃ es mas cierta y mas efficaz q̃ otra alguna: q̃ mas ligero nos engañaremos por las escrituras antiguas, o erraremos en nuestro entẽdimiẽto por razon natural, q̃ falleceremos del conoscimiẽto de la verdad, delo q̃ por experiẽ

Ayuntamiento de Madrid

cia conocemos. E aqueſto es lo que proue-
bialmente ſe dize: Que la experiencia es ma-
dre p maeſtra de todas las coſas. E ſegun dize
Ariſtotiles enel primero de los fiſicos: Si algu-
nos ſabios yerran enlas opiniones que tienē
enla ſciencia, pueden ſer reuocados p reduzidos al conocimiento dela verdad, por razo-
nes naturales: mas dize que contra el que nie-
ga lo que por el ojo ſe vee, ꝛ por la oreja ſe
oye p ſe conoce por experiencia por los o-
tros ſentidos no deuemos diſputar: ꝛ dize
que el que niega al ſentido, carece p falleçe
de ſentido. Y por tanto la prueua por expe-
riencia es muy efficas ꝛ cierta. Y dize el Mar-
ques, *que en ſu tiempo vio muchos acreſcentados por amor*. El amor trae vnion, paz ꝛ con-
cordia: el temor cauſa deſamor: ſegun arriba
ſe dezia, que dize Tulio enel libro de ami-
cicia: Quanta ſea la fuerça dela conſtancia
p dela concordia: bien ſe puede entender de
los daños que vienen delas diſſenſiones y
diſcordias. Lo qual mueſtra bien nueſtro ſal-
uador enel Euangelio, donde dixo: Que to-
do repno deſacordado ſe aſſollara ꝛ deſtruy-
ra. Y los repnos que ſon en paz p concordia,
aquellos ſon los q̃ crecen p proſperan. Y Sa-
luſtio dize enel Cathilinario. Por el amor y
concordia, las pequeñas coſas creſcierō p ſe
hizieron grandes: por diſcordia las grandes
caperon. Y dize. *Que los buenos ſojuzgados no tar-
daron de buſcar como libraron ſus eſtados*. A to-
do hombre ſegun ley natural, es coſa licita y
permiſſa, de defender ſu vida: p defender ſu
ha-

Ayuntamiento de Madrid

hazienda y defender su honrra por quantas vias y maneras mejor podria, con ciertas mundificaciones que los derechos ponen, en tal manera que si alguno me quiere matar, defendiendo mi vida sin pena ninguna yo puedo matar a aquel que matar me quiere, y no he de guardar (segun dizen los juristas) que me offendan o acuhillen primero aquellos que me quieren matar, para que yo mate sin pena: que basta que aya suficiente el temor del que me quiere matar, y si no lo mato que me matara tanto que fue opinion de algunos doctores, que si yo he temor de algun poderoso hombre, que me offendera y matara si me halla, no me puedo pgualar conel en andar assi acompañado como el, y el temor no es vano, que yo no me he de guardar, porque el me quiere offender y matar, mas por el justo temor que yo le he, le puedo acometer, offender, y matar enla mejor via y manera que pudiere. Y dizen assi mesmo algunos doctores, que si yo soy detenido en alguna carcel injustamente, y temo que me sera hecha injusticia en mi persona, que sin pena puedo quebrantar la carcel. E si algun juez injustamente me condene a padescer en mi persona alguna lisiõ daño, y quisiere executar en mi persona la sentẽcia, q̃ sin pena alguna mis parientes y amigos me pueden ayudar a resistir al juez, y buscar manera como yo libre mi persona y estado. Assi mismo puedo offender a otra defen-

Ayuntamiento de Madrid

diendo mi hazienda, y defendiendo mi honor, que segun dizen los doctores: Si yo esto en algun lugar, y se que mi enemigo me viene a offender, y me sera injuria y mengua de me ausentar de aquel lugar, que yo no me deuo ausentar, y puedo me bien guardar. Y si otro me quiere acometer y lo mato, que soy sin pena. E la razon de todo aquesto, es que por el justo temor que yo he, esta licito y permisso a mi, en que mejor manera libre mi persona, y honor y estado. Y esto es lo que dize el prouerbio, *Que los buenos sojuzgados, &c.* Y por tanto dize *los buenos* porque no tanto se injuria el hombre rahez y de poca opinion, y estado malo y peruerso, como el que es bueno y virtuoso. Y caso que aquesto por su virtud quiere algo con portar, mas seyendo injustamente injuriado y maltratado, y atemorizado, *no tarda de buscar como libre su estado*, como dize el Prouerbio.

V.

O hijo sey amoroso,
no esquiuo:
que Dios desama al altiuo
desdeñoso:
del iniquo malicioso,
no aprendas:
que sus obras son contiendas
sin reposo.

El Doctor.

En

Ayuntamiento de Madrid

EN aqueste prouerbio entiende el Marques, que en detestar ꝛ increpar la esquiuez ꝓ el acion ꝓ soberuia. Y pone el desamor que tiene nuestro señor al que es altiuo, ꝓ cō soberuia desdeñoso. Onde Dauid enel psalmo dize: Que dios resiste alos soberuios ꝛ alos humildes da gracia. Y Salomon enlos prouerbios: Al soberuio luego le sigue la humildad: ꝓ el q̄ es humilde de spiritu, rescibirá gloria, ꝓ esto es lo que dize el prouerbio, *Que todo hōbre deue ser amoroso*: quiere dezir, humilde en su hablar, *y no esquiuo*: ꝛ no sea altiuo desdeñoso. Onde en vn libro delos loores de Cesar se escriue del, que jamas dixo a sus caualleros: Yd vos, mas venid vos. Y enel primero libro delas hazañas delos philosophos se escriue, que passando Cesar por donde estaua vn juez juzgando, que acusauan a vn cauallero anciano que auia andado con el enla guerra en su compañia, el qual cauallero como vido a Cesar, rogole que descendiesse del cauallo, ꝓ le apudasse en aquel negocio, por manera que fuesse libre de aquella acusacion que le fazian. El Cesar rogo aun buen abogado, que le apudasse por amor suyo: al el qual cauallero dixo: Cesar quando en la guerra vn dia estauas tu en peligro combatiendo los enemigos, no busque yo abogado que te apudasse, mas con gran peligro de mi persona pelee yo por te defender, donde rescebi yo aquestas llagas, las quales descubrio luego. Lo qual como Cesar oyo, amorosamente, no con esquiueza ni des-

Ayuntamiento de Madrid

den, descendio del cauallo, ꝛ por su persona misma abogo por el: ꝛ le defendio dela acusacion que le fazian: que vuo verguença el Cesar, que en no hazer lo que hazia no solo pareciesse vergonçoso, mas desagradecido: ꝛ los que estauan presentes se marauillaron de tã gracioso ꝛ humilde hecho del Cesar, ꝓ dixoles el Emperador. Amigos el capitan q̃ no trabaja de ser amado de sus caualleros, no sabe amar a sus caualleros. Segũ lo qual se muestra bien lo que el prouerbio, dize: Quanto prouecho trae ser amoroso, ꝓ no esquiuo: ꝓ como *dios desama al altiuo desdeñoso*, ques el soberuio, el qual desplaze mucho a nuestro señor, segun suso es dicho. E dize Seneca en la primera tragedia: A los soberuios dios virtuoso siempre les va en alcance, ꝓ los sigue. E dize el prouerbio: *Que del iniquo malicioso no aprendas*, porque dize *que sus obras son contiendas sin reposo*. No ay cosa que mas turbe la compañia ꝓ trato de vnos hombres cõ otros, que ser hõbre renzilloso ꝓ contencioso. E no ay cosa que mas llegue alos hombres en buena comunicacion ꝓ trato, que ser hombre gracioso ꝓ manso: ꝓ portanto Chilon Lacedemonio, que fue vno delos siete sabios de Athenas, pregunto que tal deuia ser el hombre: contencioso ꝓ reboluedor, o manso ꝓ reposado: Fue le respondido, que manso ꝓ reposado: porque los proximos ꝛ vezinos ꝓ amigos mas le honren, que teman.

VI.

Y sea la respuesta tal

Ayuntamiento de Madrid

muy graciosa:
no turca, ni soberuiosa,
mas honesta.
o hijo quan poco cuesta
bien hablar,
y sobrado amenazar
poco presta.

El Doctor.

EN aqueste prouerbio muestra el Marques la manera que los hõbres deuen tener en respõder a la habla q̃ les fuere hecha. Por qualquier via q̃ sea deue ser hõbre gracioso y biẽ hablado: y es vno delos principales dones q̃ los hombres pueden tener de nuestro señor segun dize Dauid en vn psalmo, Derramada es la gracia en tu boca, y por tãto te bẽdixo dios. Y caso q̃ alguno quiere cõtẽder y reñir cõtigo, si tu respõdes graciosa y mãsamẽte, no turca ni soberuiosamẽte: escusaras grã parte dela rẽzilla: segũ q̃ dize Salomõ enlos prouerbios: Que la palabra muelle, q̃brantara el hueso: y la habla dulce amansa la pra. Onde Seneca enel libro primero q̃ cõpuso de pra: hablãdo de como deuẽ ser graciosos los principes en su responder y mansos, introduze al rey Antigono, el q̃l auia hecho caminar a su hueste desordenadamente vn dia: y como al cabo real con grande afan sin dar reposo a

Ayuntamiento de Madrid

los caualleros, mando que se cargassen de ciertas bastidas, & las llegassen cerca del muro dela ciudad que queria combatir. Y como los caualleros fuessen cargados, puan blasse mando p dizjendo mal del rep, porque los auia hecho caminar tan largo camino, p despues los mandasse pr cargados sin reposar. Lo qual el rep Antigono como lo sintio desnudo su habito, p acompañose con los que lleuauan la mayor carga, p que puã mas blasfemãdo conel, p ayudoles a lleuar la carga. E como los caualleros se sintieron mas aliuiados de la carga con la compañia, preguntarõ que quien era aquel que se auia acompañado conellos, p les ayudaua a lleuar? E como no conocieron al rep Antigono, porque p ua desnudado el habito, & le aquexauan que toda via dixessen quien era, dixo: Hasta agora aueys dicho mal p detractado del rep Antigono, por cuya causa aqueste dia, p aqueste noche aueys padecido tanto trabajo, dejd agora bien del, p bendezid lo, que vos ha acompañado p ayudado a os aliuiar de la carga que lleuauades. La qual graciosa respuesta p habla, hizo en mucho mas grado amado al rep Antigono delos supos, q̃ primero era. Pues bien dize el prouerbio: *Que la respuesta deue ser honesta, pues que poco cuesta el bien hablar*, escusa pelea p renzilla, aunque el otro la queria trauar conel. Onde en la coronica delas hazañas delos filosofos, se lee de como vno de Athenas, que era de vna ciudad honrrada, mucho quisiesse reñir con

Ayuntamiento de Madrid

vn hombre virtuoso que se llamaua Anacharsis, el qual era de vna tierra que llamauã Scythia, la qual era muy despreciada: y por le amenguar y injuriar el de Athenas dixesse a Anacharsis burlãdo del, que era de Scythia, Anacharsis le respondio graciosamente en son de risa y burla: Mi tierra es injuria a mi: y tu eres injuria a tu tierra. E dize el prouerbio: *Que el sobrado amenazar poco presta*, que es el que amenaza, y tiene voluntad de se vengar y amenazar, sera tenido en reputacion de hombre vano y parlero, si tiene voluntad de se vengar: el amenazador faze perder el lugar de vengança. Enlo qual porque Medea amenazaua reziamente a Iason, porque auia tomado otra muger, y el la auia desechado, la nutriz la corrigio y castigo. Dize que no deuemos ser muy arrogantes ni altiuos, ni desordenados con los que trataremos: ni assi mismo nos deuemos abaxar en tanto grado, que seamos auidos en compañia de sohezes y baxos hombres. Entre las otras virtudes y vicios que Aristotiles trata enel. iiij. dela Etica: pone la virtud de magnanimidad, que es ponerse hombre en aquel estado y honrra de que es digno segun su virtud, y guardar hõbre que la dignidad supa no se enuileza. Y esto es lo que dize el profeta: Mi honrra y mi gloria no la dare a otro. Desta virtud ap dos estremos y vicios. El vno dize Aristotiles q̃ es ser hombre ventoso, altiuo y desdeñoso: el qual es el que quiere vsurpar para si mas lugar y honrra, que de derecho le pertenece.

Ayuntamiento de Madrid

Enel otro estremo ꝓ vicio, dize q̃ pecã todos los hombres, que con poco coraçon se tienẽ por menospreciados ꝓ desechados: Y caso q̃ les acaezca honrra ꝓ estado, no lo recibẽ sino con poquedad de coraçon. Y de aquesta virtud ꝓ estremos haze mencion el Marques en el prouerbio, onde dize: *No te plegan altiuezas indeuidas.* Que alos que esto plaze son ventosos ꝓ vazios ꝓ vanos, como dize Aristotiles ꝓ pone el inconuiniente que se sigue de querer hombre vsurpar para sí mas honrra, q̃ le pertenece diziendo: que las tales altiuezas son abatidas muchas vezes. E assi el hombre que se pone en mas honrrado lugar que le pertenece, con gran razon le echaran del. Destos hombres altiuos ꝓ vanos, dize Iob: El varon se leuantara en soberuia, ꝓ piensa que nace libre, ꝓ sin pugo de subjecion alguna, assi como si fuesse asno campes. E dize adelante: No digo que te rehazes por tal via q̃ seas en cõpañia de sohezes: ca esto no seria humildad, mas poco coraçõ. Y esto es lo que prueua Aristotiles enla auctoridad de suso alegada: ꝓ el Apostol dezia: que en tanto q̃ era Apostol delas gentes, el queria honrrar su dignidad ꝓ ministerio: ni por esto dexo pues de ser humilde: ni la humildad no se leuantara de poq̃dad de coraçon, mas de gran virtud: ꝛ lo q̃ el Marques aqui reprueua, es los que se hazen rahezes ꝓ sohezes con poquedad de coraçõ, ꝓ de aquesta manera de cõtratar que los hombres auian de tener vnos cõ otros, dize Isocrates enel libro delas exortaciones: Alos q̃ son cer-

ca de

Ayuntamiento de Madrid

ca de ti, no seras altiuo ni desdeñoso: que aun los sieruos a penas puedē sufrir los señores altiuos y desdeñosos. El templado tractar y fablar, todos le cōportan alegremente: y el templado tratar, es ni ser hombre altiuo ni rehajero: ha de hazer, por tal manera, que por su trato no se vea en cōpañia de sohezes.

VII.

Rehuye los noueleros,
dezidores,
como a lobos dañadores
los corderos:
que sus leynas y senderos
no atraen
saluo lazos, en que caen
los grosseros.

El Doctor.

ENlos precedentes prouerbios el Marques mostro la manera que los hombres deuian tener en hablar. En aqueste, y enlos otros siguientes, muestra la manera que deuen tener en opr, que como la lengua a de tener freno en fablar, assi la oreja ha de tener modestia y templança en opr: que los prudentes y virtuosos no deuen aplicar sus orejas a opr qualquier cosa, mas solamente las buenas y honestas palabras. Ca como dize Salomon enlos prouerbios: El Principe que da la oreja a palabra de mentira,

Ayuntamiento de Madrid

tira, hara que todos los seruidores sean ma-
los: quiere dezir, que vepẽdo todos los otros
seruidores que plaze al señor algun seruidor
que es nouelero p chismero, p retratador de
los bienes delos otros, que causa que todos
los otros seruidores se hagã chismosos, p no
ueleros p mentirosos. Onde sant Gregorio
enel. xiiij. capi. enel libro delos morales, dize:
Que los que se deleptan en opr trapciones p
crimines agenos, estos se dizen comerlas car-
nes delos hombres. Segũ dize que escriue Sa-
lomon: No quieras ser en el combite delos pe-
cadores, ni comas con los que se juntan a co
mer carnes. Iuntar se a comer carnes, es (co-
mo dize san Gregorio) juntarse a dezir mal de
tras de su proximo: p esto es lo que quiere de
zir aqueste prouerbio: *que huyamos los noueli-
ros dezidores, como alos que dañan los corderos*, p el
que viene a retraer p dezir mal de su proxi-
mo, viene en vestidura de oueja, p es lobo da
ñador, que su intẽcion es dañar ɔ infecionar
la voluntad de aquel que ope, contra aquel
de quien dize mal. Onde Valerio escriue la
manera que los hombres deuen tener, en re-
fupr los noueleros dezidores, p profaçadores
de otros: ɔ introduze, que siẽdo dos mucho
amigos, vn tercero ouo gran embidia dela
amistança de aquellos, p pensando sembrar
zizania ɔ discordia entre los dos amigos, di-
xo al vno: Como tienes por tu amigo a fula-
no, que po le op que dezia mal de ti: Y el otro
le respondio: Ciertamente po no lo creo, por
que es mi amigo, p no dira mal alguno de mi.

Y co-

Ayuntamiento de Madrid

Y como el profaçador afirmaua con gran instancia que era verdad, que el otro auia dicho mal del: p el porfiasse que no lo crepa, ꝛ porque mas fuesse crepdo el profaçedor, afirmaua con juramento que no era verdad lo que dezia. Respondio mansamente aquel a quien el profaçador dezia el mal: Agora creo que dezis verdad: que mi amigo dize mal de mi: mas quiero que sepas, que yo le bien que el sintio que cumplia a mi, que el dixesse mal de mi. Con la qual respuesta el chismero fue confuso, por ser entendido ꝛ sabio aquien el chismero hablaua. Las lepnas, p senderos del chismero, no fueron lazos en que se enterrassen, mas son lazos alos grosseros como dize el prouerbio. Onde Tulio en la inuectiua que fizo contra Salluſtio, dize: Muchos vi que ofendian los animos delos que opan, aquellos que dizen los males agenos, mas no aquellos que los cometieron. E por tanto los noueleros dezidores y profaçadores, agora mientē ꝛ no digan verdad: imponiendo crimines a algunos donde no los ap: detractando dellos falsamente, o diziēdo verdad delos crimines cometidos por otros: pues segun dize Tulio: Mas ofenden los animos de los que lo open solo por el dezir, que no los que cometieron el mal: p mucho deuen refupr los discretos a tales noueleros dezidores, ꝛ no solamente se deue tener templança en no opr chismeros p crimines de otros, mas en opr palabras vanas ꝛ vazias. Segun escriue sant Bernardo en la epistola del regimiento dela casa, a vn caualle ro que

Ayuntamiento de Madrid

ro que se llamaua Rapmundo: dõde muestra la manera que ha de tener en hupr truhanes, p albardanes, p dize. Aplaziente alas palabras de albardanes p de juglar, finge que los oye, p piensa en otra cosa: que si respõdes p muestras que has plazer delo que dize, pa le dister prenda. Quiere dezir, Mostraste te hombre poco virtuoso, en mostrar que te aplazen cosas vanas: p sera por fuerça que le des delo tupo: p lo que les das, pierdes.

VIII.

Assuero sino oyera,
no vsara
justamente dela vara:
y cayera
en error que no quisiera
en continente
y de hecho el ynocente
padesciera.

El Marques.

ASsuero tanto fue poderoso entre todos los gentiles, que quasi por monarca fue auido. E assi como se cuenta enl libro de Hester, Aman priuado, indignado contra los Iudios q̃ eran so su señorio de Assuero, prouocolo a gran saña contra ellos: en especial contra Mardocheo, en manera que lo mandaua enforcar, p como Assuero ouiesse por costũbre de hazer leer ante si algunas vezes algun libro,

Ayuntamiento de Madrid

libro, el qual contenia los seruicios q̃ sus naturales, ꝛ otras personas de qualquier naciõ ꝓ reyno o tierras que fuessen le auian hecho, hallo en aquel libro como este Mardocheo le oviesse seruido mucho: la qualidad del q̃l seruicio dexo aqui de tocar, como no sea cosa peregrina ni exquisita a todas gẽtes, mayormente aquellos q̃ han visto las historias dela biblia. Lo qual visto por el rey, ꝓ assi mismo a suplicaciõ dela reyna Hester, mãdo q̃ Aman fuesse enforcado enla misma horca q̃ el auia mandado fazer para Mardocheo, ꝓ assi cayo enel hoyo que hizo, segun el dicho de Dauid. Conformose eneste caso con aquello q̃ dize Solon, q̃ la republica anda sobre dos pies, ꝓ dize: El pie derecho para regraciar los seruicios bien hechos a ella, ꝓ el pie yzquierdo para punir ꝛ castigar ꝓ no dexar sin pena los maleficios. Cõclupendo que qualquier de aquestos, que fallasse a qualquier de aquestos q̃ rigen ꝓ tienen la vara, la republica va coxa, ꝓ assi las coronicas algunas no pocas veces deuen ser trapdas ꝓ leydas antes los principes, ꝛ las partes siempre deuen ser oydas.

El Doctor.

EN aqueste prouerbio muestra el Marques por experiencia las doctrinas q̃ dio enel prouerbio de arriba: para lo qual introduze la historia del rey Assuero, del qual se escriue largamente enel libro de Hester, que es vno delos libros del canon dela sacra escriptura: ꝓ por sumaria informacion delo cõtenido

Ayuntamiento de Madrid

nido eneste prouerbio, es a saber: que Assue-
ro fue vno delos mayores principes y seño-
res que ouo en todo el mũdo: que fue señor
segun dize el testo de ciento y veynte y siete
prouincias, el qual tomo por mugera Hester
Iudia, y de linage delos Iudios, y celebro con
ella matrimonio, ala qual amo el rey cordial-
mente. Aqueſta reyna tenia vn tio que la auia
trapdo, al qual llamauan Mardocheo, todos
los dias yua al palacio del rey por saber co-
mo yua a su sobrina la reyna. Y segun cuenta
la hiſtoria, la reyna, porque Mardocheo ge-
lo auia assi aconsejado, no auia descubierto
de que tierra, ni de que pueblo era, ni sabia q
Mardocheo fuesse su tio. Aqueſte rey Assue-
ro tenia vn priuado mucho acepto a el que
se llamaua Aman: el qual gouernaua toda la
casa del rey, y como todos los grandes y pe-
queños dela casa del rey adorassen a Aman y
le hiziessen reuerencia, por quanto assi lo a-
uia mandado el rey, solo Mardocheo no le
adoraua, ni hazia reuerencia, en caso que por
muchas vezes los seruidores del rey increpas
sen a Mardocheo, porque el no adoraua a
Aman, ni hincaua las rodillas ante el, como
todos los otros, y el rey lo auia mandado: y
porque Mardocheo no lo quiso hazer, los ser-
uidores dela casa del rey dixeronlo a Aman,
y como el mirasse enello, y por experiencia
conociesse que Mardocheo no le hazia reue-
rencia, ouo gran enojo del, y por su odio y
malquerencia delibero de tratar y procurar
como todos los Iudios y Mardocheo con-
ellos,

Ayuntamiento de Madrid

ellos, fuessen perdidos y destruydos. El qual dixo al rey, que por todos los lugares y prouincias de su reyno auia vn pueblo dispersso y derramado que vsauan de nueuas leyes y ceremonias, y menospreciauã las leyes y mandamientos del rey: lo qual era cosa desaguisada, que tal pueblo biuiesse en su reyno: que diesse lugar constriñesse que este pueblo pareciesse y fuesse destruydo, y que el daria al rey ciertos millares de marcos de plata. Al qual el rey respondio: La plata que prometes sea para ti de aqueste pueblo haz lo que te plazera, y diole su sello para que en su nombre escriuiesse las cartas que le cumpliesse, porque este pueblo que dezia fuesse destruydo: E con gran diligencia Aman hizo escreuir cartas a todas las prouincias y ciudades del reyno, para que todos se aparejassen de matar a todos los Iudios en vn dia señalado, y les robassen lo suyo: por manera que hombre dellos no quedasse a vida, lo qual como supo Mardocheo, ouo gran sentimiento y dolor dello, y hizolo saber ala reyna Hester, y exortola y amonestola que entrasse, y le pidiesse misericordia por su pueblo que no pereciesse, y como ella rehusasse delo hazer, por vna ley que era enel reyno, que ninguno podia entrar enla camara del rey, sin especial mandado supo sin incurrir pena de muerte, saluo si el rey le tendiesse en señal de clemencia la vara de oro que tenia enla mano, al fin por exortacion y instancia de Mardocheo, despues q̃ ella y todos los Iudios que

Aa esta-

Ayuntamiento de Madrid

estauan en aquella ciudad ouieron apunado tres dias p tres noches, vino ala camara del rey. Ala qual como la vio el rey, en señal de clemencia tendio la vara de oro, p dixole: Reyna Hester, que peticion traes? q̃ si la mitad del reyno quisieres te sera dado. La qual suplico al rey, que fuesse a comer conella otro dia: y assi mismo Aman, p en aquel combite declararia su peticion. Y como el rey acabasse de comer enel segundo combite, p requiriesse ala reyna que dixesse que era su peticion, q̃ si la media parte del reyno demandasse que luego le seria otorgada, la reyna respondio: Rey si yo hallo gracia ante tus ojos, haz me donacion de mi anima, p de mi pueblo: que sepas que yo y mi pueblo somos trapdos para q̃ seamos degollados, p perezcamos, p si por sieruos o sieruas ouiessemos de ser vẽdidos, seria mal tolerable, p gimiẽdo callaria. Lo q̃l como el rey oyesse, fue turbado, y dixo: Quien es aqueste? o que poderio tiene el que tal osa fazer? Al qual respondio la reyna: El enemigo malo nuestro, es aqueste Aman que esta presente: lo qual como Aman oyo, fue mup turbado, p como el rey con grande enojo se entrasse en vn vergel a passear, y Aman se allegasse ala camara, donde la reyna estaua, por le suplicar que vuiesse misericordia del, por quanto el pa auia entendido que el rey disponia de executar en el la pena: y salieſſe el rey del vergel donde estaua, p hallasse a Aman sobre la cama donde la reyna estaua, presumio el rey que auia que-

Ayuntamiento de Madrid

querido dormir conella: ꝓ ouo gran enojo del ꝓ algunos seruidores que estauan cerca del, le dixeron como Aman tenia hecha vna horca para Mardocheo, enla qual el rey mãdo enforcar a Aman, ꝓ a sus fijos: el qual assi breuemente presupuesto, esta clara la sentencia de aqueste prouerbio: *que si Assuero no oyera* ala reyna Hester, de como sin causa ꝓ cõtra toda razon ꝓ justicia Aman queria destruyr al pueblo delos Iudios, cierto es *que no vsara justamente dela vara* dela justicia: de que assi como rey justiciero era obligado a vsar, *y de contino oviera de caer en error q̃ no quisiera, y assi el inocente padeciera*: lo qual es vn graue pecado del. Ca como dize vna ley ciuil: Mas sancta cosa es dexar de penar el pecado, que penar al inocente.

IX.

Que muy tardo el absente
hallan justo:
ni por consiguiente injusto
al presente
oye y de continente
jamas libres
pero guarda que delibres
sabiamente.

El Marques.

EN aqueste Prouerbio muestra por razon natural lo que enel presente prouerbio

Ayuntamiento de Madrid

dixo, que se prueua por exemplo, p la razon *porque al ausente no hallan justo, ni injusto al presente*: es porque el que dize mal del absente, justifica su causa quanto mas puede, y inclina y induze el coraçon del que ope, a que de le a sus palabras. Y como puesto quien responda por el, presume se q̃ es culpado el ausente, en aquello que del se dize: delo qual se sigue lo otro que dize: *que no hallan injusto al presente* por quanto niega todo lo dicho contra el: y lo que el aduersario ponia por cierto, en negarlo haze dudoso. E como dize Tulio enla retorica nueua: Quando alguno es culpado de algunas cosas p razones o crimen, sino lo hizo, negarlo ha del todo: Y si lo fizo, dara ciertas causas p justas razones, porque ello deuia p pudo hazer, p assi desecha de si el crimen que le es impuesto: Y por tanto el principal fundamento enlas leyes, que toda cosa que en juyzio es hecha contra el absente no contumaz, que es ninguna de derecho: y el mayor defecto p nulidad que a qualquier processo se suele poner, si es que la parte no fue citada. Y por tanto quando Adam peco, p dios lo ouo de condenar por su desobediencia p menosprecio, dize el testo, que dios lo cito p llamo, para que diesse razon de si, si alguna tenia quando dixo: Adã dõde estas: que dios bien sabia el lugar donde estaua, mas porque no se pudiesse dezir que dios auia procedido contra el sin lo oyr p llamar sependo el absente p no contumaz, dios lo quiso llamar p oyr p porque no tuuo razõ sufficiente por si,

lo

Ayuntamiento de Madrid

lo condeno, aunque el quiso adelgaçar su crimen quanto mas pudo, quando dixo: La muger me dio a comer, ꝛ comi. Y en aquesta razon ꝓ fundamento se fundo Medea (segun q̃ introduze Seneca en la setena tragedia) en la fabla que auia con el rey Creon suegro de Iason, quando la queria desterrar de su reyno, que le dixo ella: Porque crimen, o porque culpa la desterraua? que no procediesse contra ella sin oyrla, ꝓ que ella estaua presta de mostrar su inocencia, ꝓ ser libre de culpa: ꝓ porque el rey Creon le dixo burlando della. La muger inocente demanda porque causa la desterran: queria dezir, que tan mala ꝓ tan culpante era, que a todos era notorio, que no deuia ser llamada, pues notoriamente era auida por culpante. Respondio Medea: Si tu seyendo rey representas persona de juez, conuiene que me oyas: si representas persona de tirano ꝛ injusto hombre, bien me puedes matar sin causa. E porque el rey Creon toda via porfio en desterrarla, ꝓ en mandar le que saliesse del reyno, concluyo Medea notablemente: Qualquier que manda alguna cosa sin oyr la parte, aunque lo que mandasse sea justo, el en lo mandar es injusto, ꝓ la razon de aqueste notable dicho de Medea, es lo que arriba se dize, que segun derecho natural ꝓ diuino ꝓ humano, ningun juez puede proceder contra alguno sin oyrlo. E dize el prouerbio: *Que oyas la parte, y no libres fasta que delibres sabiamente* por quanto conuiene auer informacion, ꝓ recebir prueua si tiene alguna

Ayuntamiento de Madrid

verdad, lo que por la otra parte es alegado, y despues auer maduro y deliberado consejo presupuesta la prueua y informacion, que es lo que de derecho en aquel caso se deue hazer: y vna delas mayores nulidades, que ponen los juristas que se pueden oponer contra qualquier processo, si es que fuesse hecho aceleradamente y sin deliberacion: esto es lo que dize: *Pero guarda que delibres sabiamente.*

X.

Ca hecho deliberado
no se atiende
que segunda vez se emiende
por errado:
has que seas inclinado
a consejo,
y no excluyas al viejo
de tu lado.

El Doctor.

EN aqueste prouerbio el Marques quiere conclupr dos cosas. La primera el effecto que se sigue quando el hecho es bien deliberado, o se ha auido maduro consejo sobre ello. La. ij. con quien se deue auer el consejo. Quanto alo primero, dize Salomõ enlos prouerbios: No hã buen effecto los pẽsamientos dõde no ap cõsejo, ca dõde cõcurren muchos cõsejos los pẽsamictos se cõfirman. Y Seneca dize: Todas las cosas haz cõ cõsejo y despues de

Ayuntamiento de Madrid

de fechas no te arrepentiras. Ca no auiendo deliberacion ꝓ consejo sobre lo que se ha de hazer, no puede hombre conocer los errores en que verna, ꝛ como viniere enello por el defecto de consejo, conuiene que se arrepienta, ꝓ que diga, que no penso que aquel error se siguiera. E segun dize Valerio Maximo, que dezia Scipion el Africano, Que torpe ꝓ fea cosa era en las cosas, en especial en las que tocan ala caualleria dezir, No pense. Ca lo que con hierro se ha de despedir ꝛ fazer, conuiene q̃ primero se piense. Que el error q̃ en la guerra se comete (dezia Scipio) no recibe emienda. Y segun dize Vegecio en el libro q̃ compuso dela sciencia dela caualleria, no se halla otra razon porque el pueblo Romano viuiesse sojuzgado todo el mundo: ꝛ viuiesse auido victoria del, sino por auer hecho todas sus cosas cõ maduro ꝓ deliberado cõsejo por auer aprẽdido el exercicio de las armas ꝓ vso dela caualleria. Ca dize: Que aprouecharan las poq̃dades delos Romanos, contra la multitud delos Franceses: ꝓ q̃ pudiera hazer la breuedad, ꝓ pequeñas cosas delos Romanos, contra la altura delos Germanos? Ca cierta cosa es que los Españoles eran mas en numero, ꝛ mas fuertes en cuerpo que los Romanos. Ca los Romanos siempre fueron despguales alos Africanos en riquezas, ꝓ en saber engaños: ꝛ ninguno duda los Griegos ser mas prudentes ꝓ mas sabios que los Romanos. Mas contra todo esto, dize que preualescio el cauallero sabio ꝓ

Ayuntamiento de Madrid

experto, ꝓ exercitado cada dia enel vſo delas armas. Ca no podra acaecer coſa alguna en la batalla, q̃ de largo tiẽpo antes no la vuieſſe experimentado enel campo. Cierto es lo q̃ dize el prouerbio: *Que el hecho deliberado no ſe atiende, que ſegunda vez ſe emiende por errado:* ꝓ por eſto deue hombre inclinarſe a conſejo. *Y que deſte conſejo no ſe deue excluyr ni apartar el viejo:* que ſegun dize Ariſtotiles enel primero delas ethicas: El moço por la poca experiencia que ha auido, no puede conocer mucho delos hechos, Y por tanto no puede bien aconſejar: ꝓ ſegun dize enel libro delos Retoricos, Enlos hechos delos hombres comunmente ſemejante coſa es las coſas paſſadas alas por venir: ꝓ como el mancebo no aya viſto mucho delas coſas paſſadas, no puede bien juzgar delas por venir: ꝛ por tanto los viejos ſon mejores conſejeros que los mancebos, ꝓ por ſeguir el conſejo de los mancebos, ꝓ excludir ꝓ apartar de ſu lado alos viejos, merecio Roboan hijo de Salomon rey, perder de doze partes del reyno las diez, ſegun q̃ adelante hara mas largamente mencion dello. E caſo que los mancebos para el pelear ſean mas robuſtos ꝓ fuertes q̃ los viejos, mas ſegun dize Tulio, enel libro de ſenectud, Las coſas grandes no ſe acaban por fuerça ni por ligereza del cuerpo, mas por conſejo ꝓ autoridad ꝓ ſecreto. Y delas principales coſas que ſe leen porque Alexandre ſiempre fue virtuoſo ꝓ victorioſo, es porque ſiempre tuuo en ſu compañia viejos conſejeros, porq

ſegun

Ayuntamiento de Madrid

segun dize Trogo Pompeyo enel. xj. libro supo, quando Alexandre auia de entrar en algun peligro, no tomaua consejo, ni recebia en su secreto y compañia los mancebos robustos y fuertes, mas los viejos expertos y sabios, que auian continuado las guerras cõ su padre y con su tio: alos quales no tenia tanto por caualleros como por maestros. y dize que no metia en batalla sino hombres de sesenta años: porque ninguno dellos pensasse tanto en huyr, como en vencer: ni pensasse tanto que eran ligeros de pies, huyr, y dexar el campo como fuertes de braços por conseguir victoria. E porque vnos caualleros viejos de su compañia, le suplicaron que les diesse licencia para yrse a reposar, y que en lugar viniessen a seruir sus hijos, dize que respõdio Alexandre. Yo mas quiero la grauedad enseñada delos viejos, que la ligereza sin deliberacion delos mancebos. E assi Alexandre siempre acerto en sus hechos, y fue virtuoso *por no excludir al viejo de su lado*: como dize el prouerbio.

XI.

Tanto tiempo los Romanos
prosperaron,
quanto creyeron y honrraron
alos ancianos:
mas despues que alos tiranos
consiguieron,

Ayuntamiento de Madrid

muy pocos pueblos vinieron a sus manos.

El Doctor.

EN aqueste prouerbio, el Marques muestra p prueua por exemplo p muy grande experiencia delo que passo, lo que de suso ha dicho, que todo el tiempo que los Romanos creperon el consejo delos viejos, prosperaron: ꝛ como aqueste cesso, que cesso su imperio ꝛ al tiempo que los gouernaron, la republica supa regia se por ciertos hombres que llamauan los Senadores, el qual nombre, p palabra viene de vna palabra latina que dize, senex, que quiere dezir viejo: p de aquesta palabra se dizen los senadores q̃ quiere dezir los viejos: ꝛ como los Romanos apan prosperado, ꝛ por qual causa dize lo Iudas Machabeo, enel primero libro delos Machabeos, donde dize: Los Romanos por su consejo ꝛ prudencia posseperon todo lugar, que era bien de aquellos, p alos reyes que contra ellos se leuantaron hizieron con gran plaga, que a toda Galilea p España pusieron so su tributo: p al rey delos Persas, p Antiocho rey de Asia que tenia. cxxx. elephantes, p alas ciudades ꝛ tierras de aquestos pusieron so su tributo, p sojuzgaron los reynos cercanos, p los que estauan lueñe, p todos los que opan su nombre los temian: lo qual dize q̃ causaua la prouidencia supa, p la fe que tenian a la republica. Trezientos p treynta eran los que a gouer-

Ayuntamiento de Madrid

gouernauan: p dauan a vno soberano poder en cada vn año: p entre elios no auia embidia ni celo, por lo qual dize, que Iudas Machabeo puso su amistança con ellos. Assi que todo el estudio p solicitud de aquestos, era entender enel prouecho comun, p bien dela cosa publica: p no curar de interesse priuado: p segun dize Tulio enel primero libro delos oficios: Que dos cosas auian de hazer, los que auian de aprouechar ala cosa publica. La primera, que oluidādo el interesse particular ¢ priuado, todas las cosas que fiziessen las referiessen al bien dela cosa publica, p que no menospreciassen de curar parte, p dexar parte. Y quanto los Romanos guardarō este consejo, tanto la cosa publica supa, de pequeña la hizieron grande, segun que dixo Caton, cuyas palabras pone sant Augustin, enel seteno libro dela ciudad de dios enel .ix. ca. No queraps pensar (dixo Caton) q̄ nuestros mayores por armas fizieron su cosa publica de pequeña grande, si assi fuesse mayor multitud tenemos de cōpañeros ciudadanos, que aquellos tuuierō mayor copia de caualieros ¢ armas. Otras cosas fueron q̄ a nuestros mayores hizieron grandes, delas quales ninguna tenemos nosotros: ca estando en casa tuuieron industria enel campo, p iusto imperio, p el coraçon de aquellos estaua libre p derecho en consejar, p no estaua buelto en luxuria ni pecados, p por estas cosas que nosotros tenemos, la luxuria, la auaricia, la cosa publica esta pobre, la familia nuestra rica, los galar-

Ayuntamiento de Madrid

galardones que se auian de dar por toda virtud, vendense por dinero, porque el thesoro dela casa publica fuesse rico, las haziendas de aquellos eran pobres: agora corruptas nuestras costumbres, acaesce el contrario, quel thesoro dela cosa publica esta pobre, y nuestras haziendas ricas: lo qual es cosa desaguisada corruptela de toda salud. Enil qual dicho se conclupe y verifica todo lo contenido en este prouerbio: *que despues que los Romanos conseguieron los tiranos* que son aquellos que procuran mas el interesse priuado, quel publico: no solo *pocos pueblos vinieron a sus manos*, mas perdieron los que auian auido.

Capitulo segundo de *prudencia y sabiduria.*

XII.

Inquire con gran cuydado
la sciencia,
con estudio y diligencia
reposado:
no cobdicies ser letrado
por loor,
mas sciente reprehensor
del pecado.

El Doctor.

Muestra

MVestra el Marques eneste prouerbio, cõ quanta solicitud ꝛ diligencia deuemos inquirir ꝛ buscar la sciencia: ꝛ para que fin la auemos de inquirir ꝓ buscar, que segun dize Aristotiles enel libro que compuso del anima: Nuestra anima al tiempo de su criamiento, es assi como vna tabla rasa, desnuda ꝛ imperfecta, ꝓ presta para perfecion ꝛ sciencia, ꝓ costumbres: pues si assi es, que la perfecion del anima es la sciencia, bien exorta aqui el Marques, ꝓ demuestra que la inquirimos con gran cupdado: que (segun dize Caton) aprende alguna cosa que como la fortuna se parte prestamente, la sciencia queda, ꝓ jamas dexa al hombre desamparado. Onde enel sexto libro de Policratos se lee quel Emperador Ostauiano, caso que fuesse Emperador ꝓ monarca, assi mando instrupr ꝓ doctrinar a sus hijos ꝓ hijas, que si la fortuna les fallescie sse, supiessen sciencia por dõde se mantuuiessen: onde alos fijos hizo aprender la arte dela caualleria, ꝓ que se exercitassen a correr, ꝓ a saltar, ꝛ nadar, ꝓ lançar dardos ꝛ piedras con la mano ꝓ con la honda. E a sus fijas fizo doctrinar en todos los officios de lino ꝓ lana, por que si por caso de fortuna viniessen en estado de pobreza, por el arte de sciencia que sabian pudiessen sostener la vida. Y dize el prouerbio: *Que no deue hombre cobdiciar ser letrado por loor, mas sciente reprehensor de pecado*, que los fines delos que aprenden son en diuersas maneras: que vnos aprenden porque sean conocidos por sabios, ꝓ los publiquen ꝓ loen por tales,

Ayuntamiento de Madrid

tales, q̃ no por fin de aprouechar a otros con la sciencia que saben: p el fin de aquesto es vanidad. Otros aprenden solo por saber, caso q̃ no aprouechen con lo que saben, ni los loen dello: p el fin desto, es curiosidad ventosa. Otros aprenden por alcançar por la sciencia riquezas p honra, p el fin de aquesto: es cobdicia. Otros aprenden por edificar ꝛ aprouechar los proximos, p el fin de aquestos es caridad. Otros aprenden porque sean edificados ꝛ instrupdos: p el fin de aquestos es prudencia: p estos dos postreros son los que no cobdician ser letrados por loor, mas scientes reprehensores del peccado.

XIII.

Ca por ella hallaras,
quanto dios
ha hecho y haze por nos:
y de mas
porque modo lo amara
oluidado
el sueño, que celerado
dexaras,

El Doctor.

POne el Marques en este prouerbio, que el prouecho que trae el saber. Ca dize, que por la sciencia fallaremos quanto dios ha hecho p haze por nos. La sciencia por dõde auemos de conocer a Dios, p lo q̃ dios ha hecho

Ayuntamiento de Madrid

por nos, en todo el viejo ꝛ nueuo testamento: enel qual contemplando hallara hombre como dios es criador de todo el vniuerso, ꝓ decomo lo crio por sola su bondad ꝓ clemẽcia, ꝓ como nos dio mandamientos por donde lo siruiessemos ꝓ obedeciessemos: ꝛ como caso que vn hõbre sea mucho justo, por largo tiempo si ofende a dios ante que haga cõtricion, ꝓ penitencia, muere en aquel pedro mortal, que dios ha jamas memoria delas justicias ꝓ bienes que hizo. Y si hombre ha sepdo largo tiempo pecador, ꝓ se arrepiente ꝛ torna a dios, ꝛ muere en verdadera penitencia, que dios jamas ha memoria delos males que hizo: segun dize el profeta Ezechiel por la boca de dios por la sacra escriptura. Assi mismo sabremos como todo el linaje humanal por el pecado del primero padre Adam estaua condenado a muerte eternal: ꝛ como dios con grãde amor q̃ auia del linaje humanal embio a su fijo Iesu Christo q̃ tomasse carne humana, ꝓ padeciesse por nos saluar ꝛ pagasse el por nuestros dolores ꝓ enfermedades (segũ dixo Ysayas) ꝓ por la sacra escriptura conocemos todos los otros beneficios, ꝛ cosas que nuestro señor ha hecho por nosotros. Otro si, la sacra escriptura nos muestra como deuemos amar a dios cõ todo nuestro coraçõ, ꝓ cõ toda nuestra volũtad, ꝛ cõ todas nuestras fuerças: ꝓ como deuemos antes padecer glorioſa muerte q̃ no biuir fea vida en su seruicio: ꝓ esto es lo q̃ dize *Oluidado el sueño, q̃ce durado dexaras*, q̃ nuestra vida es comparada al sueño:

Ayuntamiento de Madrid

E por tanto los antiguos emperadores y reyes, procuraron de dar a sus hijos a sabios maestros: como Trajano tuuo a Policrato: y el emperador Nero tuuo a Seneca, y Alexandre a Aristotiles, al qual segun dize Policrato en el ante dicho libro, como nacio Alexãdre el rey Philipo su padre le escriuio vna epistola en el tenor siguiente. El rey Philipo manda saludes a Aristotiles philosopho: He sabido que me es nacido vn hijo, por el qual hago gracias alos dioses, no tanto porque nacio, mas porque acaecio nacer en tu tiempo: que yo espero que assi sera doctrinado por ti, que sera digno ser succesor en nuestras tierras y reyno. E dize el prouerbio: *Que bien merece preminencia quien de doctrina y prudencia se guarnece*, que ciertamente quanta diferencia ay de perfecto a imperfecto, y de tinieblas a luz, tanta diferencia ay de saber a no saber, y porque conociessemos quanta preminencia merece el que de dotrina y prudẽcia es guarnecido, escriuelo Daniel en fin dela segunda vision suya, y alegolo sant Hieronimo en el proemio dela biblia, donde se dize: Los enseñados y sabios, resplandeceran assi como resplandor del firmamento, y los que en señaran a muchos justicia, seran como estrellas en perpetua eternidad: segun lo qual gran preminẽcia merece el que de dotrina y prudencia es guarnecido.

XV.

El comienço de salud

Ayuntamiento de Madrid

es el saber,
distinguir y conocer
qual es virtud:
quien comiença en juuentud
a bien obrar,
señal es de no errar
en senectud.

El Doctor.

POne el Marques en aqueste prouerbio q̃ es vno delos principales efectos que causa saber, que es temer a Dios: segun dize Salomon enlos prouerbios: El comienço del saber, es el temor de dios: p la sciencia p la disciplina los locos la aborrescen: p por esso dize: Que mejor es el saber, que armas de guerra: mejor que piedras preciosas, mejor que oro fino: porque por el saber distinguimos p conocemos el bien del mal: los vicios delas virtudes: para lo qual dexadas las doctrinas y reglas que la sancta scriptura nos muestra por donde fupamos delos vicios p pecados, y abracemos las virtudes. Aristotiles cõpuso de aq̃stos tres libros, enel vno puso reglas p doctrina como se deue gouernar el repno p la ciudad, p este libro se llama las politicas. Hizo otro libro de como el hõbre deue gouernar su casa su muger y fijos, este se llama Economica, Fizo otro libro de como deue regir assi mismo, p trae difusamẽte reglas p doctrinas,

Ayuntamiento de Madrid

por las quales conocera hombre las virtudes, ꝓ las distinguira ꝓ apartara delos vicios, en especial pone en este libro como todas las virtudes se ganan por costumbre: vsando los hombres por largo tiempo virtuosamẽte se abitua hombre en la virtud, ꝓ se haze virtuoso: ꝓ aunque naturalmente hombre sea inclinado a vicios, vsando bien perdera aquella inclinacion, ꝓ sera virtuoso: ꝓ esto es lo que dize el prouerbio: *Que quien comiença en juuentud a bien obrar, señal es de no errar en senetud* ꝓ no se dira comiẽço por vn auto virtuoso que fagan, segun dize Aristotiles enel. j. de las eticas: que assi como vna golondrina no haze verano, ni solamente vn acto virtuoso: ꝯ la mayor presumcion por donde podemos conjeturar (segun dize Aristotiles enel segundo delas eticas) si vn hõbre sera virtuoso, o no: si es enla deletacion o tristeza que toma a obrar virtuosamente: que si se alegra ꝓ delepta enlas obras que haze de virtud, señal es de no errar en senetud, ꝓ sera virtuoso, ꝯ si se cõtrista enlas que faze, ꝓ no las faze alegremente, señal es que no perseuerara en bien obrar: ꝯ porende como dize el sabio q̃ enel moço como vsa triste o alegremente en juuentud, auremos señal como se aura enla senetud.

XVI.

Salomon sabiduria
procuro,
con la qual administro

señoria

Ayuntamiento de Madrid

señoria
del mundo, y la monarchia
vniuersal
sin contienda, ni ygual
compañia.

El Doctor.

SEgun se escriue enel tercero delos reyes, muerto el rey Dauid, fue alçado su hijo Salomon por rey en su lugar. Y delas primeras cosas que hizo por poner buen comienço en sus hechos, fue a vna alta montaña de vn su lugar que se llama Gabaa, por ofrecer ostias o sacrificios a dios. Y en aquella noche apareciole nuestro señor en sueños, ꝑ dixole que demandasse lo que vuiesse en voluntad, que tal le seria otorgado, E Salomon dixo a dios: Señor tu hezíste grã misericordia cõ tu siervo Dauid mi padre, que le diste fijo q̃ se assentasse en su silla, ꝛ sucedieSSe en su repno: agora señor dios mio, tu me hezíste reynar ami en lugar de Dauid mi padre, ꝑo soy moço pequeño, ꝛ no se entrada ni salida enlas cosas, ꝑ este pueblo que me diste en gouernacion, es en tanta multitud, que no se puede contar, dame sabio coraçon, porque ꝑo pueda juzgar este pueblo tan grande: ꝛ sepa discerner entre bien ꝑ mal. E plugo esta peticion de Salomon ante dios, al qual nuestro señor dixo: Porende pediste saber, ꝛ no pediste riquezas, ni las animas de tus enemigos,

Ayuntamiento de Madrid

po te di coraçon sabio, para que entiendas tal to que ninguno ante ti fue mas sabio : ni sera despues de ti : Y esta historia toca aqui este prouerbio: en que conclupe como Salomon procuro saber : por lo qual sin contienda ni pgual compañia de otros que le consejassen, gouerno la señoria p repno supo.

XVII.

Si fueres gran eloquente,
bien sera:
pero mas te conuerna
ser prudente:
quel prudente es obediente
toda via
a moral filosofia,
y siruiente.

El Doctor.

MVestra el Marques en aqueste prouerbio, qual es la cosa en que mas principalmente los hombres deuen entender, p dize, q̃ aunque sea prouechoso el hombre eloquẽte, pero que mas le cõuerna ser prudente. La eloquẽcia es vna cõpuesta manera de hablar, para induzir ꝛ atraer los hõbres, alo que hõbre quiere : delo qual pone reglas p modos Tulio en su rethorica: ꝛ si esta eloquencia es jũta cõ prudencia p cõ saber, es gran bien: ꝛ si el eloquẽte no tiene prudẽcia ser vano parlero: p por esso dezia Tulio: Que mejor es el saber

ber desierto p desacompañado dela eloquencia: que la loca parleria. La prudencia entre las otras virtudes morales que Aristotiles pone enlas eticas, es la mas principal virtud: antes dize que es toda virtud: quiere dezir, que todas las virtudes estan encadenadas cõ ellas: por esso dizen comunmente los filosofos, que el que tiene vna virtud las tiene todas: porque si tiene vna virtud, conuiene que tenga prudencia complidamente: quien tiene la prudencia complidamente, terna toda virtud: sigueſe quien tiene vna virtud, terna todas virtudes. La prudencia segun dizen los filosofos, tiene tres partes. La. j. memoria delas cosas que fueron passadas. La. ij. conocimiento de las cosas que fueron presentes. La. iij. prudencia de las cosas por venir: p quien estas tres partes tuuiere, podra se dezir prudente, t obediente a moral filosofia p seruiente, que segun el dicho de arriba, la prudencia contiene en si toda moral virtud, p segun dize Aristotiles, Cosa imposible seria ser hombre prudente, p no ser bueno: p esto es lo que dize: *El prudente toda via es obediente a moral filosofia y siruiente.*

XVIII.

Roboam no conociendo
tales obras,
mas en todas las çoçobras
imprimiendo,
moleſtando y ofendiendo

Ayuntamiento de Madrid

torpemente,
fue menguado de su gente
no sintiendo.

El Marques.

ROboan fue hijo de Salomõ rep de Israel, despues dela vida de su padre, el qualim primio ꝛ molesto tãto el pueblo, que con toda razon fue priuado de toda la mayor parte de su señorio p reynado.

El Doctor.

PAra prouar los daños ꝛ males en que incurre el que no es prudente: introduze el Marques la hiſtoria de Roboan hijo del rey Salomon: del qual se escriue en el .iij. delos reyes, que como el rey Salomon fue muerto, juntose todo el pueblo de Israel a rescebir por rey a Roboan su hijo, ꝛ para dar orden en las cosas aduenideras, notificaronle quel rey Salomon su padre los auia tratado duramente, suplicando que les quisiesse aliuiar de aquel duro seruicio, p q̃ todos estauã prestos de le seruir, el qual les dixo que boluiessen dende a tercero dia, p el que les responderia: p acordo de tomar consejo de su padres: los quales dixeron, quel deuia de conceder alas peticiones del pueblo, p auerse blandamente, p que el pueblo todo le siruiria siẽpre, el quel dexo el consejo delos viejos, p pregũto alos mãcebos q̃ cõel se auia criado, lo que les parecia q̃ el deuia respõder al pueblo? los q̃les le di-

Ayuntamiento de Madrid

dixeron que respondiesse: que el menor dedo suyo era mas pesado, que todo el cuerpo de su padre, y que si el rey Salomon su padre les auia impuesto seruicio muy duro y grane, quel gelo entendia poner mayor. Por lo qual indignados los diez tribus se partieron de su obediencia, y tomaron por rey a Ieroboam: delo qual se concluye, que Roboam por no ser prudente, y no parando mientes, y no en algun modo prouependo lo por venir: offendiendo torpemente enla indiscreta respuesta supa, fue menguado de su gente, como dize el prouerbio.

XIX.

Hijo, sey a dios siruiente:
que su yra
rebuelue trasforna y gira
en continente:
haze pobre al potente,
y acrecienta
bienes y honrras y renta
al temiente.

El Doctor.

MVestra el Marques en aqueste prouerbio la vtilidad y prouecho que se sigue de temer a dios y le seruir, y los daños que vienen de le offender, segun canta la yglesia todos dias. El soberano poder de dios, es disponer y quitar el poderoso dela silla: ques el que in-

Ayuntamiento de Madrid

curre enla pra de dios: p enſalçar el humilde, ques el que teme a Dios: que ſegun dize Dauid en vn pſalmo: Dios a vn abaxa, ⁊ a otro enſalça. que el vaſo en la mano de dios eſta, Y delos que ſiruen p temen a dios: No vi juſto deſamparado, ni que a ſu linaje falleciesſe de comer. Y delos que ofenden ⁊ incurren enla pra de dios, dize: Vi al malo eleuado p enſalçado aſsi como el cedro del Libano, p paſſe dende a poco, ⁊ pa era perecido. Pues bien dize el proverbio: *Que dios haze pobre al potente.* El q̃ ofendio a dios, ⁊ incurrio en ſu pra. p acrecienta bienes p honra al temiente: p ſobreſto eſta quaſi fundada toda la ſacra ſcritura, que dios promete gloria perpetua ⁊ ſuficiencia de bienes tẽporales al que le ſirue: p al q̃ le ofendiere ⁊ injuriare en ſu pra, pone perpetua deſtrupcion de ſu vida p toda ſu hazienda.

XX.

Al tiempo y ala ſazon
ſey conforme:
ca lo contrario es inorme
perdicion,
aborrece preſumcion,
ques aduerſaria
dela clara luminaria.

El Doctor.

DEl rey Dauid ſe lee, q̃ por temor del rey Saul, que no le tomaſſe, auia fuydo aun

Ayuntamiento de Madrid

reyno comarcano, onde lo conocieron que era vngido por rey sobre Israel. E como lo leuassen al rey de aquel reyno, que se llamaua Achis, porque no le detuuiessen ni se conuiassen con el rey Saul, fingio se ser bouo, y retorcia la boca como endemoniado: y echaua espumajos por la boca, lo qual fue contado a Dauid por gran saber y discrecio: porque se conformo al tiempo y ala sazon, y lo contrario haziendo, se perdiera. E Caton dize, Que gran prudencia es, fingir y disimular locura en algun lugar, y conuiene que en algunos lugares haga hombre del brauo, y fuerte: quando el tiempo y la razon demandare, segun que escriuio Aristotiles enel tercero delas Ethicas, Do habla dela fortaleza: y tiempo podra ser quele haga humilde, y se muestre temeroso segun escriue Aristotiles en el sobredicho libro. Esto mismo es enla virtud dela templança, y dela liberalidad, y de todas las otras virtudes, y en conocer estas circunstancias esta principalmente la prudencia: y dize el prouerbio, *El hõbre deue aborrecer presumcion, que es aduersaria, y contraria dela cognicion clara luminaria:* dõde segun dize S. Ieronimo en vna epistola: Entre las otras cosas q̃ los Romanos prudentemẽte ordenarõ, fue quando algũ capitã boluiesse victorioso a Roma, porq̃ presumcio y vanagloria por la victoria q̃ auia auido, y por las hõrras q̃ le haziã no le hiziesse claro y soberuioso, y le truxessen a perdicio, acordarõ de le honrar en tres maneras por

Ayuntamiento de Madrid

por la victoria que auia auido. En aquel mes mo dia porque se acordasse quien era, p perdiesse toda presumpcion ꝛ soueruia, hazian le tres injurias: ꝛ la honrra (como a tales se de ue hazer) que hazian, en tres maneras era. Y la primera que todo el pueblo le salia a rece bir con grãdes alegrias. La.iij. que todos los captiuos que trapa, puan ante el carro en que el pua atadas las manos a tras. La.iiij. que ves tian al vitorioso vna camisa del dios Iupi ter, p le assentauã en vn carro de oro, el qual trapan quatro cauallos blancos p assi lo lleua uan hasta el Capitolio con gran honrra, p cõ grandes clamores p loores del pueblo, p con aquestas tres maneras p modos de honrra, le hazian tres injurias en aquel dia, porque perdiesse toda presumcion p soberuia. La.j. q̃ se assentaua pardel enel carro vn hombre de seruil condicion: p esto hazian los Romanos para mostrar que todo hombre, caso q̃ fues se de humil p baxo linaje p estado, por vir tud podia venir en aquella honrra. La.ij. injus ria que le hazian, era que aquel seruidor le a bofeteaua porque no presumiesse ni se ensoberuiecisse de tanta honrra, p dezíale como le daua la bofetada: Para mientes, p acuerda te que eres hõbre mortal. La.iij. injuria que le hazian, era que en aquel dia todo hombre podia dezir injurias p mẽguas enel victorio so sin pena alguna: ꝛ todo esto los Romanos hazian (como dicho es) porque el vitorioso aborreciesse presumcion, que es aduersaria dela clara luminaria cognicion.

Ca

Ayuntamiento de Madrid

XXI.

Ca tiempo haze las cosas,
y deshaze:
y quando a fortuna plaze,
las dañosas
se nos tornan prouechosas
y plazientes:
y las vtiles nuzientes
contrarioſas.

El Doctor.

QEsta es la principal diferencia entre las cosas perpetuas ꝑ temporales: que las cosas perpetuas duran para siempre. Las cosas temporales como se hazen en tiempo, ꝛ por tanto enel prouerbio de suso, nos auisa el Marques, exortando nos que fuessemos conformes al tiempo ꝑ ala sazon: dize, que esto deuemos hazer, porque si en vn tiempo se haze la cosa, en otro se deshaze como dize Salomon enel Eclesiastes que tiempo es de nacer, ꝛ tiempo de morir: ꝛ tiempo de edificar, ꝛ tiempo de destrupr lo edificado. E dize el prouerbio, que no nos deuemos enojar, porque alguna cosa no se faga a nuestro plazer, que plaziendo a fortuna las cosas que parecen ser contrarias, redunden en prouecho. Para entendimiento de aquesto, es de ver que significa esta palabra fortuna: ꝑ destas palabras siete diuersos modos en diuersa manera. Ca algunos

Ayuntamiento de Madrid

nos delos gentiles (como dize Boecio en el primero libro de consolacion) quisieron que la fortuna fuesse vna deesia ꝛ señora, so cuyo mandado ꝓ señorio estauan todas las riquezas ꝓ bienes temporales: ꝛ dezian, que todos los del mundo trapa puestos en vna rueda, ꝓ que su condicion ꝓ naturaleza era no estar siempre en vn tenor, antes delos hombres altos ꝓ grandes, fazer baxos ꝛ pobres: ꝓ delos baxos ꝓ pobres, fazer altos ꝓ grandes: boluiendo la rueda delo alto alo baxo. E aquesta reboluia todas las cosas mundanales. Aristotiles tuuo esta manera de hablar en vn libello que se intitula de bona fortuna: donde pone como muchos tuuieron diuersa manera de sablar cerca dela fortuna: las quales manera de hablar son agenas de nuestra fe. Que segun escriue Boecio enel quinto libro de consolacion: ꝓ san Augustin enel quarto libro de la ciudad de dios: Fortuna ꝓ hado no sera cosa apartada dela prouidencia de dios, segun lo qual hablando catolicamente, lo que dize aqui el prouerbio. *Quando a fortuna aplaze* querra dezir, quando plaze ala prouidencia de dios, las cosas dañosas se nos tornan prouechosas: ꝓ las vtiles, nuzientes ꝛ contrariosas, delo qual se puede poner exemplo en la sacra escriptura enel segundo libro dela ley, dõde se escriue como los hijos de Iacob por embidia que vuieron de Ioseph su hermano lo echaron en vn pozo, ꝓ despues lo vendieron a vnos mercaderes: los quales lo vendieron a vn seruidor del rey Pharaon, ꝓ aquel

por

Ayuntamiento de Madrid

ormaldad que la señora le auia leuantado, tuuo preso enla carcel cierto tiempo, de onde fue llamado para casa del rey Pharaõ: e interpreto su sueño delos malos y esterisaños que auian de venir: y fue mucho pri ado del rey Pharaon, lo qual fue causa que l Patriarcha Iacob y toda su casa descendiesen en Egypto, y biuiessen honrrados y no recriessen de hambre: y assi plugo ala fortu a que es Dios, que las cosas dañosas, que fue prision de Ioseph, y todos los otros daos, y males que vuo, se tornassen prouecho s y plazientes a el y a su padre y hermanos: assi mismo, las que parecian vtiles y prouechosas se tornassen nuzientes y contrariosas, tener dinero, prouechosa cosa es, mas muas vezes acaescio degollar a alguno por el nero que lleuaua: y assi lo vtil tornose le ontrario.

XXII.

Hijo, sigue al entendido,
y a su ley,
y no blasfemes de tu rey
en ascondido:
huya tu lengua y sentido
tales redes,
que en tal caso las paredes
han oydo.

El

Ayuntamiento de Madrid

El Doctor.

EN aqueste prouerbio muestra el Marques que si el hõbre por si mismo no basta para regir ꝛ administrar sus hechos, que inquira ꝓ busque algun prudente ꝓ entendido, a quien parezca en sus hechos, segun escriue Seneca a Lucilio en vna epistola: ꝓ delas principales doctrinas que le pudo dar, para que virtuosamente hiziesse sus hechos, se mãdo que pensassen que ante si tenia presente algun varon bueno: aqueste si quiera fuesse Caton, si quiera fuesse Lelio: porq̃ cada vno de aquestos fue muy virtuoso ꝓ entendido: ꝓ compusiesse sus pensamientos ꝓ obras ꝓ los ordenasse segun la vida ꝓ virtud de aquellos, pues no erraria. Y esto es lo que dize aqui el prouerbio, *sigue al entendido y a su ley*. La ley del entendido, es su discrecion, ca como dize Aristoteles: El justo ꝓ virtuoso a si mismo es ley, que el modera los tiempos ꝛ dispone las cosas segun el tiempo ꝓ la razon lo demanda. E dize mas el prouerbio: *No blasphemes de tu rey, etc.* Segũ doctrina del Apostol sant Pablo, a dios deuemos temer, ꝛ al rey somos obligados a honrrar: ꝓ deuemos seruir al rey como a señor natural: ꝓ ofendemos a dios en desobedecer al rey: tanto que quisieron tener algunos doctores juristas, que el qui no cumplia el mandamiento del rey, que peccaua mortalmẽte: segun aquello que se escriue enel segundo libro delos reyes: Quiẽ no obedeciere al principe, muera por ello. Por tanto como seria cosa

Ayuntamiento de Madrid

cosa sacrilega p mala blasphemar de dios, assi es cosa dañada p pernicioſa blaſſemar del rey, p dezir males del, p contra los que el contrario hazen son penas instituydas, assi por las leyes delos Emperadores como por las leyes p fueros de España: p dize el Marques, que no solo aquesto deuemos hazer en publico donde lo oyan muchos, p lo puedan traer a noticia del rey, mas aun secreto no lo deuen hazer, que segun dize Salomon enlos prouerbios: De tu rey no retraygas ni digas mal: que sepas que las aues del cielo lo descubriran. Las aues del cielo como quieren dezir algunos doctores, son los diablos: segun lo declara nuestro señor p saluador enel Euangelio, enla parabola do pone dela simiente que cayo cerca del camino, q las aues del cielo la lleuauan. Las aues del cielo dezia el saluador, que son los diablos que quitan del coraçon del hombre la palabra de dios: enesta manera se entiende el auctoridad a legada: q̃ las aues del cielo lo descubririan: conuiene a saber los diablos que reuelaran el secreto que dixiste. Esto es lo que dize, que en tal caso han oydo.

Capitulo Terce-
ro, De justicia.
XXIII.

No discrepes del oficio de justicia,

C. por

Ayuntamiento de Madrid

por temores o amicicia
ni seruicio:
no agradezcas beneficio
en cessar
de puñir y castigar
maleficio.

El Marques.

SEgun dize Aristotiles enel quinto delas Ethicas, la mas clara Virtud de todas, es la justicia, ni el luzero ni la estrella que llaman esperas resplandece tanto, quanto ella, y por tanto dize que la justicia es toda virtud: que segun dize sant Augustin enel quarto libro dela ciudad de dios, Quitada la justicia, los repnos no son otra cosa sino vna gran compaña de ladrones ni las compañas de ladrones no son otra cosa sino pequeños repnos: y por esso dize el sabio enel Ecclesiastico. Amad la justicia todos los que juzgays la tierra, y el que es juez ha de ser balãça y peso en todos los hechos, y por temor: ni amicicia, ni por otra cosa alguna, ha de cessar de executar la justicia. Onde Valerio cuenta enel sexto libro, que como vn juez discrepasse del oficio de justicia, por amor que auia de aquel que ante el acusauan: el Cambises le hizo dessollar, y que el cuero supo fuesse puesto enla silla onde juzgauan: y mando q̃ su Hijo se asentasse a juzgar, y diesse aquella sentencia quel padre auia de dar: porende en adelante

tante todo hombre recelasse de discrepar del oficio de justicia por ningun temor ni por amor. E assi lo mando dios enla ley juzgueras, al grande assi como al pequeño no se trauacerca de ti acepcion de personas, y no atiendas lo que dixo vno de los siete sabios de Athenas, y se escriue enel septimo libro delas Marauillas de los filosofos, que parecian las leyes quãdo no auia buenos juezes y executores, alas telas delas arañas, que impiden y enbaraçã el passo alos flacos de animales: que son las moscas y no lo detienen ni embargan alas fuertes animales que quando bien se ha de hazer (como dicho es suso) no ha de auer acepcion de personas. Assi que punira y castigara el maleficio del grande como el maleficio del pequeño.

XXIIII.

Esta es la linea recta,
que nos guia
y muestra la justa via
y perfecta:
esta fue por dios electa,
y del cielo
confirma que fue su buelo
el profeta.

Dize el Doctor.

INtroduze el Marques, quanta sea la excelencia dela justicia, segun escriue Tulio

Ayuntamiento de Madrid

enel sueño de Scipion, alos q̃ gouiernan bien la cosa publica, ꝛ la juzgan justa ꝓ derechamente, les estan predestinadas mas altas sillas enla gloria, que no a nosotros, por el trabajo que tomaron en bien dela cosa publica. E segun dize Aristotiles enel quinto dela Ethica: La justicia es ageno bien: ꝓ es, dar a cada vno lo que es suyo: Muchos son que en sus cosas propias saben bien vsar, ꝛ no en las que tocã a otros: ꝓ por esso la justicia es muy excelente, virtud, ꝓ es linea ꝛ camino derecho, que nos guia al cielo ꝓ segun dize el profeta: La justicia, ques dios, siempre mira ꝓ acata del cielo, para dar a cada vno lo que merece: alos que obran bien, darles gloria: ꝓ alos que obran mal, dar les pena. E los hombres ser obligados ala guardar, escriue Elinando enla historia delos Romanos, q̃ Trajano Emperador yendo en hueste con gran armada contra sus enemigos, salio vna biuda a el, ꝛ cõ grandes lloros ꝓ quexas, trauo de su pie, ꝛ pidiole justicia de vnos q̃ auian muerto a su fijo, ꝛ Trajano le respondio: Quando buelua del viaje que hago, yo te hare justicia: ꝓ la biuda le respondio: Que se hara si no boluieres tu? Trajano le respondio: Mi sucessor te hara justicia. La biuda le respondio. Que te aprouecha ati, que tu sucessor haga bien? Si tu has de recebir galardon segũ tus merecimientos, ꝓ me estas obligado a hazer justicia, tu sucessor estara obligado a hazer justicia alos que padesceran daño en su tiempo, a ti no librara la justicia agena. Por las quales

Ayuntamiento de Madrid

quales palabras mouido el Emperador descendio del cauallo, y no se partio dende, hasta que cumplidamente hizo justiciar ala biuda. Por la qual perpetua memoria fue puesta vna estatua de Trajano en Roma, porque mostro la justa vida y perfecta, que fue por dios electa.

XXV.

Pues que me diras de lento
senador,
que pospuesto todo amor
y sentimiento,
con el hijo fue contento
sin peccado
cruelmente ser passado
por tormento?

El Marques.

LEnto assi como Valerio cuenta enel.vj. libro senador fue de Roma: la qual Ciudad fue fortificada por el de buenas y honestas leyes: entre las quales ordeno, q̃ qualquiera que hallado fuesse en adulterio, dela vista lo priuassen: donde acaescio que vn hijo supo cometio aquel pecado, como el padre obseruando las leyes por el decretadas, quisiesse executar en aquel las fuerças dela justicia, no punto moderando, ni menos absoluiendo, la ciudad mouida a piedad del adolesciente le suplicaron con efficaces rue-

Ayuntamiento de Madrid

gos ꝛ instantes preces quel quisiesse perdonar su perro: por las quales suplicaciones vencido, porque la culpa impunida no quedasse: primeramente saco assi mismo el vno de sus ojos: ꝓ a su hijo hizo sacar el otro. El qual no poco exemplo es, o deue ser ha todos aquellos que dela vara de justicia han cargo.

XXVI.

Frondino por conseruar
lo que ordeno,
prestamente se peno
sin dilatar:
pues deuemonos forçar
a bien hazer,
si queremos reprehender
o castigar.

El Marques.

FRondino ciudadano, fue de Roma, assi como Valerio narra ꝓ recuenta enel vi. libro: ꝛ Iuan Galense en vn compendio que hizo delas. iiij. virtudes cardinales: Vistas algunas dissensiones ꝓ escandalosos razonamientos que los ciudadanos de Roma algunas vezes entre si auian, fue ordenado que qualquier que viniesse con armas al Capitolio, fuesse muerto: el qual oluidada la ley establecida, como vn dia viniesse del capo enel Capitolio con la espada, a donde vno delos cir-

Ayuntamiento de Madrid

circunstantes fue retrapdo, redargupendo le
uela ley por el institupda ouiesse traspassa-
do. Alo qual le respondio: Yo confirmare la
ley que fize: ⁊ subito se dio con su espada por
el cuerpo, pudiendo bien hupr la pena y de-
fender la con algun color que razonable pa-
reciesse.

Capitulo quarto de paciencia y honesta correcion.

XXVII.

No seas acelerado
furioso,
mas corrige con reposo
al culpado:
que el castigo moderado,
es honesto:
y quando sobra, denuesto
reprouado.

El Doctor.

DEmuestra el marques la manera que hõbre deue tener en corregir, y dize, que quãdo corregimos el mal fecho de algunos, q̃ no lo deuemos corregir furiosa ⁊ aceleradamẽte, mas cõ moderaciõ ⁊ disciplina: delo qual pone Valerio algunos enxemplos notables: en especial scriue enel. v. li. que Archita Tarentino era hõbre de grã heredamiẽto, y

Ayuntamiento de Madrid

estuuo grã tiempo ausente de su tierra, estudiando enla doctrina de Pitagoras: p quando boluio en su tierra, que fue a ver su hazẽda, hallola mal reparada: p dixo alma p ordomo que enella auia dexado: Yo te penaria por la negligencia tupa segun tus meritos lo demandan, si no fuesse aprado contra ti: en tanto que mas quiso Archita dexar de poner la negligencia p mal recaudo del hazedor supo, que ser acelerado furioso castigador, p exercer con pra elenla pena. Cuenta assi mismo Valerio enel dicho libro, que este mismo Archita Tarentino, indignado de vn sieruo supo por mal recaudo q̃ auia hecho, no lo quiso castigar: mas cometio la punició a Speusippo amigo supo, por que aquel q̃ no estaua aprado, ternia templãça enel castigo: p Seneca scriue deste Archita Tarentino enel iij. li. de pra, que como este estuuiesse enojado de vn sieruo supo, que le mãdo desnudar para lo açotar: t como lo quisiesse açotar detuuo la mano, t no lo firio: p entro vn amigo supo, p preguntole que fazia: p el respondio: porque yo me conozco q̃ esto aprado, no pienso q̃ es cosa segura estando con pra penar a ningun hombre q̃ apa errado: p esto es lo que dize el prouerbio: *Que el castigo moderado, es honesto: y quando* el castigo *sobra*, que es *denuesto reprouado.*

XXVIII.

No rehuses recebir
al contrito

Ayuntamiento de Madrid

ni te plega al afligido
afligir:
que flaqueza es perseguir
al que huye:
y animo al que destruye
resistir.

El Doctor.

ENaq̃ste prouerbio muestra el Marques, lo que los hombres deuen hazer contra los que peccan, si se conoscen auer errado: que segun dize el Profeta: Dios no quiere la muerte del pecador, mas que se conuierta y biua: y delas principales cosas segun introduze Virgilio eñl. vj. dela Eneida, que Anchises padre de Eneas exorto y amonesto a Eneas su hijo, fue quando le dixo: Esta es la doctrina que guardaras. Traer todas las cosas a paz quanto mas pudieres: y perdonar alos contritos y humildes, y guerrear alos soberuios. Y sera grande inhumanidad de afligir al afligido, y no es prieſſa al que hupe perseguir, y ser fuerte contra lo flaco, y aquesto es lo que dezia Iob a Dios: Contra la hoja que mueue el viento muestras tu poderio: y la paja seca persigues. Queria dezir, que no era omnipotencia de Dios, por ser todo poderoso perseguir a cosa tã flaca como el. E dize el prouerbio: *Que es animo resistir al que destruye*: segun que dixo Anchises a Eneas enla auctoridad alegada: Guerrear alos soberuios, y no les

Ayuntamiento de Madrid

dar lugar que fagan mal, como dize vna ley ciuil ala religion p oficio del adelantado: De qualquier prouincia pertenece proueer, que los poderosos hombres no trabajen con injurias alos humildes p baxos, ni calumnien a los que los quisieren defender p guardar. Y esto es lo que dize: *Que es animo p viril cortçon resistir, al que quiere destruyr.*

XXIX.

Ca dela magnificencia
es perdonar,
y sufrir y tolerar
con paciencia:
la mesurada clemencia
es virtud,
reparo vida y salud
de falencia.

El Doctor.

ENtre las otras virtudes que Aristotiles pone enel quarto dela Ethica: es la virtud dela magnificencia p magnanimidad. E lo principal que pone de aquestas virtudes, es que no les puede ser fecha injuria alguna: ca puesto que gela hagan, el que es magnanimo p magnifico, no lo recibe por injuria, antes desdeña al injuriador como a cosa vil p despreciada: onde (segun dize Tulio en vn libro que compuso delos loores del Cesar) que tan magna-

Ayuntamiento de Madrid

magnanimo era el Cesar, y de tan alto coraçon, que de todas las cosas tenia memoria, saluo delas injurias. E sant Augustin dize en sus epistolas, que el que es magnanimo y de noble y virtuoso coraçon, el solo no ha memoria de la injuria que le fue hecha, mas niega auerla recebido. Y Seneca en vna epistola dize, que el magnanimo y virtuoso si fuere injuriado y maltratado, que es lo que deue fazer: y dize que hara lo que hizo aquel gran Platõ, que como le ouiessen herido en su boca, ni demando la emienda, ni remitio la injuria: mas nego auerle sido hecha injuria. E por esso dize: *Que la mesurada clemencia es virtud, y reparo y vida y salud de salẽcia.* Onde Seneca enel libro de pra dize: que al rey Philipo vinieron vnos legados delos Athenienses, el qual oyda su legacion y embaxada, dixo alos legados, que qual era la cosa que el podia hazer que fuesse grata y acetable alos de Atenas? y vno dellos llamado Democrito respondio, que lo mas agradable que seria alos de Atenas, que el rey Philipo fiziesse si quiera que se enforcasse. E como todos fuessen indignados cõtra este Democrito, y quisiessen poner las manos enel, el rey Philipo no consintio que le fuesse hecho daño, y dixo alos otros embaxadores: Dezid alos de Athenas, que mucho mas soberuios son los que estas cosas dizẽ, que no los que las oyen sin pena: y esto no lo causo otra cosa, sino la mesurada clemencia y virtud.

Qual

Ayuntamiento de Madrid

XXX.

Qual es en humanidad
tan pecador,
que juzgado con amor
y charidad
se halle la su maldad
tolerable?
ca las armas del culpable
son piedad.

El Doctor.

Dize sant Ysidro: Mala justicia es no perdonar ala flaqueza humana. E figuese: No ames condenar, mas emendar y corregir, guarda el rigor en difusion dela justicia, y ten la misericordia enla difinicion dela sentencia. E sant Gregorio dixo enel pastoral: La justicia mucho esta desmamparada sin misericordia: y la misericordia, sin la justicia: y por tanto aunque alguno aya peccado y errado, sino es proteruo y pertinaz y incorrigible, juzgado con amor y charidad, la maldad suya se hallaria tolerable, y mezclado el rigor dela justicia con piedad, daran lugar al peccado que se emiende.

XXXI.

Siempre me plugo loar
al que perdona,

como

Ayuntamiento de Madrid

como sea gran corona
sin dudar:
y no menos reprouar
pena de hierro:
ca si passa no es yerro
de emendar.

El Doctor.

PAra que los hombres perdonen y apan misericordia delos culpados, incita nos la ley natural, y induze nos la escritura p lo exorta y amoneſta la gracia. Incita nos la ley natural a ser miſericordes, ſegun dize Seneca, enel primero libro de clemencia: y auemos deſto exemplo natural enel rey delas abejas, que la naturaleza lo hizo ſin aguijon: porque no fueſſe fiero ni cruel, ni vengador de injurias, ni iracundo, tirole el aguijon: y ſu pra dexole ſin armas: porque apan enxemplo los hombres, de aprender coſtumbres delos pequeños animales induzenos aqueſto la eſcriptura: ſegun aquello que dize Santiago en ſu canonica: Iuyzio ſer a hecho ſin miſericordia, a aquel que no ha miſericordia. Y exortanos a aqueſto la gracia: ſegun aquello que dize nueſtro Saluador, enel ſermon que hizo enel monte delas bienauenturanças: Bienauenturados ſon los que perdonan y han miſericordia: porque ellos ſeran perdonados, y ſera auida miſericordia dellos. Y dize: *Que es de*

Ayuntamiento de Madrid

es de reprouar la pena de fierro: que si passa no es yerro de emendar. Onde Salustio dize enel Catilinario: Que todas las cosas son de tentar primero quel hierro. E aquesta es la doctrina delos medicos, p que si los Cesares puedē castigar el delicto sin q̄ muera el mal hechor: deue se hazer, que vna vez dada la pena por cierto jamas se puede reparar el tal *perro*, si en otra manera se puede reparar el delicto.

XXXII.

No se entiendan perdonar
los torpes hechos,
ni las leyes y derechos
vsurpar,
ca no es de tolerar
al que mato,
si de antes contrayo
damnificar.

El Doctor.

EN aqueste Prouerbio limita p distingue los Prouerbios sobredichos. Ca los que han de perdonar, o son personas priuadas, o personas que tienen juridicion. Si son personas priuadas, son obligados a remitir el rigor que tienen contra aquel que los ofendio: mas no a perdonar la injuria, que puedē demandar su injuria bien ante juez sin pena: mas si lo fizieren, auran merito por ello: segun aquello que nuestro Saluador dize enel Euan-

Ayuntamiento de Madrid

ngelio : Perdonad, ꝑ ſera perdonado a
otros. E los exemplos que ſon pueſtos ar
, enlos prouerbios ante deſte, ſi ſon per-
as que tienen juridicion, no pueden per-
nar la injuria quel malhechor hizo ala co:
ublica: ni la injuria q̃ fue hecha al proxi-
: mas pueden moderar los fechos ꝛ las cir
ſtancias dellos al que erro ſi era ſieruo o
re: ſi era hõbre pueſto en dignidad, o ple-
, ſi peco o erro ſobre palabras ꝛ conſejo
do, o ſobre coſa que vinieſſe ſin penſar ꝛ
orruto: ſi mata con venino, o cõ cuchillo:
tal caſo los jueꝛes ꝑ gouernadores de las
munidades ſuelen auer mucha conſidera-
n, ca el que mato con venino o a traꝑcion
leue, o a muerte ſegura: mas torpemente
to quelque mato en otra manera: ꝑ por
to ſegun las leꝑes de Caſtilla, ſi el rey por
unas cauſas que a ello le mueuen, per-
nare ſu juſticia a alguno que mato, ca
excepta eſtos caſos, porque no es de to-
r el que mato o danifico en alguno delos
os ſobre dichos, ꝑ eſto es lo que dize el
uerbio.

XXXIII.

Ca ſeria crueldad
el tal perdon,
y contrario ala razon
de humanidad:
ni ſe nombra por piedad

mal

Ayuntamiento de Madrid

mal permitir,
mas dañar y destruyr
auctoridad.

El Doctor.

DEclarado esta este Prouerbio enel Prouerbio de arriba: que gran crueldad seria, y contrario de toda humanidad, perdonar al q̃ mato a aleue o a trapcion o amuerte segura, y seria dañar y destrupr toda la autoridad dela justicia: ca segun dize sant Augustin enel libro dela ciudad de Dios: De tanta excelencia es la virtud dela justicia, que aun los malos no pueden biuir sin ella, quanto mas la comunidad de buenos. Y como arriba se dize que dezia sant Augustin: que quitada la justicia los reynos no son otra cosa sino gran compañia de ladrones. Y por tanto, esta dispuesto por el derecho, q̃ si en alguna prouincia y tierra ay muchos malhechores, y toman alguno de aquellos, caso que aquel no mereẓca pena de muerte, porque los otros teman y cessen de hazer mal, sin pecar ni incurrir en pena, el jueẓ le puede dar pena de muerte: y faẓiendolo contrario, no se nombrar la piedad mal permitir, mas dañar y destruyr la auctoridad de la comunidad.

Capitulo quinto
de sobriedad.

Quanto

XXXIIII.

Quanto es bueno el comer
por medida,
que sostiene nuestra vida
de caer,
tanto es de aborrecer
el gloton,
que cuyda ser perficion
tal plazer.

El Doctor.

EN aqueste prouerbio con algunos siguientes, muestra el Marques la orden que se deue tener en comer y en beuer: como sean dos cosas muy substanciales a nuestro biuir: cerca delas quales dos cosas, esta es la mayor dificultad y freno que hombre a de tener para biuir mesurada y templadamente, que segun dize Aristotiles enel segundo delas Ethicas: Estas dos cosa sustentan nuestra mortal vida, y causan en nosotros principalmente delectacion, y por ser tanta y tan grande la delectacion con nosotros desde que nacemos cerca desta cosas: y es mucho dificil y graue cosa de resistir. E los que exceden en la mesurada medida dello, son aquellos de quien dize Aristotiles enel primero delas Ethicas, que biuen bestialmente, y eligen vidas de bestias: como escriue Aristotiles enla

Ayuntamiento de Madrid

Ethica de vn mucho gloton, el qual se llama ua Philoxeno, que ponia su bienauenturança enel comer ꝛ beuer, ꝓ la mayor plegaria q̃ alos dioses hazia, era que le fiziessen su cuello tamaño como de grulla: porque mientra mas cuello tuuiesse, mayor delepte auria en comer ꝓ beuer, porque cupdaua ser perfecion el tal plazer.

XXXV.

Mucho es digna de honor
sobriedad,
como sea vna bondad
de gran loor:
ca mitiga la furor
con honestad,
y resiste en mocedad
al loco amor.

El Doctor.

LEemos muchos auer cayda en errores, mas por glotonia de comer ꝓ beuer, q̃ por otro pecado. Si queremos tomar de Adã, por glotonia de comer traxo a si ꝛ a todo su linaje en perdicion. Loth hermano de Abraham por auer beuido demasiado (segun se cuenta enel primero li. dela ley) durmio con ambas dos sus hijas: ꝛ por tãto es mucho digna de honor sobriedad: ques vna bõdad de grã loor: q̃ segun q̃ se lee enla coronica delos Romanos,

Ayuntamiento de Madrid

nos,lás virgines q̃ estauã deputadas al seruicio delos dioses,porque fuessen sobrias p tẽpladas,no comian mas de tres vezes en la semana. Y Valerio escriue enel primer libro, q̃ las Romanas porq̃ no viniessen en mẽgua ni error,no beuian vino. Tan sobrio p tẽplado fue el rey Alexandre(segun dize Vegecio enel.iiij.libro de re militari) q̃ tã poco cupdado se daua a estudiar en comer p beuer, que nunca acostũbraua comer,sino andando camino. E assi mismo se lee, q̃ cerca del real de Aniba, auia vn mançano cargado de mãçanas, ꝛ tanta fue la sobriedad p tẽplança delos de su hueste, quel mançano se quedo cargado de mãçanas,quando se leuanto el real,assi como quando se assento:que auian a luxuria p desordenança,estãdo enel real,comer manjar alguno delicado. Y de Iulio se lee, que su manjar era comun ꝛ vulgar:como peces pequeños, queso de bufano, ꝛ higos verdes, p comia en qualquier tiempo p lugar q̃ fuesse,q̃ ouiesse voluntad de comer, p cõ esta modestia p tẽplança menguaua el furor p desordẽ q̃ del mucho comer p mucho beuer se sigue: q̃ el vietre lleno de manjares ꝛ vino, ligeramente viene en furor de luxuria. Y por esso dize Salomõ enlos prouerbios:Que no es dar vino alos repes,dõde repna la beodez no ay secreto alguno. Y por tãto la sobriedad resiste en mocedad al loco amor. Y de poco p tẽplado comer,no ha prouocaciõde luxuria,ni mal alguno. Y sant Augustin dezia: Yo no biuo

Ayuntamiento de Madrid

por comer, mas como por biuir. Aqueſta es la ſobriedad que es digna de honor, que dize el prouerbio.

XXXVI.

Muy tarde vino pobreza
conocida,
en perſona bien regida
ni torpeza,
mas la gula y la pereza
do aſſentaron,
poco hallo que miraron
a nobleza.

El Doctor.

SAnt Bernardo enla epiſtola que eſcriuiõ del regimiento dela caſa a Raymundo caballero, entre las otras coſas que le exorta y amoneſta, es q̃ pare mientes la renta que tiene, y el gaſto que faze, por manera que la renta ſea mas quel gaſto: y que ſi el gaſto y la rẽta ſon yguales, al primer caſo que venga, ſin penſar deſtruyria toda la caſa: y por eſſo dize, que el que es diſcreto, a de hazer pelear la gula con la bolſa, y para, mientes de quien ſera abogado, que la gula prueua ſu intencion por el delepte que tiene preſente: y la bolſa prueua conocidadamẽte por el daño preſente y por venir. Y mejor es antes que vengas en meneſter proueer bien tu fazienda, que no deſ-

Ayuntamiento de Madrid

no despues de auer venido en menester, p esto es lo que dize: *Que no se vio pobreza conocida en persona biẽ regida, y la gula y la pereza do se assentaron, nunca miraron a nobleza*. Que segun dize sant Bernardo enla dicha epistola: La negligencia p pobreza del que gouierna la casa, es fuego encendido enella, segun dize el Prouerbio.

XXXVII.

Tiempo se deue otorgar
al prender,
que no se adquiere saber
sin trabajar:
assi deues ordenar
el tu biuir,
que posspongas mal dormir
por bien velar.

El Doctor.

AMonesta Salomon enlos prouerbios al perezoso, que vaya ala formiga, p considere sus vias p caminos, p aprenda saber: la qual como no tenga capitan ni maestro, dispone p apareja enel estio su manjar: p allega enel tiempo de la mies que coma enel inuierno, p dize que si el hõbre fuere diligente, verna su mies assi como fuente, p la pobreza huyra del: p esto es lo que dize el prouerbio: *Que posponga mal dormir, por bien velar*: Que ni aprẽ

Ayuntamiento de Madrid

der se gana sin trabajar, ca todos los hombres no han la sciencia por infusion de spiritu sancto: y el que quiere saber, conuiene que trabaje. El que quiere tener ordenado biuir, conuiene que pospõga mal dormir, por bien velar, como dize el Prouerbio.

XXXVIII.

Solo por augmentacion
de humanidad
ve contra virginidad
con discrecion:
que la tal delectacion
hizo caer
del altissimo saber
a Salomon.

El Marques.

SAlomon rey de Israel, quanto fue sabio, assi de juyzio natural, como de derecho positiuo, manifiesto es y sera en todos los siglos, el qual quasi enel postrimero tiempo de sus dias, efeminado y sometido al poderio dela muger, pospuesta toda buena doctrina, y dolatro: segun enel libro delos Reyes se lee.

El Doctor.

ARriba el Marques ha tratado enlos prouerbios delos inconuinientes que incurren los hombres por glotonia y demasiado comer y beuer, demuestra eneste prouerbio y en

Ayuntamiento de Madrid

y en algunos siguientes, los inconuinientes y daños que se siguen dela luxuria: por quanto los hombres no pudieron ser perpetuos, ni eternos por perpetuidad del vniuerso, esta por ley comun, que vnos nazcã y otros mueran: y por esto es necessario segun natura, q̃ los hombres apan allegamiento alas mugeres y assi se corompe la virginidad, y esto ha de ser templado segun dize el prouerbio, que dormir hombre con muger que no sea supa, aunque sea por generacion es pecado mortal, quando no es por generacion, saluo por delepte bestial: y en especial si es muger velada, que sea casada, o monja cõsagrada. E aun que duerma hombre con su muger propia, si por apetito de luxuria duerme conella, peca enello: mas solamente a de auer hombre alle gamiẽto a su muger, a fin de auer generaciõ, segun dizen los doctores. O si no se puede cõ tener o reffriar, menos pecado es auer allegamiento a su muger, que no a otra: y los q̃ esto no hazen incurren enla delectaciõ que hizo caer del altissimo saber a Salomõ. Delo qual el Marques pone su adicion arriba.

XXXIX.

Por este mismo pecado
fue Dauid
en estrecho y fiera lid
molestado:
y punido, y desterrado

Ayuntamiento de Madrid

como indigno
el soberuioso Tarquino
no domado.

El Marques.

DAuid sanctissimo Propheta Rey fue de Ierusalem, despues de Saul. Varon de grandes hechos y de gran sabiduria, loo mucho a Dios en su libro del Psalterio. Pero en el pecado dela luxuria mucho se halla se ouiesse corruptamente, pa sea que toda via tornaua a Dios con gran arrepentimiento, y con gran dolor lloraua sus culpas. Este peco con la muger de Vrias, que fue madre de Salomon. Del qual pecado nuestro señor fue mas indignado que de ningun otro. Lo qual enla vida suya se hallara mas largamente recontado.

El Doctor.

TArquino Sexto hijo fue del Rey Tarquino, assi como Tito Liuio cuenta en la primera de sus decadas. E assi lo afirma sant Augustin enel libro de ciuitate Dei, y Valerio Maximo, y otros muchos autenticos doctores. Mas no menos fue Lucrecia virtuosa, que Tarquino vicioso: delo qual se fallaran. liij coplas de aqueste tratado, dõde haze mencio de Lucrecia. Plazi ẽdome empero, como maestre Iuan Galẽse a fablado deste fecho en vna compilacion suya q̃ fizo delas quatro virtudes cardenales, delibre de contar su fecho en aquella

Ayuntamiento de Madrid

aquella manera: la q̃l saque de su libro de lengua Toscana en nuestro materno vulgar, segunla infrascripta letura lo representa por tales palabras. Bie̅ es digna de recordacio̅ immortal aquesta muy noble dama Lucrecia: la qual no queriẽdo mas biuir, purgo las maculas dela violencia ⁊ forçada pudicicia o castidad cõ la muerte de su cuerpo. De aq̃sta cuẽta sant Augustin enel libro de ciuitate Dei, p̃ dize, como Sexto Tarquino vino cõ Colatino marido de Lucrecia a vn castro llamado Colacio, enel q̃l fallaron a Lucrecia q̃ se estaua de portãdo ⁊ solaz̃ãdo cõ sus dõzellas p̃ ser uidoras. Ca la fama p̃ loor del gasajado ⁊ solaz̃ delas hẽbras, todo era en aq̃l tiẽpo de Lucrecia, p̃ estãdo enl palacio, el peruerso amor p̃ concupiscẽcia prendio al fijo de Tarquino rey delos Romanos en desseo de Lucrecia: por manera q̃ despues por espacio de algunos pocos dias no lo sabiẽdo Colatino, sexto Tarquino se fue cõ vn solo cõpañero al pa nõbrado castro: enel qual fue benignamẽte recebido de Lucrecia: la qual fizo aparejar muy noblemẽte de cenar, ⁊ fizo lo aposentar enla camara, crey̅ẽdo Lucrecia que tenia en su casa huesped, p̃ no enemigo, p̃ estãdo Sexto Tarquino enla camara, ardia todo inflamado, p̃ despues q̃ sintio que pa todos los del palacio dormian, leuantose prestamente dela cama con la espada enla mano, p̃ fuese ala camara de Lucrecia la qual dormia: p̃ como llego a ella, puso la mano enlos pechos, p̃ dixole: Calla Lucrecia, q̃ po soy Sexto Tarquino, si gritas

Ayuntamiento de Madrid

tas pote matare. Entõces la dueña con gran pauor desperto del sueño, p no vio cerca de si socorro ni adiutorio alguno, cerca de la sobre uenida muerte. Y Tarquino le comẽço de manifestar su carnal amor, p rogarla p de cõsuno con ruegos amenazar: trabajandose por las mejores maneras q̃ el podia por conuertir el animo femenil a su voluntad. Mas despues q̃ la vido constante enel amor de castidad, p q̃ por pauor dela muerte no la podia traer ni mouer a aq̃l pecado, imagino p fallo consigo mismo vna nueua malicia p dixole: sabes q̃ sfare por q̃ te matare, p despues matre a mi siervo, p desque muerto, ponerlo he a tu lado, a causa que tu seas infamada p culpada de feo p virtuperoso adulterio: p coneste tal temor vencio Tarquino la firme castidad, y vituperada la beldad feminil partiose dende, p Lucrecia conuertida en desigual tristeza por el enorme hecho, embio luego en vn punto a su padre p a su marido q̃ estaua en Roma, a q̃ juntamẽte ellos p sus amigos y pariẽtes deuiessen venir a ella alli. Los quales desque fueron venidos, Lucrecia estaua muy triste, p estaua en su cama muy dolorosa: p enla venida delos pariẽtes, començo de llorar muy agramente: ellos la saludaron: alas quales saludes Lucrecia respondio, diziẽdo: q̃ salud puede ser dada a hẽbra, desque a perdido su castidad: Desque esto assi dixo, llamo al marido p dixole: O Colatino, las pisadas de hõbre ajeno son en tu lecho: mas en verdad solo cuerpo es maculado, ca el animo del todo es sin cul-

pa,

Ayuntamiento de Madrid

pa, p de aq̃sto la muerte sera testimonio. Por
tãto ruego vos, q̃ esforçeys vuestros braços:
por manera q̃ este adulterio no q̃de impuni-
do. Sexto Tarquino fue aquel q̃ yo recibi, no
como a enemigo, mas como amigo q̃ venia
de fuera, el qual enla passada noche priuo ami
ya vosotros si hombres sops de toda alegria:
A estas palabras todos dieron plena fe, p co-
mençaron la de consolar p conuertir la falta
en operacion del pecado, diziendo que por
la costreñida muerte el cuerpo no pecaua, p
que donde no fue deliberaciõ, no fue culpa.
Estonces dixo Lucrecia: Cõsiderad vosotros
lo q̃ vos cõuiene: ca yo de mi pecado me ab-
sueluo mas dela pena no me libro, ninguna
casta hembra biua por exemplo de Lucrecia.
Esto dicho lãço por sus pechos la espada que
tenia ascõdida debaxo de sus vestiduras, dela
qual ferida encontinente cayo muerta. En-
tonces su marido p su padre Bruto comen-
çaron mup sentible planto, p sacaron dela
ferida la espada, la qual era tinta en sangre,
p teniendo la Bruto enla mano, juro de ven-
gar su injuria, p la muerte de su hija, p de
matar al rey Tarquino, p a su muger p a sus
hijos, por fuego, o por fierro: o por qual-
quier otra fuerça: p de sostener que jamas
persona de su gente p linaje reynasse en Ro-
ma. Y despues dio la espada a Colatino, p en
consiguiente alos otros compañeros. Y del
planto conuertido en pra para matar a Tar-
quino todos siguieron a Bruto: p tomado el
cuerpo de Lucrecia, fue lleuado a Roma, p
puesto

Ayuntamiento de Madrid

puesto en mitad dela plaça, a causa que por el nueuo maleficio, el pueblo de Roma se mouiesse ala vengança, por la qual cosa todos armados siguieron a Bruto, y lançaron de Roma a Sexto Tarquino, el qual fue muerto en prision.

XL.

No menos fue a Scipion
la gran bondad,
que mostro de castidad
en perfecion:
que la viril narracion
del recontada
la qual haze muy loada
su nacion.

El Marques.

SCipion Cornelio, segun que Valerio escriue enel tercero libro, como vuiesse tomado por sitio a Cartago, certificado de algunos caualleros supos, que vuiessen tomado vna donzella hermosa y de gran linaje, desposada con vn cauallero noble, mando que incontinente fuesse trayda antel. Y assi mismo el esposo de aquella y los parientes de, al qual incorrupta y sin ofensa alguna la mando restituyr. E la gran suma de auer y de oro que para su deliberacion y rescate le fue presentada, tuuo por bien que fuesse dote al propio esposo.

Huye-

Ayuntamiento de Madrid

XLI.

Huye la ociosidad
con exercicios
honestos, porque los vicios
y potestad
no ayan facultad
de te prender:
que no es poco vencer
humanidad.

El Doctor.

Dize sant Hieronymo, y da por consejo a vn amigo suyo: Siempre te trabaja en alguna cosa, porque el diablo te halle ocupado. E la razon de aquesto es, que la ociosidad es raiz y fundamento, como dize el prouerbio de todo pecado: en especial del pecado de la luxuria: que viene mas por desordenado pensar, que no otro pecado alguno. Onde Seneca en la. iiij. tragedia introduze dela nutriz que retiraua a Fedra del amor que auia a Ypolito su entenado. La qual Fedra dezia, que no era en si el pecado, pues Cupido dios de amor la auia ferido con su saeta, y assi mas era la culpa y el cargo de dios que dela. Dize la Nutriz: Que los hombres locos por dar titulo y color a sus torpes hechos, porque mas liberalmente pudiessen vsar de luxuria, fingieron vanamẽte deydad en el amor, y dixerõ q̃ ap dios de amor: El qual dixeron

Ayuntamiento de Madrid

ron q̃ se apoderaua delos hõbres, y delos dio
ses. Dize la Nutriz, que esto no es verdad, q̃
qualquier q̃ se alegra en bienes de fortuna, q
riene en todas las cosas abasto, y esta ocioso
sin trabajo, comiendo mãjares desuariados,
q auiendo deleptes, a tal como este requiere
el amor, y dize: Sino pregunta porque doña
Venus biue sancta enlas pequeñas casas, don
de nũca les fallece trabajo, porque el vulgo,
q̃ es la gente comun y labradora, no se enlo
quece amãdo. No ay otra razõ, sino q̃ está en
trabajo contino, en buscar de comer y las co
sas necessarias, apartados de toda ociosidad, q̃
segun dizẽ los theologos Biuir en la carne y
fuera dela carne, mas es obra diuinal, q̃ hu
mana. Esto no se puede fazer sino con exer
cicios y trabajos honestos. E por esso dize
Que no es poco vencer humanidad: que es hõbre
vencer alsi mismo. Y de aqui viene, que los
q̃ ordenaron las religiones delas principales
cosas en que dieron orden fue que los reli
giosos siempre estuuiessen ocupados, y no
vuiessen ocio en que pensar, saluo aquel que
para reposo dela flaqueza humana se vuiesse
de dar: y esto es lo que dize. *Huyr la ociosidad
con exercicios honestos, &c.*

XLII.

Ca no solo del errar
es de huyr,
mas aun de presumir,
ni lo pensar:

quanto

Ayuntamiento de Madrid

quanto se deue esquiuar mal pensamiento, como aquel sea cimiento del obrar.

El Doctor.

LOs errores son en vna de dos maneras. O que se hagã a caso ꝛ sin pensar, ꝓ estos no causan pecado, saluo si hombre diesse causa la inocencia, o a la inaduertencia. O q̃ se ha gan a sabiẽdas, ꝓ estos no puedẽ venir sin pẽ samiento. Y los pensamientos son en vna de dos maneras, segun dizen los dotores. Vn pẽ samiento es el primero mouimiento q̃ a hõ bre para pecar: ꝓ este porque no es en nue ro poder, por ser como somos inclinados a ecar mortalmente: no causa pecado: mas si os deleptamos en pensar mal, ꝓ en tãto nos erdamos en nuestro pensar, que aquel mal ensamiento, porniamos in execuciõ, si facul d ꝛ tiẽpo ouiessemos a tanto pecado, causo mo si la obra se fiziera, segun q̃ nuestro sal dor dize enel euangelio. Quiẽ viere la mu er ꝓ la codiciare, ꝓ la fornico en su coraçon: si qual mal pensamiento fue cimiento de ensar pecado mortal, ꝓ fuera causa dela o a, si el tiẽpo lo diera: ꝓ por tanto Seneca en iiij. tragedia introduziendo ala Nutriz que raua a Fedra el mal pensamiento que a ia concebido de fornicar con Ypolito su ntenado, dize: Claro linaje de Iupiter, muger

Ayuntamiento de Madrid

muger de Teseo, el nefando y maluado pensamiento tuyo a partalo prestamente de tu casto pecho, a mata las llamas, no le hagas oficial de mala y dañada esperança: que qualquier que resistio al amor loco, aqueste pudo ser seguro y vencedor, y el que crio el dulce mal, que es el mal pensamiento deleptandose enel, tarde rehuso de rehupr el pugo: que vna vez se sometio: y esto es lo que dize el prouerbio aqui: *Que no solamente es de huyr el errar* de hecho: mas aun el pensar errar: *que del mal pensamiento ningun buen cimiento puede venir* segun es dicho.

XLIII.

Gran corona del varon
es la muger,
quando quiere obedecer
ala razon:
no consigas opinion
en casamiento,
mas elige con gran tiento
y discrecion.

El Doctor.

DIze Salomon enlos prouerbios: Que el marido dela buena muger, es bienauenturado: y que el cuento de sus años sera doblado. Quiere dezir, que biuira dos tanto de lo que ha de biuir: y en otro lugar dize: Que ninguna mejor suerte ay, que la buena muger:

Ayuntamiento de Madrid

ger:p esto es lo que dize:*Que la muger es corona del varon,quando quiere obedecer ala razon:*p esta obediẽcia ha de ser como dize el Apostol: El marido sea cabeça de su muger,p como la cabeça tiene nobleza p principado sobre los otros miembros: assi el marido la ha de tener sobre la muger,la qual como dize Aristo. en el libro del regimiento dela casa que se llama Economica. No ha de ser tratada del marido como sierua,mas como compañera:p el marido segũ la dotrina del Apostol, la ha de tratar bien,p amarla:p ella le ha de obedecer, p temer. El temor segun dize Aristo. en el dicho libro,es en vna de dos maneras,vno q̃ se llama seruil,otro filial, El seruil, es q̃ se faze por miedo dela pena,p no cõ amor alguno:p este es el temor quel sieruo a del señor:que como sirue cõtra libertad natural p por fuerça,mas con temor que con amor, es le forçado delo fazer. El temor filial es mezclado de amor p temor, este es el temor quel fijo ha de auer al padre, p el temor q̃ ha p deue auer la muger al marido,ca si la muger teme al marido,p haze lo que le manda,no lo ha de hazer por recelo dela pena que suffriria sino lo hiziesse, mas por no offender ni enojar a su marido:p porque apa plazer el marido de como ella haze lo que le manda:p esto es lo q̃ dize el prouerbio, *Que la muger sera corona del varon,quãdo querra obedecer ala razon:* quiere dezir, quando amara p temera a su marido:p quando guardara su honestidad p limpieza,quando porna cobro enlas cosas que fueren de dentro de su

Ayuntamiento de Madrid

casa, segun Aristotiles pone por largo discurso enel dicho libro de la Economica, y Salomon en fin delos prouerbios, lo qual por no alongar cesso de explicar, que dize el prouerbio, *Que enel casamiento no consiga hombre opinion*, esto sera en dos maneras. La primera que tome muger de bueno y casto linaje, segun que respondio vn filosofo, a vno que le preguntaua qual muger deuiera tomar, respondia el filosofo: Aquella tomaras por muger, cuya madre y aguela sabras que fueron castas, que tal pienso que sera la hija, como con ocio la madre: assi mismo el que a de casar ha de procurar de tomar muger de su estado y manera, y que responda a su edad, que segun dize Ouidio en su verso. Mal vienē al arado los desiguales buepes: y esto es lo que dize. *Mas eligе con grandiento, y discrecion.*

XLIIII.

Ca los que buscan hazienda
no curando
de virtudes, van buscando
su contienda:
sin reparo ni emienda
es tal daño:
hijo, guarda tal engaño
no te prenda.

El Marques.

Comun

Ayuntamiento de Madrid

COmun doctrina delos Philosophos es, que los bienes se departen en dos maneras: En bienes vtiles y prouechosos, y en bienes honestos. Y que donde no ocurre dela vna parte lo prouechoso, que deuemos anteponer el bien honesto por lo prouechoso, y dize que las virtudes se incluyen so bienes honestos. Los bienes temporales son vtiles y prouechosos, y el que dexa de buscar muger virtuosa sin hazienda, y busca con la muger hazienda, no curando de virtudes, yerra contra toda razon, y busca su contienda, y daño sin reparo y emienda, que se pierdan las riquezas y quedara la muger loca en casa. Que como dize el sabio en los prouerbios, La muger cuerda y virtuosa edificara y conporna su casa, y la muger loca la destrupra: ca perdera las riquezas que consigo truxo, y aun las que de nueuo se ganaren. Ni assi mismo es de tomar muger mucho rica, ni de mayor linaje que el que casa: saluo si la muger es virtuosa, y de ygual linaje y estado. Que segun se escriue en la cronica delos filosofos: Cleobolo vno que fue delos siete sabios de Atenas, dezia que la muger deue ser de yguales parientes que el marido: que si de mayores parientes tomares muger, tomas a tus cuñados por señores. Por esso dize el prouerbio: *Hyo guarda tal engaño no te prenda.*

XLV.

La beldad y hermosura loaria,

Ayuntamiento de Madrid

si las viesse en compañia
de cordura:
mas tarde, o por ventura
se acordaron
ni muy lexos se hallaron
de soltura.

El Doctor.

Muchos bienes. Cierta cosa es que mejores son que no, si viniesse la cosa assi, q̃ la muger fuesse buena fermosa y cuerda, mas bien era que no cuerda y fea. Mas porque tarde se acordaron, ni de lexos se hallaron de soltura, a penas se halla muger mucho fermosa, q̃ sea mucho cuerda. Que segũ dize Ouidio en vn libro que dize de Fastis: Naturalmente es anexo fausto y el acion alas fermosas. La soberuia compañera es dela fermosa: y en aquesto se declaro aquello, que fabulosamente escriuen los poetas. E pone Seneca enla septima tragedia. Que la deesa Venus por cometer adulterio con Vulcano, se auia encerrado en vna casa muy escura: y q̃ el sol semetio por vnos agujeros y socarreñas, y entro enla casa, y alumbro: y vio el maleficio que se hazia. E dize q̃ la deesa Venus indignada del Sol, porque auia sepdo descubierta por el, le maldixo que todas las mugeres de su linaje fuessen malas mugeres. Del linaje del Sol son las hermosas, y porque a penas se halla muger hermosa, que no sea loca y suelta mas que la razon lo de-

Ayuntamiento de Madrid

lo demanda, dizen que les comprehende la maldicion dela deessa Venus. Y esta es la declaracion de aquella fabula. E Salomon dize enlos prouerbios: Sortija de oro en nariz de puerco, muger hermosa p loca: Y esto es *porque tarde se acordaron hermosura y cordura: ni de luxos se hallaron de soltura.*

XLVII.

No te digo que el estado
feminil
sea por tanto inutil
ni menguado:
ca por muchos fue loado
altamente,
y con pluma diligente
memorado.

El Doctor.

PItagoras p sus discipulos dezian que auia dos principes: vno de bienes, p otro de males. E ponian todas las cosas que dependian de cada vno destos, p dezian que del dios de los bienes venia la luz, p todas las cosas perfectas, entre las quales ponian al varon. Del Dios delos males venia la tiniebla, p todas las cosas imperfectas: entre las quales ponian la muger. E no es duda que la muger por respecto del varon es cosa imperfecta: mas no tanto imperfecta que segun su criamiento no tenga perfecion p ser prouechoso: que se-

Ayuntamiento de Madrid

gun dize Aristotiles enla Economica, q̃ fueron palabras de sant Ysidro, que para toda casa ser perfecta, son necessarios varon p hembra, p buey que are. E so nombre de buey pone qualquier instrumẽto que sea de seruicio de casa: Y dize que industriosa p sagazmente se vno la natura, en quel hombre fuesse mas fuerte que la muger, porque el hõbre tiene de mandar, p la muger obedecer, p quel hombre sea mas ligero p desembuelto que la muger: porque el hombre ande fuera de casa, p la muger este dentro de casa, a guardar lo ganado. E por esso dize, *Que el estado feminil no es ãnutil, ni menguado*, ni assi mismo es de dezir, q̃ porque algunas mugeres apã sepdo erradas, que por esso condenamos todo el estado de las mugeres: que segun dize la Nutriz a Ypolito, como introduze Seneca enla quarta tragedia: Porque Ypolito dixo, que si otra muger mala no vuiera sino Medea, la muger de Egeo, aquesta bastaua para fazer aborrecible el linaje delas mugeres. Respondio la Nutriz: Que gran sinrazon era, que pecado de pocas fuesse culpa de muchas. Y por esso dize el proverbio: Que dexadas las mẽguas de algunas, por muchos *fue loado el estado feminil altamente, y con pluma diligente memorado.*

XLVII.

Ca dexando aquella rosa
que procede,
y bien como rayo exede

vige-

Ayuntamiento de Madrid

vigorosa,
hija de Dios, y su esposa
verdadera,
y dela humanal lumbrera
radiosa.

XLVIII.

Muchas dueñas honorables
son hermosas,
castas, y muy virtuosas,
y notables;
delas santas venerables
hallaras
assaz eneste compas
muy loables.

XLIX.

Que dire de Catherina
inocente,
delas virgines oliente
clauellina?
bien es de memoria digna
su beldad,
y no menos por verdad
su doctrina.

El Marques.

Ayuntamiento de Madrid

CAtherina virgen fue sancta p martyr, entre todas las otras sanctas auida por muy insigne. La vida p muerte de la qual como sea muy vulgar, remito al libro dicho, Flos sanctorum.

L.

No se halla de belleza
carecer
ni de hermosura Hester
y nobleza:
de Iudith tambien se reza
ser hermosa,
mas viril y virtuosa
sin torpeza.

El Marques.

HEster reyna muger fue del rey Assuero, p del hecho supo no conuiene hablar largo: por quanto enla glosa del prouerbio de Assuero, en comiençó del libro es ya hecha mencion, pero toda via aprouose ser muger sancta, p humilde sierua de dios loqual muestra la honesta vida supa: ꝛ assi mismo las plegarias que ella hizo a nuestro señor enel caso de Aman, ꝛ Mardocheo. Iudith, segun su libro lo testifica, el qual es vno delos veynte p quatro dela Biblia, auida fue entre los Iudios por muger de muy singularisimo ingenio, p de muy honesta p glorioſa vida. E de como ella matasse al prin-

Ayuntamiento de Madrid

principe Olofernes, el qual con gran exercito era venido por mandado del rey Nabuchodonosor: y tenia sitiada la ciudad de Ierusalem, segun su libro lo enarra y cuenta assaz estensamente: y assi mismo como sabia y cautelosamente muertò Olofernes, lleuo su cabeça passando entre todas las guardas del real ala dicha ciudad de Ierusalem. Esta sola causa, bienauenturado principe, puso tan gran espanto, y assi atemorizo los enemigos, que presta y muy desordenadamente, y con gran daño supo se leuantaron del sitio. Assi que no poco loa la escriptura su hermosura, y no menos el alteza y virtud de su gran animo.

LI.

La gentil nacion notable
no consiento
que sea fuera deste cuento
recordable:
ca bien es inestimable
su valor,
y digna de gran loor
memorable.

LII.

Athenienses y Thebanas
muchas son
desta misma condicion

Ee 5 y Tro-

Ayuntamiento de Madrid

y Troyanas:
Eleneſas, Argianas
y Sabinas,
Amazonas, Laurentinas,
y Romanas.

LIII.

Hermoſas con gran ſentido
fueron Vagnes,
Diana, Lucrecia, Daphnes
Anna y Dido:
no ſe paſſe por oluido
Virginea,
como ſu gran hecho ſea
conoſcido.

El Marques.

VAgnes aſsi como dize Stacio enel libro de la guerra de Thebas p de Argos: fue principalmente auida entre las Argianas, que en vno fueron conella a Creonte, a le ſuplicar les quiſieſſe dar los cuerpos de ſus maridos, p delos otros parientes ſupos que fueron muertos enla batalla de Thebas cõtra Etheocles rey, fijo de Edipo, p nieto de Lapo

de

Ayuntamiento de Madrid

de linage de Cadmo, para los sepultar ꝓ como la tal petició les fuesse negada ella con todas las otras, fue en Atenas a Theseo, que ala sazon era duque: ꝓ con toda instancia ꝓ clamor reconto ꝓ quexo su fecho, que antes que Theseo entrasse en su ciudad, viniendo de la guerra delas Amazonas (assi como Iuan Bocacio poeta Florentino abundosamente lo recuenta en su libro de Theseo) puso ꝓ fizo voto de ꝓr con todo su exercito contra Creonte: pa sea que ante todas cosas por sus mensajeros le requirio, que le pluguiesse condescender ala onesta ꝛ licita peticion delas dueñas Argianas. Y como fuesse denegado, el lo combatio ꝛ mato, assi que los nobles hombres Argos mediante la diligencia dela virtuosa Vagnes vuieron honrrados sepulchros, ꝓ esta batalla donde fue muerto Creonte a manos de Theseo: es comienço del libro de Archita ꝓ de Polemon seruientes, ꝓ grandes enamorados de Emilia hermana de Y polito, de la qual dexo de hablar, por quanto seria difusa ꝓ larga narracion, ꝓ porque la tal historia no haze al caso presente. Diana deesa fue de castidad, ꝓ de todo punto dada al venatico vso, ꝓ plazer o delepte dela caça. Lucrecia, con las loables Romanas, es conrado ꝓ mup altamente escrito su hecho: assi por Tito Liuio ꝓ Valerio en sus libros, como por sant Augustin: a quien mayor fe deue ser otorgada, enel libro de ciuitate Dei: ꝛ por Iuan Bocacio en sus libros de casibus, ꝓ enel de preclaris mulieribus: ꝓ

Ayuntamiento de Madrid

bus:p de como ella ſependo muger de Colatino fue violentamente forçada por Sexto Tarquino: por la qual cauſa con vn cuchillo o eſpada ſe mato, diziendo: Yo ſoy quita de la culpa, mas no dela pena. Lo qual ſcriuo brevemente, por quanto parte deſte caſo pauemos fablado ante deſto: alli do ſe fabla del dicho Sexto Tarquino. Daphnes hija de Peneo, ꝛ dada al ſeruicio de Diana, deeſa de caſtidad: Y ſegũ Ouidio lo pone en ſu libro mayor, mucho amada de Febo, la qual no conſintiendo enel loco amor (ſegun poetica ficion) no pudiendo reſiſtir ala fuerça del ardiente enamorado, recomiendoſe alos dioſes: eſpecialmente a Diana, a quien ella ſeruia, por la qual cauſa en laurel arbol de perpetuo verdor odorifero, y de plaziente ſombra la conuertio. E la moralidad que ſobre eſta razon fazen los autores, y aſſi fray Tomas de capua enlos Morales deſte miſmo libro methamorphoſeos, como Iuan Bocacio enla genealogia delos dioſes gentiles, y maeſtre Iuan el Ingles, deſcriuiendo ſobre eſte miſmo libro, dexome dello por quanto la ſcritura ſeria larga. Pero baſte que entre los gentiles fue auida por muy fermoſa. Anna madre fue de nueſtra ſeñora la virgen Maria, muger de Ioachin, ſanctiſsima muger y de muy honeſta vida. Otra Anna vuo, hermana dela reyna Dido, muger loable entre los tiranos. Qualquiera dellas, aſſi la vna del linaje delos Hebreos, como la otra de los gentiles, fueron dignas de perpetua memoria.

Ayuntamiento de Madrid

ria. Dido segun se recuenta en su verdadera historia, fue fija del rey Belo, y hermana de Pigmaleon, y muger de Sicheo: la qual despues dela muerte de aquel, fizo voto de castidad, y partiose dela tierra donde su marido le fuera muerto por el maluado hermano Pigmaleon, y vino en Africa, y fundo la gran ciudad de cartago: Y como ella viniesse en aquella ciudad en proposito, y auto de honesta pudicicia, fue demandada por el rey Hiarba, al segundo matrimonio: la qual como denegasse, guerreola poderosa y muy asperamente, en tanto grado que vependo no poder resistir las fuerças de aquel, por no venir en manos supas, y fuir el corrompimiẽto de castidad, quiso antes morir casta, que no biuir violada: y assi se lanço en biua llama, donde fenescio sus dias. Esta historia, aun q̃ Virgilio por otra manera pone o faze mencion, no es de reprouar, por quanto dela licencia poetica es permisso. Virginea como y quanto fue con grande ahincamiento requerida por Appio Claudio de illicito amor, pa por Tito Liuio se recuenta enla segunda decada. Assi mismo Iuan Bocacio lo recita en el libro de casibus virorum illustrium. E no menos con quanta constancia la continente donzella perseuerase en su virginidad.

LIIII.

Ante pon la libertad
batallosa

a ser

Ayuntamiento de Madrid

a ser virtud vergonçosa:
que maldad
es ser en captiuidad
por huyr,
y glorioso el morir
por bondad.

El Doctor.

LOs antiguos philosophos pusieron, que todas las virtudes se reduzian a quatro. Las quales llamaron cardinales. La principal dellas puzieron la fortaleza, la qual como dize Aristotiles enel tercero delas eticas: Tanto es mas excelente p glorioſa virtud, quanto el subjecto t aquello cerca de que, es graue p dificil: que la fortaleza ha por objecto la muerte, p lo postrimero delas cosas espantables como dize Aristotiles: p ha por objecto los peligros grandes agros p dificiles: p por la dificultad del objecto, son pocos los que pueden alcançar esta virtud. E segun dize vna ley ciuil: Los que por seruicio dela cosa publica mueren, para siempre son dichos biuir. Pues mas vale morir libre en batalla por el bien comun, que biuir hupendo vergonçosamente. E como dize aqui el prouerbio, p son quasi palabras de Aristotiles enel tercero delas Ethicas: De anteponer es el glorioso morir, al deshonrrado biuir, lo qual muestra bien el Marques por los exemplos

Ayuntamiento de Madrid

plos siguientes.

LV.

O quan bien murio Caton,
si permitiesse
nuestra ley y consintiesse
tal razon:
y no menos la opinion
loo de Mucio,
del qual haze Liuio
gran mencion.

El Marques.

CAton despues que Pompeo fue vencido de Cesar enla batalla de Numancia, enlos campos Felipos, y se retrapa ala pla Lesbo, donde estaua Cornelia su muger: y dende passo en Egypto, donde fue muerto a manos de Pontino y de Achillas por mandado del rey Tolomeo criado y seruidor suyo. Caton veyendo que los hechos delos partesanos de Pompeo declinauan, en tanto grado que por imposible era auido su reparo, hubo ala ciudad de Vtica: onde recelando que por ventura por algun engaño viuesse de venir enlas manos de Cesar capital enemigo supo, con su misma espada se hizo tal llaga de que murio. Mucio Scevola magnanimo entre los Romanos, como el rey Porsena tuuiesse sitiada su ciudad

Ayuntamiento de Madrid

dad,con alteza de gran coraçon ordeno de-
la descercar. Lo qual poniendo assi en obra,
salio fuera de la ciudad al sitio, con propo-
sito de matar a porsena. E como vn secreta-
rio deste rep tuuiesse vna visitidura tal como
la del rep,p lo fallasse antes, pẽsando que fues
se el rep,le dio dela espada por el cuerpo, en
tal manera,que prestamente vuo del la vida.
E como por las guardas del real, p los otros
circunstantes fuesse preso ꝛ lleuado ante el
rep, p el le demãdasse que qual osadia loca lo
vuiesse traydo en tan estrecho caso? El le re-
spondio:Que el con otros, fasta en numero
de ciento,por deliberacion de su ciudad eran
de acuerdo delo matar ꝛ de fazer todo su po
der,por lo traer a execucion. Y como Por-
sena crepesse las palabras de Mucio Scenola,
delibero de se leuantar del sitio, lo qual en
continente puso en obra: p mando quemar
a Mucio. El qual verilmente metio el braço
enel fuego, p alegramente le tuuo fasta tan-
to que la blancura delos huessos fue patente
a todos. Y como le fuesse preguntado qual
era su motiuo de tanta crueza a su mismacar
ne:Respondio: Que pues su braço p mano
auia engañado a su virtuoso proposito, que
razonable cosa era que padescieſſe pena por
tal culpa.

LVI.

C a hijo, si mucho amares
tu persona,
no esperes la corona

que

Ayuntamiento de Madrid

que de Mares
obternas, si forçares
la temor:
no careceras de honor
si la buscares.

El Doctor.

SEgun verdadera sentencia de los Astrologos, y delos catolicos Theologos, los cuerpos celestiales no nos fuerçan a fazer cosa alguna, por manera que nosotros seamos priuados del libre aluedrio, y hagamos necessariamente lo que los cuerpos demuestran: mas inclinando nos a hazer algunos auctos, y cosas, mueuen todas nuestras potẽcias corporales, a que obremos lo que muestran: por lo qual no se quita (como dize Ptolemeo en el centiloquio) que el hombre virtuoso y sabio sera señor delas estrellas. Quiere dezir, que caso que las estrellas inclinen a alguno a mal obrar, que el tiene libre aluedrio para obrar bien, y obrar a bien si quisiere: y los antiguos que no conocieron esta virtud, veyendo que la planeta que se dize Mars, que inclinaua alos hombres a guerras y batallas, dixeron que Mares era dios delas batallas, y que el coronaua alos virtuosos, y esta antigua manera de hablar, sigue en este prouerbio el Marques: y cierta cosa es, que los que mucho se quieren, rehupen los peligros y trabajos, delos quales dize Seneca en

Ayuntamiento de Madrid

la primera tragedia, al comiençó que habla el coro que dezia: Viene alos perezosos la cana vejez: porque el perezoso no se comete a peligros ni trabajos, p esto porque se faze inabil de toda virtud p de todo honor, que como dize Aristotiles enel quarto delas Ethicas: El honor es vna reuerencia, que a algunos se haze en premio p remuneraciõ de virtud. Pues dize el Marques, que si alguno fuere tan virtuoso, que posp usiere la salud de su persona, por el honor p por la virtud que deue esperar. *La corona de Mares*, que es gloria y corona del virtuoso: *y aquesto podra ligero alcançar, si forçare al temor*. Y como dela virtud dela fortaleza sean dos estremos, vno osar mas de razon, p otro temer mas de razon, no dixo aqui el Marques, si forçares la osadia: como dixo *si forçares al temor*: por quanto segun dize Aristotiles enel tercero delas Ethicas, p la experiencia lo muestra, la natura humana mas es inclinada a temer, que no a osar: p por tanto los que han de ser fuertes y virtuosos, mas han de trabajar en forçar y reprimir los temores, que no en mostrar mesura, p templar las osadias. Y por tanto sabiamente dixo el Marques enel prouerbio: *Si forçares al temor*, p no dixo la osadia. Y porque segun es dicho arriba, que el libre aluedrio de cada vno es en ser virtuoso si quisiere, bien dize el prouerbio: *No careceras de honor si la buscares.*

LVII.

Abor-

Ayuntamiento de Madrid

Aborrece mal biuir
con denuesto,
siempre te hallen presto
a bien morir:
ca no se puede adquirir
vida prestada,
ni la hora limitada
rehuyr.

El Doctor.

LOs Emperadores, delas leyes industriosamente ordenarõ de hazer buenos sus ciudadanos: no solo profiriendo las remuneraciones y galardones si fuessen buenos, mas comunicandoles y imponiendoles penas si fuessen malos. E como arriba se dezia, alos que virtuosamente murieron y perecieron por la virtud dela fe, o por bien dela cosa publica, las leyes lo creen biuir perpetuamente. E si por honor supo alguno muere, biue assi mismo en buen renombre de fama, y alos que dexaron la hueste y fuyeron la batalla, mandã las leyes matar: y son auidos por infames en vida y en muerte, y su mẽguada y deshonrrada vida les peor y mas pena, q̃ ninguna muerte: en especial si fuesse muerte gloriosa: y esto es lo que dize el prouerbio: *Aborrece mal biuir con denuesto: y que se halle hõbre presto a bien morir.* Ca segũ dize Tulio eñl. iij. dela

Ayuntamiento de Madrid

Ethica. Los hõbres son nacidos a honrra ꝑ libertad: ꝛ dize que esto deuemos procurar ꝑ tener, ꝑ morir con dignidad: quiere dezir que deuemos procurar de biuir honrrada vida, ꝑ morir glorioſa muerte: ꝛ dize el prouerbio. *Que no ſe puede adquirir vida preſtada*. Que ſegun dize Iob: Dios aſsi conſtituyo terminos ala vida humana, que no ſe pueden paſſar: ꝛ por tanto *Ninguno puede rehuyr la hora limitada* por Dios: ꝑ esto es lo que fabuloſamente dizen los Poetas delas tres hadas, que la vna trae la rueda que llaman Cloto, la otra que llaman Lacheſis tuerce el hilo. La. iij. que llaman Atropos, coje el filado: ꝑ ſegun dize Seneca enla primera tragedia. Eſtas tres hadas ſon muy duras: que jamas fue viſto que el hilado que vna vez cojen que lo tornen adeſcojer: ꝑ eſtas hadas ſon el tiempo de nueſtro biuir: que jamas es viſto que el dia paſſado, q̃ es el hilado, que eſta cogido, que ſe deſbuelua, quiere dezir, que ſe apa por no paſſado. E por esto dize Seneca, qué eſſas deeſas eſcaſſan vienen por cierta orden, ꝛ ninguna conuiene ceſſar delo que eſta ꝑa determinado, ꝑ ninguna prorogar vn dia, ni menos quedar mas delo que eſta hadado: ſegun lo qual todo hombre deue procurar bien morir *pues no eſta en ſu mano la ora limitada rehuyr.*

LVIII.

Codro quiſo mas vencer
que no biuir:

y no

Ayuntamiento de Madrid

y no rehuſo morir
y padecer,
por ganar y no perder
noble compaña:
bien morir es por hazaña
de hazer.

El Marques.

CODro rep de Athenas ſeyendo guerreador, aſsi como dize ſant Auguſtin enel primero libro dela ciudad de Dios: p aſsi miſmo Valerio enel. iiij. de ſu repertorio aprueua ſer rep de Athenas. El qual como ſe ouieſſe de combatir con Pelope duque delos Lacedemonios, ſacrificando a ſus pdolos p demãdandoles que auia de ſer en aquella batalla, le fue reſpondido, que el capitã q̃ murieſſe en la batalla, venceria al otro. El qual anteponiendo el bien publico ala vida ſupa, ſe viſtio en pobre habito, p ferio enla mapor fuerça delos enemigos, donde luego fue muerto: del qual dize Virgilio: Codro quiſo antes morir venciendo que biuir vencido.

LIX.

No te plega ſer loado
en preſencia,
como ſea de prudencia
reprouado:

Ayuntamiento de Madrid

pues si fueres denostado
por oyr,
no seras por lo dezir
alabado.

El Doctor.

SO la virtud dela fortaleza, se encierra ꝛ in-clupe fazer hombre buenas ꝛ sanctas cosas: ꝓ no querer por merito ꝓ remuneracion de aquello ser loado de su buen hecho, en especial en presencia por dos razones. La primera, por que la gloria de loor nos es perfecta remuneracion dela virtud: segun dize Boecio, que dezia el tragico, que no es otra cosa el loor de gloria en millares de hõbres, que vn gran inclinamiento de orejas. La otra razon, porque loor en presencia, mas parece adular ꝓ lisongear q̃ no loar, ꝛ dize: *Que si assi es que alguno es denostado por oyr no sera por lo dezir alabado:* quiere dezir, que ninguno gran de coraçon deue dezir el denuesto que le fue fecho: antes sera auido por virtuoso enlo dissimular, ꝓ no curar dello, segun se dize enel libro iij. delas hazañas delos filosofos, que como vno denostasse ꝛ dixesse mal a vn filosofo, Respondio: Tu aprendiste mal dezir, ꝛ yo aprendi menospreciar lo mal dicho: ꝛ mas sera alabado este por sufrir el denuesto, que por lo dezir.

LX.

Porque

Porque la misma loor
en tu boca,
no ensalça: mas apoca
la valor:
que si buscas tal honor
por ser honrrado,
ya parece aueriguado,
ser error.

El Doctor.

DIze Salomon enlos prouerbios: Loete estraño, ꝓ no tu boca: ꝛ Caton dize: No te conloes, ꝓ no te culparas. Assi que la loor en la propia boca ensuzia, ꝛ los que se loan, como dize Tulio enla su Rethorica vieja, porque parecen hazer lo con soberuia, procuran odio ꝓ malquerencia. Segun lo qual, si alguno pensasse loar su hecho por ser honrrado, ꝛ por aquello lo tuuiessen por hõbre de poco seso ꝛ hombre vano, *parceria aueriguado su error:* como dize el prouerbio.

LXI.

Los casos de admiracion,
no los cuentes:
ca no saben todas gentes
como son,

Ayuntamiento de Madrid

ca no es la perfecion
mucho hablar,
mas obrando denegar
luengo ſermon.

El Doctor.

LOs caſos de admiracion ſon los que acaeſcen pocas vezes: y aunque el hombre los aya viſto, como el pueblo no crea ſino lo que comunmente vee, no ſera dada oreja a ſu vano hablar del que lo contaſſe, y ſera auido por vano y parlero, y ſi neceſſidad no le trae hablar, deue callar, que ſegun dize Iſocrates. De auer hablado me arrepenti, y de callar nunca. Y la perfeciõ de todo hombre, mas eſta en que ſea conoſcido por ſus obras, que no por ſus palabras: ſegun que eſcriue ſant Lucas enel comienço delos actos delos Apoſtoles de nueſtro ſaluador, donde dize: Començó nueſtro ſeñor Ieſu Chriſto a hazer y enſeñar. Primero dixo que hizo, que no enſeño: y eſto es lo que dize: *Que no es la perfecion mucho hablar, mas obrando denegar luengo ſermon.*

Capitulo ſexto, de liberalidad y franqueza.

LXII.

VSa de liberalidad,

y da

Ayuntamiento de Madrid

y da presto:
que de dar, lo mas honesto
es breuedad:
mesura la calidad
de el que daras,
y visto no erraras
en cantidad.

El Doctor.

SEgun dize Seneca enel libro de beneficijs: Nosotros no somos nascidos solamente para prouecho de nos mismos: mas para prouecho delos parientes, y de los amigos, y de los vezinos: E si queremos dezir de todos los hombres: como entre todos los hombres (segun dize vna ley ciuil) la natura apa causado vna consanguinidad de deudo: y por tanto somos obligados delo que nos sobra: y podemos auer bien escusado de fazer liberalidad gratia y donacion delos otros bienes. Aunque segun dizen los doctores, esto ha de ser por orden y grados, que primero deuen fazer liberalidad alos padres: y a ellos ante que alos hijos: y despues alos parientes: y despues alos amigos: y assi sucessiuamente por sus grados: y si ay algunos parientes que son catholicos, y otros que no son catholicos mando el apostol que antes fagan bien alos catholicos enla fe, que alos otros, si a todos no se pudiere hazer. E aque-

Ayuntamiento de Madrid

sta virtud deliberalidad tiene sus circunstancias, segun que scriue Aristotiles enel quarto dela ethica. Que el que da, ha de considerar a quien lo da: ℣ a que fin ꝑ respecto lo da. Digo que ha de considerarlo que da, que no sea delo mas desechado de su fazienda, como hazia Capn, que ofrecia a dios lo peor de su ganado: Y porque Abel ofrecialo mejor que tenia, el sacrificio de Abel fue aceptado, ꝑ el de Capn reprouado. Assi mismo ha de considerar a quien lo da: que dar al que tiene ℣ no lo ha menester, es perder lo que se da. Assi mismo ha de ver, si aquel a quien lo da, puede trabajar ꝑ buscar de comer por su trabajo ℣ industria: que dar al tal hombre como este, seria quitarlo a otro que no pudiesse trabajar, ni tuuiesse industria para ello. Y segun dizen los juristas. Si alguno fuesse de bueno ℣ honesto linaje, segun los parientes de que depende, le seria confusion ꝑ verguença disponer se a oficio vil para trabajar, aun q̃ sea en edad para poder trabajar justamẽte le puede ser hecha la limosna, porque es igualado al que no tiene industria, ni puede trabajar, pues honestamente no lo puede fazer: ha se assi mismo de considerar la fin ꝑ respecto a que se faze la liberalidad: que no se ha de hazer por jactancia ꝑ vana gloria, segun dize el Euangelio, que estando nuestro saluador vn dia enel templo, vinieron a ofrecer vn rico vana glorioso, ꝑ vna biuda humilde ꝑ pobre. El rico ofrecio grandes dones, ꝑ la biuda ofrecio vn dinero, pregunto nuestro saluador

Ayuntamiento de Madrid

uador que qual auia ofrecido mas: p determino, que la biuda pobre, por el buen fin y respecto que vuo enlo que dio, que solamente ouo respeto al seruicio de dios, ꝛ no a jactancia ni a vana gloria como el rico auia fecho. Ha se de dar assi mismo lo q̃ se diere alegremente, segun dize el Apostol: Que dios ama al q̃ da alegremẽte, ꝛ lo q̃ quiere de dar, que lo de presto, que dos vezes da, el q̃ presto da: como se suele comunmẽte dezir ꝛ Salomõ dize enlos prouerbios. No digas a tu amigo anda y buelue, p ven mañana, pues luego lo puedes dar: ꝛ no esta la liberalidad en dar grandes ꝛ muchas cosas, segun dize Aristoteles enel. iiij. delas ethicas, mas enel habito del que da de qualquier cosa que sea: quiere dezir enla voluntad alegre del que da de qualquier cosa que sea. Y todas estas cosas so breues palabras comprehẽde aqui el Marques, *Vsa de liberalidad, &c.*

LXIII.

Alexandre con franqueza
conquisto
la tierra, y sojuzgo
su redondeza:
pues a Tito, su largueza
valerosa,
le da fama glorioſa
de nobleza.

El

Ayuntamiento de Madrid

El Marques.

ALexandre rey delos Macedonios, ꝑ vno delos tres monarchas vniuerſales, principe fue de muy gran liberalidad ꝑ franqueza: del qual Seneca teſtifica en ſu libro de beneficijs, que aſſi como por vn pequeño menestril le fue demandado vn dinero, le dio vna ciudad: & diziendo le aquel, q̃ a el no conuenia tan gran don: Alexãdre le reſpondio: No miraua aquello q̃ tal hombre deuia recebir, mas aquello que a emperador conuenia dar. Tito emperador fue delos Romanos, hõbre magnifico, ꝑ de gran liberalidad: onde en ſu hiſtoria ſe recuenta por Eutropio ꝑ por otros autenticos doctores que auiendo inſtituydo que qualquier que viniesſe a le demandar gratia le fuesſe otorgada. Al qual redar gupendo algunos ſeruidores ſupos, le pregũtaron que porque lo hazia, como aquello fuesſe cauſa de fallecer lo que prometia? Alos quales reſpondio, q̃ no era decẽte ni cõuenia que ninguno triſte ni enojado ſe partieſſe delãte la imperial mageſtad ꝑ cara del principe. E aun ſe dize, q̃ como vn dia ſe acordaſſe ala cena que en aquel dia no auia dado coſa alguna, aſſi como dexandoſe, dixo: O amigos, yo he perdido eſte dia: aſſi como que afirmaſſe que ſolamẽte ganã los emperadores ꝑ repes los tiempos, en que vſan de liberalidad.

LXIIII.

Ca los theſoros de Mida

reproua-

Ayuntamiento de Madrid

reprouados
son, y no punto loados,
ni su vida:
la respuesta no deuida
de Antigono
verguença haze a su trono
conoscida.

El Marques.

MIda segun Ouidio recuenta en su libro del metamorfoseos, rey fue de los Frigios, el qual magnifica y opulentemente hospedo y rescibio alos dioses Iupiter, y Mercurio en su casa, vn dia que por alli se acaescieron. Los quales dioses por le regraciar su intencion y hospedaje, y buena voluntad, le dixeron que les demandasse qualquier don, q̃ mas plaziente le fuesse: y como aquel fuesse hombre de extrema cobdicia dominado, y mucho auariento, les demando que todas las cosas que el tomasse o le tocassen, fuessen tornadas en oro. Lo qual le fue assi otorgado: y aquello venido en acto, abundo en muchas riquezas pero al fin las viandas que auia de comer, assi como las tocaua se tornauã en oro, en tal manera que se dize auer sido muerto de hambre. La moralidad desta fabula, dexo la: por quanto por muchos y grandes philosofos y poetas es tocada: pero toda via mueſtra y denota el gran retraymiento de-

la

Ayuntamiento de Madrid

la inhoneſta codicia, ꝛ torpe auaricia. Antigono rey increpado es de Seneca enel lib. de los beneficios, delo qual dize, q̃ como vn pobre hombre le demandaſſe gran quantidad de oro: le reſpondio, que le demandaua mas que a el conuenia: ꝛ como el pobre hombre le tornaſſe a demandar vn dinero, reſpondio que aquello era tan poco, que rey no lo deuia dar: ꝛ aſsi no mirando quanto en negrece ꝛ conturba la fama delos grandes hombres, maporme̅te de los principales la deſoneſta cupididad, ꝛ aborrecedera auaricia, Antigono dio tales reſpueſtas al miſerable que digno fue de ſer ſcripto, aſsi como çoçobra ꝓ opoſito delos virtuoſos Alexandre ꝛ Tito.

LXV.

El prodigo no me plaze
que ſe alabe:
ni punto ſe menoſcabe
quien bien haze:
verdad es que me deſplaze
la pobreza,
y mucho mas eſcaſſeza
donde yaze.

El Doctor.

PRodigo es dicho ſegun dize Ariſtotiles enel. iiij. de las ethicas, el que gaſta mas de lo que es meneſter, ꝓ do no es meneſter, ꝓ como

como v
tuoſo, ꝛ
ꝓ quel a
ſe el, ꝓ
dize que
cio repr
mos es
ſaber, e
ſon, ꝓ e
verdad
dos eſtr
que ſer
a aquell
miſmo:
tros. Aſ
verna a
riento, ꝓ
do muc
quanto
gun tie
otra po
haze vi
uarient
ſperan a
uarient
tud, p
mo mas
cia: ſegu
ga de al
bre, ma
es rico
nario:
ꝛ todas

Ayuntamiento de Madrid

como vee el prodigo que el liberal es virtuoso, ꝛ que gasta lo q̃ cumple ꝓ do cumple, ꝓquel auariento no gasta lo que cumple, loa se el, ꝓ tiene se por franco ꝛ por virtuoso, ꝛ dize que vsa bien del dinero: Lo qual es vicio reprouado que el medio destos dos estremos es la virtud dela liberalidad: conuiene saber, entre el que mucho gasta fuera de razon, ꝓ entre el que gasta menos de razon. Y verdad es segun dize Aristotiles, que de estos dos estremos menos malo es ser prodigo, que ser auaro, porque el prodigo aprouecha a aquellos a quien da, aunque haze daño assi mismo: el auariento ni aprouecha a si, ni a otros. Assi mismo, el que es prodigo mas apna verna a ser virtuoso ꝓ liberal, que no el auariento, por dos razones: la vna porque auiendo muchas vezes menester dinero, conocera quanto daño trae por mucho gastar, ꝛ algun tiempo acordara guardar ꝓ retener. La otra por quanto mientra mas anda, mas se haze viejo: ꝛ los viejos naturalmente son auarientos mas que los moços: porque no esperan assi ganar como los mancebos. El auariento no puede ser remediado en virtud, por ninguna destas razones: ante como mas crece la edad, mas crece el auaricia: segun lo qual, caso que a hombre desplega de alguno, que por ser prodigo fue pobre, mas le deue desplazer si por ser escasso es rico: que segun dize Salustio enel Catilinario: La auaricia perdio la fe ꝓ la bondad, ꝛ todas las artes: por las quales cosas la auaricia

Ayuntamiento de Madrid

auaricia introduxo a la soberuia, a la crueldad, y haze que dios sea menospreciado: y faze q todas las cosas sean vendidas por precio. La auaricia siempre es infinita: nunca se harta por abasto: ni por mengua se amengua. *E por tanto aunque la pobreza del prodigo desplaze, mucho mas hara la escaßeza del auariento donde yaze.*

LXVI.

Mas presto fue destruydo
el rey Dario,
del poderoso aduersario
y vencido,
que Fabricio comouido
a cobdicia,
ni ala torpe auaricia
sometido.

El Marques.

FAbricio despues de otras muchas no tables hazañas y insignes proezas por el hechas, singularmente en la virtud de la liberalidad, segun cuenta Valerio en el noueno de sus libros, dize que como le fuessen embiados del comun de Benauento grandes dones y ricos presentes, mando que fuessen tornados a los Benauentanos: como aquel que se deleytaua en el beneficio de su continencia, y le parecia ser con pocas facultades muy rico. Por tanto el dezia, La riqueza ser no en el

Ayuntamiento de Madrid

enel mucho posseer, mas enel poco dessear.

LXVII.

Socorrer al miserable
es oficio,
y no lo hazer es vicio
detestable:
ca del animo notable
no se piensa
ni se espera tal ofensa
retratable.

El Doctor.

DIze Dauid enel psalmo: Bienauenturado es el hombre que entiende sobre el menguado y pobre: enel dia malo lo librara Dios. Y Salomon enlos prouerbios dize que el que ha misericordia del pobre y le socorre, da vsura a Dios, que el gelo pagara con ganancia. Y esto es lo que dize: *Que socorrer al miserable es oficio*: aqui se toma oficio por obra piadosa, segun que dize Seneca enel libro de oficijs, E dize: *Quien no socorre al miserable, que es vicio detestable*. Que segun dize Salomon enlos prouerbios: Quien cierra su oreja al clamor del pobre, el clamara y no sera oydo, y por esso del animo notable no se piensa, que si viere algun menesteroso que no haga aquello que dize Esayas: Parte al hambriento tu pan, y alos miserables y pobres

Ayuntamiento de Madrid

bres traeras a tu casa, Si vieres algun desnu-
do, cubrelo, y tu carne no la desprecies. Salo-
mon dize enlos prouerbios. El que ha mise-
ricordia del pobre, sera bienauenturado, E-
sto es lo que dize del animo notale, *No se*
piensa ni se espera tal ofensa retratable.

Capitulo septeno
dela verdad.

LXVIII.

Ama y honrra la verdad
no desuiando,
mas en aquella conformando
tu amistad:
hija es de sanctidad,
y fiel hermana
dela virtud soberana
honestidad.

El Doctor.

LA verdad es de tanta dignidad y excelencia, que dios se llama verdad, segun dize el Euangelio: y la verdad tiene dos estremos: vno que se llama jactancia, que es dezir los hõbres de si mismos mas delo que es. Otro se llama pronia, que es dezir los hombres de si mismos lo que no es. E los hõbres han de honrrar y amar la verdad en vna de dos

Ayuntamiento de Madrid

dos maneras: la vna, en quanto toca a ellos mismos: p esta han de guardar de no passar mas delo que demanda la razon, ni menguar. La otra quando toca a tercero, p esto amar la verdad, tanto quiere dezir como guardar la fe que se pone, la qual se deue guardar a amigos p a enemigos, segun dize vna ley ciuil, Que no ay cosa que los hombres mas deuan vnos a otros, que guardar la fe p la verdad que entre si ponen: la qual sino se guarda no puede auer cierto trato ni contracion de vnos a otros. Esto es lo que dize el prouerbio: *Ama y honrra la verdad no desuiando*. E dize, *Que deuemos conformar nuestra amistad ala verdad*. La mistança segun dize Aristotiles enel octauo dela ethica, es en vna de tres maneras: por prouecho, o por delepte, o por honesto. Amistança por prouecho, segun dize Seneca es amistança de mercaderia: p esta no es de mas efficacia, que es el prouecho, ni dura mas de quanto dura el prouecho: la amistança por delepte, dura quanto dura el delepte p el plazer: z como mudandose la edad se mudan las cosas que deleptan: z los donapres que aplazen en vn tiempo, no aplazen en otro: por tanto esta amistança no dura largo tiempo. Amistança por honesto, es amistança por la verdad z por la virtud: p como la virtud z la verdad p la honestidad sean cosas perpetuas z inuariables, la amistança por estas cosas es durable para siempre: aquesta amistança esta en tiempo de prosperidad, p dura p

Ayuntamiento de Madrid

permanece en tiempo de infortunio, ꝛ por esso dize: *Que es fija de sanctidad: y que honestidad es fiel historia dela virtud soberana*, la honestidad como dezia Platon, segun introduze Tulio enel libro de los oficios al comiençó, tanto es en su hermosura, que si con ojos corporales se pudiesse mirar, marauillosos amores publicaria de si, ꝛ por ser estable cierta ꝑ sana perpetua ꝑ permaneciente, dize se: *fiel historia dela virtud soberana.*

LXIX.

Marco Attilio no dudando
que muriesse,
si a Cartago boluiesse
obseruando
la verdad, no dilatando
se boluio,
donde luego padecio
retornando.

El Marques.

MArco Attilio assi como cuẽta sant Augustin enel. j. lib. dela ciudad de Dios, ꝛ Tulio afirma enel libro de oficios, como en poder delos Cartaginenses fuesse preso, ꝑ por aquello fuesse a Roma embiado por fazer troque de algunos prisioneros, el qual llegado ala ciudad, ꝑ propuesta la causa de suda ꝑ embaxada, le fue demandado consejo por la respuesta de aquello que a el parecia.

El

Ayuntamiento de Madrid

El qual visto como el ℞ todos los mas delos prisioneros Romanos eran viejos, ꝓ de luenga edad venidos a estrema flaqueza: ℞ los Cartagineses mancebos ꝓ valientes, consejo que no se deuia fazer. E como algunos parientes ꝓ amigos supos, visto que el consejo supo aceptauan lo quisiessen retener: el les respondio como auia dado su fe ꝓ verdad a los Cartaginenses, de les tornar en propria persona respuesta: ꝓ assi que no obstante que se auia por determinado que su tornada fuesse peligrosa, en poder de crueles enemigos, toda via delibero de tornar a ellos: lo qual puso en obra, donde padecio cruel muerte acompañada de grandissimas penas.

Capitulo. viii. de continencia cerca de cobdicia.

LXX.

Delos bienes de fortuna
tantos tomá
que conserues de carcoma
tu coluna:
tal impiedad repugna,
ca de hecho
no es durable prouecho
so la luna.

El Doctor.

Ayuntamiento de Madrid

Dize Salomon enlos prouerbios, que lo que todo hombre deue rogar a dios es Pobreza ni riquezas no me des, solamente me da lo que es necessario a mi mantenimiẽto, porque abastado de muchas riquezas: no me mueua a negar ꝓ dezir, quien es Dios, ꝓ conpulso ꝓ forçado con pobreza fuerte, perjure el nobre de dios mio. E aquesta autoridad de Salomon quasi es glosa deste prouerbio, ꝓ segun dize Aristotiles enel decimo dela ethica, que posseer riquezas moderadas, estos son los que hazen las cosas segun que cũple. Y Seneca escriue en vn libro que fizo de la tranquilidad ꝓ reposo del animo, donde pregunta, que tanta parte deue tomar delos bienes de fortuna? ⁊ qual es la templado manera de riquezas? que hombre deue cobdiciar ⁊ tomar la que no cae en pobreza, ni aun esta lexos della, ⁊ aquesta es la que conserua de caer, como la columna que es la conciencia, que haze reposo que deue hombre tomar consigo: ⁊ lo otro dize: *Que no es durable prouechoso la luna.*

LXXI.

Que quanto mas adquirieres,
mas querras:
pues piensa qual vale mas
si bien sintieres,
posseer grandes aueres
con tormento,

o po-

Ayuntamiento de Madrid

o pocos ſedo y contento
ſin aferes?

El Doctor.

LAs riquezas no hartan al apetito ni voluntad, mas ſon aſſi como dize Caſsiodoro en vna epiſtola, a manera del que tiene ydropezia, que es vna enfermedad q̃ cauſa mucha ſed: que quanto mas beue, tanto ha mas ſed: aſſi que el que no pone freno a ſu cobdicia, quanto mas gana, mas quiere, por tanto dize, que deue hombre penſar qual vale mas poſſeer grandes aueres con tormento o pocos ſedo, p contento ſin aferes, que ſegun dize Seneca en vna epiſtola a Lucio: Ninguno es digno ni acepto a Dios, ſino el que menoſprecia las riquezas: la poſſeſſion delas quales yo no te la quito (dize Seneca) mas quiero q̃ las poſſeas ſin temor: lo qual alcançaras en vna ſola manera, ſi biuieres bienauenturadamente cõellas: p las mirares como coſas que ſe pueden preſtamente perder. Y el que aqueſto poſſepere: poſſeer lo ha ſedo p contento ſin aferes.

LXXII.

Las riquezas temporales
preſto huyen,
y crecen y deminuyen
los caudales:
buſca los bienes morales,

Ayuntamiento de Madrid

que son muros
firmes, fuertes, y seguros,
immortales.

El Doctor.

LAs riquezas temporales son delas principales cosas que son contadas entre bienes de fortuna: las quales crescen ỹ diminuyen: segun que dize Boecio en persona de la fortuna: Que los seruidores, que son los bienes temporales, siguen ala señora, ques la fortuna, la qual viene conella. E por esso dize Boecio, que la fortuna todo el mundo trae en vna rueda mudable, que de lo alto faze baxo: ỹ delo baxo alto: delos ricos pobres, ỹ delos pobres ricos. E por tanto exorta, ỹ amonesta el Marques eneste Prouerbio, que pongamos nuestro trabajo en buscar los bienes morales que son las virtudes: las quales son perfection del anima: segun que dize Aristotiles enel libro de anima. Y estos dize *que son muros fuertes y seguros immortales*, quiere dezir, que estas jamas se parten del hombre, segun introduze Tulio enlas paradoxas. Bias filosofo vno delos siete sabios de Atenas, como vn tirano ouiesse ocupado aquella ciudad, ỹ los vezinos ỹ moradores della supiessen, ỹ cada vno sacaua delo suyo lo que podia: Bias no saco cosa alguna: ỹ como vno le preguntasse, que por que el no auia sacado de lo suyo como los otros fazian, dixo: *Si hago*: que todo lo mio co-

migo

Ayuntamiento de Madrid

migo lo traygo. No auiendo por supo, sino los bienes morales que son las virtudes del anima: ꝛ auiendo por agenos los bienes temporales: ꝓ esto es lo que dize el prouerbio: *Que deuemos buscar los bienes morales, que son muros fuertes, y seguros immortales.*

LXXIII.

En maluada tirania
no entiendas:
mas de sus obras y sendas
te desuia:
elige la mediania
dela gente,
la qual es vida plaziente
sin porfia.

El Doctor.

TIrano es llamado aquel segun que dize Aristotiles enel seteno delas politicas: el q̃ procura señorio por fuerça, o por engaño: lo qual no dura mas de quanto puede durar la fuerça: segun que Medea dixo al rey Creõ, segun introduze Seneca enla segunda tragedia. Los señorios malos, ꝛ tiranos no duran por siempre: ꝓ Agamenon dixo a Pirro enla fabla que auian en vno sobre la muerte de Polixena, que los señorios por fuerça no duran largo tiempo, los templados son los que duran. Y por tanto dize el prouerbio: *En maluada*

Ayuntamiento de Madrid

uada tirania no entiendas: y que te deues desuiar de sus obras y sendas, y que deues elegir la mediania de la gente que es vida muy aplaziente y sin porfia, la qual es la que enel Prouerbio de arriba se dize que dezia Seneca, enla epistola a Lucilio que ninguno es digno ni acepto a Dios: si no el que menosprecia las riquezas.

LXXIIII.

Ca no pienses quel estado
y ascension
augmente la perfecion
en mayor grado,
ante acrecienta cuydado,
ansia, y pena,
a libre pone cadena
de su grado.

El Doctor.

NIngunos bienes temporales, en especial señorio tyranico puede traer ni trae perfecion ni reposo alguno: antes trae consigo anexos miedos ỹ peligros, ỹ solicitud ỹ cuydado: ỹ como dize Boecio: Los tiranos q̃ andauan acompañados de gente de armas por terrecer ỹ espantar a otros, ellos han miedo a aquellos a quien espantan. Y Tulio dize enel lib. de amicicia: Que enla vida del tirano no ay alguna fe, ni algun amor, ninguna bienquerencia durable: todas las cosas le son sospecho-

Ayuntamiento de Madrid

pechosas, todas las cosas le traen solicitud ꝓ cuydado, ꝓ dize: Quiẽ amara a aquel, a quien teme? ni a aquel, a quien sabe ques temido? Y esto es lo que dize el prouerbio: *Que el estado y ascension del tirano, no augmenta perfecion en mas grado: y que acrescienta cuydado ansia y pena.* Delo qual segun que escriue Boecio enel tercero libro de consolacion de Dionysio Siracusano, el qual de pequeño hombre fue puesto en gran estado por tirania. Y como vn su amigo le viniesse a ver, loaua mucho el estado que tenia, ꝓ dixo que lo tenia por mucho bienauenturado, por el poder ꝓ honrra que auia alcançado: ꝓ Dionysio combidolo a comer, ꝓ mando guisar de comer, ꝓ fizole colgar sobre su cabeça vn cuchillo muy agudo, el qual cõel miedo ꝓ temor que ouo que el cuchillo capesse ouo mala comida: ꝓ estuuo en grãde ansia ꝓ pena todo el tiempo del comer, ꝛ Dionysio acabado el comer le dixo: Si auia auido alegre comer: ꝛ su amigo le dixo, que antes lo auia auido muy penado, por el temor que auia auido que no capesse el espada sobre su cabeça. E Dionysio le dixo: Sabe ciertamente que tal es la vida del tirano, como el comer que tu has auido, que su estado acrescienta ansia ꝓ pena, ꝛ al libre pone cadena de su grado: delo qual se hablo arriba mas largo enel segundo prouerbio.

LXXV.

Quiere aquello que pudieres,

y no

Ayuntamiento de Madrid

y no mas:
ca vemos de oy a cras
si lo entendieres,
grandes triumphos y poderes
derribados,
y los muy desconsolados
auer plazeres.

El Doctor.

DIze Boecio enel segundo libro de consolacion. La natura de pocas cosas se contenta, & si la quisieres enchir de superfluas cosas: lo que mas pornas, empecera o traera daño, o no sera alegre. Y por tanto dize el prouerbio, que aquello que bien *p* honestamente podremos trabajar, deuemos procurar & no mas: ca si lo queremos parar mientes, segun que dize Boecio enel primero libro de consolacion en vna misma hora veremos vn hombre puesto en alto triumpho, *p* enesa misma lo veremos capdo: *p* veremos que esta otro leuantado *p* consolado, que el plazer *p* pesar a vezes viene: segun dize Seneca enla segunda tragedia. Y esto es lo que dize: *Que vemos grandes triumphos y poderes derribados: y muy desconsolados auer plazeres.*

LXXVI.

No confies en ascenso

fin

Ayuntamiento de Madrid

sin medida,
mas espera su cayda
y mal immenso:
ni pienses que no pienso
quel maluado
permanezca afortunado
sin descenso.

El Doctor.

DIze Salomon enlos Prouerbios: La substancia que presturadamente es ganada, presturadamente se perdera, assi que el ascenso sin medida, prestamente tiene su cayda p mal immenso, que segun dize Dauid enel Psalmo: No quieras auer embidia del malo que prospera en sus hechos: y del hombre que haze injusticias: por quanto los tales seran derrapgados. E los que fielmente creen en Dios, ellos heredaran la tierra: y vi al malo tan alto como el cedro del Libano, y dende a poco no fue hallado su lugar: y esto es lo que dize: *Ni pienses que no pienso que el maluado permanezca afortunado sin descenso.*

LXXVII.

Si quieres ser abundado,
sey contento
solo de sostenimiento
mesurado:

Ayuntamiento de Madrid

no vi hombre trabajado
por biuir:
mas vi muchos por ſubir
en eſtado.

El Doctor.

DIze Seneca en vna epiſtola a Lucilio: Que no es pobre el que tiene poco, mas el q codicia mucho: que grandes riquezas ſon, ſegun lep de natura, la pobreza alegre y contenta de poca coſa es lo que natura deſſea. Que la natura poco harta. Y por eſto dize el prouerbio: que en procurar los hombres lo que es neceſſario para biuir, no vio tãtos trabajos, quanto vio muchos en anſias, y cuydados por ſolo biuir en eſtado.

LXXVIII.

Pues hablemos la verdad,
ſi has o tienes
muy gran copia deſtos bienes
de maldad,
qual es la ſeguridad
que te ſegure,
que no vengas por ventura
a pobredad?

El Doctor.

Dize

Ayuntamiento de Madrid

DIze Tulio enlas filipicas: Lo mal ganado, mal se perdera, E por tanto no ay seguridad que assegure a alguno, que mil casos de fortuna pueden venir, por donde de rico sea hecho alguno pobre. E por esso dezia Seneca, que deuemos posseerlas riquezas sin temor, para que si se perdieren no nos congoxemos, ni apamos pesar por ellas, como por bienes propios, mas como por bienes prestados, p por el tiempo que los auemos tenido, Dize Boecio enel primero libro de consolacion, que deuemos hazer gracias porque nos aprouechamos dellas, como de bienes agenos: p no tenemos justa razon de querella: p esto es lo que dize el prouerbio: *Que no ay seguridad que te segure, que no vengas por ventura a pobreza.*

LXXIX.

Quantos ricos son venidos
en pobreza?
y de soberana alteza
descendidos?
quantos fueron escarnidos
confiando
deste loco y poco mando
y perdidos?

El Doctor.

SAbiamente dize Dauid enel Psalmo: Que si las riquezas vinieren en abasto, no quera-

Ayuntamiento de Madrid

queramos poner a ellas el coraçon, porque si viniere con que se puedan perder, no nos conturbemos ni congoxemos por ellas, mas digamos lo que dize Iob: Dios lo dio, Dios lo quito, sea su nombre bendito. Y con esto ninguno sera escarnecido por lo que perdera ni ha perdido.

LXXX.

Por tanto si bien arguyo
con maneras,
no thesaurizes ni quieras
lo no tuyo:
pues si preguntas cuyo
es? dire
de fortuna, y callare
pues concluyo.

El Doctor.

LOs bienes son en vna de dos maneras: vnos dizen exteriores, a otros interiores. Los exteriores, son todos los bienes de fortuna: p estos no son bienes nuestros propios, como arriba se dezia que dixo Bias vno delos siete sabios de Athenas, mas los bienes propios nuestros, son los interiores, que son las virtudes intellectuales p morales: los quales no estan subjectos a caso alguno de fortuna: porque puesto que las cosas de fortuna todas se vayan, la sciencia p las virtudes quedã p jamas dexan la vida del hombre desamparada,

Ayuntamiento de Madrid

rada, o desacompañada, como dize Caton en su filosofia: lo qual si es verdad, no deuemos atheſorar ni querer lo q̃ no es nueſtro, pues le puede perder por muchas maneras sin nueſtro querer. E por tãto nos amoneſta nueſtro saluador, que hagamos theſoro enel cielo, donde no ay polilla ni gusano que coma el theſoro, ni ladrones ni forçadores que lo tomen ni roben. El qual theſoro no entra sobienes de fortuna, lo que haze el theſoro delas cosas temporales. E por tanto es subjecto a todos los casos fortuptos que pueden venir.

Capitulo Noueno
dela embidia.

LXXXI.

Los pássos del embidioso
no consigas,
ni sus vias enemigas
a reposo:
ca no es del virtuoso
tal error,
ni auto de gentil cor
valeroso,

El Doctor.

LA embidia segun dize Aristotiles enel segundo delos Retoricos, es vna tristeza

Ayuntamiento de Madrid

que los hombres han en ver bienes ꝓ hón-
rras en ſemejantes perſonas que ellos, ꝓ
es vna delas grandes malicias que en qual-
quier hombre puede auer, ꝓ muchas vezes el
embidioſo ſin cauſa alguna ſe torna enemi-
go del proximo ſegun dize ſant Gregorio
enel paſtoral: que el embidioſo como no pue
da apartar de ſu coraçon el venino que trae
congelado, bueluese a hazer deſcubiertas
obras de maldad: ꝓ eſto es lo que dize nue-
ſtro ſaluador Ieſu enel Euangelio. Que no
ay Propheta ſin honrra, ſino en ſu tierra: por
que los parientes ꝓ ſemejantes que el por el
deſplazer que han dela honor ſupa, procu-
ran dele hazer menguas, ꝓ de le abatir quan-
to pueden: *lo qual no es obra de virtuoſo, no auto
del gentil valeroſo*, ca del virtuoſo ꝓ generoſo
coraçon es de hazer lo que hizo el ſanto
Mopſen, que como vnos mouidos de em-
bidia ꝓ por traer a Mopſen a indignacion y
mal zelo, le vinieſſen a dezir que dos hom-
bres del pueblo prophetizauan en ſu tienda.
Reſpondio Mopſen muy ſantamente. Plu-
guieſſe a Dios que todo ſu pueblo fueſſe pro
fetas: lo qual hizo Mopſen, por ſer virtuoſo,
y tener gentil cor valeroſo.

LXXXII.

Embidia jamas procura
ſino daños,
muertes, rigores, y engaños,

y ro-

Ayuntamiento de Madrid

y rotura:
prueua se por escriptura
que la fin
bastecio de Abel, Cayn
sin ventura

El Marques,

ABel y Capn hermanos fueron, assi como Moysen cuenta enel primero libro delos cinco libros: y dela malauenturada muerte deste Abel hecha por Cayn: y la causa porq̃, el mismo libro lo manifiesta. Y assi parece ser superfluo gran comento cerca dello. Pero toda via embidia fue principio, assi como rayz de todos los males de aquel nefando y detestable caso.

Capitulo Decimo del agradecimiento.

LXXXIII.

Siempre te sea delante
el bien hecho:
y quando hallares trecho
su semblante,
pagalo con buen talante
delibrando,

Ayuntamiento de Madrid

muy plaziente, no passando lo restante.

El Doctor.

DIze Seneca en vna epistola a Lucilio que desagradescido es aquel que retorna el bien fecho sin vsura: segun lo qual no solo es de retornar el beneficio a quiẽ lo hizo mas tornar aquello, p dar mas en reconocimiento dela gracia que recibio: Que segun dize Valerio enel libro quinto. El que se aparta de referir p retornar gracia al que bien lo merece, aqueste quita el trato de dar p rescebir beneficio, sin el qual la vida de los hombres es muerte. Y esto es lo que dize el prouerbio *Siempre te sea delante el bien hecho.*

LXXXIIII

O quanto fue reprouado
Ptolemeo,
por la muerto de Pompeo
y menguado:
por ingrato su penado
Ezechias,
quando dios tento sus dias
indignado.

El Doctor.

PTolemeo rey fue de Egipto, del qual assi como Lucano descriue en su historia o libro

Ayuntamiento de Madrid

bro de batallas, seruidor fue de Pompeo em perador Romano, de cuyas manos recibio el reyno, y como las guerras ciudanas se encendiessen entre los dos emperadores Cesar y Pompeo, despues de la batalla Thesalica Pompeo, fuese delos Philippos campos ala parte de Lesbos, donde por mãdamiento supo estaua la emperatiz Cornelia muger suya. Y no segurandose delas gentes de aquella ysla passo per mar en Egipto, y puso se en poder deste rey Ptolemeo, el qual acõsejandose con dos malos hombres, conuiene a saber Pontino y Achillas consintio en su muerte, y hizo presente al cesar dela imperial cabeça, donde se dize, que Cesar no pudiendo detener las lagrimas, lloro. Onde sobre este caso micer Francisco Petrarcha, en vn soneto supo ha dicho assi.

Cesare, poi che'l traditor d' Egitto
Li fece il don de l' honorata testa,
Celando l' allegrezza manifesta
Pianse per gliocchi fuor si come è scritto.

Lo qual en nuestro vulgar quiere dezir: Cesar despues que el traydor de Egypto le hizo el don de la honrrada cabeça, celãdo el alegria manifiesta, lloro los ojos de fuera, Como es escrito de la reprehension deste Ptolemeo las historias estan muy llenas. Y por quãto, como he dicho, Lucano recita muy mas por estenso este caso, no conuiene aqui mas dilacion, como este libro no sea pũto exquisito, ni de peregrina historia. Y Ezechias del tribu de Iudea, rey fue de Ierusalem, siruo y

Ayuntamiento de Madrid

mucho amado de Dios, ꝑ como Senacherib rey delos Assirios le sitiasse la ciudad, embio a Rabsaces, por su mensajero al rey Ezechias, ꝑ a todo el pueblo, requeriẽdoles ꝑ amonestandoles se le diessen, ꝑ que ellos recibiria a vida: ꝛ quando no, que grauemente los pornia a espada, mostrandoles que ni su Dios, ni otro alguno los pudiesse saluar, segũ les era manifiesto por otros muchos reynos ꝑ tierras q̃ el auia sometido a su señorio. Y como Ezechias temiesse el gran exercito que le era presente. Y assi mismo el gran poderio del rey Senacherib, mostro el templo de Ierusalem Rabsaces con todos sus vasos, ꝛ nobles ornamentos, Y todas las joyas de su misma camara, las quales los reyes de su linaje auian atesorado. Y como nuestro señor conociesse franquezas enel coraçon de Ezechias, ꝑ que assi era en proposito de se dar a obedecer a Senacherib, o por mandado supo a Rabsaces, indignado embiole a Esapas profeta, certificandole que muy presto seria su muerte. El qual lloro tan tristemente ꝑ cõ tanto dolor, que la sentencia fue reuocada.

Capitulo vndecimo de amicicia.

LXXXV.

A quien te pueda corregir
y consejar,
o te pueda amonestar

deues

Ayuntamiento de Madrid

deues seguir:
piensa mucho en elegir
tal amistad
que te recuerde a honestad
y bien biuir.

El Doctor.

LA amistança segun dize Aristotiles enel octauo delas Ethicas, segũ se dize arriba en vn prouerbio, es en vna de tres maneras: por delepte, por prouecho, o por honesto. Por delepte es como la amistança destos, que vulgarmente se dizen albardanes ꝑ donosos, ꝑ esta dura poco, ꝑ dura solamente quanto agradan ꝑ deleptan aquellos donayres, ꝑ como no agradan en todo tiempo, ni en toda hedad, no dura esta amistança por todo tiempo. Ap otra amistança por prouecho, ꝑ es como amistança por mercaderia, segun dize Seneca: que no dura mas el amistãça de quanto dura el prouecho. Y los q̃ siguen esta amistança, mas lo hazẽ por el prouecho, que por la persona, segun dize Seneca. Las moscas siguen la miel, los lobos los cuerpos muertos. Aquesta gente mas sigue la presa ꝑ el robo q̃ no al hombre. E habla Seneca aqui delos hombres amigos por prouecho, que siguen mas la presa, ꝑ el despojo que esperan auer, que no al hombre. Ap otra amistança por honesto, Y esta trae fundamento en

Ayuntamiento de Madrid

virtud: p esta es pgual en todo tiempo de adꝛ uersidad. Aquesta es la verdadera amistança dela qual habla el prouerbio que deuemos seguir. Y esta es la que dize Aristotiles, que haze delos amigos vn coraçon p vna voluntad, ꝛ vn querer: p el tal amigo que es por honesto, es el que corrige bien: p no es lisonjero, ni consintiente que hagas iniquidad ni mal alguno, ꝛ acõseja sin pasion ꝛ a buẽ fin, p exorta p amonesta a bien biuir, ꝛ todos los auctos de los que son amigos desta amistad han fundamento a bien biuir segun dize el prouerbio.

LXXXVI.

Al amigo te requiero
y castigo
que lo guardes como amigo
verdadero
no te digo al lisonjero
con dulçura
da presente de amargura
halaguero.

El Doctor.

EN aquste prouerbio se haze mencion dela diuision de la amistança arriba puesta. Y muestra como la amistança por prouecho, que es la amistança con lisonja, no es amistança verdadera mas aquella que tiene fundamento en honestidad p virtud: ꝛ tal amigo

Ayuntamiento de Madrid

go como este es de guardar: del qual dize Aristotiles, Quien sin amigo ninguno desseare biuir, aunque todos los otros bienes tenga? porque para la vida ciuil ha menester hõbre con quien fielmente comunique sus hechos: ỹ con quien tan osadamẽte hable hombre como consigo: segun dize Seneca en vna epistola a Lucilio, onde en la coronica de los filosofos se lee, que preguntado Aristotiles que cosa era amigo, respondio vna ánima en dos cuerpos, ỹ deste verdadero amigo habla aqui este prouerbio.

LXXXVII.

Si tuuieres tu secreto
escondido,
piensa que seras auido
por discreto:
yo me soy visto subjeto
por hablar,
y nunca por callar
fuy correto.

El Doctor.

DIze Caton en su filosophia moral, que la primera ỹ principal virtud que todo hõbre deue tener, es que tenga refrenada ỹ moderada su lẽgua que cercano es a Dios aquel que sabe callar, quando la razon lo demanda. Onde Isocrates en las exortaciones dize, que en dos cosas solamente el hablar se prefiere

Ayuntamiento de Madrid

p antepone al callar: la vna en dezir lo que publicamente sabes, la otra en hablar lo que necessario es hablar. En todas las otras cosas dize, que el callar se prefiere, p antepone al hablar: p en especial se deue entender en guardar p refrenar hombre su secreto, segun dize Seneca: Si tu no tuuiste secreto a ti mismo, como esperas que el otro lo tenga a ti. Y esto es lo que dize, que seras auido por discreto si tuuieres tu secreto. Y que se haze hombre subjecto por hablar, p nunca es correcto por callar.

LXXXVIII.

Pero no piensses que digo
que te celes,
ni te guardes, ni te veles
de tu amigo:
ca seria tal castigo
deshonesto,
y tornarlo prompto y presto
enemigo.

El Doctor.

SEneca enla tercera epistola pone doctrina de como los hombres deuen buscar amigos, p la manera que enello deuen tener: y dize a Lucilio: Piensa por largos tiempos si alguno deue ser recebido en tu amistança, p quando ya deliberares que deues tener a alguno por amigo, comete te a el con todo he cho:

Ayuntamiento de Madrid

cho: p tan osadamente habla conel como cõtigo. Conel amigo dize Seneca, todos tus cuydados, todos tus pensamientos comunica. Y si quisieres hazer lo has a ti fiel. E si sospechas y guardas algo del, dasle causa de pecar. Que muchos mostraron engañar recelando ser engañados. Y esto es lo que dize: *Que lo torna prompto y muy presto enemigo.*

LXXXIX.

Mas en tales cosas piensa
que mostrar
las puedas, y reuelar
sin ofensa
de tu fama y defensa:
ten sentido
de querer lo no deuido
que te ofensa.

El Doctor.

DIze Seneca enla dicha epistola, que si algu no tiene amigo de quien no fia tanto co: mo de si mismo, grauemente yerra, ꝛ no conoce bien la fuerça del amistança: mas dize: Tu en tal manera biue, que no cometas a ti si no lo q̃ a tu enemigo podrias cometer, quiere dezir, que el hombre en su pensamiẽto no piense cosas feas ni desoneſtas, saluo aquellas que puesto q̃ su enemigo las sepa, no le trapgaa ofensa alguna.

Capi-

Ayuntamiento de Madrid

Capitulo xii. de paternal reuerencia.

XC.

Alos padres es deuida
reuerencia,
y filial obediencia
conocida:
del señor es prometida
ciertamente
al hijo que es obediente
luenga vida.

El Doctor.

POr solo instinto natural, dexada toda ley diuina y humana, se mueuen todos los hõbres a honrrar, y amar, y temer a sus padres, y no los ofender, por el beneficio de natura que dellos recibieron, segun dize vna ley ciuil. E por tanto nuestro señor Iesu Christo enlos diez mandamientos, por cumplirlos en ningun mandamiento prometio alongamiento de dias, saluo por aquel, que dixo: Honrraras a tu padre y a tu madre, y biuiras muchos dias sobre la haz dela tierra. Onde enel Ecclesiastico se escriue, que el que honrra a su padre, alegrarse ha en sus hijos, y biuira luenga vida. E que la bendiciõ del padre haze firmes las cosas delos hijos: y la maldicion

Ayuntamiento de Madrid

cion dela madre las derranga de fundamento, y esto es lo que dize, que del señor es prometida ciertamente al hijo que es obediente luenga vida.

XCI.

Las plegarias de Venturia
amansaron
al Romano, y apagaron
la su furia:
mas la nefanda luxuria
del tirano,
muerte le traxo de llano
con injuria.

El Marques.

VEnturia matrona noble fue entre las Romanas, y madre de Coriolano varon de alto consejo. Al qual por sus grandes meritos no poco tenida le era la cosa publica, pero como no sea cosa nueua en la humanidad la ingratitud, iniquamẽte por los Romanos fue desterrado: las causas como, no cale expressar: ca la embidia no busca razon, ni la mala volũtad justicia. Tornãdo a nuestro propolito. Coriolano se fue alos Volscos, los quales ala sazon fazian guerra alos Romanos. E como la virtud en todas partes sea estimada en gran precio, de aquellos benigna y graciosamẽte fue recebido: y por los meritos supos no tar-

Ayuntamiento de Madrid

no tardo que prestamente por su emperador lo eligieron, assi como Valerio lo recuenta en su libro: y assi como el lo dize acaecio, que aquel q̃ los ciudadanos de Roma no quisieron por vtil y prouechoso vezino, lo tuuiessen encontra por capital enemigo y sitiador de sus muros. E como sintiesse Roma los daños del sitio, los quales mucho son mas graues alas populosas ciudades o poblaciones q̃ alas flacas y pobres abitaciones, costreñidos y forçados, embiaron sus mensageros a Coriolano, suplicandole benignamente se quisiesse leuantar de sobre la ciudad. Y como aquellos proconsules y los grandes del pueblo, y aun del Capitolio no fuessen graciosamente recebidos, oydos, ni respondidos, tornaron alas mismas suplicaciones, embiandoles sacerdotes y clerigos vestidos conlos ornamentos sacerdotales, alos quales assi mismo furiosamente y con poca reuerencia respondio. Llorando los hombres y las mugeres, vista la cruel y furiosa respuesta, aunque no indeuida por ver tanto cercana y vezina de si la destrupcion, y como Venturia madre de Coriolano tomando en su compañia a Volumnia su nuera muger de Coriolano, cõ sus hijos, y se fuessen ala hueste y real delos Volscos, y de lexos el las conociesse, mouio fazia ellas con grande y noble compañia, aunque no poco turbado, auiendo por dicho como no viniessen sino por le suplicar y pedir merced que leuantasse de alli su hueste, y como ya les fuesse cerca apeose del cauallo, y fue por

Ayuntamiento de Madrid

por abraçar ala madre Venturia, p aquella po niendole la mano enlos pechos, le dixo las siguientes palabras: Antes que tu llegues a mi, p reciba tus abraçados, sabre si soy venida a hijo o a enemigo: ꝛ si entrare en tus tien das por madre, o por catiua o cupdada. En que punto es venida mi vejez malauenturada, como yo te aya primeramente visto desterrado p lançado fuera de nuestra ciudad, p agora te vea robador p enemigo de aquesta tierra que te crio? como ha podido ser, o co mo sera que tu viniesses con animo aprado p encendido? que entrando eneſta tierra ꝛ co marca ya no te sea fupda p te aya dexado la pra, p no ayan cessado tus grandes amena zas? ꝛ como viste a Roma, p te fue delante, no dixiste contra ti, dentro de aquestos mu ros son nuestras moradas ꝛ mis casas secre tas, ꝛ alli son mi madre muger p hijos. Soy bien cierta si yo no te vuiera engendrado, que Roma no fuera de ti guerreada, si yo no vuiera parido hijo, franca muriera p en pa tria libre. Y esto yo no lo digo porque yo pueda sufrir alguna cosa tãto miserable, que a ti no sea mas vituperable, ni porque yo pueda luengamente sustentar esta catiuidad por razon de mi vejez, mas para mirtes estos q̃ tengo presentes, es a saber tu muger p hi jos. Y como Vẽturia vuo dicho estas palabras a Coriolano, abraçandola con boz assi como llorosa, le dixo: O madre mia vencida p so juz gada es mi pra, ꝛ ha sepdo a tus plegarias de sta patria p tierra ami tanto odiosa p vitu perable.

Ayuntamiento de Madrid

perable. Y no se tardo Curiolano, p mando le uantar las huestes p legiones de en derredor dela Romana ciudad. Onde Valerio dize en el verso deste capitulo: El coraçon que era lleno de dolor, por los daños que auia recebido p auia verdadera esperança de vitoria, por contemplacion dela madre, p por la virtud de piedad fue moderada la cruel guerra en paz de gran salud. Y assi quanto sean temidos los buenos hijos dela paternal p maternal reuerencia, largo p difuso seria de escreuir. Pues Nero, delo qual en este mismo capitulo se toca alli donde dize: La nefanda que es aborrecedera luxuria del tirano, qual p quanta fue la su inobediencia ala madre, en su historia se cuenta: ꝛ lo podran ver aquellos que la leperen ꝛ assi me dexo p hago cõclusion al comento deste prouerbio o moralidad, pero toda via afirmando que la reuerencia sea muy deuida alos padres. Por la qual nuestro señor enel quarto de sus mandamientos otorga luenga vida al hombre sobre la haz de la tierra. E bien me podria acorrer de otros muchos testigos, assi filosophos como tantos patriarchas p profetas. Pero por quanto se sũele dezir.

Longa solent sperni, gaudent breuitate moderni.

Que en nuestra lengua quiere dezir: Las cosas luengas aborrecen los modernos, p alegranse dela breuedad: p assi baste alos lectores aquello, que yo pienso ser harto para declaracion del presente prouerbio ꝛ moralidad.

No

Ayuntamiento de Madrid

XCII.

No conuiene que oluidemos
a Abſalon,
mas ſu loca preſuncion
recordemos:
nunca vimos ni veremos
quel ingrato
a Dios ſea punto grato,
pues notemos.

El Marques.

ABſalon fijo del rey Dauid, varon hermoſo y de muy apueſta cabelladura, el qual tuuo manera, que a mano de ciertos ſeruientes ſupos murieſſe Amon, ſu hermano por quanto adultero con Tamar ſu hermana y deſpues de corrumpida, la echo deſoneſtamente fuera de ſu caſa: y fue indignado Dauid de aquella muerte, pero aſſi como piadoſo padre por induſtria y ſuplicaciõ de Ioab eſpecial amigo de Abſalon, perdonolo: y como quier que Abſalon no fallaſſe aquella cara, recibo y acogimiento qual quiſiera enel padre, o que ſe mouieſſe por induzimiento o preſumcion de algunos malos ſeruientes y conſejeros, o que de ſu propia voluntad ſe inciraſſe a tal motiuo, el ſe partio de Ieruſalem ſimulada y cauteloſamente con licencia del padre: y fueſe en Ebron, y tañiendo las bozinas llamo las gentes de Iſrael, y fizo ſe

Ayuntamiento de Madrid

rey menospreciando la obediencia paternal: y presumio priuar del sceptro real a su padre, y apoderarse enel dominio: y con este proposito acaudillo y traxo a su opinion y querer gran numero de gentes de los tribus de Israel, y en efecto se leuanto contra el padre en hazer batalla ordenada. E dios, a quien no es punto aplaziente la desobediencia delos fijos a sus progenitores, cego y enloquecio y peruertio su cõsejo, fuerças y poder de Absalon, por tal modo que la batalla fue mezclada de ambas partes, en la qual murieron veinte mil hombres. El mismo Absalon discurriendo por las esquadras vino a passar so los robles, y tenia vno dello las ramas estendidas en gran espessuras, las quales lo prendieron delos cabellos: de manera que vn mulo en que yua passo adelante, y Absalon quedo colgado de sus propios cabellos. Y alli donde pendia fue muerto por Ioab y por ciertos seruidores suyos: assi quel padre rey Dauid consiguio victoria del desobediente fijo. Y parescio aueriguado Dios ser aquel que pugnaua en punicion del, segun que de aquesto mas copiosamente se cuenta eneLsegundo libro delos reyes. Empero quiselo aqui contar sumariamente. Y creo ser muy desplazible a Dios la desobediencia filial.

Capitulo Trezeno de senetud.

No

Ayuntamiento de Madrid

XCIII.

No te desplega la edad
postrimera,
como sea la carrera
de bondad:
o modesta vejedad
la qual resfria
los vicios de mancebia
y mocedad.

El Doctor.

DIze el Apostol. Que en tanto que biuimos, estamos peregrinos de nuestro señor. Quiere dezir, que la tierra de nuestra naturaleza, es aquella, de quien dize Dauid enel Psalmo: Espero ver los bienes del señor, en aquella tierra delos biuos. La tierra delos biuos, es la gloria del parayso. Onde aquellos que ende estan, biuen ya sin recelo que la muerte se enseñoreara dellos, segun dize el Apostol. En tanto que somos absentes de aquella tierra somos llamados ꝛ dichos peregrinos: Quiere dezir, que assi como el peregrino anda fuera de su tierra: assi nosotros andamos fuera de aquella nuestra tierra en tanto que biuimos. E porque por

Ayuntamiento de Madrid

la senetud p vejez nos acercamos a venir a nuestra tierra, que es a morir, por la qual muerte, segun dize Platon enel Phedõ: El anima nuestra se delibera, p suelta dela carcel del cuerpo, p va sin pesar, p plazer sin congoxa, reposo auer p vida sin turbacion. Segun lo qual no nos deue desplazer dela edad postrimera, por quanto aquella *es la carrera de la bondad*, quiere dezir. Que es camino para pr a salir de trabajo, ↄ pr a reposo. Y aquesto se entiende de la modesta, p templada vejez que aquesta es la que resfria los vicios de mancebia ↄ mocedad: ca vejez ap segun dize Aristotiles enel primero dela Etica: que si no es guarnescida de virtudes ↄ buenas costumbres, es pgual de niñez: que ninguna diferencia ap dize Aristotiles de ser alguno moço por edad o por costumbre: assi que la vejez que no ha desplazer, ha de ser modesta p bien acostumbrada dela criança p exercicios loables. *E aquella es la que resfria los vicios dela mancebia y mocedad.* Aquesta como dize Tulio enel libro de senetud, templa la luxuria, templa el orgullo ↄ la soberbia. Assi del gaza las fuerças corporales, que haze al hombre manso p modesto. De aquesta dezia el psalmo. Quando venira la mansedumbre, seremos castigados. La mansedumbre es la edad de sesenta a setenta años. La qual edad no consiente que el hombre sea orgullo so ni soberuio, mas humilde ↄ manso ↄ virtuoso. Y esto dize: *Que resfria los vicios dela mancebia y mocedad.*

Esta

Ayuntamiento de Madrid

XCIIII.

Esta haze autoridad
al buen varon,
cumple lo de perfecion
y honestidad:
quien se piensa en poca edad
puede elegir,
el politico biuir
en ygualdad?

El Doctor.

MAndamiento es dela ley de Dios, que quando vieremos algun viejo y cano, que nos leuantemos a el: y la ley ciuil dize: Que enla antigua ciudad de Roma siempre se acostumbraua venerar y honrrar la vejez: y q̃ los antiguos, aquella misma honor que dauan alos juezes y maestragdos, aquesta misma acostumbrauan dar alos viejos: y esto es por la auctoridad que haze la vejez: que ningun mancebo por mucho agudo y sotil que sea no puede por sentido alcançar tanto, quãto el viejo conoce por esperiencia: que segun dize Aristotiles enel primero y sexto delas Ethicas. La multitud del tiempo haze la experiencia. E por tanto dize que el mancebo no puede ser buen juez delas cosas, porque no ha passado por ella experiencia delos hechos. E aunque en la sciencia natural, y enlas artes liberales no sea menester

Ayuntamiento de Madrid

sino mup buen entendimiento enlo que toca ala Philosophia moral, que es la sciencia que trata del politico biuir, no solo basta buen entendimiento, mas es necessario auer experiencia de tiempo ꝛ lo que hazen los hombres en edad siempre se presume que lo hazen con madura ꝓ deliberado consejo: lo que no es assi enlos mancebos: ꝓ por tanto con gran razon nuestro saluador perfecto dios ꝓ hombre, puesto que del instante q̃ fue concebido fuesse perfecto en todo saber ꝓ experiencia, ꝛ por sucecion de tiẽpo no alcançó nueuo saber, no quiso predicar ni publicar su doctrina en pequeña edad, saluo en edad perfecta: ꝓ la ꝓglesia no rescibe por cosa cierta ꝓ verdadera, saluo aquellos autos ꝓ cosas que se lee que fizo desde q̃ fue en edad entera: ꝓ todos los otros libros que se fallan escritos delas cosas que nuestro saluador fizo en niñez ꝓ en juuẽtud, la ꝓglesia ha por apocrisas, ꝓ no las rescibe enel canon de la sacra scriptura: ꝛ aquesto es por no dar autoridad alas cosas que se hazen de poca edad, pues nuestro saluador no quiso que la publicacion de su doctrina fuesse sino en perfecta edad.

XCV.

Esta hizo alos Catones
sapientes,
militantes y valientes
los Scipiones:

esta

Ayuntamiento de Madrid

ésta rige las lègiones
con destreza,
y juzga con gran sabieza
las regiones.

El Doctor.

SEgũ arriba es dicho, ninguno puede ser sabio ni perfecto enlos auctos y hechos delos hombres, sino por multitud de tiempo. Y por tanto dize Aristoti. enel. vj. delas Ethicas, q̃ los mancebos han de tener siempre cõsigo viejos que los aconsejen, a los quales ha de creer en todas las cosas que dixerẽ: ꝛ por tanto la senetud es mucho de preciar: que ésta haze alos hombres sabios, aptos para juzgar: discretos para regir segun dize el prouerbio. Onde Trogo Pompeo enel libro vndecimo escriue, que quando Alexandre auia de hazer algun combate peligroso: o ponerse en hueste contra alguno donde dudasse mucho, del fin dela batalla, no tenia cerca de si mancebos robustos y fuertes: mas viejos de gran consejo, los quales se auian hallado en guerras con su padre ꝛ abuelo, ꝛ porque no tuuiesse cerca de si solamente caualleros, mas maestros. Y dize que los caualleros viejos que le acompañauan le pidieron que le pluguiesse que ellos se fuessen a reposar, y que vernian sus hijos a seruir en su lugar: y que Alexandre respondio: Mas quiero yo la grandeza y autoridad delos viejos

Ayuntamiento de Madrid

docta p sabia, que la ligereza p sortitud, p sin saber ni experiencia delos mancebos. Assi que la senetud haze alos hombres sabios p reuerẽciados, ꝛ a ninguno es de desplazer cõella, pues es de todo hombre desseada: ꝛ segun dize Tulio enel libro de senetud, como la fruta no es de comer ni es de sazon fasta que sea madura, ni el hombre se deue dezir perfecto ni sabio, fasta que sea viejo, que estonce se dize estar enla madura edad, aunque esta cerca de su corrupcion, como la fruta despues de madura, *pues estonces rige con destreza:* segun dize el prouerbio.

Capitulo Catorzeno

dela muerte.

XCVI.

Si dixeres por ventura
que la humana
muerte no sea cercana,
gran locura
es, que piense la criatura
ser nacida
para siempre enesta vida
de amargura.

El Doctor.

Segun

Ayuntamiento de Madrid

SEgun arriba es dicho, dize Seneca enla segunda tragedia, que ninguno tuuo tan fauorables los dioses, que se pudiera prometer el dia mañana: segun lo qual aunque sea cierto que auemos de morir, no es cierta la hora ni tiempo en que auemos de morir, antes segun los grandes peligros en que esta la vida humana sojuzgada, ninguna hora ni momento ay, segun la exortacion que nos haze nuestro saluador que velemos & oremos, porque no sabemos el dia ni la hora: segun lo qual *gran locura es*, como dize el prouerbio, quien creen que la muerte no esta siempre cercana: y el que cree que pues nacio no ha de morir, que segun dize el Apostol: Ley es dada sobre todos los hombres que mueran vna vez: onde Valerio enel quinto libro dize: Que como fuesse dicho a Anaxagoras, q̃ vn hijo supo era muerto, Respondio al que selo dezia: Amigo no me dizes cosa nueua, ni cosa que no aya esperado, que yo bien sabia que todo lo que es nacido de mi es mortal: y que es dada ley, que todo aquel que rescibe espiritu de vida, que lo restituya: y bien sabia yo que assi como ninguno muere, que primero no aya biuido: que assi ninguno biue, que no aya de morir: segun lo qual bien dize el prouerbio: *Que locura seria pensar la criatura ser nacida para siempre, enesta vida de amargura.*

XCVIII.

Ca si fuesse en tal manera

Ayuntamiento de Madrid

no seria
esperada el alegria
que se espera,
ni la gloria verdadera
del señor
Iesu nuestro redemptor
duradera.

El Doctor.

DEspues que el primer padre pecco, nuestra vida del todo se hizo mortal y lleua de muchas miserias y trabajos. Por el peccado de nuestro padre primero, todos somos nacidos como dize el Apostol hijos de ira, y nunca nos falleceran ansias y trabajos, en tanto que biuimos, hasta que nuestra anima sea suelta y libre dela carcel del cuerpo: y esto es lo que dezia el Apostol: Querria ser desatado y ser con Iesu Christo, porque el Apostol padeciendo muchas ansias y penas y trabajos eneſta vida, desseaua la muerte por reposo delos trabajos. E sant Iuan enel Apocalypsi dize: Bienauenturados son los que mueren enel señor, de aqui adelante diga el espiritu que reposen de sus trabajos. Assi que por la gloriosa muerte se espera la gloria verdadera del señor Iesu Christo duradera.

Pues

Ayuntamiento de Madrid

XCIX.

Pues di porque temeremos
esta muerte,
como sea buena suerte
si creemos
que passandola seremos
en reposo,
enel tiempo glorioso
que atendemos?

El Doctor.

LA muerte segun dize Aristotiles enel tercero dela Etica es lo postrimero de las cosas espantables, mas por ser cosa natural dize Tullio enlas Tosculanas questiones, que no deuemos pensar que es cosa mala aquello, que la natura determino alos hombres. Y Seneca dize en vna epistola a Lucilio. La vida es dada a nos con esperança de muerte, camino cierto tenemos a ella: y bien morir es de voluntad morir, segun lo qual la muerte no es de temer alos buenos y virtuosos que delos malos dize el psalmo, que la muerte delos pecadores es mala: la delos buenos es vida: porque salen de muerte y van a vida: segun nuestro saluador dixo al ladron: Oy seras comigo en parayso. E aquesto porque creyo que passandola seria en reposo enel tiempo glorioso que atendia.

Con-

Ayuntamiento de Madrid

Concluyendo en fin, te digo
quel remedio
de todos vicios es medio
ser contigo:
si tomares tal amigo
vida immensa
biuiras, y sin ofensa
ni castigo.

El Doctor.

DIze Aristotiles enel segunda dela Ethica, que toda sciencia haze su obra perfecta, mirando al medio, no poniendo ni quitando mas delo que es razon. Da a entender, que la demasia p el defecto corrompe la cosa: p el medio la salua, p los buenos maestros paran mientes aquesto, como toda virtud sea mas cierta p mejor que ningun arte: p su obra p autos sean conformes alos autos de natura, es sin razõ que la virtud no inquira p busque el medio como las otras artes: p dize que la virtud moral es assi cerca delas passiones, como cerca delas operaciones: que en todas las cosas ap estremo demasia, p estremo de defecto, p medio. Pone exemplo, como en temer p en osar p en cobdiciar p enseñar, p en auer misericordia: pgualmente en todas las cosas

Ayuntamiento de Madrid

ſas en que ay delepte y triſteza: en todas eſtas coſas dize Ariſtotiles, que el medio es loable: ꝛ los extremos traen vituperio y mengua, y aſsi como acaece que para fazerſe perfecta alguna coſa, conuiene que concurran muchas coſas, y para fallecer de ſer coſa perfecta, abaſta que alguna de aquellas coſas falleẓca. Aſſi para alcançar hombre el medio dela virtud, requieren ſer muchas coſas: ꝛ para no alcançar, abaſta que falleẓca qualquier coſa delas que ſon neceſſarias. Pone vn exemplo familiar Ariſtotiles, delos que juegan ala balleſta, y es muy graue tocar enla ſeñal, y no lo faẓe ſino el que es buen balleſtero: y no tocar la es ligera coſa: que cada vno lo podra haẓer: aſsi del medio virtuoſo, que qualquiera hombre ſe puede apartar del, ꝛ por eſſo ſon mas los malos que los buenos, ꝛ no es aſsi verdad diẓe Ariſtotiles, que de todas las coſas ſiempre el medio ſea bueno: que coſas ſon, que luego como ſe nombran, ſon meẓcladas y bueltas con malicia. Pone exemplo, como alegrarſe hombre del mal ageno, no auer verguença del mal que hiẓo. Auer embidia de bienes agenos, Adulterar, Matar, Hurtar hombre ſin cauſa: de aqueſtas coſas y otras ſemejantes no ay medio que tenga virtud, que como quier que ſe hagan traen conſigo malicia y pecado. Enlas otras coſas que ſe pueden bien fazer y mal hazer, en aquellas ay eſtremos ꝛ ay medio: y deſtas ſe entiende el prouerbio que diẓe: *El remedio de todos vicios es medio: que ſi toma hombre tal amigo:* quiere deẓir,

Ayuntamiento de Madrid

zir, que si en biuir se abraça hombre con la virtud, que es el medio, *biuira vida immensa sin ofensa, ni castigo.* En que manera deuemos inquirir y buscar este medio, y que platica y manera deuemos tener para lo alcançar, pone los Aristotiles enel segundo delas Ethicas, a donde por no alongar me remito.

FIN.

Ayuntamiento de Madrid

Vida de don Yñigo Lopez de Mendoça, Marques de Santillana.

Don Yñigo Lopez de Mendoça, Marques de Santillana, y conde del Real de Mãçanares, señor dela casa dela Vega, hijo del almirante don Diego Hurtado de Mendoça, y nieto de Pero Gonçales de Mendoça señor de Alua. Fue hombre de mediana estatura, bien proporcionado enla compostura de sus miembros, y hermoso enlas facciones de su rostro, de linage noble, Castellano y muy antiguo. Era hombre agudo y discreto, y de tan grã coraçon, que ni las grandes cosas le alterauan, ni enlas pequeñas le plazia entender. Enla continencia de su persona, y enel razonar de su habla, mostraua ser hombre generoso y magnanimo. Hablaua muy bien, y nunca le oyan dezir palabra que no fuesse de notar: quier para doctrina, quier para plazer. Era cortes, y honrra-

Ayuntamiento de Madrid

honrrador de todos los que a el venian: especialmente delos hõbres de sciencia. Muertos el almirante su padre, y doña Leonor de la Vega su madre, y quedando bien pequeño de edad le fueron ocupadas las Asturias de Santillana, y gran parte delos otros sus bienes. Y como fue en edad que conoscio ser defraudado en su patrimonio, la necessidad que despierta el buen entendimiento y el coraçon grande que no dexa caer sus cosas, le hizieron poner tal diligencia, que vezes por justicia, vezes por las armas, recobro todos sus bienes. Fue muy templado en su comer y beuer, y enesto tenia vna singular cõtinencia. Tuuo en su vida dos notables exercicios: vno enla disciplina militar, otro en el estudio dela sciencia: y ni las armas le ocupauan el estudio, ni el estudio le impedia el tiempo para platicar conlos caualleros y escuderos de su casa enla forma delas armas necessarias para defender, y como se auia de herir el enemigo, y en que manera auian de ser ordenadas las batallas, y la disposicion delos reales, y como se auian de

comba-

Ayuntamiento de Madrid

combatir y defender las fortalezas, y las otras cosas que requiere el exercicio dela caualleria. Y en esta platica se deleytaua por la gran habituacion que tuuo enella en su mocedad. Y porque los suyos supiessen por esperiencia lo que oyã dezir por doctrina, mãdaua cõtinuar en su casa justas: y ordenaua que se hiziessen otros exercicios de guerra: porq̃ sus gẽtes estando abituados en el vso delas armas, les fuessen menores los trabajos dela guerra. Era caualiero esforçado, y ante dela hazienda cuerdo y templado: y puesto enella era ardid y osado: y ni su osadia era sin tiento, ni en su cordura se mezclo jamas punto de couardia. Fue capitan principal en muchas batallas que huuo con Christianos y con Moros: donde fue vencedor y vencido. Especialmente vuo vna batalla contra los Aragoneses cerca de Arauiana: otra batalla cerca del rio de Toroto: y estas dos batallas fueron muy heridas y sangrientas: porque peleando y no huyendo murieron de ambas partes mu-

Ayuntamiento de Madrid

chos hombres y cauallos. Enlas quales por que este cauallero se hallo enel campo con su gente, aunque los suyos vido ser en numero mucho menor que los contrarios, pero porque viendo al enemigo delante reputaua mayor mengua boluer las espaldas, sin pelear, que morir o dexar el campo peleando, cometiose ala fortuna dela batalla: y peleo con tanto vigor y esfuerço, que como quier que fue herido y vencido, pero su persona gano honrra y reputacion de valiente capitan. Conoscidas por el rey don Iuan las habilidades deste cauallero, le embio por capitan dela guerra contra los Moros: el qual recibio el cargo con alegre cara: y lo tuuo enla frontera gran tiempo. El qual huuo conel rey de Granada y con otros capitanes de aquel reyno muchas batallas y grandes recuentros do fue vencedor, y hizo muchas talas enla vega de Granada: y gano por fuerça de armas la villa de Huelma: y puso los Moros en tal estrecho que ganara otros lugares, y hiziera otras grãdes hazañas dignas de memoria, saluo

Ayuntamiento de Madrid

saluo que el rey costreñido por algunas necessidades, que en aquel tiempo ocurrieron en su reyno, le embio mandar que cessasse la guerra que hazia y les diesse tregua. Y como huuo esta comission, hizo la guerra tan cruda alos Moros que los puso so el yugo de seruidumbre, y los apremio a dar parias cada año mayor cantidad de oro de la qual el rey esperaua recibir, ni ellos jamas pensaron dar. Y allende del oro que dierõ, les costriño q̃ soltassen todos los Christianos que estauan captiuos en tierra de Moros, los quales este Marques redimio del captiuerio en que estauan, y los puso en libertad. Gouernaua assi mesmo con gran prudencia las gentes de armas de su capitania, y sabia ser conellos señor y compañero: y ni era altiuo en su señorio, ni raez enla compañia. Porque dentro de si tenia vna humildad, que le hazia amigo de Dios: y fuera guardaua tal authoridad que le hazia estimado entre todos los hombres. Daua liberalmente todo lo que a el como capitã mayor pertenescia delas presas q̃ se tomauan

Ayuntamiento de Madrid

mauan: y allende de aquello les repartia delo suyo, en los tiempos necessarios: y al q̃ le regradescia las dadiuas que daua, solia dezir: Si desseamos bienes al que bien nos haze, deuemos los de dar al que bien nos dessea. Y guardando su continencia con graciosa liberalidad las gẽtes de su capitania le amauan: y temiendo de le enojar, no salian de su orden enlas batallas. Conocidas por el rey don Iuan las claras virtudes de ste cauallero, y como era digno de dignidad, le dio titulo de marques de Santillana, y le hizo conde del Real de Mançanares, y le acrescẽto su casa y patrimonio. Otro si confiaua del su persona, y algunas vezes la gouernacion de sus reynos: el qual gouernaua con tanta prudencia, que los poetas dezian por el que en corte era grã Phebo por su clara gouernaciõ: y en cãpo Hanibal, por su gran esfuerço. Era muy zeloso delas cosas q̃ a varon pertenescia hazer, y tan reprehensor delas flaquezas que veya en algunos hombres, que como viesse llorar a vn cauallero enel infortunio en q̃ estaua, mouido

Ayuntamiento de Madrid

mouido con alguna ira le dixo: O quan digno de reprehenſiõ es el cauallero, que por ningun graue infortunio que le venga derrama lagrimas ſino alos pies del confeſſor, Era hõbre magnanimo: y eſta ſu magnanimidad le era ornamento y cõpoſtura de todas las otras virtudes. Acaeſciole vn dia, que hablandole en ſu hazienda, y ofreſcien dole acreſcentamiento de ſus rentas como hombre poco attento en ſemejantes platicas le reſpondio: Eſſo q̃ dezis no es mi lenguaje: hablad (dixo el) eſſa coſa alla con hombres q̃ mejor la entiendan. Y ſolia dezir a los que procurauan los deleytes, que mucho mas deleytable deuia ſer el trabajo virtuoſo, que la vida ſin virtud, quãto quier que fueſſe deleytable. Tenia vna tal piedad, q̃ qualquier atribulado o perſeguido que venia a el, hallaua defenſa y conſolacion en ſu caſa: poſpueſto qualquier inconueniente q̃ por defender ſe le pudieſſe ſeguir. Conſideraua aſſi meſmo los hombres y las caſas ſegun ſu realidad, y no ſegũ la opiniõ: y eneſto tenia vna virtud ſingular y caſi diuina:

Ayuntamiento de Madrid

porq̃ nunca le vieron hazer acepciõ de personas, ni miraua donde, ni quien, ni como y qual era cada vno. Ordeno en metros los prouerbios q̃ comiençan: Hijo mio mucho amado, &c. en los quales se contienen casi todos los preceptos dela philosophia moral que son necessarios para virtuosamẽte biuir. Tenia gran copia de libros, y dauase al estudio especialmẽte dela philosophia moral, y de cosas peregrinas y antiguas. Tenia siẽpre en su casa doctores, y maestros cõ quien platicaua enlas sciencias y lecturas q̃ estudiaua. Hizo assi misimo otros tractados en metros y en prosa muy doctrinables para prouocar a virtudes, y refrenar vicios. Y eneſtas cosas passo lo mas del tiempo de su retraymiento. Tenia grã fama y claro renõbre en muchos reynos fuera de España: pero reputaua mucho mas la estimacion entre los sabios, que la fama entre los muchos. Y porque muchas vezes vemos responder la condicion delos hõbres a su complexiõ, y tener sinieſtras inclinaciones aquellos que no tienẽ buenas cõplexiones, podemos

Ayuntamiento de Madrid

mos sin duda creer que este cauallero fue en gran cargo a Dios, por le auer cõpuesto la natura de tan ygual complexiõ que fue abil para recebir todo vso de virtud: y refrenar sin grã pena qualquiera tentaciõ de pecado. No quiero negar q̃ no tuuiesse algunas tẽtaciones delas q̃ esta nuestra carne suele dar a nuestro espiritu: y q̃ algunas veʒes fuesse vẽcido assi de ira como de luxuria o que excediesse haziendo o faltasse alguna vez no haziẽdo lo q̃ era obligado. Porq̃ estãdo, como estuuo embuelto en guerras, y en otros grãdes hechos q̃ por el passarõ, difficil fuera entre tãta multitud de errores biuir sin errar. Pero si es verdad q̃ las virtudes dã alegria, y los vicios traẽ tristeza, como sea verdad q̃ este cauallero lo mas del tiẽpo estaua alegre, biẽ se puede juzgar q̃ mucho mas fue acõpañado de virtudes q̃ dan alegria: que señoreado de vicios q̃ ponen tristeza: y como quiera que passaron por el infortunios en batallas, y ouo algunos pesares por muertes de hijos, y de algunos otros sus propinquos, pero sufria los con aquella

Ayuntamiento de Madrid

fuerça de animo, q̃ a otros doctrinaua q̃ suf friessen. Feneſcio ſus dias de edad de ſeſenta y cinco años con grã honrra y proſperidad. Y ſi ſe puede dezir q̃ los hombres alcançan alguna felicidad deſpues de muertos, ſegun la opinion de algunos, creeremos ſin duda, que eſte cauallero la ouo, porque dexo ſeys hijos varones: y el mayor q̃ heredo ſu mayorazgo lo acreſcento y ſubio en dignidad de duque: y el ſegũdo hijo, fue cõde de Tendilla: y el tercero fue conde de Curuña. El quarto fue cardenal Deſpaña y arçobiſpo de Toledo, y obiſpo de Ciguẽça, y vno delos mayores perlados que en ſus dias ouo enla yglesia de Dios. Y a eſtos quatro y a los otros dos que ſe llamarõ don Iuã, y don Hurtado, dexo villas y lugares y rentas de q̃ hizo cinco caſas de mayorazgos, allende de ſu caſa y mayorazgo principal.

FIN.

Ayuntamiento de Madrid

PRouerbios de don Yñigo Lopez de Mẽdoça, Marques de Santillana glosados por el doctor Pedro Diaz de Toledo. a fo. 148
Introduction del Marquez de Santillana al centiloquio de sus castigos. 149
Introduction del doctor Pedro Diaz de Toledo sobre los dichos prouerbios. 154
CAp. I. De amor y temor. 155
Cap. II. dela prudencia y sabiduria. 174
Cap. III. de justicia. 185
Cap. IIII. dela paciencia y honesta correcion. 188
Cap. V. dela sobriedad. 192
Cap. VI. de liberalidad y franqueza. 212
Cap. VII. dela verdad. 217
Cap. VIII. de continencia cerca de cobdicia. 219
Cap. IX. dela embidia. 225
Cap. X. del agradecimiento. 226
Cap. XI. de amicicia. 227
Cap. XII. de paternal reuerencia. 230
Cap. XIII. de senetud. 234
Cap. IIII. dela muerte. 236

Ayuntamiento de Madrid

Tabla delos Prouerbios

de don Yñigo Lopez de Mendoça, Marques de Santillana.

A Quien te pueda corregir. a fo. 227
Aborresce mal biuir. 210
Al amigo te requiero. 228
Al tiempo y ala sazon. 181
Alos libres pertenece. 176
Alos padres es deuida. 230
Alexandre con franqueza. 214
Ama y honra la verdad. 217
Antepon la libertad. 207
Assuero si no oyera. 167
Athenienses y Thebanas. 205
CA dela magnificencia. 189
Ca dexando aquella rosa. 203
Ca los que buscan hazienda. 201
Ca los thesoros de Mida. 214
Ca hecho deliberado. 171
Ca hijo si mucho amares. 208
Ca no pienses quel estado. 221
Ca no solo del errar. 199
Ca por ella hallaras. 175
Ca seria crueldad. 192
Ca si fuesse en tal manera. 236
Ca tiempo haze las cosas. 183
Cesar, segun es leydo. 159

Codro

Ayuntamiento de Madrid

Codro quiſo mas vencer. 210
Concluyendo en fin te digo. 237
Delos bienes de fortuna. 219
EL comienço de ſalud. 177
El prodigo no me plaze. 215
Embidia jamas procura. 225
En maluada tirania. 221
Eſta es la linea recta. 186
Eſta haze autoridad. 235
Eſta hizo alos Catones. 235
Frondino por conſeruar. 187
Gran corona del varon. 200
HErmoſas con gran ſentido. 205
Hijo mio mucho amado. 155
Hijo, ſey a Dios ſiruiente. 181
Hijo, ſigue al entendido. 184
Huye la ocioſidad. 199
INquire con gran cuydado. 174
Y ſea la reſpueſta tal. 163
LA beldad y hermoſura. 202
La gentil nacion notable. 205
Las plegarias de Veturia. 231
Las riquezas temporales. 220
Los caſos de admiracion. 212
Los paſſos del embidioſo. 225
MArco Attilio no dudando. 218
Mas en tales coſas pienſa. 230
Mas preſto fue deſtruydo. 216

Muchas

Ayuntamiento de Madrid

Muchas dueñas honorables. 204
Mucho es digna de honor. 193
Muy tarde vino pobreza. 194
NO confies en ascenso. 222
No conuiene que oluidemos. 233
No discrepes del officio. 185
No menos fue a Scipion. 198
No rehuses recebir. 188
No se halla de belleza. 204
No seas acelerado. 188
No se entiendan perdonar. 191
No te desplega la edad. 234
No te digo que el estado. 203
No te plega ser loado. 211
OHijo sey amoroso. 161
O quan bien murio Caton. 208
O quanto fue reprouada. 226
PEro no pienses que digo. 229
Por este mismo pecado. 196
Por tanto si bien arguyo. 224
Porque la misma loor. 212
Pues di porque temeremos. 237
Pues hablemos la verdad. 223
Pues que me diras de lento. 187
QVal es en humanidad. 190
Quanto es bueno el comer. 192
Quantos ricos son venidos. 224
Quantos vi ser augmentados. 161

Ayuntamiento de Madrid

Que dire de Catherina. 204
Que muy tardo el abſente. 170
Que quanto mas adquirieres. 219
Quien reſeruara al temido. 157
Quiere aquello que pudieres 222
REhuye los noueleros. 166
Roboam no conociendo. 180
SAlomon ſabiduria. 178
Si dixeres poruentura. 236
Si fueres gran eloquente. 179
Si quieres ſer abundado. 223
Si tuuieres tan ſecreto. 229
Siempre me plugo loar. 190
Siempre te ſea delante. 226
Socorrer al miſerable. 217
Solo por augmentacion. 195
TAnto tiempo los Romanos. 173
Tiempo ſe deue otorgar. 195
Vſa de liberalidad. 212

Fin dela Tabla.

Ayuntamiento de Madrid

Obræ tremuerun omnia
Ja mea pauore Justitia

Ayuntamiento de Madrid