

AGAS
ncia.
DE
ROS

Ayuntamiento de Madrid

Sy 22-7

R
479

6.9

8^o 2^a



Primera parte delas diferências de ti

bros q ay enl vniuerso. Declaradas porel maestro Alexio Venegas Dirigida al reuerendissimo señor el doctor Juā Bernal diaz d Luco Obispo d Calahorra: y dl cōsejo d su. M. re. Su patrono y. S. 1545. Agora nueuamente emendada y corregida porel mismo autor.

Los libros que esta primera parte contiene son quatro.

El primero Original dela cōcordia dela predestinaciō y del libre aluedrio. El segūdo Natural dela philosophia deste mundo visible. El tercero Racional dl officio y vso dela razon. El quarto Reuelado dela autoridad y firmeza dela sagrada escriptura.

Imprenta de Madrid

EL MAESTRO ALONSO CEDILLO RACIONERO
la sancta yglesia de Toledo, y cathedratico en la uniuersidad
dela misma ciudad al beneuolo y pio lector.



SI TODOS CON TANTA VOLVNTAD LE
yessen los libros, q̄ traēta de cosas prouechosas alas anis
mas segū la doētrina euāgelica: como los mas son afficio
nados a leer libros profanos llenos de uanidad. Cuya les
ctiō es una pōcōña encubierta. No seria menester gastar
mucho tiēpo: en amonestar q̄ todos se occupassē en leer obras pias y chris
tianas: aborresciēdo los libros dañosos: cuyas palabras blādas estragā las
cōsciēcias. Porq̄ las malas hablas (como dixo el apostol) corrōpē las bue
nas costūbres. De dōde seria buē acuerdo: q̄ en los estudios se leyessē antes li
bros pios de autores christianos: pues dellos ay tāta copia: q̄ libros de gēti
les. Especialmēte de poetas q̄ turpemēte escriuē. Aesta causa uno de los pri
cipales intētos porq̄ se mouio el Maestro Alexio Venegas: uno de los mas
reconocidos discipulos q̄ yo he tenido: a hazer la presēte obra, fue para auis
ar q̄ huygā todos de leer en libros uanos. Los q̄les assi como deleytan las
orejas de los aficionadas a uanidades: assi les inficionā las animas. Porello
el autor deste libro pone copiosamēte la diferēcia q̄ ay entre unos libros y
otros, por dar auiso a los q̄ tienē necesidad de ser enseñados: en q̄ libros hā
de leer. Aū q̄ este buē zelo no le pudo acabar en sola esta parte. Por lo q̄l tra
tādo a qui de solas q̄tro diferēcias de libros: reseruo las q̄ qdā, para otras
partes q̄ (cō ayuda de dios) saldrā a luz despues desta. Entre tāto enel dis
curso desta primera parte hallara quien con zelo de charidad la leyere, mu
chas cosas muy prouechosas, para biuir como conuiene a uerdadero chris
tiano. Allende desto, ay enella para los curiosos de saber mucha y uaria
erudiciō sacada de grā numero de autores assi griegos como latinos. Desta
obra se podra dezir lo q̄ dize Horatio. Aequē pauperibus prodest: locupleti
bus aequē. Aequē neglectū pueris senibus q̄ nocebit. De todo esto dara testi
monio la misma obra, de mas dela aprouaciō de tales uarōes y tā excellē
tes: como son los q̄ con sus cartas la aprueuā. Cuya uida y letras y autori
dad cōfirmarā el zelo christiano: cō q̄ el autor pretēdio escreuir, para todos
los q̄ quisessen aprouecharse de su trabajo. El q̄l allēde dela mucha nobleza
de su linage de q̄ (por ser bienes exteriores) el no se precia. Allēde de su mu
cha uirtud y piedad christiana: de q̄ nro señor le dio grā talento: es tā amigo
dela hūildad: q̄ mas se precia de discipulo q̄ de Maestro. Vale de Toledo se
gūdo dia de Nouiēbre. 1539. Años.

EL MAESTRO ALEXIO VENEGAS AL ILLVSTRISSIMO
mo y reuerendissimo señor Don Frãçisco de Bouadilla de
la sançta yglesia Romana Cardenal de Men
doça Obispo de Coria. Gc. Salud y
deuida obseruancia.



ILLVSTRISSIMO Y REVERENDISSIMO SE
ñor si es uerdad lo que dize Marco Tullio: que es de animo
generoso, querer deuer mas a quien mucho deuemos, osas
dia tendre yo para pedir mercedes sobre las muchas que
de uuestra illustrissima señoria he recebido. Pues assi co
mo assi ningunas puedo pagar. Que de uerdad mas habil me hallo para re
cebir las: por parte dela neçessidad que tengo de ser socorrido: que para po
der las seruir en algun grado de recompensa. Porque si me quisiessse yo em
plear enel seruicio corporal de uuestra señoria tendria contra mi lo que dize
Marco Tullio. *Quam quisqz norit artem, in hac se exerceat.* Porque dize
Epitecto. Que no sabe seruir el que estudia. Por donde aun que no me cuens
te yo entre los estudiosos dela philosophia, alguna escusa tēdre para no sa
ber seruir, por el desseo que tengo de entrar enla aula dela Philologia. Pues
si de partes deste desseo quisiessse uuestra señoria seruir se de mi, no podria
yo seruir de otra cosa, sino dela quarta persona muda, que dize Horatio,
que no ha de hablar. Porpue desta parte no solamente no seruiria, mas yo
seria el que recibiesse mercedes. Delo qual he tenido continua experiencia:
Porque de mas delas letras canonicas y ciuiles en que uuestra señoria tie
ne laurea doctoral. De mas dela theologia no menos scholastica que posis
tiua: en que uuestra señoria esta tan resoluta, quanto la tyara pontifical lo
pretende, ueo le tan adornado delas tres lenguas celebradas del mūdo, que
para alcançar cada una por si, enel grado que uuestra señoria las tiene, era
menester gastar todo el tiempo que uuestra señoria gasto en todas, y contē
tar se con saber una. De mas dela experiencia de todo esto, que los que con
uersamos con uuestra señoria tenemos, dan testimonio dela lengua latina
no solamente las obras de uuestra señoria que andan impressas, mas aun
las que tiene uuestra señoria por imprimir. Las quales yo he leydo y pasa
sado: para imitar no solamente el arte dela inuencion, mas aun para enten
der muchas dificultades que uuestra señoria enellas declara. El testimonio
dela lengua griega dara todo el tiempo, que leyo uuestra señoria la lengua
griega publicamente enlas escuelas de Salamanca. Pues el testimonio dela



lengua Hebrea que es la primera delas celebradas: de mas de muchas annotationes que en la escriptura sagrada ha escripto uuestra señoria sacadas de la continua lection de expositores hebreos, dara firme testimonio la muy acertada y utilissima glossa, que aora escriue uuestra señoria sobre Esaias. En la qual de mas que conuence muchas malas intelligencias, que algunos escriptores modernos falsamente entendieron, que por no auer tenido entera noticia dela lengua hebrea, tomaron uno por otro: declara grandes secretos, que en los mysterios desta lengua se encierran. Todos los quales titulos uerdaderos, assi como me dan claramente por quito del segundo seruicio: assi me dan alas a supplicar el fauor de uuestra señoria y de parte dela charidad con que socorre a mis necesidades corporeas, de parte dela misma humilmente le pido, entresaque algun rato, para uer y examinar este libro que ay le embio. Para que uea uuestra señoria si es cosa que puede salir a luz, me haga esta charidad que le firme de su autoridad. Y si no pudiere salir sin uerguença, pongale uuestra señoria la mano, para que salga tan castigado: que pierda los malos siniestros. Y sellado de tal cësura, a do quiera que uaya, pueda hallar cabida. Verdad es que dos grâdes señores mios el muy magnifico señor Dõ Pedro de Campo Obispo de Vtica, y el muy illustre señor Don Pedro Vaguer Obispo de Alger acceptaron este officio de charidad. Mas si a uuestra señoria pluguiesse, recibiria yo muy señaladas mercedes, que fuesen tres los cësores, porque llegassen al numero mayor delos testigos, en cuya determinacion dize el sacro euangelio, que esta la uerdad dela cosa. Y porque este es officio de charidad, no le pido cõ mas instancia de parte mia. Porque la charidad es de tanto poder, que ella sola por si supplira las partes del fauor, delas quales los pedidores humildes carecen. Nuestro señor la uida de uuestra illustrissima señoria y illustrissimo estado guarde y prospere por muchos años: como todos sus seruidores lo desseamos. De Toledo primero de Nouiembre de. 1539. Años. Nunc autem. 1545.

Charitas non querit que sua sunt. I. Cor. 13.

DON FRANCISCO DE BOVADILLA DELA SANCTA
iglesia Romana Cardenal de Mendoça Obispo de Coria. &c.
Al muy noble señor el Maeſtro Alexio Venegas. S.



VY NOBLE SEÑOR. LEYDO HE GRAN parte del libro q̄ para celebrar los Saturnales me embiaſtes, al qual los meſmos Macrobianos comparados tēgo dubda que ſe auentaſe. Y aun que mi iuyzio y teſtimonio en eſta obra podria ſer auído por ſoſpechoſo, por el amor que al autor della tengo, & uidebitur fortasſe plerisq; (ut eſt apud Cicero: nem) officiij quam ſententia maiorem autoritatē habere. No dexare de dezir que el que los leyere, ſentira bien quan lleno eſta de grande y uaria erudicion. Porque claramente conoſcera que no ſe hizo ſin ſe entremeter en los uergeles y huertos agenos que dizen. Y aquellos biē deſſorado, para nos reſpreſentar tanta diuerſidad de flores, como en eſte libro nos moſtrais, imitando alas abejas que con gran diligēcia y natural diſtincto eſcogen las flores de que con no menos induſtria obran deſpues los ſus muy ſabroſos panares. Aſſi dela ſelua delos buenos autores forjaſtes y compuſiſtes eſta obra, y por camino no ſolamēte no trillado, mas andado antes de ninguno: aueys propueſto al uſo comun de todos los hombres de nueſtra nacion en lengua uulgar, lo que en la latina y aun en la griega a pocos ſe cōmunicaua. Por cierto ſeñor en cargo os es nueſtra lengua. Yo como uno del numero de ella os doy muchas gracias de ſu parte, pues no ſolamente con ueſtro trabajo la illuſtrais, y quitais con los rayos muy claros de ueſtra doctrina las muy eſpeſſas y mas que Cimericas nieblas de ignorācia: que en los entendimientos uulgares ſe hallan. Mas abris puerta para que los que fuerē bien enſeñados, no reuſen de oy mas de hazer lo ſemejante, hallando tan ablandada la lengua y capaz de los myſterios altos delas ſciencias no ſolamente humanas: mas aun dela ſacra theologia. Y por que ſi mas en particular hablaſſe en approuaciō deſte libro: excederia la medida de carta, que non debet utramq; manū implere: ſolamēte dire: que aſſi aueis meſclado la philoſophia chriſtiana con todo otro genero de buenas artes y ſciencias: q̄ alcançais bien lo que Horatio en ſu poetica quiere: diſciendo. Omne tulit p̄t̄ Etū, qui miſcuit utile dulci. Nueſtro ſeñor ueſtra muy noble perſona y caſa guarde. De Madrid. 8. de Nouiēbre. 1539 Años. Nūc uero Toleti. 1545.

Alo q̄ ſeñor mādare.

F. Cardinalis. E. cauriē.



AL MVY MAGNIFICO SEÑOR DON PEDRO DE
 Campo Obispo de Vtica y Canonigo en la sancta yglesia
 de Toledo Doctor en sacra theologia. &c. Mi
 señor: el Maestro Alexio Venegas.



SI EN LAS COSAS QUE TOCAN AL CVER
 po, muy magnifico señor tiene tanto poder la opiniõ, que
 con ella aproueche los hõbres mas assi y a los otros, que
 el que sin ella fuere primo en su arte: no es razõ de perder el
 fructo que de parte del buen cõcepto en las cosas espirituas
 les bucnamente se puede ganar, para cumplir alo menos con lo que dize el
 apostol. *Quid enim: Dum modo siue per occasionẽ siue per ueritatẽ Chri-*
stus anũcietur. Pues si cõ titulo de anũciar la fe christiana en alguna manes
 ra permite el apostol la ocasion dela contẽcion, con tal q̃ el euãgelio se anũ
 cie, no bara contra las leyes dela christiana humildad, el que pretendiere el
 concepto que se conforma con la uerdad, para cobrar autoridad acerca de
 aquellos, en quien piensa hazer algun fructo. Por tanto muy magnifico ses
 ñor pues. V. S. es el que siẽpre me a fauorescido, yo como aquel que ya ties
 ne la possession del fauor, le suplico quiera poner su cẽsura en el libro presen
 te que ay le embio, para que si es obra q̃ puede hazer algun fructo en la gen
 te de nuestra nacion, que no entiende latin. V. S. la aprueue. Y si fuere libro
 algo atreuido, que hablare mas delo iusto. V. S. le quite todos los malos si
 niestros. La charidad euangelica con que. V. S. siempre mira mis cosas: me
 escusa de pedir cõ mas instãcia este officio de charidad. Especialmẽte q̃ se jũ
 ta cõ esto. *Quel muy magnifico y muy reuerẽdo señor Dõ Pedro dela Peña*
Abbad de sant Vincente, Vicario general de Toledo y su arçobispado, co
metio el examen deste libro ala censura de. V. S. por comission q̃ para ello
tiene del illustrissimo. S. Cardenal Arçobispo de Toledo. Añade se q̃. V. S.
tiene las primeras partes en nuestras partes: acerca delas cosas q̃ tocã alas
determinaciones catholicas: como cada dia nos lo muestra en la muy catho
lica y profunda doctrina, q̃ en esta ciudad y dioçesi nos da, en la qual, em
nibus omnia factus es. Que assi cumple con la doctrina llana delos ignorã
 tes, que da licion a los muy sabios. Allega se a esto que pues. V. S. es el des
 cano dela facultad dela theologia en esta uniuersidad de Toledo, derecho tẽ
 go yo como uno della: a pedir el socorro del que en ella tiene el primado: por
 uirtud delos quales titulos soy cierto que. V. S. no me negara el officio de
 charidad que humilmente le pido. De Toledo primero de Octubre. 1539.
 Años. Nunc tãdem. 1545.

AL MVY NOBLE SEÑOR EL MAESTRO ALEXIO
Venegas uaron en toda facultad eruditissimo. El Obispo Cāpo
Canonigo de Toledo indigno professor en la sacra theolos
gia. Salud y gracia en Christo Iesu q̄ es unica salud.



MY NOBLE SEÑOR VI LA CARTA DE.V.M.
y el libro q̄ conella me embio junto con la comission del señor
Abbad de sant Vincente Vicario general de Toledo y su Ar
cobispado, en q̄ me comete, uea el dicho libro. Por cierto q̄ assi
la comission del señor Vicario como lo q̄.V.M. por su carta pide: quisiera
que se endereçara a otra persona, q̄ tuuiera las partes q̄ se requirerē al tal of
ficio de leer y reueer las obras q̄ an de salir a luz. Porq̄ si este cargo es diffi
cultoso en si, añade se ala dificultad ponerse hōbre a examinar obra hecha
por manos de.V.M. Porq̄ de tal manera funda en clara razon lo q̄ escriue:
que al parecer contra razō yria el q̄ lo quisiesse cōtradezir. Y de tal manera
lo cōfirma cō tātās y tā buenas autoridades: q̄ deuria estar tā resolutō en la
selua delos autores griegos y latinos: el q̄ quisiesse cotejarlos: como.V.M.
q̄ los allega. Y por tātō no conosciēdo en mi las habilidades para esto nez
cessarias, pudiera tener legitima escusa, para exonerar me deste trabajo.
Mas por el mucho amor q̄ le tengo: cūplir este officio q̄.V.M. pide, y el se
ñor Vicario comete. Y quāto a esta parte digo q̄ yō ley esta obra, en la q̄l
hulle materias tā excellētes y tan alta y claramēte tocadas q̄ oluidandō el
efficio de cōsor: assi tomaua sabor en la lection deste libro, como q̄lger otro
lector, el q̄l admirādo se delo q̄ no a uisto, lee cō afficion para su recreaciō y
prouecho particular lo q̄ lee. Porq̄ este libro tracta q̄tro materias principa
les por tal estilo, q̄ se le harā nueuas al q̄ las sabe, y claras al ignorāte. Les
erā en el libro primero los q̄ fuerē tētados de su predestinaciō, la cōcordia q̄
ay entre la predestinacion y el libre aluedrio. Los estudiosos dela philosof
phia uerā en el libro segūdo allanadas las dificultades de su professiō: jūto
cō la philosophia christiana. Los q̄ quisierē saber en q̄ cōsiste el officio dela
razō, leerā en el tercero libro la philosophia moral. En el libro q̄rto no solas
mēte se explica el modo cō que q̄lquier fiel christiano a de creer la fe catholi
ca reuelada: mas los theologos hallarā muchas y muy subtiles especulacio
nes de su sacra theologia. De manera q̄ a mi parecer es obra para ignorātes
y sabios. Los unos aprēderā lo q̄ no sabiā: y los otros hallarā sumado
en breue lo q̄ con grā difficultad se collige de muchos libros. Nō señor por
cuyo amor tomo.V.M. este trabajo, sele reciba en seruicio. Y el S. uicario
deue dar licēcia q̄ se iprima: para q̄ todos nos aprouechemos de tā buenas
uigilias. En Toledo ocho de Nouiēbre. 1539. Et iterū. 1545.

AL MVY ILLVSTRE Y REVERENDISSIMO SEÑOR
 Don Pedro Vaguer Obispo de Alguer. Inquisidor contra
 la heretica prauedad en el Arçobispado de
 Toledo. Cc. Su. S. el Maestro
 Alexio Venegas.



SI ES VERDAD MVY ILLVSTRE SEÑOR lo que dize. M. Tullio. Que por la etymologia del uocablo uenimos en conosciendo dela cosa que significa, no sera desconfiança dela sentençia de dos uarones tan encumbrados no menos en la religion christiana, que en las letras diuinas y humanas, si despues de su approuacion, me atreuiere a buscar tercera sentençia y parecer, con que mis uigilias que ay cmbio a. V. S. se auhorizen. Porque si consilium (segun su deriuacion) es la cõclusion, que juntamente del parecer de muchos resulta, ningun acuerdo se dira propriamente consejo, si tacita o expressamẽte no fuere aprouado por muchos. Porque consilium no se deriua de consulo, sino de consilio. is. A esta causa por cumplir con la etymologia del cõsejo, suplico a. V. S. haga cuenta que este libro que ay le cmbio no a passado por otras manos, sino por las de. V. S. Por que de tal manera le ponga la mano, que quãdo de sus manos se escape, salga tan bien doctrinado, que ose hablar adonde quiera que fuere. Y por que V. S. no poga legitima escusa de rehusar tal officio, qual seria poner su censura sobre la approuacion de dos tan grandes censores, antes que buelua a su casa (como dizen) trocado dela casa dela Minerva, de muy donzel se le cmbio empachado, para que dela casa de. V. S. buelua tan nueuo, quan nueuo se ballara de su primera salida. Este officio humilmente pido a. V. S. assi de partes dela charidad euãgelica, de que. V. S. usa con todos, como de partes del officio apostolico que tiene de inquirir, qual deue ser la yerua, en que se deuen apacentar las ouejas del aprisco euangelico. De mas delas quales causas sera la tercera el patrocinio con que. V. S. fauorece a los que con zelo christiano recibio en su tutela. Del numero delos quales como yo sea: no no menos attento al seruicio de. V. S. que los otros, tengo particular derecho a ser amparado de. V. S. Y si estas causas cessaran, de partes delas muchas y buenas letras, que de mas delas canonicas y ciuiles en que. V. S. tiene laurea doctoral, en. V. S. todos conoseen, le auia yo de supplicar el examen deste mi libro. Para que se registre en el Museo delos escriptores. De Toledo a ocho de Oçtobre. 1539. Años. Post autem. 1545.

AL MVY NOBLE SEÑOR EL MAESTRO ALEXIO VES
negas el Doct̃or Vaguer Obispo de Alguer Inquisidor cō
tra la heretica prauedad enel Arçobispaz
do de Toledo. Cc. S.D.



VN QVE YO ESTVVIERA TAN DESO
cupado muy noble señor, que tuuiera lugar de leer este su
libro que me embio, para que enel ponga yo mi censura,
tuuiera escusa legitima que me escusara del tal officio, estā
do puesto en las manos de dos tan singulares censores, co
mo uuestra merced me escriue. Que aun que no me escriue sus nombres, por
excelencia se pueden bien entender. Porque este officio de aprouar o repro
uar es de personas tan eminentes, que su autoridad sea el mayor argumen
to de su razon. Por lo qual no pienso hare contra el officio deuido, si dexa
re el officio de examinar a essos señores: que uuestra merced dize que le ex
aminan. Los quales creo seran tan excellentes juezes, quales de uerdad se re
quierē para examinar tā excellētes materias, como eneste libro se tractā.
Con esta sana intincion todo lo que eneste libro he leydo, mas lo he leydo
como lector: que busca su recreaciō y prouecho, que como juez. Por lo qual
como aquel que no haze contra ley de buena amistad, no dando lo q̃ puesto
no sin ue, y quitado no haze falta, a se passado un mes hasta aora, que uue
stra merced supo. Que su magestad me mādō por su carta que le fuesse a ser
uir eneste uiaje, para ser regēte de su Cancelleria y uno delos del su consejo
dela corona de Aragon. Antes que desta ciudad me partiesse, toda uia con
instancia me pide, que no obstante la aprouaciō de quien tiene todas las
partes: que se requierē, diessse yo mi sentencia. Por no salir me del todo a fue
ra, digo. Que lo q̃ juzgo de todo lo que eneste libro he leydo, que a sido bues
na parte, es que demas dela muy buena y catholica doct̃rina, que eneste li
bro se contiene, esta tan lleno de uarias letras y recondita erudiciō, que los
estudiosos hallarā cosas que se les bagā nueuas. Y uan puestas en estilo tā
claro, que los lectores uilgares las entiendan tan facilmente, como si enellas
se uiuiesen exercitado. Todo lo de mas junto cō esto dexo yo para la deter
minacion del muy magnifico señor Obispo cāpo, que pues su señoria a si
do el examinador delas otras dos obras, que uuestra merced a publicado,
uerissimile es, que lo sera desta tercera. Cuyo testimonio tanto sera mas te
nido que otro, quāto tiene mas letras para testificarlo que afirma. De To
ledo a diez de Nouiembre. 1539. Años. Nunc uero. 1545.

AL MVY REVERENDO SEÑOR FRAY ANTONIO DE
la Cruz theologo resolutissimo, guardiā del monesterio de sant
Iuā delos Reyes en Toledo: el maestro Alexio Venegas.



VI REVERENDO SEÑOR AVN QVE ESTAS
ua muy cierto el apostol dela uerdad q̄ euāgelizaua, fue acotez
jar su euāgelio cō los discipulos q̄ estauā en Hierusalē: assi por
cūplir cō la obediēcia: q̄ se deuē ala yglesia: como por ganar cre
dito acerca de aq̄llos, q̄ auia de oyr la doct̄rina euāgelica. A este exēplo aū
q̄ no tenga yo dubda dela sana doct̄rina deste libro q̄ a. V. P. embio: por la
approuaciō de tres eminētissimos cēsores q̄ le aprouarō: quiero cotejar mis
uigilias cō la lima de. V. P. para ganar el credito: q̄ della sele pegara acerca
de aq̄llos: q̄ demi trābajo se puedē aprouechar. Por q̄ es atodos notorio el ze
lo cō q̄. V. P. por todas partes siēbra la doct̄rina euāgelica: no solamēte en
los tiēpos de su prelatia q̄ndo fue dos uezes guardiā enel mōesterio de sant
Frāncisco en Alcalā, y q̄ndo fue dos uezes comissario general enla prouincia
del Andaluzia: y prouicial ēla de Castilla: mas aū antes destos officios pre
dicado por una parte: y leyēdo por otra: tenia siēpre delāte de sus ojos el ze
lo dela casa de dios: en uirtud del q̄l pido a. V. P. q̄ si quiera (como dizē) en
tres palabras diga lo q̄ deste libro le pareciere. De Toledo primero de No
uiebre. 1539. Post. 1545.

FRAY ANTONIO DELA CRVZ GVARDIAN DEL MO
nesterio de sāt Iuā delos Reyes: al muy noble. S. el M̄ro Alexio Venegas.



VISIERA YO MVY NOBLE SEÑOR CVMPLIR
de tal manera con la periciō de. V. M. q̄ ni mi parecer fuesse sus
perfluo: ni yo hiziesse falta ala obligaciō q̄ tēgo de dar cuēta de
la familia q̄ es ami cargo. Por q̄ ni es razon, q̄ mi parecer sea la
cōfirmaciō delo q̄ ellos señores suezes q̄. V. M. dize, juzgarō: ni yo entresq̄
el tiēpo deuido ala regla de n̄ra ordē para leer un libro tā uario, quā uarias
son las materias q̄ tracta. Mas por la charidad cō q̄. V. M. pide q̄ diga lo q̄
del siēto. Delo poco q̄ por el muy poco tiēpo q̄ sobra, enel pude leer, digo q̄
no solamēte los ignorātes hallarā enel la declaraciō de muchas cosas en q̄
fuele dubdar: mas los muy estudiosos leerā en breue cōpēdio la resoluciō de
muchas materias, q̄ cō grā dificultad a penas de muchos libros se sacā. Y
aū q̄ sō materias especulatiuas, q̄ se tractā enlas escuelas delos theologos,
estā aqui puestas tā llanamēte, q̄ facilēmte se entiēdā. Por tāto si mi pares
cer es de algū ualor, digo q̄ todos deuamos leer tā buena liciō, como es la
q̄ este libro contiene, pues alos ignorātes seruira de guia, y alos estudiosos
de una breue resoluciō. De Toledo. x. de Nouiebre. 1539 Deinde. 1545.

Diuision dela obra.

La obra presente se diuide en quatro libros. El primero tracta del libro original que es el libro diuino; tiene veynte capitulos.

Caplo primero. En q se da la definiciõ deste nõbre libro. fo. v.

Capitulo. ij. Dela primera diuision delos libros / y en especial del libro Archetypo. fo. vi.

Capitulo. iij. Que por la enquadernacion del libro diuino baruntamos algo delo mucho que ay dentro. fo. ix.

Cap. iij. q õla xdad sacamos la libertad õl libre aluedrio. xj.

Capitulo. v. Que el libre aluedrio es respuesta comũ delas preguntas que se pueden hazer. fo. xiiij.

Ca. vi. õ otro thesoro mayor q se halla enel libre aluedrio. xiiij.

Capitulo. vii. Que pone dios de su parte lo q es necessario para la saluacion delos hombres. fo. xiiij.

Capitulo. viij. Que enla enquadernacion se lee probablemente la predestinacion o reprouacion. fo. xvij.

Cap. ix. Dela definiciõ dela predestinaciõ y reprouaciõ. fo. xx.

Capitulo. x. Que la principal causa õla predestinaciõ es la misericordia diuina. fo. xxij.

Capitulo. xi. Que las buenas obras son las causas segundas dela saluacion. fo. xxij.

Capitulo. xij. Que a dios no ay cosa passada y su conõscimientoto no constringe al libre aluedrio. fo. xxiiij.

Capitulo. xiiij. Que enla mano de cada vno esta hazer cierta su predestinacion. fo. xxvj.

Capitulo. xiiij. Que la confiança de dios es la mas cierta prenda dela saluacion. fo. xxvj.

Capitulo. xv. Delas señales delos que no quieren hazer cierto su llamamiento. fo. xxvij.

Ca. xvj. q todas las cosas salẽ abie alos q amã a dios. fo. xxx.

Ca. xvij. qõl conõcimieto ppio haze sufrir las tribulaciões. xxx.

Ca. xvij. õl segũdo miẽbro q es el libro Metagrapho. xxxi.

Cap. xix. Dela diuisiõ del libro q se dize traslado. fo. xxxii.

Cap. xx. õlos retractos o semejas õlos trasladados. fo. xxxiiij.

¶ El libro segundo tracta dela philosophia natural y tiene treynta y nueue capitulos.

¶ Capitulo primero. Que la diuersidad delas criaturas es libro comun de todos. fo. xxiiij.

¶ Capitulo. ij. Que las criaturas son pregoneras dela primera causa que es dios. fo. xxiiij.

¶ Capitulo. iij. Del conosciimiento de dios porel conosciemieto de las criaturas. fo. xxv.

¶ Caplo. iij. En q se da la definiciõ dela naturaleza. fo. xxvj.

¶ Caplo. v. Dela definiciõ dela naturaleza particular. xxxvij.

¶ Capitulo. vi. Que tracta dela materia. fo. xxxvij.

¶ Capitulo. vii. Que cosa es forma. fo. xl.

¶ La. viii. ¶la amistad cõ q la materia y la forma se amã. xliij.

¶ Capitulo. ix. Del contentamiento que tienen las criaturas de su ser específico. fo. xliij.

¶ Capitulo. x. Delas quatro calidades primeras. fo. xlv.

¶ Capitulo. xi. Del modo q estan los elementos en las cosas elementadas. fo. xlvj.

¶ Capitulo. xij. Dela definicion del lugar. fo. xlvij.

¶ Caplo. xiiij. Dela rayz delo alto y baxo del mudo. fo. xlvij.

¶ Capitulo. xiiij. Del sitio delos elementos. fo. xlix.

¶ Capitulo. xv. ¶ Porque la tierra siendo mas pesada quel agua esta descubierta. fo. li.

¶ Capitulo. xvi. Dela habitacion dela tierra. fo. liij.

¶ Capitulo. xvij. ¶ Por yerro se puso veynte assi prosigue hasta el fin del libro: mas poco va en ello luego saltamos a veynte.

¶ Capitulo. xx. De vna muestra ò lugares mudados. fo. liiij.

¶ Capitulo. xxj. Dela diuision dela tierra. fo. lvij.

¶ Capitulo. xxij. Dela traça de Ptolomeo. fo. lx.

¶ Capitulo. xxiiij. Dela quantidad dela tierra. fo. lxiij.

¶ Capitulo. xxiiij. Dela amargura del mar. fo. lxxv.

¶ Capitulo. xxv. Dela agua delos rios y pozos. fo. lxxvj.

¶ Capitulo. xxvj. Del color del mar. fo. lxxvij.

¶ Capitulo. xxvij. Si es verdad q ay mar quajado. fo. lxxvij.

¶ Caplo. xxviiij. Del fluxo y refluxo del mar oceano. fo. lxxix.

¶ Capitulo. xxix. Dela aguja del nauegar. fo. lxxiij.

Tabla.

Capítulo. xxx. Del elemento del ayre es caliente.	fo. lxxv.
Capítulo. xxxi. Dela niebla rocío Bana miel frescor nuue nie ue agua granizo piedra trueno y relampago.	fo. lxxvij.
Capítulo. xxxii. Delos viētos y del tēblor dela tierra.	fo. lxxxij.
Capítulo. xxxiii. Delas cōmetas q̄ enel ayre parecē.	fo. lxxxiiij.
Capítulo. xxxiiii. Del arco y cerco Parbelio y galacia.	fo. lxxxv.
Capítulo. xxxv. Del pollux y castor que los marineros dicen sant Elmo.	fo. lxxxviij.
Capítulo. xxxvi. En q̄ se prueua el elemēto del fuego.	fo. xc.
Capítulo. xxxvii. Del fuego material de q̄ vsan los hōbres.	fo. xcj.
Capítulo. xxxviii. Del numero ordē y mouimēto dlos cielos.	fo. xcij.
Capítulo. xxxix. Delos orbes de q̄ se cōponē los cielos.	fo. xcvi.
Capítulo tambien. xxxix. Del bisliesto que sale del mouimien to del sol.	fo. xcix.
Capítulo. xl. Del crecer y menguar dela luna.	fo. ciij.
Capítulo. xli. Delos ecclipses del sol y dela luna.	fo. ciij.
Capítulo. xlii. Del crescer y menguar delos días.	fo. cvij.
El libro tercero: es el libro dela razon: tiene quarenta y nueue capítulos.	
Capítulo primero. Delos grados del conosciēto.	fo. cxij.
Capítulo. ii. Dela definicion dela razon.	fo. cxiiij.
Capítulo. iii. En que se especifica la razon.	fo. cxiiij.
Capítulo. iiii. De diuersos nōbres del anima racional.	fo. cxiiij.
Capítulo. v. Dela etymologia dela razon.	fo. cxv.
Capítulo. vi. Delas cosas que ha de pesar la razon.	fo. cxv.
Capítulo. vii. Dlas porciones inferior y superior dla aia.	fo. cxviij.
Capítulo. viii. q̄l hōbre busca la cosa dla ymagē q̄ tiene.	fo. cxviij.
Capítulo. ix. Que naturalmente todos los hombres buscan a dios.	fo. cxix.
Capítulo. x. Que cada vno tiene vna Estrella inuisible que le guia.	fo. cxxiij.
Capítulo. xi. Que la razō y la fe no son cōtrarias.	fo. cxxiij.
Capítulo. xii. Que los nombres que en tiempo se comiençan a dezir de dios: tan poco repugnan ala razon.	fo. cxxviij.
Capítulo. xiii. Dela cōueniēcia dela creaciō.	fo. cxxviij.
Capítulo. xiiii. Dela ynidad del mundo criado.	fo. cxxx.

miel
fol. 78

c. 1. Ju

*

quien

luna y

f. 1

hij nro

Tabla.

- Caplo. xv. Del principio q̄ comēço el mūdo a ser. fo. cxxx.
- La. xvj. El libre aluedrio y el beneficio d̄la redēptiō. fo. cxxxj.
- Capitulo. xvij. Quel hombre deue amar a dios en nombre de todas las criaturas. fo. cxxxij.
- Capitulo. xviii. Que la razon dize que se ame dios sobre todas las cosas. fo. cxxxiiij.
- Capitulo. xix. Que la rozon es el toque en que se tocan las cosas del libre aluedrio. fo. cxxxiiij.
- La. xx. q̄ sobre todo se due tocar enel toq̄ la ydolatria. cxxxiiij.
- Capitulo. xxi. Quel mayor triumpho dela razō es vencer al ydolo mayor QVE DIRAN. fo. cxxxv.
- Cap. xxij. Quel castillo d̄ste ydolo es la Philautia. cxxxv.
- Capitulo. xxij. Dela prueua del bien y del mal. fo. cxl.
- Capitulo. xxiiij. Del conosciēto que cada vno deue tener de si mismo. fo. cxlij.
- Capitulo. xxv. Que enel cuerpo humano tropieça el hombre que se va de si. fo. cxlij.
- Capitulo. xxvj. De donde procede la desorden del descontento delos estados. fo. cxliij.
- Caplo. xxvij. Que la singularidad no se funda en razō. cxlvj.
- Cap. xxvij. Que cōpremos barato conel toq̄ dela razō. cxlvij.
- Caplo. xxix. Que la razō se deue mirar a su espejo. fo. cxlviiij.
- Caplo. xxx. Delas cōdicionēs del espejo dela correctiō. cxlix.
- Capitulo. xxxj. Que la propia correccion es quitar la ocasion del mal. fo. clj.
- Capitulo. xxxij. Que todo lo quel hombre a de hazer a de ser por su autor. fo. clj.
- Cap. xxxiiij. q̄ la porciō inferior deue entēder en su officio. clij.
- Cap. xxxiiij. Que injustamēte come el hōbre q̄ huela. fo. clij.
- Caplo. xxxv. Que declara qual es el legitimo pobre. fo. clvj.
- Cap. xxxvj. En q̄ se arguye: quā necessarios son los ricos. clvj.
- Capitulo. xxxvij. Que de ricos y pobres se compone el cuerpo dela republica. fo. clvij.
- Capitulo. xxxviii. Dela vniō delos ricos y pobres. fo. clvij.
- Caplo. xxxix. Que los pobres son mas regalados eneste mundo/que los ricos. fo. clx.

Tabla.

Cap. xl. En q se explica q̄l es la mayor carga d̄la pobreza. clx.

Capitulo. xli. Como descargaran los ricos la grauedad delos pobres. fo. clxi.

Capitulo. xlii. Que a si merecē los pobres en recibir por amor de dios como los ricos en darlo. fo. clxii.

Capitulo. xliii. De quatro dones disfraçados con que se comunican pobres y ricos. fo. clxiii.

Capitulo. xliii. Que la corruption delas cosas executa alos hombres tenazes. fo. clxv.

Capitulo. xlv. Quel fauor delos ricos alos pobres es la conciliacion voluntaria. fo. clxvii.

Cap. xlvj. q̄ los ricos deuē dar facil entrada alos pobres. clxvii.

Capitulo. xlvij. Que la comunicacion del fauor a de parar en obras. fo. clxviii.

Capitulo. xlviii. Que el principal fauor delos pobres sale dela buena gouernacion delos pueblos. fo. clxix.

El libro quarto trata dela escriptura sagrada tiene veynte y tres capitulos.

Capitulo primero. Quel conosciēto de se es mas noble que el dela opinion y la sciencia. fo. clxxii.

Cap. ij. Que declara la generalidad deste nōbre fe. clxxii.

Capitulo. iij. Dela diferencia dela fe christiana/ y la fe falsa de religion falsa. fo. clxxii.

Capitulo. iiij. Qual es el principal fundamento en que estriba la fe catholica del christiano. fo. clxxv.

Capitulo. v. En que esta el testimonio dela fe infusa/ que dios por si mismo infunde enel alma. fo. clxxix.

Capitulo. vi. Que assi como dios por si mismo beatifica al hōbre enla gloria; assi por si mismo le infunde la fe con que se merece la gloria. fo. clxxx.

Capitulo. vii. Que ysando dios del testimonio d̄ hombres/ es hablar les en la lengua que ellos entiēden. fo. clxxxii.

Capitulo. viii. Que la prouidēcia anda disfraçada por dar lugar al merito dela fe. fo. clxxxv.

Cap. ix. Quel conosciēto de dios se saca: no solamēte por las cosas q̄ son; mas aū por las q̄ ni son ni puedē ser cosas. clxxxix.

Tabla.

- Capítulo. x.** Que ayvn que no se puede negar la primera causa no por esso es manifesta la fe. fo. cxcj.
- Capítulo. xj.** Que la fe cumple con lo que se deue a dios: y con lo que conuiene a los hombres. fo. cxciij.
- Capítulo. xij.** Que la fe no se ha de rescebir sino de dios o dela yglesia en nombre de dios. fo. cxciij.
- Capítulo. xiiij.** Delas dificultades de que se aborran los hombres que creen. *fo. cxcv.*
- Capítulo. xiiij.** Que los articulos dela fe no se han de prouar / por ser principios. fo. cxcvij.
- Capítulo. xv.** Que cosa es theologia / y quantas maneras ay de theologia. fo. cxciij.
- Capítulo. xvj.** Dela autoridad en que se funda la escriptura sagrada. fo. ccvi.
- Capítulo. xvij.** Del modo llano y senzillo de hablar dela escriptura sagrada. fo. ccv.
- Capítulo. xviii.** Que ayvn que la escriptura sagrada habla llanamente conforme ala condicion dela verdad senzilla: no por esso se sigue: que sea tan clara q cada vno la entiêda. fo. ccxij.
- Capítulo. xix.** Que el estilo mediano dela escriptura sagrada es el q mas cõuiene assi para ella: como para nosotros. fo. ccxij.
- Capítulo. xx.** Dela traslaciõ dela escriptura sagrada. fo. ccxv.
- Capítulo. xxi.** Delos sentidos que rescibe la escriptura sagrada. fo. ccxvii.
- Capítulo. xxij.** Dela Diabologia : q es la falsa credulidad que quiere plantar el diablo enel mundo. fo. ccxix.
- Capítulo vltimo.** Dela yglesia sancta catholica. fo. ccxxij.

Fin dela tabla.

Ad sanctam Ecclesiam catholicam.
Accipias humilem sanctissima mater alumnus:
Omnia iudicio subiicit ipse tuo.
Alexius Menegas.

Declaracion dela dife

rencia de libros que ay enel vniuerso: escripta por el

Maestro Alexio Cienegas. Dirigida al muy

illustre y Reuerendissimo señor el Doctor

Don Juan Bernal Diaz de Luco

Obispo de Calahorra Consi-

liario del Consejo de su

Magestad. &c.

Su Patrono y. S.

Prologo.



As materias que enlos

libros se escriuen: muy illustre y Reuerendissimo señor son tantas y tan diuer-
sas: que por mucho que vnos escriuan:
no abarcarã tanto cõ sus escriptos: que
no dexten mucho mas por escreuir / que
escriuieren. Porque ya que (como dize

el Ecclesiastes) no aya cosa nueva debaro õl sol: que no aya Eccle. 1.

passado. Enel mismo lugar dize el mismo. Que todas las co-

sas son tan dificultosas: que no las puede el hombre explicar

con palabras. Y por consiguiente muy menos las explicara

por escripto. Por donde diremos lo q el mismo Ecclesiastes Eccle. 12

dize. Que no ay fin de cõponer muchos libros. Esto es: porq

ya que las materias en general seã escriptas: de cada vna de

las cosas que accessoriamẽte alas materias principales se alle-

gan: se podria hazer vn libro por si / y no solamente delas cir-

cunstancias: mas ayvn no se dara sentencia ni proposicion de li-

bro escripto / dela qual no se pueda hazer vn libro cumplido:

como de vn thema se funda vn sermõ. Porque el anima del

Prologo.

Hora, in
poe.
liui, dec.
pri, lib, i.

hombre es de tanta capacidad: q̄ assi como es capaz para go-
zar de dios: assi es habil para trascender y subir en el conosci-
miento a mas alto grado: delo que por solos los libros pudo
aprender / y no solamente los libros no le impidieron la habi-
lidad de inuestigar algo por si: mas ellos le dieron materia y
argumēto / para inuentar cosa: que ninguno escriuió. Por lo
qual ya que (segū dize Horatio.) Es cosa dificultosa tractar
en especialidad la materia: de q̄ ninguno aya tractado. Apla-
zera el nueuo escriptoz (como lo dize Tito Linió) cō la polide-
za de buen estílo: o con escreuir cosas mas ciertas q̄ los passa-
dos. Que cierto es q̄ assi como en las personas acontece: que
de vna misma materia el segundo hable mejor que el prime-
ro: y el tercero mejor que el segundo: procediendo de bien en
mejor. Assi acōtesce que muchos escriptores modernos escri-
uan mas cierta o mas clara / o alomenos mas aplaziblemen-
te: que los primeros: y porq̄ es verdad que los libros son co-
mo vnos preceptores: que avn que no por palabras vocales
alomenos por señas hablan con los ausentes. Dcla manera
que justamente los hombres que notablenēte son malos / se
entrefacarian de entre los buenos: assi es cosa muy conueni-
ble a raxon: que los libros q̄ son corruptela delas buenas co-
stumbres: se quiten de en medio. Porque es cierto que como
si fuessen personas han de hablar a sus solas cō la gente vul-
gar. La qual como no sepa distinguir lo aparente delo ver-
dadero / piēsa que qualquier libro impresso tiene auctoridad
para que le crean lo que dixere. De adonde acontece que mu-
chas vezes beue pōcoña por medicina / y haze sacó mano de
la mentira: so color de verdad. Por donde es cierto: que sino
pudiera dañar la liciō delos malos libros: nūca la sancta ma-
dre yglesia pusiera su decreto en aprouar vnos y reprobuar o-
tros. Como claramēte parece en la decima quinta y tricesima
septima distinction del decreto. Por lo qual si los libros que
despues se escriuieron: que por las vanidades que tratan los
podremos dezir Aduersos: fueran en el tiempo que se hizierō
estos decretos: y viniera a noticia dela yglesia el notable da-

no: que bla lición destos resulta: de creer es que los vedara la
ygleſia como libros notablemente dañofos. Pues muchos
delos libros que pronuncio por ynutiles y dañofos: ſon mu-
cho mejores: o por mejor dezir menos dañofos: que eſtos vul-
gares Adileſios: que eſtragā las animas tiernas delos y gno-
rātes 7 rudos lectores. Por ſocorrer en alguna manera a eſte
notable daño muy illuſtre ſeñor: ſe començo la obra preſente:
tomando argumento de vna platica que vueſtra. S. 7 yo vii-
mos. En la qual viendo el gran zelo y deſſeo que ſiempre en
vueſtra. S. conoci/ que los y gnorantes fueſſen auſados del
daño encubierto: que dela lición delos libros dañofos inſenſi-
blemente ſe pega a los animos rudos. Alcorde ſ eſcreuir vna
breue declaracion: en que conel fauor dela diuina gracia bre-
uemente tocaffe las diferencias delos libros: que ay enel yni-
uerſo. Para ſeñalar algo delo mucho que ay que leer en los
buenos: y deſcubrir los ardides y las celadas: que eſconde el
diāblo enemigo ſl genero humano en los malos. No porque
aya yo de apuntar todos los ſolapados engaños: con que an-
da el rodando las ouejas del apuiſco euangelico/ buscando
aquiē trague. Abas (como dize el refran) para moſtrar por la
cantidad dela vña la grandeza de todo el leon. Eſte trabajo
tome yo: aſſi por el animo que ſla charidad con q̄ vueſtra. S.
lo hablaua: cobre: como por el oficio que tengo de viſitar los li-
bros: que vienen a eſta ciudad de Toledo por mandado del
illuſtriſſimo ſeñor cardenal don Alonſo Manrique de Lara
arçobispo ſ Sevilla inquisidor general. 7c. que en gloria ſea.
Plega a nro ſeñor q̄ el ſe ſirua conel trabajo: que por ſu ſerui-
cio ſe començo. En eſte trabajo tēdra. U. S. ſu parte por parte ſ
la charidad cō q̄ diſiēdo conel ppheta. Zelus domus tue come-
dit me: me animo: a q̄ yo oſaſſe tomar eſta empreſa. Por q̄ de
verdad haſta q̄ oy las razones de. U. S. no auia biē conocido
el grā daño: q̄ dela lición delos malos libros ſe pega a los ani-
mos tiernos. Por lo q̄ la feſta primera ſiguierē: q̄ fue el día ſ
ſant Eugenio ſl año paſſado: ſuplicādo a nro ſeñor endereçar
ſe mi intinció para ſu ſeruiſio: comēce mi trabajo: aprouechar.

a ij

Pſal. 68.

Prologo.

do me de muchos ratos deuídos al sueño: por estar necessitado a emplear las horas del día en las ordinarias liciones / que leo en esta ciudad de Toledo. Y pues auiendo vuestra. S. tocado esta materia en algunos lugares de sus obras y en especial en el capítulo decimo de la instruction de perlados / como aquel que por todas las vias quiere: que se labren los arboles de la viña de su señor / me despertó a que yo por mi parte hiziesse lo que pudiesse: resciba la muestra de mi agricultura: si le pareciere tal: que aya de passar adelante: con el fauor de la gracia diuina acabare las otras partes que quedan de mi trabajo: y sino se contentare de la labrança: suplira con su charidad las faltas del cauador. En lo demas si alguno dixere por mi el prouerbio que dize. *Pictoraces Athenas.* Que presumo de llevar agua al rio. *Respondere.* Que de mas que *Higimio* dedico vna obra de accentosa *Virgilio*: que en ellos supo mas que el: y *Marco Tarron* dedico los libros de la lengua latina a *Marco Tullio*: que era el artifice della / y *Pauo Orozio* dedico sus hystorias a sant *Augustin* de quien pudiera aprender toda su vida. La charidad es la que edifica y mete las piedras toscas en medio de las cortadas. Bien veo yo que hago seruicio de letras: al que toda su vida tracto en ellas. De las quales ha dado tan buen fructo / como en sus obras parece: que assi como el papa *Pio Segundo* respôdió a *Francisco Philelpho*.

Pro numeris numeros vobis sperate poete.

Abutare est animus carminum non emere.

Assi podria vuestra. S. muy verdaderamente dezir a sus naturales.

Pro libris libros vobis esperate magistri.

Abutare est animus biblia: non emere.

Daros he libros por libros. Que pues por la gracia de nuestro señor he gastado mi tiempo en cauar en su viña / y con su ayuda he sacado copia de obras a luz / mi intincion es trocar vnos libros por otros: y no comprar los. Yo confieso que a esta verdadera respuesta no podre replicar: lo que *Francisco*

Philopho replico al papa Pio. Porque se claramente /
que dende que estudiava vuestra. S. en Salamanca /dio se-
ñales del fructo que en la viña de Dios auia de hazer. Por
que demas delos repertorios que en las repiticiones de Se-
gura y Palacios Ruuios: para quitar de trabajo a los estu-
diosos: mientras en Salamanca leya /escriuio. Fue obra de
grande vtilidad las quinientas reglas con sus fallencias: que
escriuio para el prouecho comun: no solamēte delos que estu-
diassen derechos: mas ayū de todo genero de letrados /que
en breue quissieren saber: qual es la armadura: delo que en el
derecho se tracta. Conforme a esta hizo otra recollection / en
que recogio las doctrinas magistrales: en las quales se reco-
ligen las propositiones vniuersales: que estauan esparzidas
en el derecho: las quales no son menos prouechosas /que las
primeras. Si vamos vn poco adelante: quando siendo vuez-
tra. S. de edad de veynte y siete años: fue prouisor de Sala-
manca: tambien dio muestra del officio que tenia: en la instru-
ction o perlados: que en este tiempo escriuio. En la qual como
quien se mira al espejo: veran los perlados: quā grande es la
carga: que a su cargo tomaron: y en el colloquio latino: que en
este mismo tiempo escriuio: veran que tal ha de ser el descar-
go: que en la rigurosa residentia han de dar: quando desta vi-
da partieren. Si vamos mas adelante: acabo de tres años de
rada la prouisoria: viniendo vuestra. S. ala corte imperial al
seruicio del illustrissimo señor Cardenal don Juan Tavera
arçobispo de Toledo. 7c. Por quitar o trabajo a los juezes ec-
clesiasticos: escriuio la practica criminal canonica: en q canoni-
camēte apura: con que moderacion se deuen castigar los de-
lictos: en que los clerigos pueden caer. En este mismo tiempo
de mas dela exhortacion que vuestra. S. escriuio al reueren-
dissimo señor arçobispo de Toledo don Alonso de Fonseca
de buena memoria: para que celebrasse concilio prouincial: es-
criuio el vtilissimo auiso delos curas tan necessario a los que
con titulo verdadero quieren ser curas: quan necesarios son
ellos en sus yglesias. Procediendo mas adelante: despues q

Prologo.

enel año de. xxxj. fue vuestra. S. proueydo por oydor del con-
sejo delas yndias: conel mismo zelo que hasta entones guía
tenido: escriuió muchas cartas a vnos y a otros: exhortando
les al zelo dela conuersion delos indios. Y entre otras escri-
uió alos religiosos de todas las ordenes: y enespecial a her-
nario general delos dominicos/ exhortando les al zelo euan-
gelico. Para que los vnos y los otros embiassen religiosos
que fuesen a predicar alos yndios / viendo vuestra. S. que
tambien enellos se podia verificar: lo que dize el sacro euange-
lio. **Math. 9.** *Abessis quidem multa: operari autē pauci.* Despues que
vuestra. S. rescibio la ordē sacerdotal: que fue el año de. xxxv.
por no qdar sin dar muestra de sacerdote: ordeno quatro offi-
cios de missas. La primera para los que estan proximos ala
muerte. La segunda: para suplicar a Dios por la conuersion
delos gentiles. La tercera para pedir perdō delos peccados.
La quarta para rogar por los que nauegan. A cada vna de
las dos primeras/ concedio el papa Paulo tercero veynte y
cinco años de perdon: a quien la dixesse vna vez enel mes/ y
otros tantos a quien la oyesse. Todas quatro vienen aora
impressas enlos missales pequenos/ que este año se imprimie-
ron en Alcala. De todas las obras sobredichas/ el colloquio
latino ayn que no esta impresso autorizar se ha conel testimo-
nio de todas las otras/ que andan impressas: conforme al tes-
timonio que del buen arbol da el fructo euangelico. El solilo-
quio ayn que vuestra. S. le escriuió para si solo: porque o ver-
dad tenga nombre de Soliloquio / en verdad que es de tan
alta contemplacion: que no deue vuestra. S. solo alçarse con
el. Porque no aura quien conel no pueda deuotamente con-
templar y hablar a su alma: para que vea quanta es la vani-
dad deste mundo/ si las cosas que enel contempla/ no las re-
fiere a dios cuyas son/ para que enellas lea la omnipotencia:
sabiduria y bondad infinita de dios. Estas con otras obras
que vuestra. S. tiene entre manos: me podria oponer: el que
me quisiessse apartar de hazer a vuestra. S. este tan pequeño
seruicio: quiriendo me arguyr de imprudente/ por hazer ser-

uicio de aquella cosa: dela qual podria recebir yo mercedes de vuestra. S. Como el hombre que se determinasse a quedar en cuerpo: por servir con su capa vieja: al que abundase de tantas ropas: que su officio fuesse repartir a los otros. A todo esto responder. Que pues (como dize el apostol) la charidad es el fin del precepto / el que tantas obras hizo por charidad: por charidad sufrira todas las cosas: que de parte de charidad le vinieren. Con esta confianza muy illustre señor suplico a vuestra. S. que con las entrañas de charidad: que tiene muy aparejadas para todos aquellos: que dellas se quieren aprovechar: reciba con rostro alegre esta fruta: que ay le embio. La qual ya que por ser fruta no de mejor sabor q las otras: no excite el appetito de los delicados: alomenos por ser nueva / y aora nueuamente corregida: no parira fastidio / a quien se quisiere hazer nuevo della. E ya que la nouedad no sea bastante: para incitar a los estomagos hartos: baste la buena voluntad con que se embia: para hazer plato con ella / a todos aquellos que ayunta la charidad. En la qual plega a nuestro señor guardar a vuestra. S. para que de mas del zelo: con que combida a todos al seruicio de Dios: combide a sus naturales de España. Y especialmente a los de su diocesis la yglesia d Calahorra. Donde aora vuestra. S. tiene la silla de su prelatia. A que osen sacar obras a luz: pues allende del exemplo que vuestra. S. les ha dado: les puede tanto fauorescer / que no les hagan falta los Abecenas: que Abartial desleaua / quando dixo.

1. Tim. x.

Psal. 68.

Sint Mecenate: non deerunt Flacce Marones.

Vergilium que tibi vel tua rura dabunt.

Esto es porque el ingenio sin el fauor no es mas para beneficiar: que la arena sin cal: por lo qual si tienen a vuestra Señoria de su parte los estudiosos: como de verdad le tienen por la guía que les ha dado / osaran dezir a los estrangeros.

Pro titulis titulos vobis sperate latini.
Mutare est animus nomina: non emere.

Nuestro señor la muy illustre persona de. El. S. guarde y prof-
pere en su sancto seruicio. En Madrid tres dias de Mayo.
Año de mil y quinientos y quarenta y cinco.

Alphonfus Cedillius gymnasi Toletani moderator pro
opere sui discipuli Alexij Cienegas Disheptasticon.

AD LECTOREM

Omnia librorum si vis discrimina nosse:
Quos dat discendos orbis vterque tibi.

Huc conuerte libens oculos: hunc perlege librum.
Qui tot librorum munera mira dabit.

Est opus hoc varijs: est magnis vndique rebus.
Plenum: quod poterit grata docere simul.

Miramur fateor: legimus cum scripta priorum:
Et nunc miremur: cum noua tam placeant.

Non est: crede mihi: quem non legisse iuuabit:
Hoc opus electum mille voluminibus.

Est liber: est auctor nimium laudandus: & ipse:
Ad quem nunc properat: quo duce tutus erit.

Hec tria pro meritis si quis laudare deoptat
Vergilij haud poterit carmine grandifono.

C
p



necio /
tud: dex
qual au
nos tro
cias de
sa diga
Que el
sus sign

Comiença la primera
 parte intitulada dclaracion de
 las diferencias de libros q̃
 ay en el vniuerso. Ca
 pitulo primero:
 en que se da
 la difini
 cion deste nom
 bre libro.



Entencia comũ

es de Logicos / philosophos y orado
 res que la difinicion / o declaracion de
 la cosa es el fundamento dela escriptu
 ra: del razonamiento: que dela tal co
 sa se ha de hazer. De aqui vemos que
 con razon reprehede. *Ab. Tullio a Pa*

Cice.
Lib. I.
Offi.
 necio / porque en el libro que escriuio de los officios dela vir
 tud: dexo por declarar la difinicion deste nombre officio / del
 qual auia de tractar en el discurso de toda la obra. Por tanto
 nosotros auiendo de escreuir vna declaracion delas diferen
 cias de libros que en el vniuerso se hallan: antes que otra co
 sa digamos / no curando de vna regla de logicos: que dize.
 Que el nombre de muchos significados primero se diuida en
 sus significados / que se difina y en general se declare. *Dezi*

Libro.

mos que tomando este nombre libro en toda su significacion general: por todo aquello que estendidamente puede significar. Libro es vna arca de deposito en que por noticia essencial / o por cosas o por figuras se depositan aquellas cosas / que pertenescen ala informació y claridad del entendimiento. Esta definicion es tan general: que no se dara escriptura q̄ no se encierre debaxo della. Primeramente dize se / que el libro es arca: porque assi como el arca deriuada deste verbo. arceo. por arredrar (segū dize Albarco Garron) arriedra de si los ladrones: assi el libro arriedra de si la ygnorancia. Dize se lo segundo de deposito: porque assi como el arca se inuento para guardar enella las cosas del cuerpo / assi enel libro se conserua el thesoro del conosciimiento que pertenece al entendimiento. Dize se lo tercero por noticia essencial / solamente por el libro diuino / que es la noticia y conosciimiento: que eternalmente tiene Dios de si mismo / por el qual conosciimiento conosce todas las cosas que fueron: son y seran: y las que pueden ser: que no seran: que son infinitas: y conosciendo su diuina essencia con este eterno conosciimiento: produze y engendra al verbo eterno: enel qual y por el qual cria todas las cosas. Deste libro diuino dize sant Juan. Per quem omnia facta sunt. Que dios crió todas las cosas por el conosciimiento que tuuo y tiene de si mismo en este libro diuino. Añade se en la definicion que tambien se depone algo por cosas: por todo aquello que fuera de si trae noticia de otra cosa: assi como son las insignias y trages y cosas naturales / y cosas señaladas enel libro dela razon. Añade se por figuras: por la diuersidad de las letras escriptas. Lo vltimo esta claro: que cierto es que qualquier escriptura contiene algo dello que pertenece ala informacion y claridad del entendimiento: porque avn que sea malo lo que en la escriptura se encierra: informa al entendimiento lo que no deue el hombre querer ni dezir ni hazer. De aqui acostumbraua a dezir Plinio el Philosopho (como trae su sobrino.) Que no auia libro tan malo / que de alguna parte no aprouechasse. Es tanto bien saber bien y mal: que

Ioan. i.

Pli. lib. 3
ad ma.

no se puede tener entero conocimiento del bien: sin que juntamente se tenga del mal. Estimo Adam en tanto esta joya de saber bien y mal: que pensando de alcanzarla se atreuió a tener en alguna manera competencia con Dios: por presumir de maestro/antes que fuese discípulo. Mas el secreto deste tan alto conocimiento fue tan secreto / que nunca los hombres le pudieron entrar. Esto parece en los desuorios: que en cinco libros cuenta Marco Tulio: de los Philosophos que presumieron alcanzar este secreto/ conuiene a saber/ qual era el sumo bien/ y qual era el sumo mal. Este secreto se lee en el libro diuino: y se cree en el libro reuelado dela escriptura sagrada/ y se barrunta en todos los otros libros: que con verdad pueden recebir nombre de libros.

Defini.

Capítulo segundo. Dela primera diuision de los libros: y en especial que cosa es libro Archetypo que es el Diuino.



Quando ya declarado que cosa es Libro: queda de saber los Abiembros en que primeramente se parte. Para lo qual es de notar/ que este nombre libro tomado assi generalmente en su primera diuision se diuide en libro Archetypo/ y en libro Metagrapho. El primero se dice exemplar/ o dechado. El segundo se dice trasunto/ o traslado. El primero es el libro Increatedo: en que leen los Angeles/ y los sanctos glorificados. Y en el segundo leen los hombres que biuen en este mundo. El primero ay en que esta escripto de dentro y de fuera: que es la Diuinidad que de dentro se lee/ y la Humanidad que ay en que viuida al verbo Diuino se lee por defuera/ no ay quien le abra (como lo escriue sant Juan) ni los Angeles en el Cielo: ni los hombres en la Tierra/ ni los Demonios en el Inferno. Sino solo el Cordero/ que murio por vis.

2. lib.

Apoc. 5.

math. 20

*le dūmte
nō fionda
mō mēta p*

uificar a los suyos: y hazer los particioneros de aquella lición. La lición deste libro es la paga que dios tiene prometida al que trabajare en su viña. Esta paga se dize denario: que es la bienauenturança dela gloria que despues desta vida esperamos. Y si alguno fuesse tan descomedido que sin trabajar pidiese la paga/ o ya que comecasse a trabajar la pidiese ante mano: o auiendo hecho parte de su lauo: quedando le lo mas por hazer/ pidiese el jornal: como quien no esta seguro del señor dela viña ni confia de su palabra/ este tal assi como justamente caeria en desgrado del buen pagador: por auer le tenido en tan mala reputacion: que no se quiso fiar de su palabra. assi caera en la yza de dios: conuiene a saber en la execucion de la justicia diuina: el que se antuiare y anticipare a pedir el denario de su trabajo/ que es la lición del libro diuino: antes que cumpla su atarea. Y pues dixo dios por Esayas. Abi secreto mio a mi: mi secreto mio a mi: redoblando las palabras como cosa en que mucho yua: dexemos los casos reservados a dios cuyos son/ hasta que los leamos en el libro dela vida en que leen todos los sanctos. Entre tanto quien sera aquel (como dize Eliu hablando con Job) que pueda escudriñar las vias de dios: Alorgamonos al consejo del Ecclesiastico que dize: No inquiras las cosas que exceden la capacidad de tu entendimiento y no escudriñes las cosas que sobrepusan tus fuerzas. El que no se quisiere aprouechar deste consejo: caera en error de ceguedad/ porque conforme alo que dize Salomon. Assi como al que come mucha miel le haze mal: assi el que es escudriñador dela magestad sera oprimido de la gloria. Quiere dezir que assi como la dulçura dela miel encubre el daño que trae comida en exceso/ assi el que presume de saber los secretos de dios: ahogarse ha con el exceso y excelencia dela luz diuina/ como se ahogaria vn morquito en la mar: y como se escurecen los ojos dela Lechuza delante del sol: porque no tiene capacidad para recebir tan excessiuos rayos de luz. Esto vemos por muchos exemplos. Que cierto es que las sectas delas heregias se leuantaron dela ceguedad y presuncion de

Esa. 24.

Iob. 36.

Eccle. 3.

Pro. 5.

los que quisieron inquirir los consejos d' dios: y medir los cō
la vara de su razon / como si fuesse razon querer medirlo im-
menso cō medida que a pocos palmos se acaba / como si fue-
se razon buscar la cosa perdida en presencia del sol: con la lum-
bre de vna luciernaga: como si fuesse razon querer enuasar to-
da la mar en vna salsera. Lo qual pues es verdad: que la ra-
zon no lo consiente: en que razon cabe querer la razon huma-
na entrar en los consejos de dios: y pedir le curiosas deman-
das delas cosas que no son necessarias ala saluacion delas al-
mas: porque son cosas que o por especial preuilegio las reue-
la dios a quien el es seruido: o permite que solamente los sa-
grados theologos a quien en alguna manera les incumben d'
officio: las muevan. Mas la gente comun que no tiene habi-
lidad para juzgar delas tejas arriba / quien la entremete en
presumir desemboluer la lición del libro diuino: y sin reueren-
cia salir a plaça con su razon: y curiosamente pedir. Porque
dios nuestro señor no tomo antes nuestra humanidad / o por
que no la dilato por algunos años despues. Item porque per-
mitio que sola la nacion israelitica le conociesse antes de su ve-
nida en carne humana: y dolatrando todas las otras: y des-
pues de su venida como quien juega al juego que dize *Sati. 6.*
Per-
sio biuo te le do: el pueblo gentilico rescibio la luz euangelica:
y el pueblo que hasta entonces auia lleuado la vandera de
dios: quedasse en tinieblas. Item porque permite que los in-
fieles no solamente posean las dos mayores partes del mun-
do: mas ayvn se entren en nuestra Europa. Tambien porque
en essas pocas d' tierras q' quedan a su pueblo: permite q' aya
tātos malos christianos: q' debaxo de nōbre de saluaciō: vn-
biuē ala turquesa: y otros ala morisca: Porq' permite q' los
beneficios ecclesiasticos por la mayor parte se dē a personas
indignas d' ellos. Porq' pmitte q' ni resida cura en su parrochia:
ni pastor en su aprisco. Y finalmēte porq' permite q' el reyno de
los cielos que son los christianos que aca biuimos: todos ca-
si se vistan dela librea deste mundo / segun aquello que dize
el propheta, Omnes declinauerunt: simul inutiles facti sunt.

Amb, li.
de voca.
gen.

Pli, lib. 2
na.

4. efd. 4

Todos declinaron a vna: y no se halló quien haga bien fuera de vno. El que estas y otras semejantes preguntas quiere saber y escudriñar: es como el cauador que antes que acabe de trabajar: desconfiando del pagador: pide el jornal dello que no ha trabajado. Conuiene luego que dexemos de leer antes cō antes en la lición deste libro diuino. Y pues son estos casos referuados a dios: tomemos el consejo de sant Ambrosio y dexemos los a dios cuyos son: y pues los hombres ayn no hã apeado las cosas que son de los hombres: no presumã de entrar en el consejo de dios: en el qual no se admite persona que no sea dios. Porcierto que tuuo mucha razon Plinio quando dixo/ que es furor querer escudriñar: que es lo que ay de esse cabo del cielo: al que tiene ygnorancia delas cosas que en este mundo pãsse. Adonde es de notar: que no dixo que es necedad o que es curiosidad: o que es imprudencia querer escudriñar las cosas del cielo. Mas dize que es furor: es como si dixera. El que ygnora las cosas de aca que tiene entre manos / y se pone a preguntar que es lo q ay sobre el vltimo cielo: este tal no pecca de solo necio: o de solo curioso / mas pecca peccado de hombre furioso: que por furioso como a hōbre que esta fuera de su libre iuzio: le auian de echar en cadenas grillos y guadañones / hasta que acossado dela pena corporal cobrasse el vso dela razon: y supiesse q no es razon / que se entremeta a tener cuenta con otro el que tiene ygnorancia de si: y si esto es verdad de hōbre a hombre: quanto mayor razon es que no se entremeta el hombre a querer tomar residencia a dios pidiendole razon dello que haze / o permite q en su mundo se haga? Esto pãrece claramente en las preguntas que hizo el angel a Esdras pidiendo le q le pesasse el fuego y le miziesse el soplo del vieto: o hiziesse tornar atras el dia passado. Alo q como Esdras respondiesse q no lo podria hazer. Dixo el angel. Si te pidiera quantas habitaciones ay en el coraçon dela mar: o quantas venas ay en el principio del abismo / o quantas venas ay sobre el firmamento del cielo / o que son las salidas del parayso: como hombre que nolo ha visto me podrías

bien fue:
tas quie:
que aca:
rnal delo
os de leer
son estos
t Embro
bres avn
presumã
persona:
Blinio/
o que ay
cosas que
dixo que
a querer
or: es co:
ene entre
el vltimo
mas per
a hõbre
cadenas
a corpo:
n/ que se
ancia de
or razon
dencia a
su mun/
que hi:
y le mi:
passado.
er. Dixo
cora gon
ao/ o qn
las sali
podrias

respõder: que no lo sabes. Mas pues ygnoras las cosas q̃ tie
nes entre manos: como piensas de comprehender la via d̃l al
tissimo dios: Esto le dixo el angel a Esdras: porq̃ Esdras te
nia mucha congora: porque permitia dios que el pueblo de
Ysrael estuuiesse captiuo debaro de mano de gentiles ydola
tras. Luego si avn sancto varon como Esdras no le fue lici
to preguntar los secretos del libro diuino/ avn q̃ no los que
ria saber por curiosidad: sino por el zelo que tenia dela familia
dela casa de dios/ quien sera tan atreuido: que con vn solo ap
petito de vna humana curiosidad: se quiera entremeter como
consiliario en los secretos que eternalmente dios escriuio en su
libro diuino: Tiene dios tan poca necesidad de tomar nues
stro acuerdo en las cosas que eternalmente determino: q̃ avn
no quiere q̃ siendo inquiridas por otro las procuremos de de
fender como abogados: q̃ con nuestros ingenios y fuerzas so
lemos tomar por empresa de nuestras habilidades la defen
sa delas causas desamparadas. Que no es razõ q̃ las razo
nes humanas seã las colunas del hedificio: que eternalmẽte
dios predestino y escriuio en su libro diuino. Exemplo tene
mos desto: q̃ndo dios reprehedio a Eliu. Del qual porq̃ le pa
recia a el q̃ auia muy bien hablado contra Job: tornãdo por
el partido de dios: dixo dios hablãdo con Job. Quis est iste
inuoluẽs sentẽcias sermonibus imperitis. Quiẽ es este q̃ con
sus ygnorantes razonamientos embuelue vnã sentencias
que a su parescer son tan perentorias / como si ya no vuiesse
mas que pedir: Esto es como si dixera. O Job que parte es
Eliu con su retorica vana: para tornar por la causa de mĩ con
sejo: como si la defensa de mĩ causa tuuiesse su firmeza y assiẽ
to en las grandes sentencias deste retorico hablistan: Dera
te Job de responder a esse retorico palabrero y armate como
varõ y respõdeme amĩ. Es como si le dixera / el iuyzio de mis
secretos es tan profundo: que ya que se aya de defender: no
es parte otro que yo para defendelle. Conuiene luego que de
remos la liciõ deste libro diuino a cuya es / que son los san
ctos del cielo. Muy poco digo en esto: mucho mas quiero de

Iob. 38.

Libro.

zir en la lición deste libro como quien se mira al espejo / se re-
uee el mismo dios: y el solo se basta a leer sin dexar hoja ni rin-
glon ni dicio ni syllaba ni letra ni tilde de todo este libro. Por
que el solo se cõprehende tan infinitamente como es infinito /
el solo se quiere tanto y tan infinitamente / como es digno de
ser querido. Digo mas que la mayor gloria que tienen los biẽ
auenturados que leen en este libro: ya q̃ ellos no le puedã aca-
bar de leer (como dicen de pe a pa) es holgar se en extremo de
todo plazer: que el mismo dios lea su libro y se entienda de to-
do punto: y ya que ellos no le puedan amar tan infinitamen-
te como es digno de ser amado: estan saboreando el amor / cõ
que dios se ama a si mismo: y con esta afición de amor que tie-
nen: no les queda quilate de amor: que no le empleen en dios:
y esta manera de amor con que aman a Dios / y se regozijan
con dios: porque el se ama y el se basta a amar todo lo que me-
resce / que es infinito: es la mayor y mas alta comunicacion
de amistad que los sanctos tienen con dios. Porque con esta
amistad quieren a dios para dios / porque se quieren ellos en
dios: y assi aman a dios de gracia sin tener respecto a su pro-
prio bien. Y con este amor corresponden al amor gratuyto: cõ
que dios los ama por si mismo sin interese: que de los homi-
bres espere. Y ayñ que no responden en el tanto / alomenos
responden en proporcion. Concluyamos pues que la lición
deste libro diuino: pues es de dios y de los moradores del cie-
lo: no nos anticipemos a querella leer: hasta que auiedo ca-
uado en la vĩa de dios: nos den el denario de nuestro traba-
jo / y pues que gracias a dios tenemos tanta copia de libros
en que leer: que son proprios nuestros / porque se escriuieron
para nosotros: no perdamos el tiempo de nuestra lición: pues
es verdad lo que dize Hipocras. Que es breue la vida y el ar-
te proliza.

Apho-
rif. I.

¶ Capitulo. iij. Que por la enquadernaciõ del libro di-
uino q̃ por de fuera paresce q̃ es la verdad / podemos
barrutar algo delo mucho q̃ ay dentro.

Omní refran es assi de griegos como de latinos: q̄ por la cantidad dela vña se saca la grandeza de todo el leon. Assi diremos aquí q̄ por la enquadernacion del libro diuino sacaremos: o por mejor dezir barruntaremos q̄ tal deue ser el libro: q̄ tal enquadernació tiene de fuera. Porq̄ ay n̄ que ni deuamos ni podamos abrir el libro para leer en el: porq̄ es lición delos sanctos del cielo/ no nos veda dios: que no veamos la enquadernacion por defuera: y por la hermosura y precio: dela qual podremos arguyr algo delo mucho que ay dentro/ assi como no se veda al hombre q̄ tiene ojos mirar las partes del edificio: q̄ por defuera parecē: ni se veda al q̄ sabe leer/ q̄ no lea el sobre escripto dla carta: q̄ le viniere alas manos. Desta manera ya q̄ con mucha razon dexemos el secreto del libro diuino a cuyo es: no seremos descomedidos / si con la humildad ⁊ reuerēcia deuída digamos con admiracion lo q̄ dize el apostol. *Rom. ii.* Delas riquezas dela sapientia ⁊ sciencia de dios: quā incomprehensibles son sus iuyzios: y quā sin rastro son sus caminos: y con esta admiració de humildad nos daran licencia que nos paremos: no para leer ni tatear la grādeza: sino para marauillar nos dela enquadernació del libro diuino. La qual veremos muy guarnecida dela verdad. Segun aquello q̄ dize el propheta. *Psal. 88.* Que es poderoso el señor ⁊ su verdad esta al rededor en su circuyto. Esta verdad (como dize el mismo propheta) son todos los caminos de dios. Esta verdad es la luz/ dela qual dize sant Juan/ q̄ resplādece en las tinieblas. La claridad dela qual es tan eminēte: q̄ las tinieblas no la pudieron comprehender. Quiere dezir el euangelista/ que la luz diuina q̄ resplādece en el ser delas criaturas/ es tan manifesta: q̄ con razon no se puede negar. Reluze en las tinieblas/ cōuiene a saber/ en medio dela ygnorācia/ ⁊ tanto mas resplādece/ quāto mayores son las tinieblas dla ygnorancia/ o dla mentira: q̄ en alguna manera querria tener cōpetencia contra esta verdad. Ahas assi como lo blanco parece mas blanco delante delo negro/ assi esta verdad relu-

- ze delante delas tinieblas. Las quales no solamente no la pudieron abogar ni abarcar / mas mientras mas escuras fueron: mas claro dio de si esta verdad: que reluze en las tinieblas. Assim como la blancura dela nieue no se represa en la presencia del carbon / antes parece muy mas blanca la nieue: mientras mas negro es el carbon a quien se coteja. Assim esta luz no fue comprehendida dela ceguedad delos ygnorantes / ni dela curiosidad delos hablitanes: ni dela mentira delos maliciosos. Que (como dize el apostol) presumen de tener en la carcel dela injusticia la verdad: que es manifesta a todos los que la quisieren seguir. Porque segun dize el mismo apostol. Dios quiere que todos los hombres se saluen y vengan en el conosciemento dela verdad / si no quedare por ellos: y por la culpa que contra esta verdad cometieren. En vn que es muy gran verdad: que ni ay ygnorancia: ni mentira: ni culpa: que baste para ofuscar esta verdad: que en las tinieblas reluze. Porque en fin fin venga lo que viniere: y vaya lo que fuere / verdad es lo que dixo Zorobabel. Que la verdad es la que vence: y es sobre todas las cosas. Esto es porque como dize sant Juan / la luz resplandescer en las tinieblas: y es de tanto resplandor la verdad: que la mentira no basta para escurescella. Porque como dixo Zorobabel. La verdad no tiene acception de personas: ni haze diferencias de gentes: sino a todos se manifesta. De aqui es que no se escondio a los gentiles / como parece en el testimonio que della da Marco Tulio: quando dixo. Quan grande es la fuerza dela verdad: que ella por si / sin ayuda sale a raso: y se defiende contra los ingenuos de todos: y contra la astucia y sagacidad y contra las fingidas acechancas delos embaucadores: que quieren abogar la verdad en sus solapados engaños. Tocado dela luz desta verdad dixo el philosopho. Entia male disponi noluit vnus ergo princeps. Todas las cosas quieren ser bien ordenadas: luego todas han de parar en la gouernacion de vn principe y gouernador del mundo: que rija y gouerne to
- Roma. 1.
1. Tim. 2.
3. Esd. 4.
33. 14. 9
- Cice. pro celio.
- Meta. 12.

das las cosas: sin tener necesidad de ser gouernado de alguna dellas. Concluyamos pues que la verdad de vna causa primera es la luz que resplandescer en las tinieblas dela ygnorancia curiosidad: o mentira delos ygnorantes/ o maliciosos/ como fueron Diagoras Atheo 7 Luciano Samosatense / los quales conel insipiente dixeron en sus coracones. Non est deus. Mas estos no solamente no comprehendieron esta verdad con las tinieblas de su endurecida malicia/ mas quedaron confusos de ver la orden del cielo: dela qual como lo prueua Marco Tulio: se arguye la verdad de vna causa primera omnipotente: que ordena todas las cosas. Por esto en otro lugar dixo el mismo Marco tulio. Que no se ha de esperar la salud del que cierra las orejas ala verdad. La qual es tan manifesta y pregonera de si misma: que quando la callaren los hombres: ella por si misma se manifestara. E assi como el maestro con la pena del castigo haze aprender al discipulo: que o por rudeza / o por no querer trabajar: no quiere saber la lecion que le enseña. Assi la resplandeciente verdad se leuantara: y con cada vna delas criaturas castigara la rudeza: o la malicia delos ygnorantes y baraganes: que no vinieren en conosciemento de vna causa primera independiente: que es causa de todas las causas: con solo dezir le que ninguna cosa se hizo a si misma. Por tanto conuiene acudir al inexpunable castillo dela verdad: y acclamar con los pueblos del rey Dario diciendo. Grande es la fuerza dela verdad que preualece sobre todas las cosas. Sacaremos luego dela enquadernacion del libro diuino: que pues es verdad que dios es suma verdad: y por consiguiente es el sumo poder/ saber y bondad que en quanto poderoso tiene poder para gouernar su mundo/ y en quanto sabio tiene orden para regirle: y en quanto bueno: quiere la perfection y bondad: que a sus criaturas conuiene. Esta theologia leeran los que confessaren ser dios la causa vniuersal de todas las causas: y confessaran a dios los que con atencion quisieren considerar este mundo.

Psal. 17:
et. 52.

Cice. li. 2.
de na. de.
de amicitia.

3. esdr. 4.

Cice. de.
na. de. li.
bro. 2.

Porque segun dize Marco tulio. No vuo gente: ni linage de hombres enel mundo: que sin doctrina no aya tenido vna anticipaciõ de algun conõscimiento de dios / 7 vn poco mas baxo dize: verdad es todo aquello en que cõsiente la natura leza de todos los hõbres. 7 no solamẽte en los philosophos mas a vn entre los ygnorantes ay noticia y conõscimiento de dios. Enel tercer libro adelante dize. Que todos tienẽ el culpido en sus animos el conõscimiento de dios: en tãto que el que lo negasse no se escaparia de loco: como hõbre q̃ nega ua vna cosa tan manifesta: que no tiene contradiciõ: y a vn que habla d̃ dioses enel plural / enl libro primero dize. Que el rey Hieron de Sicilia pregũto al poeta Simonides: q̃en y que tal era dios. Para lo qual pidio el poeta vn dia de termino para responder. Y el dia siguiẽte le pidio dos: y el tercero dia le pidio quatro / 7 acabados le pidio ocho. De manera que cada vez que pedia dias de plazo yua doblãdo el numero delos dias: hasta q̃ le dixo el Rey que por que le bur laua y no le queria respõder. Entõces respõdio el poeta. No se q̃ me respõda: q̃ mientras mas me paro a pẽsar quien es dios / tãto menos le entiẽdo. De adonde pareçe q̃ biẽ creyã los gentiles q̃ auia vn dios hazedor de todas las cosas / 7 quãdo nombrauan dioses enel plural / tomauan los por las intelligencias: que nosotros dezimos angeles. Como pareçe claramẽte en aquello que enel libro dela vniuersidad dize Marco tulio. Que dios que hizo todas las cosas hablo con los dioses diziẽdoles: que por auer sido ellos hechos en tiẽpo: no podrian perpetuarse. Mas que el que hizo todas las cosas les daria vna virtud: para que biuiessen para siẽpre sin fin. No nos marauillemos q̃ los gentiles sin lumbre de fectuuieron este conõscimiento de vna primera causa: que es causa de todas las causas. Porq̃ esta es vna verdad tan resplãdeciente: que es la luz q̃ luze en las tinieblas: q̃ son las ygnorãcias y las mêtiras que no la pudierõ ofuscar. Porq̃ la verdad es tã poderosa: q̃ ni se puede hazer ni d̃zir cosa: cõ q̃ se pueda apagar la luz: q̃ da de si la verdad.

Capitulo. iiii. Que dela verdad que leemos en la enquadernació del libro diuino / sacamos la libertad del libre aluedrio.

A Si como de la fuente se deriua el arroyo q̄ es agua de agua: assi diremos que vna verdad se deriua de otra. Desta manera diremos / que desta verdad en que dezimos: que dios es la primera causa de todas las causas / se deriua otra verdad q̄ es la libertad del libre aluedrio. Por que assi como dios es buen autor de todas las cosas: assi es muy gran verdad: que es muy buē ordenador y gouernador dellas: que pues por vna parte con verdad le confessamos por buen autor de todas las cosas que hizo: no es razon que por otra digamos que no es buen gouernador de ellas: siēdo verdad q̄ es tan sabio: para gouernarlas: y bueno para quererlas: como poderoso para hazerlas de nada. Esto assi. Diremos que desta gouernacion con que dios gouierna su mundo: podremos arguyr la libertad del libre aluedrio desta manera. Dios gouierna este mundo visible: luego algo pretende en esta gouernacion / quiero dezir: que por causa y razon le gouierna: que no es razón que digamos q̄ le gouierna sin causa y sin fin. Luego sino le gouierna sin causa: esta causa porque le gouierna: o es criatura o criador. No es razón que digamos que la causa por que dios gouierna su mundo es criatura: por que es impossible que la criatura temporal sea causa del proposito eterno de dios cō que dios eternamente propuso y propone gouernar este mundo exterior. Luego auemos de dezir / que dios gouierna su mundo por causa y amor de si mismo. De aqui yremos vn poco mas adelante y diremos. Que pues dios gouierna este mundo por causa y amor de si mismo: alguna comunicacion ha de auer entre dios que gouierna: y este mundo exterior que es gouernado / porque si dixesemos que no ay comunicacion: seria vna gouernacion sin tener fin causa y razón. Luego auemos de dezir que ay comunicació en la manera q̄ este mundo

b iij

puede comunicar con su hazedor. ¶ Por dōde juntamente diremos q̄ esta comunicacion no ha de ser temporal solamēte: quiero dezir q̄ no se ha de acabar cō la vida mortal delos hombres / porq̄ despues de acabada: seria tan ninguna como antes que vuisse sido. Queda luego que digamos que esta comunicaciō: con que en su manera hā de comunicar los hombres en dios: pues son hechos por dios: y son en dios y para dios: ha de ser vna comunicaciō que dure para siēpre sin fin. ¶ Para lo qual es razon q̄ al que dios ha de comunicar en su gloria: no ha de ser flaco: porque ha de participar de dios: q̄ es el sumo poderini ha de ser necio: porque ha de participar de dios que es el sumo saberini ha de ser malo: porque ha de participar de dios q̄ es la suma bondad. Luego el que ha d̄ yr al cielo: y en su manera ha de comunicar en dios: durante el tiēpo de su camino se ha de ensayar y exercitar en la fortaleza: sabiduria y bondad. Este exercicio: o ensayo tiene su asiento en el libre aluedrio. ¶ Porque si naturalmente fuesen los hombres tan poderosos: que sin esforçar a su libre aluedrio: naturalmēte venciesen a todas las tentaciones: y si naturalmente fuesen tã sabios: que sin enseñar a su libre aluedrio: naturalmente supiesen vencer todos los engaños y ardidēs y celadadas de todos sus enemigos. E si naturalmēte fuesen tan buenos: que sin excitar a su libre aluedrio: no pudiesen caer en culpa mortal / no hārian obra que fuesse virtud digna de premio. Y por consiguiente no merecerian la gloria por las cosas que sin la libertad del libre aluedrio naturalmente hiziesen / y no mereciēdo la: serian indignos della / y por consiguiente siendo indignos de yr ala gloria: si Dios se la diesse / seria contra la orden dela diuina justicia: que ordena en su mundo: que no se de premio al que no le merece. Assim como no merece premio la tierra: porque tiene fuerça natural para sustentar / ni merece premio el agua: porque tiene liquor natural para alimpiar / ni merece premio el ayre: porque tiene fuerça natural para humedecer / ni merece premio el fuego por tener fuerça natural

para callentar. Desta manera no mereſcieran los hombres: ſi las operaciones con que reſiſten alas tentaciones: y creen ala fe que los alumbra: y hazen las obras de charidad / fue ran tan naturales a ellos: como las virtudes naturales: con que naturalmente obran los elementos. Mediante las qua les virtudes no pueden dexar de obrar ſus naturales efe ctos. Poreſſo dixo Marco Tulio. Que por la virtud hecha de voluntad ſomos dignos de ſer loados. Porel contrario ſi los hombres fueran tan forçados a dexarſe vencer dela tentacion / y a dexarſe engañar dela ygnorancia: y a dexarſe caer en la mala obra / como no puede reſiſtir la cogujada a las viñas del eſinerejon / y como la color que no fuere blan ca: ſe vera prender dela eſcuridad: y como la piedra ſe dexa caer alo baxo: ſin dexar de caer mientras hallare baxo / y el fuego no puede dexar de ſubir ſobre los cuerpos peſa dos / y el agua no puede dexar de humedeſcer los cuerpos / que entrañablemente tocare. E finalmente como qualquie ra coſa peſada no puede dexar de abaxar haſta que ven ga al centro / que es lo mas baxo delo criado: mientras ha llare baxo: ſi deſta manera fueran forçados los hombres a hazer mal: por mal que hizieran: no cayeran en culpa / y por conſiguiente no mereſcieran pena. Por donde tan fuera de orden dela diuina juſticia fuera embiar al infierno a los que no mereſcían pena: como dar la gloria a los indignos della. Como diremos que no es conforme ala diuina ju ſticia dar gloria o pena a los animales brutos / por las obras que natural mente hazen. Deſta miſma manera diremos: que fuera deſorden: y por conſiguiente no conui niera ala juſticia diuina dar gloria o pena a los hombres / por las obras que naturalmente hizieran / ſi fueran tan forçados a ellas: como los brutos ſon a ſus naturales in clinaciones. Porque es verdad que el merito o la culpa naſcen dela libertad dela voluntad: con que ſe hazen. Que poreſſo la obra es virtud digna de premio: o culpa digna de pena: porque es voluntaria. Que poreſſo ſe les cuenta a los

Cice. lib.
3. de na.
de.

Lib. 3.
ethi.

hombres a virtud la buena obra que hazen: porque no fueron forçados a ella: y tuuierõ libertad para hazer la contraria. y por esso se les cuenta a culpa la mala obra: porque tuuieron libertad para hazer bien: y no fuerõ forçados a hazer el mal que voluntariamẽte escogieron. De aquí es lo q̃ dixo Aristoteles. Que por las cosas que natural mente tenemos: ni somos dignos de loa ni de vituperio. Item a todo lo sobredicho se añade: q̃ assi como dios crió libremẽte todas las criaturas: assi fue cosa muy cõueniente ala condicion liberalissima de dios hazer vna criatura libre: que libremente obrasse: en quien se sumassen todas las criaturas: q̃ libremente crió. Esta criatura es el hombre: en quien se suma el ser delas piedras: y el crecer delas plantas: y el sentir delos brutos / y el entender delos angeles. y õsta manera diremos: que comunicãdo el hombre en su manera en dios: virtualmente comunican todas las criaturas en dios. Porque el hõbre en q̃en todas se encierrã: comunica por si y por todas en dios. Porque es verdad que Dios las hizo por amor de si y para si. Mas con todo esto es tan mala de contentar la curiosidad: que si le atapan vn portillo de su pregunta: quiere saltar por otro / por lo qual ya que no tiene que replicar contra la libertad del libre aluedrio: quiere saltar del cercado por dõde nõ ca penso salir: y de nueuo pregunta. Que es la causa porque hizo dios libre aluedrio: pues que son tan ruynes los hombres: que parece que no fue cosa segura dexar los hazer a su cortesia / porque tanto quanto dios es mayor que los hombres: tanto pesa mas el daño que resulta dela ofensa q̃ por el libre aluedrio se haze a dios: que el bien dela saluacion de los hombres. Los quales por la virtud sacada dela libertad del libre aluedrio / con ayuda dela gracia se han de saluar. Responde se a esto por la misma enquadernaciõ del libro diuino: que pues es verdad que dios es la suma orden / nõca permitiera que uiuera en su mundo tanta desorden como es la culpa mortal: dexando nos ysar de nuestro libre aluedrio: si nõ fuera el tã poderoso y tã sabio y tan bueno: que

delos males q̄ nosotros hazemos con la libertad del libre aluedrio: no pudiera el y supiera y q̄siera sacar bienes de mas importancia: que fue el daño dela culpa: que por la libertad del libre aluedrio bezimos. Y pues dios es tã magnifico en repartir: que se quiere dar a si mismo por premio al angel y al hẽbre q̄ libremẽte de su volũtad le quisiere seguir: como el lo dixo a Abrahã. Yo sere tu grã premio. Sigue se q̄ es vna Gene. 15. muy grande merced: la q̄ dios hizo al hombre: ya q̄ por sus fuerças naturales no podia merecer la gloria: en dalle dentro de su alma vn alchimia de vn thesoro tan grande: como es la libertad del libre aluedrio: conel qual haziendo lo q̄ es en si ayudado dela gracia q̄ dios no le negara: si cumple los mãdamientos de dios y su yglesia: fuesse habil para ser participante dela redẽption: con q̄ christo nuestro redẽptor le en corporo en si: y por cõsiquiẽte le hizo habil para ser bienauenturado / y gozar de dios para siempre sin fin.

Capitulo. v. Que demas dello sobredicho el libre aluedrio es vna respuesta comun de todas las preguntas que cerca dela saluacion / o condenacion delos hõbres se pueden hazer.

Altemos dicho de quanta excelencia es el libre aluedrio: que es como vn molde en q̄ se imprimẽ las virtudes morales y theologales / aora dezimos / que es vn escudo y vna respuesta comũ de todas las preguntas: que cerca dela saluacion / o cõdenacion delos hombres se pueden hazer. Es como la piedra philosophal / si es verdad lo q̄ della dicen los alchimistas / que tiene virtud para trasmutar en oro qualquiera metal: que entrañablemẽte tocare. Desta manera diremos. Que el libre aluedrio es vna respuesta comun / no solamẽte delas preguntas que la razõ le hiziere: mas a vn delas q̄ la curiosidad le pusiere: tocantes ala prouidencia y gouernacion del mũdo acerca dela saluacion / o condenacion delos hõbres. Pregunte la curiosidad

b. y

Libro.

quanto se le viniere ala boca: que con la libertad del libre aluedrio le acortaran los passos de sus preguntas. Si preguntare porque permite dios en su mundo gentiles: judios: moros: rarcos: y malos chistianos: tapar le hã la boca con dezir le / q̃ por el libre aluedrio que tienen pueden hazer bien y mal. Que sea la causa porque les permite dios hazer mal: el solo lo sabe: que sabe sacar bienes de nuestros males: y no quiere forçar este libre aluedrio / porque si le forçasse: no sería libre: y si los hombres hiziesen las buenas obras por fuerça: no merecerian la gloria. Si preguntare: porq̃ permite q̃ algunos perlados seã tan descuydados / que el oficio de cargarayan mudado en cargo de sus consciencias / el oficio de pastorear ayan conuertido en pompa mundana: atapar le hemos la boca: con la misma respuesta. Si preguntare / porque permite que algunos de los beneficios ecclesiasticos se conuertan en maleficios de los pleyristas y poseedores iniustos: que derada la puerta entran por espuela ligera o seruiçio presente por sangre y fauor: diremos lo mismo. Si preguntare que porque se proueen las personas: y no los oficios ecclesiasticos y seglares / diremos la misma respuesta. Si pidiere porque permite que aya tan poca caridad entre los hombres: que vnos coman del sudor dlos otros: y otros delas trampas que hazen a otros. Si finalmente preguntare: porque permite que los malos acossen y asfian a los buenos: quedara conclusa la curiosidad: quando le dieren la misma respuesta. De manera que por la libertad del libre aluedrio: q̃ dios dio a los hombres: les permite que bagã a su voluntad: y por el bien que sabe dios sacar: segun aquello que el Ecclesiastico dize. Dios dende el principio constituyo al hombre: y dexole en la mano de su consejo. Y diole sus mandamientos / diziendo le / si quisieres guardar estos mandamientos: ellos te guardarã. Puso te delante el agua: y el fuego: alo que mas quisieres estiendo la mano que es el libre aluedrio. Digamos pues que el libre aluedrio / desta manera que ya declaramos es la respuesta comun de todas las pre

Eccle. 15

guntas: que los curiosos pudieren e quissieren hazer contra la prouidencia: con que el mundo se riye cerca dela saluación o condenacion delos hombres. Porque si dios le quissiera forçar no fuera libre para hazer a su voluntad: y no siendo libre no mereciera mas el hombre por el bien / o el mal que hiziera: que merece en los agêtes naturales. Como dezimos quel fuego no merece bien quando cueze el pã: ni merece pena quando quema la casa.

Capitulo. vi. De otro thesoro mayor q se halla en el libre aluedrio / que es la correspondencia de amar a dios en retorno.

Grande es el thesoro que se encierra en el libre aluedrio en ser vn escudo e defensa dello q la curiosidad puede pedir. Mas muy mayor es el thesoro del amor: al qual con su libertad produce el libre aluedrio: con el qual amor a ynque no en el tanto: alo menos en proporcion correspõde el hombre al amor q dios le tiene. El qual amor por ser amor libre / y libremête sacado dela libertad del libre aluedrio estima dios en tanto / que no le quiere pagar con otra cosa / que sea menos que el mismo. De que estima diremos que es el libre aluedrio: viendo que la fruta que lleva nos haze agradables a dios junto cõ la gracia diuina y nos junta con el: viendo y conociendo: que no ay cosa en que el hombre se junte con dios: sino es el amor libre que nasce del libre aluedrio: con que amamos a dios sobre todas las cosas ayudados d su gracia. Esto esta claro: porque si dios haze beneficios (spirituales o corporales al hombre: no puede el hõbre corresponder le y pagar le (como dizẽ en la misma moneda) haziendo beneficios a dios. Porque es cierto lo que dizẽ el propheta. Que no tiene dios necesidad delos bienes del hombre. Si dios da cõsejos al hombre: no puede el hombre pagar le con otros consejos: porque es el summo saber. Si dios reuela secretos al hombre: no puede el hombre reue

Psal. 15.

lar a dios cosa: que nola sepa dios mucho mejor quel hombre. Si dios amenaza al hombre: no puede el hombre amenazar al omnipotente. Desta manera diremos de todas las otras cosas. Mas quando viniéremos al amor/ diremos: que si dios ama al hōbre: puede el hombre pagar en la misma moneda/ y avn que no en el tanto: alomenos en proporcion. Que assi como dios quiere dar al hombre/ lo que mas le conuiene: que es la bienauenturança: assi el hombre con el amor quiere para dios lo que a el solo se deue: q̄ es summa reuerēcia z summa honra z gloria: y assi correspōde al amor que le tiene dios. Digo que si dios ama al hombre d̄ gracia z sin interesse sin esperar paga d̄l hombre: saca el hōbre otro amor dela libertad de su libre aluedrío: y ama a dios sin tener ojo a cosa fuera de dios/ porque le ama con amor/ q̄ los theologos dizen amor de amistad: que es amar a dios por quien el es: que es digno de ser amado por si mismo/ avn q̄ junto con este amor de amistad le ama cō otro amor que tiene otro fin no principal: que es por las mercedes que d̄ dios recibio: y por las que espera de rescebir. Que mucha razón es que de mas del amor principal: hagamos algun agradecimiento z reconocimieto de amor por los muchos beneficios que de dios recebimos y esperamos de recibir temporales y eternos. Por esta segūda manera de amor dixo el propheta. Incline mi coraçon a hazer siempre vuestras justificaciones por la retribucion: que es la paga q̄ ha de dar dios a los que en su vīa bien trabajaren.

Psal. 118.

Capitulo. vii. Que pone dios de su parte todo lo que es necessario para la saluacion de los hombres ayudādo y leuantando al libre aluedrío mas cumplidamente que los hombres lo pueden desear.

De mas dello q̄ suele preguntar la curiosidad cerca de las cosas q̄no estan a su cargo: no se escluyē las preguntas: que el zelo de compassion suele hazer.

Por lo qual de creer es: q̃ a manera de Esdras se mueuan algunos zelosos dela casa de dios: a pensar en sus coraçones la causa dela perdicion de tãtos hombres como cada día se pierden: sin venir al conocimiento de dios. Para respòder a este buen zelo dezimos. Que consideren los hombres que asì si como no ay rio sin fuente: asì no es razõ que se de alguna virtud sin que se de manantial: de donde la tal virtud se deriue. Esto asì presupuesto: digo que si los hombres estan inclinados a dessear la saluacion de todas las gentes: y que sean informados los ygnorantes delas cosas que deuen hacer: para que por la tal informacion viniessen en camino de saluacion/ es mucha razon que los hombres que tienen tal compassion de sus proximos: piensen q̃ esta compassion es enellos accidental: porque ninguno daria su persona por cumplir coneste desseo: y si oy le tuuiesse: mañana se le disminuylia hasta que de poco en poco no tuuiesse cosa mas oluida: da que la saluacion de sus proximos. Porque esta aficion por ser accidental tan ligeramente se va: como se viene. De aquí se sigue que este zelo y aficion que los zelosos tienē que todos los hombres se saluen / es vna virtud deriuada que enellos como arroyo se deriua dela fuente delas virtudes que es dios. Luego este desseo que se saluen todos los hombres: muy mejor esta en dios como en fuente: que en los hombres como en arroyo. Mucho mas quiero d̃zir. Este desseo dela saluacion delos vombres no solamente esta mejor en dios y mas perfecto que en los hombres: mas ay en este mismo desseo en dios es dios eterno omnipotente. Porq̃ como dios no sea compuesto de partes/ todo lo que ay en dios: es el mismo dios. Pues si es verdad que dios quiere la saluacion delos hombres/ segun que lo dize el apostol. Que quiere dios: que todos los hombres se saluen. Es cierto que asì como dios es infinito: asì su voluntad es infinita/ 7 por consiguiente infinitamente lo quiere. E si infinitamente lo quiere/ cierto es que no esta esperando alas industrias 7 diligencias humanas para saluar a los hombres / por quien pulo

Tim. i.

su vida. Antes es de creer: que el que determino de hazerse
 hombre: y conuersar con los hombres: y dar su vida en pre-
 cio dela deuda infinita: que los hombres deuian: no quita-
 ra los medios mas hazederos y mas ligeros para la salua-
 cion de los hombres: que son las interiores inspiraciones
 necessarias para la vida eterna que los hombres esperan.
 Es tanto este desseo que dios tiene que todos se saluen: que
 y a que por el libre aluedrio resisten los hombres ala gracia
 con que el querria entrar en las almas: no se quita dela puer-
 ta de cada alma: llamãdo la cada dia: como lo dize por sant
 Apoca. 3. Juan en el apocalipsi. Latad que estoy ala puerta y llamo.
 Si alguno oyere mi voz y abriere la puerta / yo entrare a el
 y cenare con el: y el conmigo. De manera que pues dios quie-
 re que todos se saluen: y mucho mas que los hombres: y por
 ser tan poderoso: puede poner los medios necessarios / que
 los hombres por muchos impedimentos no podrian po-
 ner. Porque no se le escapa hombre: a cuya puerta singu-
 lar mente no llame: queda por aueriguado: que todos los
 hombres que se condenan: no se condenan por falta de do-
 ctrina: pues es cierto: que no les falta la interior: o si les falta
 faltales por su culpa. Luego es claro que se condenã por sus
 proprias culpas: por las quales no quisieron abrir las puer-
 tas del coraçon a los llamamientos de dios: vnos por con-
 fiar de sus ingenios naturales: otros pensando que lo que el
 spiritu les daua a entender: era inuencion de sus habilida-
 des: no conosciendo ser d dios las inspiraciones diuinas: sino
 atribuyendolas a si como suyas / otros por cumplir a tiem-
 pos con sus apetitos: prometiendola enmienda despues de
 cierto tiempo que vniessen cumplido con sus desseos. Otros
 finalmente porque de hecho no querian subjectar su volun-
 tad alas leyes dela razon. Como dezia la Quadiana Ahe-
 dea. Tideo meliora pboq; deteriora sequor. Tleo claramẽ-
 te qual es lo mejor: y por tal lo tengo: y no obstante este cono-
 cimiento: sigo las cosas peores: y assi dize el apostol. Non
 quod volo bonum hoc ago: sed quod odi malum hoc facio.

No hago lo que conozco ser bueno: sino lo que aborrezco.
 Desta manera muchos delos Christianos oyen el euange-
 lio y su declaracion en los sermones: y no obstante todo aque-
 llo: figuen lo que claramente conocen que es malo y daño-
 so a sus conciencias y personas: y muchas vezes alas ha-
 ziendas. Podria alguno dezir que avn q̄ todo ello sea muy
 gran verdad: por experiencia paresce: que donde quiera que
 entran doctores exteriores dela ley de gracia: notable men-
 te se haze algun fructo dela conuersion de muchos que se cō-
 uierten a nuestra sancta fee catholica/ como de hecho ha pa-
 rescido aora en la conuersion delos yndios del mar del Sur.
 Por donde se puede pensar que si estas tierras se viieran
 descubiertas antes: dende entonces viiera Christianos en
 ellas/ por lo qual alguno podria dezir que por falta de pre-
 dicadores exteriores no han sido estos Christianos / y por
 consiguiente se han condenado. A esto podriamos dezir /
 lo que en dos libros escriue sant Ambrosio. Que semejan-
 tes preguntas son delos casos reservados a Dios / que no
 los alcanzan los hombres: avn que como ya diximos: dela
 encuadernacion del libro diuino podremos conjeturar y
 barruntar algo dello que toca a esta pregunta. Lo prime-
 ro es/ que no hazen falta los hombres en las cosas que tie-
 ne Dios a su cargo. Por esta regla se sigue: que pues Dios
 tiene tan a su cargo la saluacion delos hombres / no es de
 creer que estuviessse esperando a que fuesen tan curiosos
 los hombres: que acabo de estar hartos de passear en sus
 tierras: fuesen a buscar las agenas. Porque desta ma-
 nera diriamos que la christiandad delos vnos estaua de-
 pendiente dela voluntaria nauegacion delos otros. Espe-
 cialmente que los que no oyeron el euangelio no por esso
 se escusan / porque avn que no auer oydo el euangelio / no
 sea nuevo peccado a los que no le oyeron: la infidelidad que
 tuvieron: fue peccado: pues con ella resistieron alas inspira-
 ciones y conosciimiento dela verdad que Dios interiormen-
 te les diera. Lo segundo es que esta nauegacion que en

Ambr. de
uoca. gen.

Psal. 18.

nuestros tiépos se hizo ala tierra firme d'l norte Sur / fue por
 prouidencia diuina: que ordeno que en los tiempos nouissi-
 mos se acabasse de cumplir en los indios lo que dixo el pro-
 pheta En todas las partes del mundo se oyo la ley euange-
 lica: que los apostoles promulgaron Sacamos lo tercero: q
 assi como ordeno el tiépo de su encarnacion en el mundo: assi
 determino el tiempo dela cumplida promulgacion de su ad-
 uenimieto en diuersas partes del mundo. Lo quarto es que
 no es parte el caso ni acontecimiento: para tener competen-
 cia cõtra la prouidécia diuina. Lo quinto es: que pues la pro-
 uidencia diuina esta sobre todas las cosas: por mas excelen-
 te manera esta sobre la republica delos hõbres entre las cri-
 aturas visibiles: pues por ellos hizo este mudo visible: y por
 ellos se hizo hombre y por ellos puso su vida. Lo sexto es q
 pues por la saluacion delos hombres puso todo lo que de
 su parte se pudo poner: no se oluido delos yndios: sino que
 assi como es verdad: q murio y puso su vida por ellos: assi es
 de creer que los qso hazer particioneros d su sagrada passio.
 Lo seprimo es q pues les quiso comunicar los meritos d su
 sagrada passion dende que la acepto z la padecio: no le salto
 poder para hazer todo lo que era de su parte: Lo octauo es
 que si quisiera embiar chistianos alas yndias occidentales
 dende el tiempo delos apostoles: no yuiera quien le fuera a
 la mano para estoruarfelo. Lo nono es q pues quiso la sal-
 uacion delos yndios: y pudo embiar chistianos dẽde el pri-
 cipio dela ley euãgelica: z no los embio / no les conuino a los
 yndios: para la saluacion que dios les queria. Assi como ve-
 do a sant Pablo: y a Timotheo que no predicassen el euan-
 gelio en Asia / z despues les vedo que no fuesssen apredicar
 a Bethynia. Porque es muy grã verdad lo que dixo el an-
 gel a Esdras: que por mucho que los hombres amen a sus
 proximos / mucho mas los ama dios que los hizo. Lo deci-
 mo se dize con mucha reuerécia z osadia christiana por que
 se acerca a mirar la enquadernaciõ del libro dẽde cerca: y es
 que pues en los hombres esta la causa de su reprouaciõ: por

Act. 16.

4. E/d. 5.

no querer consentir con la gracia que suauemente de dentro les toca: quiza por la libertad del libre aluedrio: con que sabia dios que los indios auian de resistir al principio ala predicacion euangelica: no proueyo que se descubriessen las yndias hasta el tiempo: que supo el que los yndios auian de rescibir el sacro euangelio. Que cierto es que si dende el principio no le auia de rescibir: mas grauemente se condenara los que hasta ora se han condenado: si dende el principio les uieran predicado el sacro euangelio/ assi como dezimos que los moros se condenan mas grauemente que los yndios: porque los moros han oydo que ay christianos: que guardan la ley euangelica/ la qual ellos no quieren guardar: y los malos christianos que no guardan la ley euangelica que rescibieron: se condenan mas grauemente: que los moros que no oyeron sermones: ni participaron de sacramentos. Esto conforma co lo que dize sant Augustin. Que no obstate otras causas y excepta la alteza dela sabiduria y sciencia de dios / diremos que entonces quiso dios: que se predicasse el euangelio a los hombres: quando sabia: y en el lugar que sabia que auia de auer los escogidos: que eternalmente el escogio. Lo yndecimo es que todo el tiempo criado en respecto dela eternidad es menor parte: que vn morquito comparado a toda la mar. Aducho mas tiempo es descuydar se los hombres vna hora del officio que tienen: que cient mil años que dios dissimulasse co su mundo criado: no digo que le priue de su prouidencia que esto nunca lo hara dios: sino digo que de tal manera le gouierne (como dicen) calla callado: que piensen los hombres que se descuyda/ y con temor como los sanctos apostoles: o con vna curiosa demanda como los questionarios sophistas le digan. *Abagister non ad te pertinet quia perimus.* Es como si dixeran. Que es esto señor assi dormis: como sino tuuiessedes cuydado que perecamos: o nos saluemos: saluad nos señor que perecemos en este mar. Esta pregunta si en los discipulos regalados ayn que salio de temor/ fue digna de reprehension/ porque fueron arguydos de poca fe: que merecieran los que

August.
lib. de pre
sen. san.

Math. 8
Mar. 4.

con curiosas demãdas se entremeten en pedir razon dela voluntad diuina: siendo verdad que es la regla y medida de todas las cosas bien hechas.

Capítulo. viij. Que en la enquadernacion del libro diuino se lee la predestinacion / y reprobacion delos hombres no claramente: sino por las señales que la probabilidad humana puede alcançar: por lo qual no es razon que se calle.

Muchas cosas ay en la escriptura sagrada cuya noticia explicita y particular no es necessaria ala salvacion delos hombres. Y otras cosas q̄ explicitamente se deuen creer. Otras son medias: q̄ ay en que no sean obligados los hombres a tener noticia explicita z̄ distincta de ellas / son muy prouechosas siendo sabidas z̄ podrian traer dafio notable sino se supiesen. De modo que son medias entre las que no se requieren saber distinctamente: y las que de necesidad se han de saber explicitamente. Exemplo de las primeras: son muchas hystorias z̄ cerimonias y naturalezas de cosas del testamento viejo / y algunas del testamento nuevo. Las de obligacion son los articulos dela fe: y los diez mandamientos: y los sacramentos: cuya noticia es necessaria a q̄l quiera hombre: que llega a los años de discrecion / porque es obligado a saber explicita z̄ distinctamente todo lo que se contiene en el credo: no quiero dezir: que lo sepa deduzir dela escriptura sagrada: como lo deduzen los sagrados theologos. Si no que llanamente ala letra sepa que cosa es cada articulo. Esta mesma obligacion tiene a saber los mandamientos que dios le manda. Porque no sabra como: y en que ha de obedecer: el que no entiende lo que le mandan. Item no se apropiara de los sacramentos / el que no sabe hazer diferencia dello diuino alo humano. Conuiene luego que tenga noticia explicita de los sacramentos. Demas desto se requiere: que tenga noticia de los mandamientos dela yglesia. Porque no es

bedescera el que ygnora: que es aquello en que ha de obedecer. En las cosas de en medio pondremos los consejos euangelicos: y sentencias morales y cosas tocantes ala perfeccion dela vida christiana. En aquestas terceras cosas podre mos poner la materia dela predestinacion y reprobacion / porque sabida trae consigo muy grandissimos prouechos / y es muy saludable al que es verdadero christiano. Y de rada podria ser ocasion de dafio notable. Cierdad es que algunos que sophisticamente la presumen tractar / la hazen aspera y dessabrida / y alas vezes escandalosa: mas trantando se como se deue tractar clara y positiuamente: es muy prouechosa y saludable: y agradable al verdadero christiano: si como digo se tracta y se platica conforme alo que de ella paresce en la enquadernacion del libro diuino. Y conforme alo que de ella esta reuelado en la escriptura diuina. De aqui sant Augustin respondiendo a vn inconueniente que Prospero y sant Ylario le opposieron: diziendo que no era bien que se predicafe la materia dela predestinacion. Por que muchos que no la entendian: se escandalizauan / y otros tomauan argumento de hablar della despues del sermon / y cayan a vezes en descuydo: y a vezes en desesperacion: responde por muchas razones. Que no solamente es cosa prouechosa: que la materia dela predestinacion se predique: mas que demas de ser prouechosa es necessario / que sepa el hombre en que consiste su saluacion: porque si lo ygnorasse fundaria su intencion sobre falso / y por consiguiente la falsedad sobre que fundasse: seria ocasion de su condenacion. Item arguye el mismo sant Augustin que lo que el doctor de las gentes sant Pablo predico: y escriuio para informar a las gentes de su saluacion: no es razon que se calle y se disimule: y es verdad que en muchos lugares escriuio el mismo apostol dela predestinacion. Luego no es inconueniente que se predique a los hombres. Porque sino les predicari que la principal causa dela saluacion esta en la acceptacion diuina / que acepta las obras para premiallas con gloria /

August.
de bono
perfe. li.
bro. 2.

podria ser que de tal manera confiassen de solas sus obras: pensando que ellas erā la causa principal de su saluacion: que con tal confiāça se condenassen y de aquí concludye este sancto doctor. *Que por esso se deue predicar la predestinacion: porq̃ los meritos humanos no se ensoberuezcan: y porque se de la honra y gloria ala diuina misericordia: q̃ con su gracia preuiene a los meritos antes que sean.* Lo qual es necessario que sepan los hombres: porque no piensen: que su saluacion depende de solas sus buenas obras. Como sea verdad catholica: q̃ principalmente depēde dela misericordia diuina: que preuiene con su gracia para que las obras sean dignas dela gloria: con la qual dios las quiere pagar. *Que cierto es como existe lugar dice el mismo sant Augustin.* *Que la gracia que da dios de gracia alos hombres / no se diria gracia: si por merecimiento se diessse: o en pago de otra cosa qualquiera: cō que los hombres preuiniessen ala gracia de dios mereciendo la.* *Que (como dice el apostol)* la gracia ya no seria gracia: si se diessse por meritos. Por estas y otras muchas razones que trae sant Augustin: queda manifesto que no solamente la predicacion dela predestinacion no empece al verdadero christiano: mas su contrario que es el silencio y dissimulacion le podria ser occasion de algun mal: porque seria daño para su saluacion: gloriarse en sus obras: auiendo se de gloriarse en dios: por cuya gracia y favor las obra. Finalmente añade sant Augustin / que assi como las otras virtudes se predicā: assi se deue predicar la predestinacion: porque assi como no se escandaliza nadie quando le predicā: que dios sabe que tal sera cada vno: qual ha de ser: assi no se deue escandalizar: porque le digan que la saluacion principalmente esta enla misericordia diuina: y la reprobacion enla culpa: que el hombre voluntariamente comete / y desto ninguno se deue escandalizar. Por que dios que es infinito sabiduria: no puede tener ygnorancia de cosa que aya de ser. Finalmente dice este sancto doctor: que assi como se predica la sabiduria de dios: assi se puede predicar la predestinacion: para que el que tiene orejas de oyro: oya en q̃ esta su sal-

Rom. ii.

uacion: y los que no tuuieren orejas de oyr: seran blos que dize sant Juan. De entre nosotros salieron: mas no eran de nosotros. 1. Ioan. 2. Porque si fueran de nosotros con nosotros se quedarã. Así diremos q los que se escandalizaren dela predestinacion no seran de nosotros. Esto assí presupuesto: sepamos que en la enquadernacion del libro diuino leemos. Que pues es Dios misericordioso y justo: vnas vezes obra segun el iuyzio altissimo de su diuina misericordia: y otras segun el iuyzio de su diuina justicia. Con esta liciõ se humillara el libre aluedrio: y sabra que la principal parte de su merecimiento es la gracia diuina. Y toda la culpa es de su propia cosecha: porque no quiso responder ala inspiracion dela gracia: que interiormente esta ua llamando ala puerta del alma. El bien que este conociẽto acarrea es: que quando el hombre hiziere bien lo que deue: no se tendra por justo delante dela justicia diuina: sabiendo q la principal causa de aquel bien q haze es la gracia diuina: q le ayudo. E si mal hiziere sabra que es el la causa total dla culpa que comete. Por donde estara muy sobre el auiso suplicãdo a dios: que ya que el como mal sieruo perdio la gracia diuina q tenia: que se la torne para leuantar ser: y que le conserue en ella: porq muchos que estauan en pie cayeron por descuydados: y muchos q llamaron a dios delas profundidades de sus caydas: fuerõ leuãtados a mayor gracia: q antes q cayesen tenian. Poreste peligro de caer dla gracia dixo el apostol. El q esta guarde no cayga. El hombre que este auiso tuuiere 1. Cor. 15 estara muy dependẽte dela gracia diuina. Alla qual referira todas sus buenas obras/ y sabra lo que en otro lugar dize el apostol. Que no por las obras de justicia q hezimos nosotros ad titũ. 2 sino por su misericordia diuina nos hizo saluos: por la virtud y merecimientos d nuestro redemptor Jhesu christo. La qual misericordia es la principal causa de nuestros meritos: con que segun la acceptacion diuina se merezca la vida eterna. Esto significo Christo nuestro redemptor quãdo dixo. Quando viuerdes hecho todas las cosas/ que os han mandado dezid sieruos inutiles somos. Esto es lo que dize el propheta. Luce. 16 Psal. 113.

Esa. 26.

No a nosotros señoro: no a nosotros; mas dad a vuestro nombre la gloria. El sentido destas auctoridades es que los loores y honra que se siguen alas buenas obras: no se han de dar a los hombres: sino a dios que principalmente en los hombres las obra. Como lo dize el propheta Esayas. De aquí es vna loable costumbre que tiene la yglesia: que al fin de los hymnos en que recuenta las hazañas notables de los sanctos: dize. Gloria tibi domine. &c. Es como si dixesse: por cierto que este sancto es digno de ser loado: por las muchas y buenas obras que del se han contado: mas muchas gracias a vos señor/ que en el las hezistes. Verdad es: que el hizo mucho en acceptar de voluntad los mandamientos: y en ponellos en obra: y en cumplir las obras de misericordia: y en dar buen exemplo de sí. Finalmente no fue hallado su semejante: que en tales especialidades como del se cuentan le aya ygualado. Mas con todo esto muchas gracias a vos señor: que tal le hezistes. Reuenistes le señor con vuestra misericordia: y distes le la corona de la victoria: y por esso muchas gracias a vos señor: que obrays marauillas en vuestros sanctos. Y no por esso diremos que se quita la libertad del libre aluedrio porq̃ dios le preuiene. Porque en la preuencion no le haze fuerza: sino libra le de los peligros en que esta/ o puede caer: y ayuda le a bien obrar conforme ala voluntad diuina. Por esso la gracia con que le preuiene le haze illustre de tenebroso: auisado de desproueydo: reglado de desenfrenado / y finalmente de flaco le haze fuerte y rezió: y de perezoso diligenter: y de enfermo le haze sano. De manera que el se esta libre que puede escoger a su voluntad. Saluo que ha menester ayuda de Dios: que tiene poder absoluto sobre todas las cosas criadas / y saber para gouernallas: y bondad para querer les todo lo que a ellas les estuuiere mejor. Y pues (como dize la sapiencia) dispone todas las cosas suauemente: de creer es que de tal manera obra suauemente en el libre aluedrio del hombre: que juntamente le dera en su libertad: porque cierto es que no le fuerza. Mas assi como vn hombre flaco y enfermo no puede bien andar: si

Sapi. 8.

no le ayudan: así el libre aluedrío avn que es libre para deli-
berar y juzgar y elegir: y para boluerse de arriba abaxo: ado-
quiera que mas quisiere: no puede bien elegir ni bien querer:
ni bien obrar sin la gracia de dios: que le leuanta y le endere-
ça y ayuda / y obra juntamente con el todo lo que bien obra.
Y así como algunas vezes el hombre flaco rehusa la ayuda
y no se quiere ayudar: así acontesce que muchas vezes el li-
bre aluedrío resiste alas inspiraciones dela gracia: que inte-
riormente le inspira las buenas obras. E dize se que es libre
no porque sea tan esento de subjecion: que absolutamēte pue-
da querer o hazer algo contra la voluntad eficaz de dios: que
los theologos dizen la voluntad del beneplacito. Mas dize
se libre / porque debaxo dela suaue gouernacion de dios: que
suauemente dispone todas las cosas: quiere o haze algo segū
su iuyzio y consiente d voluntad en lo que el quiere: y junto cō
este consentimiento tiene facultad para querer y elegir el con-
trario / de manera que aora quiera bien: aora quiera mal: no
lo quiere contra la voluntad absoluta de dios: porque no es
poderosa la voluntad criada para querer: o hazer algo con-
tra la voluntad eficaz diuina / la qual por ser omnipotente /
no tiene contrario que sea parte para resistirle. Y avn que la
voluntad criada va muchas vezes contra la voluntad pre-
ceptiua de dios: que es vna manifestacion de aquello q̄ quie-
re dios que queramos: no por esso se sigue que absolutamen-
te quiera Dios algo: que no se haga. Por lo qual es cierto /
que quando la voluntad por su libertad escoge el peccado: no
esta quita de subjecion: que en ninguna manera podría que-
rer ni escoger el mal: si dios no se lo permitiessa y la dexasse ha-
zer a su voluntad. Concluyamos pues que dela verdad de
donde se arguye la libertad del libre aluedrío: de essa misma
verdad se saca: que avn que tiene facultad para elegir por
si lo que quisiere: no puede bien elegir sin la gracia de Dios:
que le ayuda a bien querer y bien obrar las cosas que perte-
necsen ala vida eterna. Desta verdad nasce la humildad de
coraçon: que es reconocer el bien rescebido: y responder a dios

con agradescimiento de quien se rescibe todo lo que tenemos. Junto con este agradescimiento tendremos vn sancto temor de no perder la gracia y fauor que de parte de dios tenemos: que ayvn que nos da la gracia de gracia: sin que en nosotros precedan meritos: para dar nos la: quiere que despues que de su mano la rescibimos: le diamos gracias por ella: y no nos alce mos con ella a manera de traydores: que se alzan con la forta leza de su señor. Y ayvn que hazemos nosotros algo por virtud dela libertad del libre aluedrio: la gracia de dios es la q prin cipalmente obra en nosotros. Por tanto cada vno deue dezir a si mismo lo que dize el apostol. Dime hombre que tienes: q no rescibiste? Y pues es assi que lo rescibiste: q te engries: como sino lo ouieras rescebido? De aqui es que pues todo lo que tenemos: todo lo rescibimos dela mano d dios: por todo le deuemos dar gracias de loores y agradescimiento: porque el agradescimiento del bien rescebido es puerta para rescibir mucho mas: y de mas de ser muerte dela soberuia: es vida de la humildad.

1. Cor. 4.

Capitulo. ix. En que se da la definicion dela predesti nacion z reprobacion.

August.
lib. de pre
sen. san.

Dize sant Agustin: que la predestinacion es vna pre paracion delos beneficios de dios: con los quales certissimamente se libran los que se libran: por el cõ trario la reprobacion es vn preparamiento de pena eterna: pa ra castigar la culpa del que por su culpa muriere en peccado mortal. De manera que dios preuiene con su misericordia al que predestina para su gloria: z justamente permite: que aca be en peccado: el que quiso dexar a dios: por donde se hizo in digno dela gracia que dios le diera: si el hiziera lo que buena mente era en si. Porque es cierto: que no condenara al inno cente: el que esta aparejado a perdonar al peccador que le pi diere perdon de sus culpas. De aqui se sigue: que el que fue re reprobado: no tiene por que quejar se dela diuina justicia//

porque como dize dios por el propheta Osee. **O** ysracel tu per- Osee. 13.
 dicion nasce de ti: y el socorro te viene de mi. Esto es: porque
 avn q̄ el libre aluedrio es causa effectiua delas buenas obras
 no las puede hazer buenas que sean dignas d̄la vida eterna:
 sin el fauor dela gracia de dios: sin la qual ninguna cosa bue-
 na: que dios accepte para la vida eterna: se puede hazer. Por
 lo qual la perdicion del que se condena esta en cerrar la puer-
 ta de su alma ala infusion o inspiracion d̄la gracia: cō la qual
 nuestro señor nos combida (como lo dize el apocalipse) llama Apo. 3.
 do ala puerta para entrar a comer con el alma el manjar spi-
 ritual. De todo esto sacaremos: que se da causa dela reprobacion:
 que es la propria z voluntaria culpa del peccador: y no
 se puede dar causa total dela predestinacion. Porque Dios
 que nos quiso saluar: no tuuo principal respecto alas obras d̄
 justicia: que hezimos nosotros: mas segun su misericordia nos ad titū. 2
 hizo saluos. No porque los que se han de saluar: no ponen al
 go de si: que en verdad que si ponen: porque ponen su volun-
 tad: y el cumplimiento delos mandamientos en lo que es de
 su parte. Mas todo aquesto considerado en si/ no es parte pa-
 ra el menor grado de gloria: que dios principalmente por su
 misericordia ha de dar a sus escogidos. Que cierto es (como
 dize el apostol) que las passiones de este tiempo z vida mōr: Roma. 8.
 tal no son condignas ni bastantes: para q̄ por solas ellas se de
 la gloria que tiene Dios aparejada a sus sanctos. Mas la
 principal causa dela saluacion delos escogidos esta en la mi-
 sericordia diuina: que accepta las obras temporales en tan-
 to grado: que las quiere premiar con vida eterna. Esta theo-
 logia que se lee en la enquadernacion del libro diuino: es muy
 saludable para abaxar las alas del engreymiento y presun-
 cion delos que sin tener su principal confianca en la misericor-
 dia diuina: confian de solas sus obras: y a manera del phari- Luce. 18.
 seo: que se justificaua delante del publicano / suelen tener en
 poco a sus inferiores: viendo los que carecen delas obras/ de
 las quales a su parecer ellos abundan. Es luego doctrina
 muy saludable: que ninguno se tenga por justo: por muchas.

Eccle. 3.

buenas obras que haga : ni cuente a sus proximos en el numero delos condenados : avn que al presente los vea en manifestos peccados. Porque demas que la principal causa dela saluacion no esta en las obras : ninguno sabe el estado en que otro ha de morir. Porque avn que por el peccado presente le juzgue por malo presente : no tiene certinidad del estado en que ha de parar. Y pues la saluacion esta en la acceptacion diuina que accepta las obras. Ninguno deve ni puede hazer se juez dello que Dios reseruo para si. Esto es lo que dize el Ecclesiastes. *Quis nouit / si spiritus filiorum Adam ascendat sursum : et si spiritus iumentorum descendat de orsum ?* Quiere dezir. Quien es el que conosce : si el espiritu delos hijos de Adam subira alo alto. Y el espiritu de los jumentos descendira alo baxo. Quiere dezir (como lo declara Salonio Obispo que fue de Tiena.) Quien sabe de cierto : si los hombres espirituales acabaran la vida en el espiritu en que biuen / para que acabando en buen fin suban al cielo : y quien sabe / si los hombres que al presente biuen la vida bestial a manera delos jumentos : acabaran en su mala vida / y por consiguiente muriendo en peccado se ayan de yr al infierno : Es como si dixera. Avn que los hombres pueden juzgar dello que veen al presente : quien sera aquel que tenga certidumbre del fin en que han de acabar la vida ? Quien fuera el que juzgara que Judas dede la mesa de Christo se auia de yr al infierno : y el ladron sant Dimas vende la cruz de su justa condenacion temporal se auia de yr al parayso : Conuiene luego : que no juzguemos al proximo : pues la principal causa dela saluacion esta en la acceptacion diuina : que determina el como y el quando : y porque medios ha de saluar al que tiene predestinado para su gloria. Entre tanto tengamos nos otros confianza dela misericordia de Dios / y assi como somos obligados ha tener esperanza en el / assi somos obligados a hazer tales obras / que pensemos que con su ayuda somos del numero delos escogidos.

Capítulo. x. Que la principal causa dela saluacion de los hombres es la misericordia diuina.

Qmun sentençia es de philosophos: que quando cōcurren dos causas que se requierē para produzir vn effecto: no es necessario que entramas sean yguales / e si son causas subordinadas: no pueden ser ygualmente principales: e si esto es verdad entre las causas naturales: quāto mayor razon es que aya diferencia de principalidad entre la causa eterna increada y la causa segunda temporal: que esta dependente de la causa primera: De aquí sacaremos: q̄ pues ala saluacion de los hombres concurren dos causas: que son la misericordia diuina: que preuiene al libre aluedrio: y el libre aluedrio que responde voluntariamente ala gracia: que de dentro le esta tocando: es muy gran razon que digamos que la misericordia diuina es causa mas principal: que el libre aluedrio: assi como diremos que el sol es mas principal causa dela claridad que entra en la pieça: que el abzir la ventana / por donde entra: que si se abriessse de noche sin luna / quando haze siublado: tã escura se quedaria la pieça: despues de abierta la ventana: como antes estaua. Assi el libre aluedrio tã sin merecimiento de gloria se quedaria sino le preuiniesse la gracia que le illustrasse: como sino fuesse libre. Porque cō sola su libertad sin el fauor dela gracia no es bastante a hazer obras dignas de gloria.

Capítulo. xi. Que avn que lo temporal no es causa delo eterno / eternalmente quiso Dios que las buenas obras fuesen los medios y las causas segundas dela saluacion de los hombres: sin las quales ninguno se salua en los años de discrecion.

Assi como es razon que la causa preceda al effecto / assi es manifesto q̄ lo eterno precede alo temporal / e por consiguiente lo eterno es la causa dlo tēporal:

y no lo temporal dello eterno. De modo que todo lo que dios quiere/lo quiere por si sin tener respecto a cosa temporal: por la qual vuisse de querer tal o tal cosa. Porque assi como ninguna cosa temporal puede ser causa: por la qual dios eternalmente sea: assi ninguna puede ser causa: para que dios por respecto della eternalmente quiera: lo que por si no ay a queriendo. Porque el querer de dios es dios eterno. No obstante esto es cierto que dios con su voluntad inmutable y eterna quiso y quiere: que en las obras y en los effectos criados: vna obra y vn effecto fuesse causa de otro: assi como quiere que el fuego sea causa del calor. Desta manera quiere: que las obras sacadas dela libertad del libre aluedrio buenas: o malas sean las causas segundas dignas de premio o de tormeto: con las quales causas concurre dios ayudando al libre aluedrio para hazer buenas obras: y dexando le que vse de su libertad para las malas. Las quales el no podria hazer contra la voluntad efficaz omnipotente de dios: si dios no se las permitiesse. Porque cierto es que si assi como se las veda por mandamiento: se las quisiessse estoruar con su voluntad efficaz de su beneplacito: no seria poderoso el libre aluedrio criado y limitado contra la omnipotente voluntad de dios increado: cuyo poder es infinito. Mas no por esso se sigue: que por que dios permite peccar al libre aluedrio: se aya de pensar: que Dios es la causa. Porque ay en que es verdad que reprobando Dios al peccador le permite peccar: en esta permission no administra dios materia de peccar: ni incita al libre aluedrio con mouimiento de mala concupiscencia. Porque como dize Santiago. No tienta dios a alguno para hazer le caer. Mas cada vno es tentado de su concupiscencia induzido y atraydo por ella. Que lo q en algunos lugares dela sancta escriptura se escriue. Que dios endurece y ciega los peccadores: no quiero oír: que dios les pone dureza en los coraçones: y ceguedad en los entendimientos. Sino que los permite permanecer en su dureza y en su ceguedad en que por su culpa cayeron. Esta permission es en tres maneras. La primera es permitir que

Iaco. i.

Exod. 7

et. ii.

Esa. 63.

Roma. 9

Ioan. 12.

2. Cor. 4

cayga el hombre dela innocencia enel peccado: como permittio que cayesse Adam: y los que rescibieron el sacro baptismo: permite que caygã dela innocencia baptismal: llegãdo a los años de discrecion: quando ellos por la libertad de su libre aluedrio quieren peccar. La segũda manera dela permisión es: quando despues de caydos enel peccado por sus demeritos los dexa estar en su culpa. La tercera es la mas rezia. Que es quando no solamente los dexa estar en la culpa en q̃ cayeron: mas ayvn les permite yz segun el desseo de sus corazones. Desta tercera manera dize dios por el propheta David Psal. 80. No oyo mi pueblo mi voz: ni Israel tuuo atencion alo que yo le dezia. Por lo qual les dexe yz segun el desseo de sus corazones: y tras las vanidades y deuanecos: que por su mal inuentaron. Concluyamos luego que ayvn que las buenas obras del libre aluedrio por ser temporales: no son causa: para que dios por solo respecto dellas quiera saluar alos hombres: quifo dios que fuesen los medios: por medio delos quales ayudados dela gracia: eternalmente determino de saluar alos hombres: que eternalmente predestino. Como dezimos que eternalmente determino alumbrar al mundo visible ala presencia del sol: y determino calientar ala presencia del fuego. De manera que la principal z primera causa esta en dios: que vñ del libre aluedrio: no como de instrumento: que es mouido y no mueue: sino como de causa segũda: q̃ de tal manera suauemente es mouida z preuenida dela gracia de dios: que junto con ser mouida ella mueue y haze algo d̃ su libre querer. Por que si la obra buena no fuera obra del hombre que libremente la obra: nunca dios que es la suma justicia: pidiera al hombre cosa que el no pudiera hazer: y pues dios es la suma bondad nunca le castigara la culpa en que cayera: sino fuera culpa hecha de volũtad: z pues pide la buena obra: es cierto que la obra buena es obra d̃l hombre. El qual junto con la primera causa que preuiene al libre aluedrio obra effectiua mente la buena obra que dios le mãda que obre: y pues le veda la mala: es cierto: que esta en su mano euitar la. Porque sino obra:

ra el libre aluedrio juntamente con dios: ni se le deuiera premio por el bien ni pena por el mal: si fuera como instrumento o como sujeto: en que solo dios obrara: todo lo que del libre aluedrio saliera. Digamos pues que las buenas obras son obras del libre aluedrio. Y vn que no se pueden hazer sin la gracia de dios. La qual no falta al que haze buenamente lo que es en si.

Capitulo. xij. Que a dios no ay cosa passada: porque todas le son presentes: y por conseqüente el conoscimiento eterno de dios no costringe ni fuerza al libre aluedrio.

Podria ser que fuesse alguno tan rudo: que imaginasse q̄ corre tiempo sobre la eternidad/ assi como vee q̄ passa sobre las cosas criadas/ y con esta falsa ymaginacion se descuydasse de hazer bien: p̄sando entre si. Que lo que ha de ser de la: aora sea bien: aora sea mal: es vna delas cosas passadas: por lo qual con su falsa ymaginacion podria ser q̄ pensasse: que no es en su mano hazer cosa fuera dello que ya esta sabido por dios: como si la sciencia diuina fuesse causa motiua de todo lo que libremente ha de hazer. Añade se a esto: q̄ las buenas obras del hombre ayvn que son medios: sin los q̄ les no salua dios los hōbres adultos dētro de los años de discreciō: no son la principal causa dela saluaciō de los hōbres: si no la gracia diuina. Dela qual haze dios merced a los hōbres sin tener respecto a sus meritos/ y como esta gracia no este en la mano del hōbre: pues la ha de rescebir de dios: parecer le ha q̄ tan poco esta en su mano su predestinacion/ la qual predestinacion es cierto: que no se fundo en los meritos: que temporalmente auian de tener los hōbres. Por q̄ es imposible: q̄ lo temporal sea causa dello eterno. Con estas y otras semejantes razones podria ser que los rudos: o los curiosos se descuydassen de hazer buenas obras: con las quales (como dize sant

2. Petr. 1. Pedro) auemos de hazer cierta nuestra vocacion: para alcanzar la gloria. Mas la misericordia diuina que por su infinita

bondad no nos veda la exterior en quadernacion de su libro: entre otras muchas mercedes nos haze que leamos la absolucion destas razones. Para que no nos sean impedimentos dela vida eterna. Como permitio que tropeassen algunos hereges: que presumiendo medir con sus ingenios los altos misterios dela predestinacion: atollaron en los primeros pasos de su razon. Por tanto con el fauor dela diuina gracia cada vno dira con Esdras. *Deprecor te domine: vt mihi detur sensus intelligendi: non enim volui interrogare de superioribus tuis: sed de his que transeunt per nos quotidie.* Suplico a vuestra magestad señor/ que me de entendimiento para entender lo que pido: pues yo no me atreuo a preguntar delos profundos secretos de vuestro libro diuino/ si no delas cosas que cada dia pasan entre nosotros. Esforcados con esta plegeria que Esdras hizo a dios. *Decimos alo primero: que sobre la eternidad no passa tiempo: porque el tiempo es vna de las criaturas que dios crió: y es imposible que la criatura sea medida del criador.* De aqui se sigue que a dios ni ay tiempo pasado ni por venir. Sino vna permanencia eterna/ que los theologos dicen instante de eternidad/ enel qual instante todas las cosas passadas y por venir son presentes a dios. Porq̃ auñ que las cosas pasan en si: por la medida del tiempo/ que corre sobrellas: no pasan en la eternidad de dios: que assi abraça al tiẽpo con su eterna presencia: como alas otras cosas. De manera que la hora que aora passa a nosotros: a dios esta presente enel instante de su eternidad/ enel q̃l instante mira dios todas las cosas que han de ser: no menos presentes a su eternidad: antes que sean en tiempo que son en si: quando llegarõ a ser enel tiempo en q̃ exteriormente son. De aqui se sigue que pues en dios no ay tiempo pasado: cada hora que corre sobre las criaturas/ esta presente al mismo instante dela eternidad de dios. Y assi como la essencia diuina no se puede mudar de vn ser en otro: assi el proposito de dios q̃ es el mismo dios: que eternalmẽte proponcino se puede mudar de vno en otro. Luego si algũ curioso desleasse auer se hallado enel instante de la eter

4. Esd. 5

Super jo
an. 6.
Trac. 29.

nidad: en el qual eternalmēte predestino dios a sus escogidos para su gloria: haga cuenta que su desseo es cumplido. Porq̃ cada hora que passa por el hombre esta presente en el instante dela eternidad de dios. Porello dixo sant Augustin. Si non traheris a deo: ora vt traharis. Sino eres traydo dela gracia de dios: ruega que seas traydo. De manera que cada vno haga cuenta que en cada hora de su vida se halla en el instāte de la eternidad: y piēse assi como dios pudo eternalmēte no auer propuesto: lo que propuso de hazer exteriormente a sus criaturas (porque libremente lo propuso) assi en la hora de aora con su eterna presencia puede hazer que no lo aya ppuesto: y por consiguiente haga cuenta que en la presente hora que corre: le esta dios predestinādo: porque no passa tiempo por dios: y tā en el instante dela eternidad esta la hora que corre: como todas las q̃ hā corrido: porque ni el profito eterno de dios ni su conocimiento significa acto de tiempo: que passa en preterito. Abas es vna permanencia que esta siempre presente. De manera que haze muy mala cuenta el que dize / ya sabe dios lo que ha de ser de mi. No puedo escaparme del fin: que Dios sabe que tengo de auer. Porque cō la libertad del libre aluedrio puede aparejar se ala diuina gracia: para obrar bien. y por consiguiente para hazer obras dignas dela vida eterna. y el conocimiento con que dios saben que ha de parar cada vno: y la predestnacion con que le predestina para la gloria: no fuerça al libre aluedrio. Ni se ha de considerar como cosa passada: porque assi como las obras exteriores q̃ obra dios libremente: no son obras forçosas: y por cōsiguiēte puede dios dexar de hazer las: quādo quisiere: porq̃ no las haze por fuerça: sino por su libre voluntad. Assi diremos que el conocimiento que dios tiene del fin de los hombres: no fuerça a los hombres: para obrar de vnaro de otra manera. Abas dexa los libes para obrar lo que ellos quisieren / porque assi como las obras exteriores que exteriormēte dios propuso hazer / no las obra necessariamente por las auer assi conocido y propuesto de hazer / mas libremente las obra. Assi ayv que dios tenga

eternal conocimiento delas obras del libre aluedrio del hombre no fuerça este conocimiento al libre aluedrio: para que no haga lo que quisiere: z assi como no contradize el conocimiento que dios tiene dello que voluntariamente ha de hazer a su aluedrio: con q̄ lo quiere hazer. Y assi como dios por tener sabiduria infinita: no puede tener ygnorancia: dello que el ha de hazer/ assi no se le puede encubrir la election: con que ha de escoger cada vno lo que libremente ha de hazer/ y el fin en que ha de parar/ z assi como el no carece del libre aluedrio: por tener y quer tenido eterno conocimiento dello que exteriormente auia de hazer. Assi el hombre no carece del libre aluedrio/ porque dios tiene noticia z sabiduria eterna de todo lo q̄ por su election libremente ha de hazer. Porque assi como quando yo veo a vno correr: mi vista no le fuerça a correr: ni a parar/ assi la vista eterna con que Dios ve la corrida y el fin en que cada vno ha de parar: no le fuerça a que corra/ o dexede correr. Y assi como la noticia que yo tengo oy del hombre que aborcaron ayer: no fue causa de su aborcamiento: assi la noticia que tiene dios del fin en que por su libre aluedrio ha de parar el hombre no le fuerça a que pare en tal fin: el qual fin no puede dios ignorar: porque es la suma sabiduria. Concluaymos luego: que ninguno deue dexar de hazer buenas obras/ porque dios tenga cierto conocimiento del fin en que ha de parar. Assi como ninguno se dexara de curar/ avn que es verdad que dios sabe si ha de sanar: o morir dela enfermedad. Ninguno dexara de sembrar: avn que dios sabe si ha de nacer: o no lo que siembra. Ninguno dexara de estudiar: avn que dios sabe si se morira o no antes q̄ acabe su estudio. Ninguno dexara de buscar de comer/ avn que dios sabe si lo hallara: o no. Ninguno dexara de huyr el presente peligro: avn q̄ Dios sabe si se escapara del o no. Desta manera ninguno dexara de hazer buenas obras/ para hazer cierta su vocacion / y alcanzar la bienauenturança. Porque dios que quiere saluar a los hombres/ los quiere saluar por los medios: que el les mandando que hiziessen. Allo segundo breuemete diremos que avn q̄

quanto alo effencial dela predestinacion q̄ es la diuina volun-
 tad ala qual no puede preceder merito temporal: ninguna co-
 sa pueda ser causa dela predestinacion / porque ninguna co-
 sa precede ala voluntad diuina: con que dios elige a sus es-
 cogidos: quanto al effecto dela predestinacion: que es alcan-
 zar la gloria para la qual eternalmente estan predestinados
 los buenos: las buenas obras ayudadas dela gracia son me-
 dios y causas segundas: con las quales ordeno dios dar este
 fin: y por esso es cierto que puede la predestinacion ser socorri-
 da con plegarias y buenas obras. Porque o otra manera di-
 riamos: que las oraciones y buenas obras serian baldias y
 sin prouecho: sino fuesse verdad que siruiessen de algo. Lo q̄l
 no es de dezir. Porque es verdad catholica: que las buenas
 obras aprouechan al que las haze. Digamos luego que si al-
 guno fuere tentado a pensar: que el conosciimiento que Dios
 tiene del fin en que el ha de parar: le fuerza a parar en tal fin
 haga lo que dize sant Augustin. Que sino esta predestinado:
 haga todo lo que es en si: para que lo sea. Quiere dezir que si
 tuuiere tal tentacion: que piense que no esta predestinado: con-
 fie en la misericordia diuina y cumpla los mandamientos de
 dios: y tēga esperança que dios le ha de saluar: y con esta es-
 perança pondra los medios que son de su parte: y por consi-
 guiēte alcanzara la gloria. Porque es verdad que nunca fal-
 ta dios al hombre que buenamente haze lo que es en si: y se-
 pa que dios que eternalmēte ordeno la predestinacion por su
 voluntad eterna: no quiere dar el fin della: sino por el medio
 delas buenas obras: las quales quiere que sean los medios/
 mediante los quales eternalmente ordeno saluar a sus esco-
 gidos. Assi como determino de dar luz a este mundo visible
 ala presencia del sol / pudiendo la dar sin el sol. Y como orde-
 no callentar ala presencia del fuego / pudiendo callentar sin
 fuego. Finalmente aquesto es muy cierto: que avn que Dios
 no comiença a predestinar: comiença a justificar: y es cierto q̄
 la justificacion es effecto dela predestinacion: como de causa fi-
 nal. Conuiene luego que cada yno haga buenamente lo que

es en si: para que no ponga obstaculo ala inspiracion diuina: z si por temor o escrupulo / o illusion y têtacion fuere tentado a pêsar: que no esta predestinado: haga tales obras y cumpla los mandamiêtos de dios: y confie tanto de su misericordia: q si tiene causa de temer de su parte: tenga mayor causa de confiar de parte dela misericordia diuina: ala qual haziendo lo q es en si z cûpliêdo los mandamiêtos de dios: se encomienda. Y desta manera espere en dios z piêse q es del numero delos predestinados: z con ayuda de dios vécera el embaucamiêto desta mortal tentacion.

Capitulo. xiiij. Que en la mano d cada vno esta hazer cierta su predestinacion: guardando rectamente los mādamientos de dios.

Dize el ecclesiastes. Que no sabe el hōbre si es digno de amor / o de aborrescimiento: porque todas las cosas que han de ser: son inciertas al hōbre. A esta causa podria ser que alguno fuesse tan temeroso z dubdoso d su saluaciō: q las buenas obras q hiziêsse: antes las sacasse del temor dela pena / q del amor verdadero de dios. Y desta manera sus obras por mas buenas q fuessen: serian indignas de premio de gloria. Por tâto cō la virtud dela esperança conuie ne: que hagamos cierta nuestra predestinacion. Quiero dezir que si d parte nuestra tenemos temor: por q somos flacos y facilinête podemos caer: sea tanta la esperança z confiança: q tē gamos de parte dela misericordia diuina: que todo nuestro temor se embeua en el pielago de tan grande esperança. Assim como vna gota de hiel facilmente se embeueria en vna tinaja d miel: que avn q la hiel tomada en si amargasse: embuelta con tanta miel / no se sintiêsse. Desta manera avn que el temor de nuestra flaqueza tomado por si: nos hiziêsse escrupulosos y temerosos dela condenacion: en que por nuestra culpa podriamos caer: juntâdo este temor con la confiança que de Dios se deve tener: acompañando la delas buenas obras: que Dios

Eccle. 9.

d ij

2. Pe. 1.

Math. 9.

Eccle. 15

nos manda: por que no arme sobre vazio sentir se ha tan poco el temor: que de seruil se buelua en temor filial 7 reuerencial/ el qual haze buena compaña con el amor que a dios se ha de tener. Por el cumplimiento delas buenas obras dixo sant Pedro. Que hagamos cierta nuestra vocacion: con que somos llamados: para gozar de dios en la gloria. Destas dixo Christo nuestro redemptor. Si quieres entrar en la vida eterna guarda los mandamiētos/ porq̄ de verdad son los mandamiētos de dios tan agradescidos: que (como dize el ecclesiastico) guardan a quiē los guarda.

Capitulo. xiiij. Que la confianza de dios acōpañada de los mandamiētos es la mas cierta prenda dela saluación: q̄ los hombres puedē tener.

Roma. 8

Eccle. 3.

Naura hombre en el mundo tan descuydado de su saluación: q̄ no querría estar cierto della. y tener vna prenda tan cierta y segura della que no le pudiesse saltar. Esta prenda certissima tienē todos los que cumpliēdo los mandamiētos de dios: ponē en el su firme esperança. Por q̄ si la certinidad del effecto esta en la certinidad dela causa/ si gue se que pues dios es la principal causa dela saluación: que no puede auer prēda ni firma mas cierta: con que el hombre se certifique de su saluación: que es la confianza que junto con las buenas obras se tiene de dios. Esto esta claro. Porque ya que el hombre querría que alguno le hiziesse cierto y seguro de su saluación: muy mas cierto estara quādo tuuiere a dios por fiador de su saluación: que si tuuiesse ala criatura. Porq̄ la criatura (como lo dize el apostol) esta subiecta a vanidad: y por configuēte allende que no puede lo que quiere: puede engañar y ser engañada. Abas dios que es el summo poder puede todo lo que quisiere: y porque es el sumo saber: no puede ser engañado: y porque es la summa bondad: no querra engañar al que del se fiare. Luego (como dize el ecclesiastes) Todas las cosas estan subiectas a vanidad/ 7 como dize el pro

pheta. El hombre es semejante ala vanidad: que razon ay pa
ra que el hombre confie de alguna criatura mas que de dios? Psal. 145
El qual como dize Judith. Nunca desampara a los que en el Iudit. 13.
esperan. E dize Hieremias. Baldito es el hombre que con- Hier. 17
fia en el hombre: y constituye su firmeza en la carne: como quiẽ
estriba en firme cimiento: quien sera el hombre que de tal ma
nera ose confiar de sus buenas obras: como si ellas solas sin
el principal socorro que de dios les viniessen: fuesen bastantes
para su saluacion? Porcierto ninguno que vse de buena ra
zon. Luego sigue se que prenda por prenda firma por firma:
certinidad por certinidad: esta mas seguro el hombre de su sal
uacion: por la prenda y firma y certinidad: que tiene dela con
fiança de dios / cumpliendo sus mandamientos: que por la
prenda / o firma o certinidad que tuuiesse del hombre: que por
grande y sabia y buena que fuesse: en fin fin es de hombre / y
por consiguiente puede saltar / o por no poder mas: o por no
saber mas / o finalmente por no querer cumplir su palabra.
Porque (como dize el propheta) toda la vanidad se encierra Psal. 38.
en el hombre. Por esso dixo sant Augustin. Nunca dios quie August.
ra que el hombre desespere / porque le mandan que espere en lib. 2. de
dios: y vn poco mas baxo dize. Por ventura ay razon de te bo. perse
mer: que entonces desesperara el hombre: quando le digan uerant.
que ponga en nuestro señor dios la esperança de su saluacion:
y no desesperaria si le mandassen que la pusiesse en si mismo /
siendo como es superbisimo y sujeto a tantos peligros: co
mo le cercan al rededor: quiere dize sant Augustin / que si por
la incertinidad dela esperança viessse de caer el hombre en al
guna desesperacion: esta desesperacion auia de nacer dela es
perança: que en sus obras tuuiesse: si dios le mãdara q en solas
ellas pusiera su confiança: y pues le mãdo q esperasse en dios:
no tiene el hombre razõ para desesperar de su saluacion: porq
la confiança que de dios se tiene acompañada delas obras:
que dios pide al hombre: es la prenda mas cierta que el hom
bre puede tener de su saluacion: y no va cõtra esta certinidad /
lo que dize el Ecclesiastes. Que no sabe el hombre si es digno Eccle. 9.

de amor/ o de aborrescimieo : porque es muy gran verdad/ que no sabe el hombre su fin por conosciemiento de hōbre. Mas sabelo por virtud dela confiança que cumpliendo con diligencia los mandamientos de dios: tiene dela misericordia diuina. De manera que ayū que de su parte tiene dubda: si es digno de amor o de aborrescimiento: la virtud dela esperança q̄ tiene en dios firmemente le absuelue desta dubda: y le haze creer que mientras tuuiere firme esperança en dios: estara cierto de lo que espera. Porq̄ mientras por el no quedare: es cierto q̄ no le faltara de parte d̄ dios. Esta esperança si es firme y perfecta no se halla sin la fe y caridad. Porque cada vna delas virtudes theologicas biua y perfectamente tomada: va encañada con las otras dos. De manera que el que biua y perfectamente cree: espera y ama lo que cree. Y el que perfecta y biuamente espera: cree y ama lo que espera. Y el que perfecta mente ama: cree y espera lo que ama. Y el que biuamente cree y espera y ama: obra biē lo q̄ biē cree y biē espera y bien ama. Y por consiguēte en virtud dela buena y firme y biua esperança: sabe el hombre su saluacion. Porque ayū que de parte de su flaqueza y ygnorancia y malicia la ygnore: de parte dela omnipotencia y sabiduria y bondad infinita d̄ dios: en quē sin tener dubda haziendo lo que el le manda: firmemēte confia: la tiene cierta. Por que assi como dios es firme y cierto: assi es firme y cierto todo lo que en sus promessas propone a los hombres/ que firmemente se fiaren de dios cumpliendo sus mandamientos: que son las condiciones que quiere que cumplamos: si queremos yr ala gloria.

Capitulo. xv. de algunas señales q̄ parecen en los q̄ no quierē hazer cierto su llamamieto.

Mera. ii.

Dize el philosopho: que vna misma es la doctrina delas cosas contrarias. Quiere dezir que no se puede tener entero conociemiento de vna cosa: sin q̄ juntamente se tēga de su cōtraria. No conocera q̄ tal es el biē: el que

ygnorare la naturaleza del mal. Desta manera diremos: que
 no se podra tener entero conosciimiento delos hombres q̄ lles
 uan la via del cielo: baziendo cierta su vocacion: sino tenemos
 conosciimiento delos contrarios que van por la via de perdi-
 cion. Este conosciimiento no es para que juzguemos por conde-
 nados alos q̄ tuuierē estas señales: q̄ este su yzio seria temera-
 rio: porq̄ ninguno tiene cierta sciencia d̄l arrepētimiento final:
 o pertinacia del hombre. Mas ponen se aqui estas señales: lo
 vno por que huygamos la conuersacion de aquellos que las
 tuuieren / por que las malas costumbres se pegan como la le-
 pra: y lo otro: porque si nos sintieremos tocados de algunas
 destas señales: supliquemos a nuestro señor cō instācia / q̄ ten-
 ga piedad de nosotros: y segū su grā misericordia quite nue-
 stra maldad: para q̄ seamos de aquellos: de quē dize el p̄pbe
 ta. Bienauēturados son los hōbres: cuyas iniquidades son p
 donadas: y cuyos peccados estā cubiertos: porq̄ al fin les bā
 de ser perdonados. Para esto es de notar: que los theologos
 ponen muchas señales delos hombres: que quieren yr la via
 de perdicion. La primera es huyr de oyr la palabra de Dios: Ioan. 8.
 z recebir pesadumbre delos sermones: porque pues es ver-
 dad: que el que es de dios oye la palabra de dios: sigue se que
 no es de dios el que no la oye. Esta señal se dize: opprobrium
 verbī domini: que es menospreciar la palabra de dios / y pen-
 sar los hombres que ellos saben lo que les cumple: y que los
 sermones no son para ellos / porque ellos piensan que tie-
 nen su cierta intelligēcia de como se han de auer en la vida.
 Esta señal avn que derechamente no se oppone ala fee: por
 que no es con sumanda infidelidad. De vn escalon en otro
 puede parar en vna especie de infidelidad: que es vna obsti-
 nacion y endurecimiento de coraçon: que no dista mucho de
 la infidelidad delos que no creen. Porque es cierto que no es
 de dios el que no quiere oyr la palabra de Dios. Aquí auez-
 mos de notar: que ay dos maneras de palabras d̄ dios: vnas
 vocales: quales son las que estan en la escriptura sagrada / y
 otras reales: que son palabras de hecho: equiuales alas

Psal. 38.

vocales: ayn que no de tanta obligacion: como son las que vocalmente estan escriptas en la escriptura sagrada. De aqui es lo que dize el propheta. Enmudeci: y no abri mi boca porque vos señor lo hezistes. Dize aqui David que por esso callaua/ porque hazia cuêta q̄ de palabra le auia dicho dios q̄ callasse en auello becho d obra. Porq̄ es cierto (como dize el prophe

Amos. 3.

Esa. 45.

August.

ench. ii.

Alci. Pla

tonico.

ta Amos) que dios haze el mal dela pena: y el propheta Esa yas dize. Que dios cria el mal dela pena. El qual aynque se llama con nombre de mal: no por esso se sigue que es malo: como lo prueua sant Augustin/ porque demas que por ser cosa criada es buena la pena: porq̄ (segun dize Alcinoo) medicina con que se cura la culpares no solamête buena: mas ayn es orde dela desordê. De aqui se sigue que pues dios haze la penas que dios embia a los hombres son como vnas palabras reales: con que d hecho habla dios a los hōbres. Por

Psal. 26.

esso dixo el propheta. Pelea varonilmente y esfuerça tu coraçon: y soporta al señor. Quiere dezir: q̄ ninguno desmaya en la pelea delas penas: y soporte los recuêtros dela batalla: q̄ son las penas: que da dios a cada vno: para q̄ pelee varonilmête en esta yglesia militâte: para q̄ acabada la pelea resciba la corona del triumpho en la otra: q̄ es la yglesia triūphante d̄l cielo. De aqui sacaremos: q̄ el q̄ oye la palabra de dios: ha de soportar las penas q̄ dios le embia: como si con cada vna d̄llas le embiasse vn mandamiêto o consejo: para que las rescibiesse con paciencia de voluntad. Porque de verdad sufrir con paciêcia las penas q̄ dios embia: es oyr las palabras de Dios. Esto parece claramête en aquel diuino sermon: que Christo

Math. 5.

nuestro redêptor hizo en el monte: diziêdo. Bienauenturados son los pobres de espiritu: y los mansos: y los q̄ lloran: y los q̄ tienen hambre y sed d̄ justicia: y los misericordiosos: y los limpios de coraçon: y los pacificos. E finalmête los q̄ padescê persecucion y son mal tractados: y injuriados: por ser zelosos de la justicia/ porque destos tales es el reyno delos cielos. Concluyamos esta primera señal. Que el q̄ no quiere oyr la palabra de dios en dicho/ o en hecho: que aquelle tal pone obſtaculo:

e cierra la puerta ala inspiraci6: con q̄ dios le llama: y por c6n
 quierte haze incierta su vocaci6 y pone se a manifesto peligro.
 La segnda señal se dize presumptio cordis. Desta dize el ec
 siastico. Que vido dios quan mala es la presuncion del cora
 con delos malos. Esta presuncion de coraçon quiere tener c6s
 petencia contra la virtud dela esperança. Porque auiendo
 el hombre de poner su confiança en dios que le hizo: a quien
 con todo lo que tiene se deue: de quien todo se rescibio / y de
 quien espera de rescibir el cumplimiento de su desseos / como
 hombre que ya tiene prendas delas mercedes que espera /
 por las muchas que ha rescibido: viêdo se cargado de tantas
 deudas: auia de comêçar a pagar si quiera conel agradeciemiê
 to que poco le cuesta: y no solamente no paga haziendo el re
 conoscimiento deuido / mas como traydor que se alça con la
 tenencia de su señor: encastilla se enella como si fuesse cosa su
 ya / y dende ella haze guerra alos flacos y mal vestidos: que
 passan cerca de su castillo. Y en lugar de gloriarse enel señor
 (como lo dize el apostol) Gloria se en si mesmo e mira lo que
 tiene: y no de quien lo tiene: y con esta presuncion tiene en po
 co alos que vee que son inferiores. Con esta presuncion vere
 mos que los que tienê mando hazê la guerra alos que siruê /
 dende la fortaleza de su tenencia. Los ricos hazen la guerra
 alos pobres dende la fortaleza de sus rentas y possessions.
 Los graduados hazen la guerra alos ygnorantes dende la
 fortaleza delos titulos que enlos grados les dieron. Y los pu
 ros presuntuosos que no tienê ni avn titulo colorado para de
 fender la fortaleza en que se encastillan: son los presuntuosos:
 que se ceuan con tanto sabor dela antigüedad del linage: que
 dende la fortaleza dela carne ranciosa presumê hazer la guer
 ra alos de baxa o nueva familia. Esta es la fortaleza mayor
 en que se fortalece el diablo: para desparramar las ouejas d
 el apulco euâgelico. Desta fortaleza salê las diuisiones e cismas:
 que siempre el diablo enla confradía dlos hermanos spiritua
 les / que habitan enla casa de Dios. Desta fortaleza salio el
 mal hombre: q̄ dize el sacro euangelio. Que sobreesembro ciza

Eccle. 8.

1. Cor. 1.

et. 2. Co.

10.

Math. 3.

- Pro.6.** fia en medio del trigo. Desta fortaleza salio el q sebra discor-
dias entre sus hermanos: q es la septima cosa: q dize Salomō
q detesta y aborresce la volūdad dī señor: sobre todas las otras
cosas: q allí cuenta el sabio que dios aborresce. Este es el que
quiere diuidir la vnidad trayendo a los pequeños delante de
los reyes 7 magistrados con vnas socolores tan descoloridas
que al q las mirare de cerca: de claro en claro descubrirā la ne-
grura dela zizaña: q dentro tienē. Todos estos q assi se alçan
con las tenēcias de su señor / hazen guerra a los inferiores: co-
mo si los mandos 7 las riquezas: las habilidades y los lina-
ges fuesen de su propria cosecha: y nūca los vuseran recebido
bela mano de dios. Todos estos ponen obstaculo ala inspira-
cion diuina / la qual assi como se aposenta en los humildes de
coraçon: assi resiste a los hombres soberuios. Finalmēte todos
aquellos: q por salir con su honra posponē la honra de dios /
van despeñados por el derrūbadero de perdicion: q es el cami-
no ancho q lleuan al infierno. La tercera señal se dize fermen-
1. Cor. 5. tū malicie. Esta se oppone ala virtud dī la caridad / la qual assi
1. Cor. 13 como no anda tras su prouecho: assi no rescibe por injuria la
injuria. Antes acude a quien se deue: o a quiē della tiene ne-
cessidad. Mas el heruor dela malicia de tal manera haze cas-
llo en la culpa: que ni por liciones ni por sermones ni por bue-
nos cōsejos ni por enfermedades pprias: ni por muertes age-
Exod. 5. nas se quiere mudar de su mal pposito: a manera dī rey. Dha
7.8.9.10. raon: q cada dia se hazia peor. Debaxo desta malicia se encier-
u. ran todos aquellos q de tal manera buscā sus cosas: q no tie-
nē cuydado delas agenas. Quiero dezir / q dī tal manera quie-
rē preualecer: que con titulo de salir con su interese: quiebra la
caridad euangelica: como son los hombres que sobre temas
Roma. 1. traē pleytos. Los q trampean las deudas liquidas / y escon-
den la verdad en la injusticia: los que por no caer de su estima
repugnan ala verdad conosciada / los que resurten con saña al
zelo de la justa correction / los que tienen embidia del bien es-
piritual de sus proximos. E finalmente todos los hombres
temosos que sobre temas maltratan al proximo. Conuiene

luego que qualquiera hombre que se viere tocado de alguna de estas señales: haga prestamente lo q̄ dize Esayas. Buscad al señor mientras se puede hallar / 7 inuocad su nombre: mientras es fauorable. Dexe el malo su mal camino: y el varon in justo dexe sus pensamientos: y buelua se al señor que el tēdra misericordia al peccador: que se conuirtiere: porque esta muy aparejado para perdonar al que en tiempo le pidiere perdō. La misma sentencia dize Hieremias. Que cada vno se buelua del mal camino que lleva: si quiere que dios le perdone. Finalmente la vida presente es el tiempo acceptable: para alcanzar la vida eterna. Por esto dize el propheta. Si oy (conuiene a saber en la vida presente) oyerdes su voz: no querays endurecer vuestros coraçones. Quiere dezir / que si oyerdes su llamamiento / no le pongays obstaculo. Porque es verdad lo que el Ecclesiastico dize. Que el coraçon endurecido acabara en mal fin / para remedio dello qual el que tiene orejas de oyr: diga con el propheta. Dize lo que mi señor dios ha blare en mi alma / 7 si prestamēte acudiere ala inspiracion de la gracia: hara cierta su vocacion / y tenga siempre delante de si: que la mayor locura y atreuimiento quel hombre puede hacer: es (lo que dize sant Augustin) atreuerse el hombre a biuir en el estado en que no querria morir. Porque es cierto lo que el Ecclesiastico dize. Que el que ama el peligro perecera en el: por tãto cada vno este sobre el auiso y guarde se de biuir en el peligro / en que no querria morir.

Esa. 55.

Hier. 18.

Psal. 94.

Eccle. 3.

Psal. 84.

Eccle. 3.

Capitulo. xvj. Que todas las cosas salen a bien a los que aman a dios: y por consiguiente todas ellas buena mente tomadas son medios: que la sapiēcia diuina dispone para la saluacion.

Quando la regla esta derecha: no es razō que la plomada que quiere hazer linea recta / se aparte della. Desta manera dezimos: que pues es cierto q̄ la voluntad diuina es la regla de nras voluntades. Entōces yran

- tuertas las volúntades humanas: quando se desularẽ el cami-
no derecho: por donde dios quiere q̃ vayan: y pues es cierto
Sapi. 10. lo q̃ dize la Sapiẽtia. Que el señor guio al iusto por los cami-
nos derechos: y vemos q̃ los buenos camina por las tribula-
ciones: sigue se q̃ las tribulaciones son los caminos derechos:
por donde camina los iustos: q̃ se ha de saluar. Esto es lo q̃ di-
Iud. 8. ze Judith. Todos los fieles q̃ agradarõ a Dios passaron por
Act. 14. muchas tribulaciones. Y en los actos se dize. que por muchas
tribulaciones conuiene entrar en el reyno de dios. De aqui se
sigue: que el que no quiere llevar el camino torcido ha de pas-
2. Cor. 6. sar por las tribulaciones y (como dize el apostol) ha de passar
por gloria y abatimiento: por infamia y por buena fama/ co-
mo dissimuladores y verdaderos: como ygnotos y conosci-
dos: como hombres que biuiendo mueren: y quedan biuos/
como castigados y no mortificados / como tristes y siempre
alegres: como necessitados y a muchos enriqueciendo. Fi-
nalmente como hombres que sin tener cosa/ poseen todas las
cosas. Desta manera se cumplira en ellos lo que en otro lugar
Rom. 8. dize el mismo apostol. Sabemos que los que aman a Dios:
todas las cosas les salen a bien. A estos les sale a bien la tri-
bulacion: y la persecucion y la desonra: y la injuria y la necesi-
dad: y qualquier sin sabor: que va contra su natural apetito. Fi-
nalmente pues todas las cosas q̃ son: son buenas (como lo
prueua sant Augustin) todas las cosas les salen a bien a los
Auguft. Enchiri. que aman a dios: porq̃ todas rescebidas de voluntad y pacien-
12. cia euangelica son medios: q̃ dios dispone para dar la gloria
a sus escogidos.

¶ Capitulo. xviij. Que el proprio conosciimiento q̃ ha de
tener cada vno de si: haze abiles a los hombres/ para q̃
de voluntad quierã sufrir las tribulaciones.

IN auemos dicho que la verdad es la enquadernacio-
del libro diuino. Agora dezimos que desta verdad na-
ce el conosciimiento: q̃ cada vno deue tener de si mismo:

Que cierto es que quando el hombre considerare que no tiene cosa que no le venga de acarreo: no tendrá razón para gloriarse de lo que tiene prestado. Con este conocimiento se considerará el hombre en el profundo de las poquedades. E dize con el propheta. De profundis clamaui ad te domine. Domine Psal. 129. exaudi vocem meam. Dende los abismos de mis poquedades y culpas que en mí conozco: di bozes a vos señor / oyd señor mi plegaria. Destas como de cosas que propriamēte son suyas puede muy bien gloriarse. Con esta gloria con q̄ el hombre se gloriare de las cosas de su cosecha / conosciere / que ha recibido de la mano de dios todas las cosas que tiene: y que de si esta muy sujeto a vna multitud de peligros visibiles y invisibiles: que le cercan al rededor. Para cuitacion de las quales ha de creer que el no basta a librar se si dios no le libra / y teniēdo se que dios puede librar le y sabe los medios que a el mejor le estuuiere: y que quiere librar le: si el por su culpa no se hiziere indigno d̄ ser librado. Con esta fe y creencia passara con el ayuda de dios tan suauemēte por los peligros: que sin ofrecer se el a ellos: se le ofrecieren: que ya q̄ por ygnorancia cayere en alguna pena: aquella ygnorancia le saldria a biē. Por q̄ sufrira con paciēcia la pena en que por su ygnorancia cayere. Que mas dire: sino que ayn los peccados accidentalmente saldran a biē a los que aman a dios: porque del conocimiento q̄ el hombre tiene de si: subira al conocimiento de dios: que le hizo: y le redimio y le ha de perdonar / y le dara la gracia con q̄ se salue / y este conocimiento verdadero saldria el agradescimiento verdadero: con q̄ deue responder alas mercedes que d̄ dios rescibio: y del agradescimiento de lo rescibido saldria el arrepentimiento de la ofensa / el qual arrepentimiento con la gracia d̄ dios puede ser tan grande: que leuantara dios al hōbre que assi se arrepintiere a mayor grado de gracia: q̄ era la gracia de q̄ por la culpa cayo. A estos tales que assi se conocen y estiman en lo que verdaderamente son: haziendo a dios reconocimiento d̄ todo lo que en si tienē. Dize el psalmista / q̄ da dios la sapiencia Psal. 18. y sant. Aththeo dize: que lo q̄ dios escondio de los hombres Math. 13.

que se tenía por sabios:reuelo a los pequeños. Entre otros re-
conoscimietos q los hombres deuē hazer a dios: es vno el de
las habilidades:delas quales vsan algunos tan mal:q no so-
lamēte no las atribuyē a dios:q se las dio:mas conellas hazē
guerra a sus inferiores. Esto parece claramēte en vnos pre-
suntuosos:que por vnas letrillas que enellos exteriormente flo-
rescē:nunca abriē la boca:sino para dezir delos descuydos y d-
las ygnorancias:en que sus inferiores cayeron:y en lugar de
focorrer alas faltas:z cubrillas con zelo de caridad:saltan con
la detractacion:y echan las enlo publico:para que si las sabiā
tres o quatro:se sepan en toda la plaça :z si eran tachas venia-
les y de poca importancia:de su boca salē yerros mortales q
ellos encarecē:para que delante del menosprecio y la poque-
dad de aquellos que vituperan:parezca la gloria y grandeza
de sus letras z habilidades:delas quales si como deuen hizief-
sen reconocimiento a Dios:como deuē hazerlo delas virtus
des morales y theologicas:tendrian en mucho las habilida-
des pequenas. Porque grandes o chicas todas las cosas vie-
nen dela mano de Dios:al qual se deue la gloria de todas las
cosas que son.

¶ Capitulo. xviij. Del segundo miembro dela diuision
del libro que es el libro metagrapho:que se dize trasun-
to: o traslado.

Sabido ya que la lición del libro archetypo que es el
diuinomo pertenesce a los hombres que enesta vida
caminan:ni del se puede saber otra cosa :fuera dello q
por la exterior enquadernacion(que es la verdad)por defue-
ra parece: o lo q enla escriptura sagrada esta reuelado. Que-
da de saber la segūda diferēcia del libro q diximos q en grie-
go se dize metagrapho:y en romance trasunto o traslado. Al
esta manera de libro cōpete la definiciō q al principio diximos
quitando le la primera parte q es propia del libro archetypo
q es el diuino. Digamos pues:q libro metagrapho: o trasun-

to es vna arca de deposito: en q por cosas o por figuras se deposita algo dello q ala ilustracion y claridad del entēdimiēto cōuiene. Este libro d traslado ayū q es sacado del libro arche typo q es el diuino: no por esso se sigue q sea de tanto valor/ o que contēga todo aquello q se contiene en el libro de donde se traslado: porq el traslado de este libro no saca mas dello q el vi do q conuenia ala lición de aq̃llos: para quiē se escriuió. Que si todo lo q en la bienauētura q̃a hā de leer los sanctos: selo diera dios escripto y deletreado en este traslado: aca tuuieran su gloria: y no se diera mucho por yzle a leer en el cielo: pues apoca costa le pudiera leer en su tierra. Como el q se quiere ahor rar de costa de yz a estudiar a Paris: tiniendo suficiente maestro q le enseñe en su tierra. E yn en el libro deste traslado puso dios tantas dificultades/ q a penas se acabassen de entender en esta vida: porq leuantassemos el desseo de yz las a leer a su reyno: y con todo esto quedos: que quedos haroneamos: contentando nos con esta lición imperfecta/ que ni harta nra memoria ni entēdimiēto ni volūtad: que biziera si leyeramos tan clara lición en este traslado: como la esperamos leer en el libro exemplar de donde este libro trasladado salio: De creer es que no boluieramos mas a nuestro exemplar: que boluio el cueruo ala arca de Noe donde salio.

Gene. 8.

Capitulo. xix. Dela diuisiō del libro q se dize traslado.

Este traslado del libro exēplar q es el libro diuino: es en muchas diferencias: delas quales en esta primera parte diremos solamēte de tres. La primera es natural. La segūda racional. La tercera es reuelada. La primera es el libro dela naturaleza de todas las cosas criadas: en q leyeron los philosophos guiados de sola la lūbre natural. Con la qual leyeron muchos secretos tocantes ala omnipotēcia y sapiencia y bondad del hazedor de tal libro: y assi dixero sentencias muy cōformes a nuestra religion christiana: como vera el q desemboluiere la selua delos autores gētiles. La segū

da diferēcia es el libro dela razō: q̄ es todo el hōbre cōpuesto: q̄ no es otra cosa sino como vna cuēta de suma: en quē se sumā todas las criaturas/ y en este libro se halla la ymagē y semejaça del q̄ le escriuió muy mas perfectamēte que en el libro primero dela naturaleza. Mas porq̄ ayn este libro no era bastāte a informar nos dela liciō de su exēplar de dōde por vía de traslado salio: porq̄ las fuerças humanas por mucho q̄ tiren la barra: no llegarā a jutar se cō las diuinas: ordeno el traslador destes d̄s escruir nos vn libro de su propia mano: y por cōclusiones sacadas en limpio nos quiso informar dela liciō: q̄ claramēte leeremos quādo nos hallaremos con el en su rey no: y este es el libro reuelado dela escriptura sagrada. En la liciō del qual libro merecē mucho los hōbres: y porq̄ este libro tracta delos misterios q̄ lee los sanctos glorificados: y la capacidad delos hōbres estādo encarcelada en la carcel del cuerpo mortal: miētras fuere mortal: no es habil para entēder las verdades q̄ dios reuelo en este libro sagrado/ por esso nos las mādā creer. Porq̄ sepamos adōde vamos: y q̄ esperamos: y en q̄ auemos de emplear todo el caudal de nuestros desseos. Y es cosa muy cierta: q̄ si este tercero traslado no excediera la capacidad d̄l entēdimiēto hūano: nūca dios le mādara creer: como libro q̄ no solamēte se pudiera deletrear: mas ayn leer de lectura. Assi como no nos mādō que creyēsemos: q̄ el todo es mayor q̄ su parte: ni nos mādō creer: q̄ si de dos cosas yguales q̄ramos partes yguales: serā yguales los restos. Mas el traslado dela escriptura diuina sube muy mas por alto al entēdimiēto humano: q̄ el buelo del aguilā al buelo del escarauajo: cuyo buelo es tā penoso: q̄ el camino q̄ puede hazer d̄ andadura no le haze bolādo. Dado q̄ en los apologos d̄ yfopo se atreuio a tener cōpetēcia cō la aguilā princessa de todas las aues. Desta manera seria el buelo d̄ la razō: q̄ presumiēse bolar ala par con el spiritu para alcāçar los misterios q̄ reuelo dios en la escriptura sagrada.

Capítulo. xx. Delos retractos: o semejanzas destes traslados.

Para la saluaciō de los hōbres bastauā estos tres trasuntos o traslados. Porq̃ en ellos esta toda la suficiēcia: q̃ basta para inuestigar la omnipotēcia sabiduria y bondad del trasladador. Para emplear los grādes deseos y afirmar las pisadas en el camino q̃ hazē los hombres. Abas porq̃ assi como ay estomagos q̃ no digere los rezios mājares: assi ay entēdimiētos tan obiles: q̃ no alcāca los abreuados misterios: fue cosa muy cōforme a razō: q̃ estos grandes traslados se desmenuzassen en libros pequeños y se diessen a los entēdimiētos de algunos hōbres tā delectrados en planor: y sacados delas dificultades y atolladeros: q̃ careciesse el vso d̃ razō: el hōbre q̃ no se soltasse a leer porcellos. Abas como 1. Pe. 5. nuestro aduersario anda rodeādo el aprisco euāgelico: buscādo a quiē saque de entre el rebaño: el en persona saca algunos libros viciosos y en los retractos q̃ son los segūdos traslados q̃ cō buē zelo sacaron los hōbres: quiso el poner su decreto y sellarlos con el sello de sus ordinarias mētras. Porq̃ cō la falsa liciō los enrede hasta traellos al matadero d̃ la culpa que mata las animas priuādo las dela vida de gracia. Por ello es menester q̃ los q̃ leyerē en estos libros: q̃ son retractos d̃ los tres principales traslados: tēgā ojo y respecto a los traslados fieles q̃ ya diximos: y si fuerē hijos legítimos de aquellos tres fieles trasuntos: seguramēte los puedē leer: y si fuerē cōtrarios: claramēte parescerā ser retractos falsados y cōrahechos por el maldito aduersario traydor e enemigo del genero humano: q̃ assi como no se le ha quitado la volūtad q̃ vna vez concibio de querer ser semeiante a dios/ assi procura el traydor de cōtra bazer la firma de su seño: para autorizar las mētras q̃ escriuiere en sus libros o d̃ las q̃ entiēde entremeter en los nuestros: para que anssi como debaxo del ceuo se escōde el anzuelo/ assi escōda el la ponçoña spiritual debaxo de titulo honesto y auctoridad aprouada.

¶ Fin del primero libro.

Comiença el segundo

libro natural que tracta dela philosophia: en que se declara como se lee la omnipotencia / sabiduria y bondad de dios en las cosas criadas.



Viendo ya breuemente to

cado muy illustre y muy reuerendissimo señor la lición que segun la habilidad humana dela exterior enquadernació del libro original se puede sacar: queda que digamos qual es el primer libro vulgar delos hombres que en esta vida caminan. Por que no es razon que ya que no pueden ni deuen desemboluer el libro diuino: sean tan descuydados o tan desesperados: que por querer lo todo lo pierdan todo. Especialmente que tienen tantos libros en que leer: que antes se les acabara el tiempo dela vida: que la lición / por que de verdad es tan estendida y tan varia: que despues que viueren mucho leydo: verdaderamente podran dezir. *Maxima pars eorum que scimus: est minima eorum que ignoramus.* Todo lo que sabemos: no es parte para contrapesar alo mucho mas que ignoramos. Delos libros que auemos de leer: porque se escriuieron para nosotros: el primero es el libro dela naturaleza: que es la vniuersidad delas criaturas: el qual esta tan abierto: que no tendra vso de razon: el hombre que en el no supiere leer. Porque es tan claro y legible: que si con atencion se leyere: se podra leer sin maestro exterior q le enseñe. En este libro leya sant An to las marauillas y las virtudes del hazedor delas cosas en que leya. El qual siendo vna vez preguntado. Como podia biuir en el yermo sin conuersacion y sin libros? Respondio que el libro dela naturaleza era toda su libreria: en la qual tenia tantos volumines: quantas eran las cosas que contemplaua y tanto de mas verdadera escriptura: quanto el libro escripto por las manos de dios: excede a los libros escriptos por las

Themis.
super. 2.
de aia.

manos de hombres. En este libro leya sant Antõ el gran poder de dios en la creacion: la sabiduria de dios en la gouernacion: la bondad de dios en la comunicacion. Al cuyo exemplo en la licion deste libro nosotros podemos ser inducidos/ a temer a dios por razon de su inmenso poder: a creerle por razõ de su infinito saber/ a amarle/ por su infinita bondad: porque no hagamos como los niños/ o como los locos: que viendo en el libro las letras muy galanas y muy luminadas/ de ley: tan se en la pintura/ sin curar dello que interiormente en la tal escriptura se representa.

Capitulo primero. Que la vniuersidad delas criaturas es vn libro tan comun para todos/ q̄ no escusa a los que no le quisieren leer dela negligencia que tuuieren de tan clara y tan abierta licion.

Des tres maneras de ygnorancia que los theologos ponen. La primera que se dice inuincible/ escusa de culpa. La segunda que se dice crassa/ disminuye parte dela culpa en las cosas de obligacion. Mas la que se dice affectata: que es la que el hõbre quiere tener: no solamente no escusa de culpa en todo ni en parte: mas agrauia la culpa. Desta dixo el psalmista. No quiso entender el peccador ygnorante/ lo que era obligado a saber/ por no quedar en obligacion de poner en obra: lo que el dictamen de su razon le mandaua. Con esta ygnorancia deseada peccarõ todos los hombres: que en la ley de naturaleza ygnoraron la obligacion que tenian a creer vn solo dios: como primera causa y causa de todas las causas: y despues de auerle conofcido por el rastro de las criaturas tenian obligacion a honrralle y glorificalle como dios merece ser honrrado de sus criaturas. Y por esso dize el apostol: que son ynexcusables los que por las criaturas vieron en conofcimiento de dios: y no le hizieron el vassallaje y reconocimiento: que a dios deue la criatura del mundo. De aqui se infiere q̄ si los hõbres en la ley de naturaleza no fueran

Psal. 35.

Roma. 1.

De trini.
libro.ii.
capi.4.

obligados a venir en conosciemto de dios por induction de las criaturas: q̄ junto con aquello no fueran obligados a lo segundo: que era glorificalle como dios: porque esta segunda obligacion depende dela primera segun la regla de sant. Augustin. Ninguna cosa quiere la voluntad sin que primero la entienda el entendimiento.

Capitulo.ij. Que las criaturas son pregoneras desta verdad q̄ es confessar yn Dios primera causa de todas las causas segundas.

Ouid.1.
meta.

Roma.1.

Psal.103.

Sapiē.1.

Psal.18.

Para venir a esta verdad que ay vna causa primera: de quien todas las otras causas dependē: no era menester yz a grandes estudios: porque (como dize el ingenioso poeta) por esso dio dios al hombre el rostro alto: para que mirasse hacia el cielo: y considerasse el mouimiento delas estrellas: z si deste conosciemto no pudieran venir los hombres enel conosciemto d̄ dios: no dixera el apostol. Las cosas inuisibles de Dios por el rastro delas criaturas son conosciadas dela criacion del mūdo. Esto es lo que dixo Dauid. Que dios estiēde el cielo como pellejo. Quiere dezir: q̄ le abre como se estiēde el libro de pargamino: q̄ era vna forma de libro arrollado cōparado a manera de carta de marear q̄ entōces se vsaua. Esto tambiē es lo q̄ dize la sapiencia. Hoc quod cōtinet omnia: sciētiā habet vocis. Quiere dezir: esta machina y boueda celestial q̄ contiene en su redondez todas las cosas criadas: sciēcia tiene de boz/ es como si dixera. Este cielo que abarca todo lo q̄ se vee ay n̄ q̄ parece q̄ haze su curso callando: sciēcia y vez tiene de boz/ porque en solo menear se va hablādo y pregonādo q̄ ay dios: por cuya virtud tan ordinaria mēte se mueue. Luego callādo habla: por q̄ ala letra. Celi enarrant gloriam dei. Los cielos pregonan la magnificēcia de Dios: y el firmamento que es el octauo cielo: adonde estā todas las estrellas fixas: da testimonio delas obras maravillosas de Dios. non sunt loque h̄y neq; sermo n̄ est.

Capitulo. iij. Dela facilidad del conocimiento que de dios se tiene: por el conocimiento delas criaturas.

Regla es magistral de theologos: q̄ ninguno es obligado alo imposible. Desta regla se sigue que los hombres que en la ley de naturaleza se condenaron: y los que agora se condenan entre los yndios: adōde no se ha predicado la ley euangelica: que se condenaron y se condenan por sus proprias culpas: por falta d̄ no auer hecho lo que erā obligados: fopena d̄ muerte eterna. Porq̄ ninguno se condena a pena de fuego de infierno: por la culpa d̄ otro: sino por la suya propia. Ponamos caso que vn gentil o vn yndio biuiesse tā bien en la ley de naturaleza: q̄ no cometiesse peccado mortal: y muriesse en este estado en los años de discrecion: este tal por la negligēcia omisiuamente pecco: en no auer hecho reconocimēto de si y d̄ sus cosas a su primera causa: a quien por la ley natural de derecho se deue. Porq̄ cierto es q̄ no ay quien vse de razon: q̄ por el conocimiento delas criaturas no venga luego en conocimiento del autor dellas que es dios: al qual los philosophos llamaron primera causa: en el conocimiento dela qual vinieron los antiguos por el conocimiento delas causas segundadas/ por vna regla vniuersal de philosophia que dize. Todo lo q̄ se mueue: por virtud de otro se mueue: y porque no se sufre en buena razon bazer processo que no tēga fin: arguyeron los philosophos que auia vn paradero de causas: en q̄ todas las causas por medio: o sin medio parassen. Dela qual como de fuente manantial se deriuassen/ y a esta causa inmutable q̄ mouia sin ser mouida: dixeron los antiguos que era vn solo dios causador y hazedor de todas las cosas. Desta primera causa tracta Aristoteles en muchos lugares: y en especial en su metaphisica. Desta escriuió vn philosopho antiguo q̄ se dixo Timeo: y del tomo Platon en el dialogo Timeo / y deste dialogo tomo. Ab. Tulio en el libro que escriuió de vniuersitate. Desta misma primera causa escriuió vn philosopho antiquissimo q̄ se dixe Trimegisto: en el dialogo q̄ se dixe Priman

e iij

Psal. 4.

Par. 2. q.

129.

Meb. 8.

1. Ioan. 2.

der: y en el que se intitula Esclepio. Y pues es cierto que dios no obligo al hombre a lo imposible: es cosa confessada de todos: que nunca dios salto al hombre que hizo lo que era en si: de adonde se sigue: que si los hombres hizieran lo que era en si: no les faltara el conoscimiento de la primera causa: a la qual eran obligados a seguir por el conocimiento de Dios que en nuestro rostro esta señalado. La qual es la primera guia: que tienen todos los hombres que nascen en este mundo. Por lo qual ni gentil ni yndio ni barbaro ni siluestre ni necio ni rudo se escusara de no auer conocido a la primera causa q es Dios: escusando se con la ygnorancia. Porq si el hiziera lo que era en si y lo que el angel de su custodia le inspiraua: dios le deparrara hombre o le embiara vn angel que le especificara la fe del mediador: que assi como los hombres se deuen al criador: por razon del ser que les dio / assi se deuen al reparador y reformador de la enfermedad en que por su propia culpa cayeron. Dirá alguno que el que no tuuo ley positiva: facilmente se dispodrá a recebir el dictamén de la ley natural. Mas que diremos del judío y del moro que estan persuadidos el vno a las ceremonias y el otro a su secta? A esto diremos lo mesmo: que assi como la naturaleza nunca salta a lo necessario: assi dios nunca salto al que hizo lo que era en si. De aquí dize Alexander de Alles. Que si vn niño fuesse encarcelado entre infieles: y nunca saliesse de la carcel hasta que alli muriesse: que viniendo en los años de discrecion: y haciendo lo que segun la ley natural en que siempre corre le mandasse la razon: que a este tal dios le proueeria por inspiraciones mētales: o de otra manera q a el mas conuiniesse: como muchos q fueron interiormente inspirados: como fueron los prophetas en el testamēto viejo. Y des pues leemos de sancta Barbara y sancta Christina / y de otros muchos que sin tener preceptor exterior: interiormente fueron inspirados por dios. Esto es lo que dize sant Juā. No teneyis necesidad que alguno os enseñe exteriormente: pues la vncion de Christo os ha inspirado. No quiso dezir aquí sant Juan: que se quian de menospreciar los doctores humanos: mas di

se que no son tan necesarios para la saluacion: que saltando
 ellos: ayã de saltar las cosas necessarias ala salud eterna. De
 aqui se entiẽde lo q̃ dize sant Augustin. *Que si algũo vuisse* August.
a cuya noticia no viniẽsse la doctrina necessaria ala salud eter q̃sti. no.
na: por falta de quien la enseñasse / q̃ entonces este tal tendria test.
ygnorancia / y no por su culpa: y por consiguẽte seria libre de
condenaciõ. Porcierto que sant Augustin dize verdad. Que
qualquier hombre q̃ de tal manera ygnorasse la doctrina ce-
lestial: que no tuuiesse doctor ni exterior ni interior / q̃ sela ense
fiasse / este tal como ygnorante sin culpa no seria condenado /
mas quiẽ sera este: que si dezimos q̃ a muchos salto el doctor
exterior / quiẽ se podra quejar dela falta del doctor interior q̃
ausendo hecho lo q̃ es en si / pudiesse dezir con verdad: no me
inspiraron: siendo verdad infalible lo q̃ dize sant Juan. Que Ioan. 1.
dios alumbra a todo hombre q̃ viene en este mundo: Luego
entenderemos el dicho de sant Augustin. Que si por algũ ca
so / o prouidẽcia vuisse algun hombre q̃ ygnoro de tal suerte:
que haziẽdo todo lo q̃ era en si: no tuuo doctor ni exterior ni in
terior / q̃ le enseñasse la verdad: que aq̃l tal libre y esento seria
dela condenacion: porq̃ cierto es q̃ si entre los hõbres se tiene
por malo cõdenar al inocente por lo q̃ no ha hecho: q̃ no con
denara dios al q̃ estuviere sin culpa: mas como digo quien se
ra aquel q̃ se halle sin ella: Cõcluyamos pues q̃ no ay rudeza
de ingenio: que impida la liciõ del libro d̃la naturaleza: cuyas Psal. 103.
principales hojas son los cielos: porq̃ (como ya diximos) Da
uid dize q̃ dios estiẽde el cielo como pellejo: o como pargami-
no: porq̃ no se escuse algũo / q̃ por estar cerrado el libro / no le
pudo leer. De aqui arguye. Ap. Tullio d̃sta manera. Celestẽ Cice. lib.
ergo admirabilẽ ordinẽ incredibilem q̃ cõstantiã: ex qua cõser 2. de na.
uatio et salus omniũ oritur: qui vacare mente putat ipse men de.
tis expers habendus est. El q̃ mirando la orden y la constan
tia del mouimiento del cielo / pensare que se haze a caso: y no
por prouidẽcia diuina / no es de creer / sino que este tal leyẽ-
do en vn libro tan abierto y tan claro: que no tiene sentido de
hombre. Pues niega lo que razõ le pone delante / tan leydo
 e iiii

y deletreado: como tres y dos son cinco / que es vn. a. b. c. tan
manifiesto: que no le puede negar el sentido. Esta misma sen-
tencia dize Julio Aterno escriuiendo a Volio. Que fue
otro hombre gentil poco menos antiguo/ que Marco Tul-
lio.

¶ Capitulo. iiii. En q se da la diuision dela naturaleza.

2. Pe. 1.

Este nombre naturaleza es vn vocablo tan general/
que no solamente abraça las cosas naturales / que
eneste mundo criado tienen ser específico: mas avn
estiendo se hasta significar la essencia diuina. Como parece
en aquello que escriue sant Pedro. Ut per hoc efficiamini di-
uine consortes nature. Por lo qual podremos dezir: que en
quatro maneras se toma aqueste nombre natura. Porque to-
do lo que es/ o es dios/ o es la substancia delas cosas/ o la or-
denacion dellas: o la propiedad con que la cosa particular
mente obra. Segun la primera acception: dios es principio y
causa primera de todas las cosas. E assi se dize vniuersal na-
tureza/ que da ser a todas las cosas que son. Segun la se-
gunda acception qualquiera cosa natural que tiene ser espe-
cífico: se dize naturaleza. Segun la tercera diremos natura-
leza la orden naturalmente immutable: que en las cosas na-
turales se halla: con que vnas siguen a otras / y otras obe-
descen a otras. Segun la quarta manera diremos naturale-
za ala virtud que Dios imprimio en cada cosa: dende que le
dio el ser/ para que con aquella virtud interior/ o exteriormen-
te obrasse. Derando a parte la primera acception. Eneste li-
bro segundo breuemente se tocara en sus lugares las tres
diferencias: que quedan de naturaleza. Porque son ho-
jas del libro vulgar: que dios escriuió de su mano para todos
los hombres.

¶ Capitulo. v. En que se da la definicion dela naturale-
za particular.

Porque la especulacion del philosopho natural no su-
be dela haz comba del primer mobile: que es el deci-
mo cielos bien que sepamos que cosa es naturale
za: segun que por la cosa natural se suele tomar. Aristoteles la Phy. 2.
define desta manera. Naturaleza es vn principio y causa o mo-
uerio de soslegar al compuesto natural: en quie esta principal-
mente por si: y no segun accidente. Dize se principio: porq no ha-
de auer cosa estraña: que anteceda al principio natural. Por
este nombre principio entendio Aristoteles el principio acti-
uo: que haze como es la forma: o principio susceptiuo que reci-
be: como es la materia. Por causa entendio la material o for-
mal: o effectiuo: o conseruatiua. Porque en toda operacio de
naturaleza ay cosa que haga y cosa q padezca. Dize se de mo-
uerio de soslegar: porque no se mueue y sosliega en vn mismo
tiempo. Dize se por si: porque aquel principio natural o causa
es parte essencial dela cosa natural: y no por accidente: como
el medico enfermo: que la medicina que accidentalmente tie-
ne es principio accidental de su sanidad: porque la naturalez-
za dela cosa no ha de ser estraña: que venga o fuera. Porque
no es mas la cosa natural de aquel principio: con que por si
sin ayuda de cosa estraña tiene habilidad para mouerse o pa-
ra soslegar: segun que aquella naturaleza particular la incli-
na a esto: o a estotro. Y como la naturaleza en quãto es forma
substancial da el ser especifico alas cosas: cada especie es o su
naturaleza. De aqui se sigue / que tantas naturalezas ay o co-
sas: quantas son las especies o especialidades: y tantas las es-
pecies: quantas son las naturalezas especificas. A esta natu-
raleza delas cosas llama Aristoteles forma substancial / no
porq ella sea completa y primera substancia: porq su ser tam-
bien depende o la materia: como el ser de qualquier calidad.
Mas llama la forma substancial: porque da el ser especifico
a todo el compuesto. Porque la materia de todas las cosas
es de vna especie. La qual antes de ser informada: no se dira
propria mente que es especie / porque su ser es indetermina-
do al ser particular. Mas por razõ dela forma sustãcial: es el

compuesto de tal especie: como difiere la forma de oro del al-
mendro / o caualllo: siendo vna materia indiferente de todas
estas tres cosas.

Capítulo. vj. En que se tracta dela materia.

Porque toda la philosophia: y el libro dela naturaleza
esta armada sobre la materia / dela qual como de
vna massa vniuersal se hazen todas las cosas corpo-
rales deste mudo visible / en breue diremos que cosa es la ma-
teria. Para esto es de saber que aquello de que algo se haze
se dize materia. Assi como dezimos que desta massa de plata
o de oro se haze vna taza / la plata o el oro es alli la materia.
Es de cal y arena: piedra y ladrillo y de madera se haze vna
casa: dezimos que aquel pertrecho es la materia de que se ha-
ze la casa. Esta con todas sus semejantes se dize materia segun-
da / porque esta materia se compone de otra materia como o
parte essencial / en la qual se resuelue como vn todo en sus par-
tes: porque tiene en si forma que es vna delas partes substan-
ciales que en la segunda materia se hallan. Finalmente no ay
cosa o que algo se pueda hazer por la industria del artifice hu-
mano: que no sea materia segunda. Dexando a parte aquesta
materia segunda vengamos ala materia primera / dela qual
con la forma que en ella se aposenta resultan todas las cosas
naturales que ay en el mundo. Para esto es de saber: que lo
que aqui entendemos por materia primera / es vn principio
natural delas cosas tan desnudo de toda forma: que ni se pue-
de ver / porque no tiene color / ni se puede oyr: porque no haze
estruendo: ni tiene sonido: ni se puede gustar / por que no tiene
sabor: ni se puede oler: porq̃ no tiene olor / ni se puede palpar /
porque ni es frio ni caliente / ni aspero / ni liso: ni blando: ni du-
ro: ni pesado: ni liviano: ni cantidad ni figura. Finalmente q̃
es vn ser tan indeterminado z imperfecto: q̃ ni hombre ni an-
gel baste a dalle tal nombre: para q̃ el entendimieto del hōbre
pueda en quāto cōtiēde las cosas materiales q̃ le son presenta

at^a p^a guis.

das por los sentidos: entender de que talle: o hechura es la primera materia. Por lo qual dixo Aristoteles: que la primera materia se conoce por la Analogía que tiene ala forma. Quiere dezir: que assi como vna cosa respectiua se conoce por el respecto que tiene a otra: assi la materia primera no se puede conocer en si: sino por la comparacion y respecto que tiene ala forma / dela qual toma el ser en operacion que antes tenia en posibilidad: como venimos en conociemto dela paternidad del hombre que es padre: por la noticia que tenemos del hijo que tiene: z assi como ninguna cosa artificial se haze sin que se presuponga alguna materia de que se haga: assi ninguna cosa natural puede ser sin materia. Por dōde por la necesidad dela materia en las cosas artificiales: entenderemos la necesidad dela materia: para el ser delas naturales. Los antiguos llamaron a esta materia hyle: que quiere d̄zir Selua: porque assi como la selua no tiene ordē: assi la primera materia no tiene regla. Otros la llamaron Chaos. Que quiere dezir confusio: porque es tan confusa la primera materia que no se acuesta ni determina a forma ninguna / dela qual tome tal / o tal nombre. Otros la llamaron abismo z tinieblas / porque ayvn con el entendimiento no la pudieron bien apcar. Aristoteles dize / que la primera materia es el primer sujeto y morada de qualquiera cosa q̄ tiene ser natural. La qual cosa si se corrópe / lo vltimo en que para: es esta primera morada / en la qual fue hospedada la forma que se corrompe / y toma en la misma posada (conuiene a saber) en la mesma materia otra forma distinta dela que perdio. De modo / que ayvn que se perdio la forma primera por el aduenimiento dela forma segundada: no se perdio nada dela materia: que no hizo otra cosa si no recibir ala nueva forma que vino: como si ala salida de vn buespēd entrasse otro buespēd: sin menoscabar se la casa: por la mutacion delos buespēdes: assi la materia accidentalmente recibe en si: la forma sustancial de vna cosa / la qual si se pierdes: dase le muy poco ala materia: porq̄ a ella no le viene daño ninguno. Por que la forma que tenia: no la tenia como parte

i. Phis.

i. Phis.

i. Phis.

de su substancia: sino acesforiamēte la tenía: como quien tiene una buespeda: que da gracias a dios quando se le va de casa: quiere prouar la magnificencia o frāqueza de otras: y prouar todas las que pudiere para escoger la mejor compañía. Finalmente es tan desleosa la materia de prouar todas las formas que en ella como en posada se quisieren aposentar: que antes acaben ellas de entrar y salir: que ella se harte de rescebillas / y assi quiere prouar las: como si a ella se viuera dicho lo q̄ dize el apostol. *1. Thef. 5* Prouad todas las cosas y retened la mejor: assi la materia estando naturalmente muy horra de todo corixor: da se le muy poca pena por el mal de sus buespedas. Al vnq̄ a ojos vistas vea que oy le aborcan la vna / y mañana le arrastran la otra. Es tan sin caridad para cōpadescerse del mal de sus buespedas: que se podra dezir por ella el refran. Due lo ageno de pelo cuelga / porque como sus buespedas no sean de su ser natural: porque no son de su sustancia: esso se le da q̄ se esten: como que se vayan: avn que porque las buespedas le hazen el plato y la mantienen / porque no perezca de hambre: como perrilla de muchas bodas / quiere gozar del biē de todas las buespedas que pudiere: y al fin fin el pan comido y la compañía desecha: que a penas vna estrangera buespeda le haze del ojo / quando luego pone vn achaque de corruptiō y muestra tan mal rostro ala primera: que a penas salio del saguan: quando se haze compañera dela buespeda no conoçida. De suerte que la materia esta hecha como vna ventor: que no tiene mas ley / ni mas amistad de quanto la honran y la saludan los buespedes que van de camino. Finalmente que la materia primera de si: no es otra cosa: sino vna pura potencia que esta muy aparejada para ser desta cosa: o de aquella segun la forma de que se vistiere. Porq̄ ella por si mas parienta es de nada q̄ vezina de algo: porq̄ intrinsecamente d̄ su cosecha no tiene forma: con la qual y consigo misma aya d̄ cō poner alguna cosa natural: y por cōsiguiēte tomada por si: no esta determinada a algun ser particular: antes es vn apareja miento potencial de q̄ se puede hazer qualquier cosa: segun la

variedad delas formas que a informalla vinieren. Assim que tomada por si no se dira absolutamente cosa: ni buena/ ni mala: sino vn quasi nada: que assi passa de forma en forma: como los subjectos delos accidentes pasan de accidēte en accidēte: perdiendo el primero accidente: y cobrando el q̄ viene de nuevo. Assim como vemos: que el hombre blanco andādo mucho al sol: se para negro: porque perdio la blancura y cobro la negrura/ assi la materia de agua dexa de ser materia de agua: y mora debaxo de forma de fuego / quando poca agua se echa en gran fuego. Isto es razon que se nos passe este passo: sin que leamos lo que cerca dela materia podemos cōsiderar. Lo primero es que como aya de auer alguna semejança entre el agēte y el effecto: podria alguno dezir. Que como dios es perfectissimo y purissimo acto y simplicissima forma: que conuenēcia vuoro porque quiso criar esta materia: sin dalle algun ser particular: porque entre la infinita y purissima forma que es dios: y entre la indeterminada potencia: que no tiene cosa de actiuidad que es la primera materia: no parece que ay semejança alguna. A esto se responde que dios no crió la materia por si sola como ser especifico que estuuiesse por si: mas cōcrió la juntamente con las cosas naturales: debaxo delas quales se dice: que en alguna manera tiene ser la materia: y por consiguiente en alguna manera se dira que ay alguna semejança entre el agēte que es dios: y la materia desta manera considerada: como vn estrado o vasija en que la forma se estienda y embase. De manera que absolutamēte hablando: no se dira criatura sola por si: pues q̄ no se halla sola: ni se crió para estar sola por si: ni absolutamēte se dira que es criada: sino q̄ es concriada. Porq̄ dēde el principio que dios crió el mundo: concrió toda la materia que oy ay enel mundo debaxo de ciertas formas: como son celestial y elemētal con las cosas elementadas. De manera que la materia del higo de ogasio no se concria de nuevo: porque desde el punto dela creacion de todas las cosas visibiles esta concriada: y esto no es cosa indigna de la omnipotēcia de dios: que aya querido criar vna cosa tā ba

Sapientia. 8.

1. Cor. 12

ra y tan imperfectissima: como es la materia primera vezinissima de la nada. Antes en esto magnifico su grande poder: que alcance de fin a fin hasta lo ultimo imperfectissimo: q̄ tan longissimamente dista de su essencia infinita: porque alcanza fortissimamente de fin a fin. Conuiene a saber dela perfectio dela natura angelica hasta la imperfection dela materia: q̄ es quasi nada. Por q̄ vn contrario se conosce por otro/ como lo blanco por lo negro. Por las codiciones dela materia podremos leer algunas maravillas del criador. Primeramente la materia es vna pura potencia sin acto: dios es puro acto y perfectissima forma. La materia es siempre passiva q̄ nunca puede hazer: dios siempre es actiuo: q̄ (como dize el apostol) obra todas las cosas en todos. La materia siempre rescibe: y ella nunca da nada: dios siempre da el ser alas cosas y dispensa las virtudes y perfecciones dellas: y el no rescibe cosa de alguno. Con todas aquestas tachas: y poquedades: o por mejor dezir nulidades dela materia/ tiene tal propiedad que nos da muy leydo y oyletreado: quã estabilissimo sea dios en su essencia. Si esta materia tan vilissima y tan distantissima al ser diuino: permanece tan estable y tan firme: que ni se engendra ni se corrompe ni se anichila por alguna virtud natural: y aun q̄ segun las formas substanciales y accidetales que rescibe accidentalmente se varie de vna en otra/ ella se queda invariable/ por q̄ no tiene mutacion essencial intrinseca q̄ la mude/ en tanta manera q̄ desde su concreacion hasta oy: no se ha perdido parte ninguna dela materia ni parte se ha añadido desde entonces aca/ y no tiene otra subjeccion a los agentes naturales q̄ haze en ella: sino quanto ala trasmutacion delas formas. Hagã quanto pudieren los hombres y los angeles/ q̄ no son parte para anichilar la menor parte dela materia. De aqui subira el entendimiento a leer en su criador/ q̄ si todas las criaturas q̄ Dios ha criado se jurasen con todas las fuerzas naturales/ y influencias spirituales que dios les dio en su creacion: y se biziessen todas a vna: contra la menor parte dela materia que diximos que es quasi nada / para a fuerza de brazos echalla del mundo /

y aquella que es vezina de nada / metella de todo punto en la nada: no bastarian: y no harian mas contra ella: que vn morquito contra vn elephante. z siendo esto assi: vn hombrezillo q a penas es bueno para poner paz entre las ranas y los ratones o Homero: presume de poner se en competencia cō dios: Home, queriendo le quitar el vassallage y la obediencia que legitima batrach, mente le deue: alçando se como traydor con la fortaleza de su proprio appetito?

Capitulo septimo. Dela forma que cosa es.

Y auemos dicho que la materia es vna en todas las cosas inferiores corporeas. De adonde se sigue: que en respecto dela materia son muy parientas: todas las cosas corporeas inferiores: en tanto que quanto alo q toca a ser todas de vna materia / no ay diferēcia entrellas: ni de genero: ni de especie. Por que todas son de vna massa: que es la materia primera. Queda q sepamos q cosa es forma. Este nombre forma es de tanta excellencia para el ser delas cosas: que se toma en latin por hermosura / y formosus que del se deriua: por cosa galana z muy apuesta. De tal manera que ayvn que todas las cosas que son / no pueden ser sin alguna forma / aquellas se dizen hermosas: que tienen la forma tan vistosa y apazible alos ojos / que muchas cosas comparadas a ellas: se dizen disformas z feas. No por que carezcan de forma: sino por que la forma que tienen no es apazible ala vista. Como dezimos que es muy fea z muy disforme la Abona en respecto del rostro de vna donzella: que tenga las faciones que en el cuerpo humano se suelen mirar. Mas dexando a parte esta manera de forma. Lo que al presente entendemos por forma / es vn principio natural / que da ser ala cosa / y la haze que sea en acto: y se reduzga a alguna delas especies: que en estos inferiores se pueden hallar. La qual cosa resulta de la potencia y aparejada habilidad dela materia indeterminada / que se informa y se sella del sello dela forma que

en la tal materia / como vna huestpedita peregrina q̄ va d̄ passo se aposento. De manera que la forma produzida que es rescebida en la materia: juntamente con la materia en que posaçõ pone substancialmente vna cosa: y comunica en alguna manera el ser ala materia. Quiero dezir: que pues la materia no se halla sin forma: antes diremos que la materia es por la forma: que la forma por la materia. Porque la perficiona informando la: y da ser substancialmente a todo el compuesto: que resulta de entramas. Esto se entendera por exemplo. Comparemos la materia ala cera: y la forma ala señal que el sello imprime en la cera. Ciertos es q̄ vna massa de cera de si no tiene figura: fuera dela forma de massa q̄ tiene: y esta aparejada a recibir qualquier ymagen de hombre o bruto o arbol o de otra semejança qualquiera: segun que en el sello estuviere. Ciertos es que si se sella en la cera vna figura y semejança de hombre: que mientras tuviere aquella no tendra otra en acto: sin que aquella se pierda y se introduzga en ella otra ymagen de otro sello distinto del sello primero. De modo que la ymagen de hombre que primero tenia: se pierde para que se selle en ella figura de otro qualquiera animal: y sucessiuamente podra rescebir infinitas ymagines de infinitas figuras de sellos. Assi la materia en quanto es de su naturaleza esta tan indiferente a rescebir las formas: como la cera a rescebir ymagines de sellos diversos. Y assi como la ymagen del sello no da ser essencial ala cera: assi la forma no da ser essencial: sino vn ser accidental ala materia. Y de tal manera restringe y determina la indiferencia dela materia con su presencia: que mientras ella morare en aquella materia: no podra rescebir la materia otra forma. Alo menos no tendra dos formas que entramas sean vltimas: como seria forma de hombre y de cauallo. De otra manera bien se hallaran en la materia del hombre dos formas substanciales segun dize Scotus. El anima racional que es es la vltima dela qual se nombra el compuesto: y la forma substancial que los philosophos dize forma dela corpulencia q̄ tiene. Item assi como la figura que oxa el sello en la cera: no es el ser

Disti. 16.
lib. 2. sen.

de la esculpidura del sello que se imprime en la cera / assi la forma como da el ser ala cosa que es natural: que della y de la materia resulta / no se dize por esso que el ser de la cosa compuesta es el mesmo ser de la forma: porque solo dios es el que se puede dar a si mismo: quedando se en si mismo inmutable: de la manera que las diuinas personas son vna misma essencia comunicada del padre eterno al hijo: y del padre y el hijo al spiritu sancto. Mas la forma de tal manera da el ser al compuesto: que no es ella el mismo ser del compuesto / pongamos exemplo. El anima racional da el ser el hombre que por ella se dize ser hombre: mas tomada el alma por si: cierto es que no se dize ser hombre sino la mas principal parte del hombre. Por que ella no se dira tanto tener ser de por si: quanto cohabitar y morar juntamente: porque la forma que da el ser ala cosa: no se dira propriamente ser especial entre los seres: que en estos inferiores se hallan: como es ser especial el del hombre leon arbol y piedra. Mas dezir se ha ser coexistente: que juntamente tiene sus effectos en alguna morada: assi como dezimos que el accidente tiene ser: no en si: sino en el subjecto en que mora. De esta manera en tanto se dize q es la forma substancial: en quanto por ella se dize ser la cosa natural: a quien ella da el ser. Mas de las cosas que puramente son naturales: y por si no pueden tener subsistencia entre las cosas naturales sin sus partes. Que cierto es q el anima racional tiene por si sola subsistencia / quando sale del cuerpo q informa: y avn q ella nunca sea persona: no dexa de tener real y verdadera existencia y permanencia: avn q este fuera del cuerpo: y los angeles son seres reales y nobilissimos entre todos los seres criados: y sobre todos la forma purissima y acto perfectissimo inestimable primero y supremo ser dios omnipotente: q da ser y perfeccion a todas las cosas: no solamente es en si y por si solo: mas avn eminentissimamente contiene y encierra en su ser cuplido: todos los seres de todas las cosas. De aqui sacaremos para nuestra licion en alguna manera algunas de las maravillas de dios: no porque no disten todas las cosas criadas infinitamente de la esencia

Libro.

diuina: mas porque en proporcion vnâs nos dan a conoſcer las coſas de dios mas q̃ otras. Cierro es q̃ mas conoſcera el hombre de dios por el conoſcimiento dela forma q̃ por el conoſciêto dela materia. Primeramente aſſi como dios es acto puro ⁊ ſimpliciſſimo ſin dobladura ni cõpoſicion de materia/ aſſi la forma dela coſa natural es acto ſenzillo: porq̃ no es compueſto de materia / mas difiere y falta dela perficion diuina: porq̃ la forma natural cõmunica cõ la materia y habita en ella: ⁊ juntamête con ella haze vna coſa natural: como dios no admitta en ſi potêcia que no ſea acto: ni pueda recibir cõpoſiciõ. Itẽ aſſi como dios es ſumamête actiuo y obra todas las coſas en todos: aſſi la forma ſubſtancial tiene virtud de hazer y obrar las operaciones naturales ⁊ cõuiniêtes ala coſa q̃ la tal forma cõſtituye con la materia. Falta en eſto q̃ es limitada ſu actiuidad: porq̃ no puede indiferêtemête obrar qualquier effecto: ſino ſolamête el effecto: q̃ cõuiene ala coſa q̃ cõpone. Como dios por ſu infinita virtud obre todas las coſas en todos ⁊ no ay actiõ q̃ no ſe deriue d̃ ſu inmênſa virtud. Itẽ aſſi como dios de tal manera obra q̃ no reſcibe en ſi algo: aſſi la forma es principio actiuo / q̃ no puede padecer reſcibiêdo en ſi otras formas eſpecialmête ſubſtanciales corporeas. Mas falta dela perficiõ diuina: porq̃ facilmête ſe corrópe por el aduenimimêto d̃ otra forma: q̃ con mayor virtud viene a informar aquella materia en q̃ la primera forma poſaua: ſacãdo el anima racional q̃ nũca ſe corrompe porq̃ es immortal. Y aſſi como dios da ſer effectiua mête alas coſas: y da todas las coſas neceſſarias a todos/ y el no reſcibe coſa d̃ alguno: aſſi la forma ſubſtãcial como da ſer formalmente alas coſas: y obre en ella todas las coſas que alas tales coſas conuienen: ella no reſcibe coſa dela materia/ mas difiere: porq̃ dios da todas las coſas a todos: y la forma ſolamête al compueſto que conſtituye con la materia. Y auu el ſer que en alguna manera da ala materia que informa: no es ſer intrinſeco: por q̃ ſolamête es ſer de informar: como el ſer que dios da a todas las coſas es el ſer: con que ſubſtancialmête ſe le dicen que ſon.

Capitulo. viij. D^ela amistad natural y conyugal que entre la materia y la forma se balla : con que en retorno se aman.

Assi como dios auctor de todas las cosas / dio alas criaturas racionales vn apetito racional: que se dize voluntad: con q̄ apetece y dessean las cosas que les paresee ser prouechosas: amandolas presentes y desseando las ausentes: y a los brutos animales dio vn apetito sensitiuo: cō que prosiguiesse las cosas q̄ por los sentidos cōprehendē ser prouechosas: assi alas cosas naturales q̄ carecen de sentido y razon les infundio vn affecto o apetito natural y desseo: con q̄ cada cosa dessea su perficion: d̄ tal manera q̄ le plega cō la presencia dello q̄ esta bien a su propria naturaleza: y sino lo tiene: en quāto es en si trabaja de adquirir aquello: q̄ para cumplir cō su naturaleza le falta: como vemos q̄ el agua q̄ naturalmēte dessea el frio: nunca sossiega hasta despedir el calor q̄ extrinsecamente por virtud del sol o del fuego o de otra qualquier causa rescibio: y tornar a su frialdad natural. La piedra mien tras estuuiere fuera del lugar baxo: que por su pesadūbre dessea: no dexara de tener natural apetito hasta verse puesta en el lugar mas baxo q̄ naturalmēte dessea. Desta manera toda la cosa imperfecta d̄ssea su perficiō: y como la materia sea tan imperfecta: q̄ no tēga otra perficiō: sino la que accidentariamēte rescibe dela forma / dessea tanto la forma / como la piedra descendir alo baxo. Mas podria alguno dubdar / diziendo verdad es que la materia como imperfecta appetesce la forma para perficionar se con ella: mas de dōde le viene ala forma siēdo perfecta dessear y appetecer ala materia siēdo tã imperfecta: en especial q̄ de ella no espera nada. Al esto diremos que el amor dela materia es como el amor mercenario: qual tienē todos los q̄ no tienē verdadera amistad. Mas solamente tienen el ojo al prouecho que esperan dela cosa que aman. Y no es mucho q̄ vna cosa tan imperfecta como es la materia tēga amistad interessal: pues vemos q̄ muchos hombres sien

Roma. i.

do de su natural tan excelentes aman a otros por su proprio interesse. Y avn muchas vezes el mor con que aman a Dios/ tiene mas ojo al premio que esperan: que no ala obligacion q̄ tienen de amar a dios por dios sobre todas las cosas. Mas el amor dela forma con que gratuytamente quiere amar la materia: amor franco y dado d̄ gracia: que razon es q̄ conozca mos las cosas inuisibles de dios: por las cosas que entre ma: no tenemos. Leeremos eneste passo el amor gratuyto cō que dios ama a sus criaturas: sin esperar cosa q̄ por ellas le venga. Porque las ama por solo hazelles bien. Pues vemos que la forma graciosamente appetitee ala materia por solo hazelle bien sin esperar paga de su amor. Y m̄ta por cierto en quanto puede a su criador: que assi como ella rescibio amor gratuyto de balde: assi le quiere comunicar sin tener ojo ala remuneracion. Ayn que por distar infinitamente de dios: no ama la forma ala materia tan gratuytamente y tan de balde: que no tenga necesidad dela materia: como el official tiene necesidad d̄ la tienda en que haga su oficio para que pueda hazer su hacienda. En tanta manera que avn el anima racional tiene appetito a su cuerpo: porque tiene esto de su propria naturaleza/ que ella conel cuerpo componga vna cosa la mas excelente q̄ en todas las cosas naturales se halla: que es el hombre: especialmente que fue criada: no apartadamente d̄l cuerpo: ni por si como el angel: ni para si: mas fue criada enel cuerpo: por razon del hombre que conel cuerpo compone. Y cierto es q̄ las partes son por causa del todo: y no es el todo por causa delas partes que le componen. Pero esso el anima racional del hombre sabiendo las leyes de su creacion: siempre ama su cuerpo/ y tiene natural appetito de tornar a el dende que por causa d̄ la muerte del se aparto. Esto baste quanto ala materia y ala forma que son dos principios delas cosas naturales. Que la privacion que algunos ponen por tercero principio: no haze a nuestro caso: porque la privacion no es principio dela cosa natural: sino principio dela trasmutacion delas cosas naturales. De modo que no queda la privacion como parte de todo el

compuesto: mas fue ocasion que se trasmutasse la materia de vna forma en otra. Comun refran es que la priuacion es causa de appetito. Este se verifica en la materia mas que en cosa del mundo. La materia tiene por cierto que nunca le puede faltar forma dela qual se pueda nombrar: y como tenga habilidad de rescebir en si todas las formas: que pueden morar en la materia: como enfermo que no se halla de vn lado: da buelcos para prouar de que modo se hallara mejor y prueua todos los modos q̄ puede para tener nueva manera de estado. Y de esta manera pues que juntamente no puede tener todas las formas/ la priuacion con que esta priuada de todas fuera de la que tiene: le es ocasion a que la materia por si trabaje de adquirir nueva forma: e accidentalmente haze lo que puede para rescebir la forma que viene de nuevo. De manera que la priuacion no haze otra cosa/ mas de ser ocasion que la materia dessee tener todo lo que tiene y por su habilidad puede tener: y por alcanzar lo haze todo lo que puede: y no le basta el amor que tiene con la forma presente: para que no quiera prouar otra nueva manera de amor: porque en la materia se experimenta aquello que dize Quidio. Successore nouo tollitur de reme. omnis amor. Pierde se la amistad por el amor que viene de amo. li. 2. nuevo. Digamos pues que la priuacion bien es causa sin la qual no se haze la trasmutacion delas formas. Mas esta causa no es essencial principio positiuo: q̄ se quede en la cosa natural/ assi como realmente quedan la materia y la forma que la componen. De manera que como del legitimo matrimonio el calamiento dela materia que tiene el officio dela hembra y el la impression dela forma que tiene officio del varon: nasce vn hijo legitimo que es la cosa natural: q̄ del ayuntamiento dela materia y la forma resulta. Esto se ha dicho en breue dexado de traer las razones: con que se pudierā rechazar las opiniones estranas: porq̄ ala verdad no declarā lo q̄ aqui pretedemos: q̄ es vna liciō vulgar: la q̄l no tiene q̄ ver cō las quistiones de los philosophos q̄ dize Carneadas: y Chrysipeos: q̄ despues de biē razonadas nos dexarian mas inciertos: q̄ al Acarome.

nippo de Luciano: del qual dize la fabula / q̄ ordeno de subir al cielo a informar se dela verdad : la qual no pudo ballar en las escuelas de los philosophos.

Capitulo. ix. Del contēamiēto q̄ tienen las criaturas con su ser específico.

DEl do caso que la materia tenga appetito de todas las formas que en si puede recebir: muchas vezes esta tā contenta cō la forma q̄ le haze buē tratamiēto / que miētras aquella tuuiere no desseara otra: ōla qual piēse q̄ no se le seguira mejor cōpañia / assi como no aura quiē con razon dessee descendir de vn grande y magnifico y muy buen estado en vno muy ruyñ y muy malo. Por esta razon parece que no es razon que vna materia informada de buena forma dessee tener otra forma no tan perfecta : pues es cierto que no es natural appetito dessee la imperfectiō. Lo qual seria: si la materia desseasse estar debaxo de peoz forma que estaua: por que no la puede tener: sin q̄ venga en peoz estado que estaua: por no ser materia de tan buena forma como antes era. Por lo qual no sera inconueniente tener con la sentēcia de algunos: que la materia de los cielos sea dela misma especie que la de estos inferiores: porque avn que por la priuacion que tiene delas otras formas pueda tener appetito de recebir las en si / este appetito descanfa con la hartura y actiuidad dela forma excelente que tiene. Que cierto es q̄ las formas sustanciales de los cuerpos celestiales como sean perfectissimas para informar su materia / avn q̄ la materia sea indiferēte a qualquiera otra forma / hinchē la tan de bote en bote con su perficiō: y assi la establecen y fixan y afirman cō vna solidissima disposiciō: y con vnas firmissimas qualidades / q̄ son tan poderosas para conseruar se en aq̄lla materia en la qual desde el principio fueron criadas / q̄ no ay agente natural criado de tanta virtud y potencia: q̄ sea parte para expeller las y alāçar las de aquella materia para aposentarse el en ella. Antes estas formas son

De tãta virtud z resistẽcia: que no cõsienten q̃ alguna impressiõ
 estraña se imprima en la materia q̃ ellas pacifica z firmemente
 poseẽ. De manera q̃ la materia quãdo se vee bien guarnesci-
 da y cõplida de todas sus partes: como aquella q̃ no esta cier-
 ta de otra cosa mejor / q̃ le pueda hinchir la medida ò su appe-
 tito / esta se queda y sossiega: miẽtras cessa la contienda de los
 agentes: que son los que hazẽ el campo dela pelea en la plaça
 dela materia: y dado que de su cosecha tenga appetito a mu-
 dar señores que la poseã: de que tiene vn señor tan bastante /
 que le cumpla lo que dessea: qual es la forma sustancial de los
 cielos: como quien duerime segura q̃ ni ayuda ni estorua a los
 agentes que quierẽ trauar la pelea / sigue lo que dize el refrã.
 Bua quien vence: y porque no ay agente natural que con su
 virtud vença ala forma sustancial de los cielos: esta se la ma-
 teria muy descuydada y muy contenta / no curãdo de cosa de
 lo que puede ser mientras q̃ actualmente no fuere. Con aq̃sto
 y con la perfeccion dela forma celestial no tiene que ver la pri-
 uacion / para que la materia del cielo aya de passar de forma
 en forma. Y no por esto se sigue que aya violẽcia perpetua en
 los cielos: assi por las razones dichas como por la experiẽcia.
 Que vemos que la materia tanto mas o menos dura debaxo
 de alguna forma: quanto mas o menos estabilidad z vir-
 tud resistiua tiene la forma: como parece en el marmol y en la
 carne muerta sin sal. Si tuuiera la forma dela carne tãta vir-
 tud para resistir ala corruptiõ quanta tiene la forma del mar-
 mol: quedara se en forma de carne tanto tiẽpo quanto el mar-
 mol queda en su forma. Esto assi presupuesto que la materia
 tanto mas o menos sossiega debaxo de alguna forma: quãto
 mas o menos estabilidad tiene la forma: no aura que prouar
 dela forma: sino que naturalmente dessea su permanencia y
 conseruacion: y rebuye todo lo que le es contrario. De aqui se
 sigue que no ay en el mundo cosa que no este contenta con su
 ser específico: y tan contenta que no le trocaria por otro algu-
 no / por mas excellentes que fuesse. Põgamos por caso q̃ dies-
 se dios entendimiento a vn bruto animal / sea vn gorrion que

por potencia diuina entendiéssse q cosa es dios: y la excellencia de todas las criaturas: y con esto le pusiéssse dios en su mano q trocasse el ser q tiene de gorrión con el ser d otra criatura qual quisiéssse escoger. Digo que no trocaria su ser específico de gorrión por el ser de hombre: ayn q fuesse monarca del mundo: no le trocaria por el ser de los angeles arcangeles: virtudes potestades principados dominaciones thronos cherubines: y seraphines. Finalmēte no trocaria su ser por ningun ser possible y mas contēto esta con el ser que tiene de gorrión: q perdiendo aquel ser: estaria con qualquier otro ser / la razón es porq ningu no dessea su muerte: y muy menos su total destruycion. Diria entonces el gorrión: para que quiero yo dexar de ser yo: porq biuia otro: q por mas excelente q sea: en fin fin no sere yo / sino sera otro muy distinto de yo: el qual antes seria mi pena que mi plazer: porq yo dexaria de ser: y del ser d l otro no tēdría yo ser: porq de mi muerte: o por mejor dezir de mi total destruycion se hizo el otro: si la cosa fuera por trueco. Que a no desbarzarme yo: no sucediera otro en el ser: q porq el fuesse: auia yo de perder. Abas me valiera (dica el gorrión) biuir gorrión como nascí: q antes q se cumplā mis dias: dexar de ser gorrión por ser seraphin: Porq no podria ser angel: sin q totalmēte pereciéssse en el la naturaleza d gorrión: y pereciēdo quedaria se sin nada y tātō plazer tomaria dela naturaleza de angel despues que vniéssse perdido la suya: como antes q la perdiéssse que era ninguno: porque siēdo gorrión nunca tuuo cuenta ni compañía con angeles / por dōde ni tomo plazer con los buenos que en el cielo quedaron: ni le diēro pena los q cayerō. Porq su substācia de gorrión ni se meoro por los buenos ni se menoscabo cō los malos. Bien querria el ser gorrión mejorado que comiéssse sin sobre salto: y ser pūillejado entre todos los gorriōnes: mas dexar de ser gorrión no se lo mandē: que no lo hara por tōdos los seres del mundo. Esto mismo diremos de otro qualquiera animal. Esto mismo diremos del hombre: q no trocaria su ser por el ser de otro hōbre. Esto finalmente diremos de los dañados: que no trocarian su ser por otro ninguno: por que nin-

gun ser dessea su total destruycion. Cierdad es que por tener el entendimieto deprauado con la fealdad dela culpa que es mas horrible que la vision del diablo: y por tener apassionada la voluntad: dessearan morir (segun lo escriuio sant Juan) Apc. 9. y la muerte buyra dellos/ como vemos aca que se aborcan algunos por esta deprauacion del entendimieto: q̄ de otra manera ni estos se aborcarian: ni aquellos dessearian morir: por que mas vale ser: que no ser. Y no contradize a esto lo q̄ Chri- Mar. 14 sto nuestro redemptor dixo d̄ Judas: q̄ le fuera bien no auer nacido: porq̄ no dixo absolutamente que le fuera mejor no auer sido: sino que le fuera bien no auer nascido: porque mejor le fuera auerse ydo dende el vientre de su madre al limbo: que auer nascido para yrse al infierno. Concluyamos pues que todas las cosas que dios crió estan muy contētas conel ser que les dió desde su creacion/ y no le trocarian por el ser mas excellentē del mundo.

Capitulo. x. Delas quatro qualidades primeras.

Por que nuestro intento eneste segundo libro es solamente tocar las marauillas del mundo/ para q̄ por ellas vengamos en noticia de su criador: no es razón disputar aqui lo que cerca dela region elemental y celestial se suele mouer en las escuelas delos philosophos. Por esso como cosa muy aueriguada entre philosophos pressupondremos aqui muchas cosas que si de nuevo se vuiessen de pro- uar: de cada cosa se haria vn libro cumplido. Entre otras pre- suponemos que los elementos son quatro. Elemento es vn cuerpo simple que no se puede diuidir en partes de diuersas formas. Dize se simple a diferencia delos elementados: como son qualquiera cosa que se contiene en qualquiera delas espe- cies: que cierto es que el cuerpo del hombre o el leon o el ar- bol o la piedra no son elemētos: porq̄ no son cuerpos simples porq̄ se cōpone cada vno delos quatro elemētos. Dize se que no se diuide en partes de diuersas formas: porque cada par-

f v

te se nombra conel nombre del todo. Qualquier parte de tierra se dize ser tierra: qualquiera de agua se dize que es agua: qualquiera de ayre se dize que es ayre: qualquiera de fuego se nombra fuego. Mas no qualquiera parte de hombre es hombre total/ ni qualquiera parte de casa se dize casa. Y si dixere alguno que el vino: azeyte: leche: miel: māteca: carne: sangre y hueso: y otras muchas cosas desta manera serian elementos: porque cada parte destas cosas se nombra conel nombre del todo. A esto diremos que cada cosa destas esta compuesta de quatro elementos y por consiguiente no es cuerpo simple: por lo qual no se dira elemento. En estos elementos señalaron los philosophos quatro qualidades: que son calor: frio: humedad y sequedad. Las dos primeras q son calor y frio se dicen actiuas: porq hazen, el calor haze para viuificar: y el frio para matar/ las otras dos que quedā se dicen passiuas: porque lo que hazen es tan poco en respecto dello que padescen: que como si no hiziesen nada se dicen passiuas. Cada elemento tiene dos qualidades vna sūma: con la qual excede a todos los otros/ y otra templada en la qual es excedido de otro. El fuego es caliente en sūma manera: y seco templadamente. Conel calor excede a todos y en lo seco le excede la tierra. El ayre es humido en sūma manera: y caliente templado: con la humedad excede a todos: y conel calor es excedido del fuego. El agua es fría en sūma manera: y humida templadamente: conel frio excede a todos: y en lo humedo es excedida del ayre. La tierra es seca en sūma manera: y fría templadamente: con lo seco excede a todos: y en lo frio es excedida del agua. De todo esto podria alguno dubdar dela humedad del ayre sobre la del agua: porque por experiēcia vee que se moja enel agua: y no se moja conel ayre en que biue. A esta dubda dezimos que todas las cosas que son de natura de ayre predominante son mas humidas: que las que tienen el agua predominante/ como parece enel azeyte: que es mas humido que el agua/ porque participa dela predominacion del ayre. De modo que en los efectos conoscemos la humedad del ayre sobre la humedad del

atē

subm.

agua. Item el ayre quando se espessa y aprieta: se para visiblemente tan humido: que luego se viene abaxo y se llueue. El ayre circunstante quando se espessa parece en los marzoles y piedras: que parece que estan mojadas. Porque la humedad del ayre no las pudo penetrar: como penetra la tierra: y assi se quedo en la haz de la piedra y de hecho la dexo mojada. Esta humedad del ayre que poco a poco se va espessando: sienten las arañas: y por esso tocadas de la humedad que en sus nidillos se embalsa: salen de sus agujeros a buscar sequedad. Y si nosotros no nos mojamos con el tocamiento del ayre humido: es por que esta tan rarificado y esparzido: que a penas se dexa sentir. Mas si dios vaziasse de ayre la concavidad de vna pieza: y la hinchesse con la decima parte del agua que aquella pieza cupiesse: quedaria con menos humedad y muy menos se sentiria: que se sentia el ayre que antes estaua/ alguna experiencia desto tenemos en el vapor esparzido que sale del agua que hierue: que no moja al que le toca/ el qual va por si para henchir el vaco que dexo el ayre: si se esparziesse diez tanto: se sentiria muy menos que el ayre. Por el contrario si el ayre de toda la pieza metiesse Dios en vn cantarol: se tornaria pinguisimo a manera de azeite. Finalmente por su grande humedad a manera de azeite mancharia todo lo que tocasse. Leeremos en este passo: que no es mucho que muchos no alcancen el secreto de las cosas inuisibles de dios: pues que muchos y ignoran el argumento de las quatro calidades primeras/ las quales por esso se dizê primeras: porq̃ no se deriuau de otras. Antes todas las otras se deriuau y nascen destas/ como de fuentes. Y estas no depêdê entre si vnas de otras: porq̃ de otra manera seguir se ya que tan seco fuesse el fuego como caliente: si la sequedad se siguiessse de necesidad al calor. Item si el calor dependiesse de la sequedad/ seguir se ya que la tierra fuesse caliente: porque es seca en summo grado. De la manera que prouamos que ni el calor ni la sequedad dependen entre si/ desta manera se prouara de las otras.

debeu

Capitulo.xi. Del modo que estan los quatro elementos en las cosas elementadas.

Sabidas las qualidades delos elementos / es bien q sepamos: de que modo estan los elementos en las cosas elementadas: que dela composicion ⁊ mistura de ellos resultan: para esto es de saber lo que diximos: que no ay cosa q no tenga vn natural appetito de su perfection y llegar a todo aquello que naturalmente puede tener. Este appetito se halla en las calidades templadas que aora diximos: porq las sumas ⁊ intensas como estan puestas en la cumbre delo que pueden tener: no tienen inclinació a mas delo que actualmente tienen. Abas las remissas templadas como tengan habilidad d subir a mas alto grado / no flossiegā hasta ver su deseo cumplido. El fuego como se vee puesto en la torre del ome naje: no tiene pena por ser mas caliente: porque tiene todo el calor que naturalmēte puede tener. Abas como quien se muere de embidia viendo que la sequedad que el tiene accessoria mente de añadidura: la tiene otro elemento en suma manera: a manera del mēdigo que a cogido en el pajar se haze herede ro: hallando esta seqdad en la tierra: asierra tan fuerte con ella por sacar sela d entre manos / q es peor de salir se a fuera que (como dizen) el gato dela assadura. La tierra como quien se esta en su fortaleza segura de no perder la fuerza que tiene: da sele poco por el sacomano que en ella piensa de hazer el fuego: presumiendo salir de alli tan seco como la tierra. Abas quiriēdo aumētar la frialdad templada que tiene: viendo q el agua es mucho mas fria q ella: abraçase con el agua tā abraço par tido: como se abraço el fuego con ella. El agua tā segura de no perder su frialdad: como el fuego de su calor y la tierra d su sequedad: procura de apriimar la humedad templada q tiene / y apegarse ala humedad intensa del ayre / y abraçase tan fuertemente con el / que antes le corten la cabeza como a lagarto / que dexe la presa que tiene. Abas el ayre estando muy seguro de no perder su humedad: miētras quedare en la vida: tocado

de la

misma inclinacion que los otros: quiriendo abiuar su calor/
 presume hazer sacoman enel fuego en que halla lo que el of
 seay mete se tanto conel: que como quien juega a mas altas
 son mis alas: no entiende dexar el campo si no con la muerte:
 o con la victoria. Por este entrafamiento q por apriimar sus
 qualidades templadas hazen vnos elementos en otros: po
 dremos dezir lo que dixo Quidio. Que el fabricador del mñ Meta. i.
 do ligo y ato los elementos con vna paz de concordia. Esta
 paz avn que se halla enla disposicion d sus propios lugares:
 muy mejor se halla enlas cosas elementadas que dellos res
 sultan. El modo de estar enlas cosas mistas que ellos compo
 nen/ no tiene dificultad: porque no estan formalmente / como
 algunos pensaron: que estauan desmenuzados en partezitas
 tan menudas: como los atomos del rayo del sol. Porque si
 assi fuesse seguiria se que ni el ducado fuesse d oro: ni el real fues
 se de plata. Y assi diriamos d todas las otras cosas. Porque
 si los quatro elementos estuviessen en su forma del ducado: di
 riamos que aquel todo fuesse oro sin tener parte de oro / porq
 si las partes d que el ducado se componen fuesen los quatro
 elementos formales / cierto es que ninguna parte seria oro.
 Pues que cosa es mas fuera de razon q dezir. Este ducado
 es todo de oro / y en todo el no ay parte de oro. Luego la ver
 dad es que los quatro elementos estan virtualmente enel mi
 sto que dellos resulta. Quiero dezir que no quedan enla cosa
 elementada los elementos en forma de elementos / ni des
 menuzados ni enteros / mas quedan las qualidades que son
 las virtudes delos elemētos: mediante las quales obra enlas
 cosas elemētadas. Las quales qualidades miētras astuue
 re en vna armonia tēpladas de tal manera: q de todas resulte
 vna tēplanca de action y passiō: no pereciera el cuerpo por sus
 qualidades: mas excediendo en demasia fuera dela propor
 cion conuiniente / es necesario que el tal cuerpo venga en cor
 ruption. Como nos lo muestra la experiencia en muchas co
 sas: especialmente enel hombre quando muere de peste / o de
 hiebre: por el demasado calor que quiebra el armonia dela

templança o quando muere de frío que excede en los viejos: o quando muere por la destemplança del humido: como parece en los hombres hydropicos / o quando muere por exceso de sequedad: como parece en los priscos. Sacaremos para nuestra lición: que si los elementos sin su yzio por sola la inclinacion natural buscan su perficion: y despues de hallada de tal manera la toman: que no la dexan hasta la muerte / los hombres que tienen razon: por que seran tan negligentes q̄ no busquen quien les declare el camino: y les de buenos consejos: les diga los peligros que ay en las cosas: en que ellos nueuamente quieren tractar.

Capitulo. xij. Dela definicion del lugar.

Phyfi. 4

Antes que digamos del sitio de los elementos: sepamos que cosa es lugar. Aristoteles dize que lugar es vna superficie concaua del cuerpo que contiene al go en si / la qual superficie quanto es de si no es mouible. Superficie concaua es lo que en romance dezimos enues a diferencia de la bazi: y avn que propriamēte no dezimos enues de lo que no se puede boluer de dentro a fuera: al presente tomamos enues por la concauidad interior de qualquier vasija. Dize que lo principal que tiene el lugar es ser immouible de si / porq̄ avn que van y viē los cuerpos que hinchē el lugar: siempre esta quedo el lugar: que es el sitio del cuerpo que en si contiene. E si dezimos que el cantaro es lugar del agua que en si contiene: y se mueue al mouimiento del que le lleva. A esto diremos que no se mueue en quanto lugar: sino en quanto es cosa natural. Porque avn que el lugar segū el estremo con que contiene: de si no se mueua: en quanto es cosa natural: conuiene le el mouimiento que no le puede faltar: como alas otras cosas naturales. Por lo qual no se escapara de la passion natural que es el mouimiento que conuiene alas cosas naturales. Mas por la razon que se dize lugar es immouible. Podriamos tambien dezir: que avn que el cantaro es lugar del

agua / el con el agua esta cōtenido en lugar: el qual lugar ay n
 que se mude el cātaro nunca se muda / porque siempre queda
 el sitio: y por esso se dize: situs deste verbo: sino finis: por dexar:
 porque todas las cosas en el situadas quando se mudan le de
 ran: el qual ay n que segun lo material se pueda mudar / segun
 lo formal que es la relació y distancia que ay del lugar al cē
 tro y a los polos / y alas otras partes del cielo: es inmovible:
 porque siempre esta en vna misma distancia: que de otra ma
 nera bien diremos quel lugar se mueue circularmēte como se
 mueuen los ciclos / del qual mouimēto se sigue el mouimien
 to de los enueses que son los lugares que contienen los cielos
 inferiores. El enues que encierra en si la redondez comba del
 vltimo cielo: es el lugar mayor que ay en el mūdo / y ay n que
 a qualquier lugar particular conuiene la dñificación del lugar:
 por excellencia conuendra al enues: que contiene la redondez
 del vltimo cielo: y ay n que Aristoteles dize quel cielo no esta
 en lugar: porque sobre el cielo no ay cosa / y por consiguiente
 no ay cuerpo que abrace y contenga ala redondez del vltimo
 cielo: diremos que pues es verdad quel cielo se contiene en lu
 gar que le abarca / aquella vltima sobre haz del vltimo cielo
 es el estremo vniuersal / en que se cōtinen todos los cuerpos
 del mundo: y imaginando aquella sobre haz concaua a mane
 ra de pelota de viento / o si ella es contenida / diremos que la
 concauidad en q se contiene es la concauidad dela nada: que
 es el remate dello criado: si en alguna manera se puede yma
 ginar la nada / que esta al rededor delas estremidades del vl
 timo cuerpo criado. Tambien se dira lugar el enues de cada
 cielo: que encierra en si la redondez del cielo inferior y imagina
 do los a manera de carcos de cebolla. Y el enues del cielo de
 la luna es el lugar del fuego / y el enues del fuego es el lugar
 del ayre / y el enues del ayre es el lugar del agua / y de algu
 nas partes dela tierra / y el enues del agua es lugar dela tier
 ra / y el enues dela tierra es el infierno. De manera que no es
 otra cosa lugar sino el enues del cuerpo: en q algo se encierra.
 Desta dñificiō se saca q el lugar no se dize absolutamēte: sin q

Phyfi. 4

renga respecto al cuerpo q̄ en si cōtiene. Por dōde por sola virtud natural es imposible q̄ aya lugar sin cuerpo: ni cuerpo sin lugar / por lo qual acontecen muchas cosas q̄ al vulgo parecen milagros: como es decendir el fuego y subir el agua para henchir el lugar que no puede quedar vazío. Y pues esta liciō de vulgares no hare fuera de mi proposito: si dixere aquí algunas cosas delas q̄ quasi todos saben: entre las quales sera prouar que el ayre en q̄ andamos q̄ al vulgo parece vaco: es vn verdadero cuerpo: q̄ hinche el espacio y lugar q̄ ay entre el agua y el fuego. Para esto bien creo yo que ningū odrero negara tener cuerpo el ayre: porq̄ claramēte conoce q̄ despues q̄ hā hinchado su cuero: no cabe mas. E si el ayre no tuuiera cuerpo: en ningū tiempo le acabara de hinchār. Tambiē se q̄ los que beuē con calabaca: no negarā el ayre ser cuerpo: porq̄ por esso desatapā el sospirō: porq̄ entre el ayre a hinchir el lugar q̄ el vino dexare. Tampoco lo negaran los q̄ vazian alguna vottija: porq̄ veen q̄ por toparse el ayre q̄ entra conel agua q̄ sale / toman a medias la boca: por dōde no puede salir el agua derecha: y el zumbido q̄ haze al salir: es el topamiento que haze conel tropel del ayre q̄ entra. Lo mismo cōfessara el que sacuz de la verdasca enel ayre: por el sonido q̄ haze: el qual no hiziera si la verdasca no topara conel cuerpo del ayre. Ellos q̄ no vuiere hecho estas experiēcias: se lo harā conoser las morcas y aues q̄ buelā / las quales sino se sostuuiesen enel cuerpo del ayre: subitamente cayrian abaxo: porq̄ no seran estos tan ruzdos: que piensen que milagrosamente se sostienen sin estribar en algun cuerpo. Porq̄ assi como con estribones nadā los peces y hombres en agua: assi con estribones delas alas nadan enel ayre las aues.

Capítulo. xiiij. Dela rayz delo alto y baxo del mūdo.

Sabido q̄ naturalmente no se da vaco sin cuerpo y q̄ el enues del primer cielo es el lugar delos elemētos / queda de saber qual es el lugar de cada vno delos

quatro elemētos. Para esto es de saber q̄ lo que dezimos alto y baxo: tiene su rayz 2 fundamēto dela naturaleza d̄l lugar que diximos: q̄ si es inuouible tomando por excellēcia lugar por el enues vniuersal que abraça todas las cosas corporeas: lo mas alto deste lugar es el enues que abraça al cielo empyreo: adonde estan los sanctos y a todos los otros cielos: cō los elementos que dētro de si contienen. Lo mas baxo deste lugar es el punto de en medio: que se dize cētro del mundo: que por todas las partes dista ygualmente del enues: como el punto en que esta el pie del cōpas que dista ygualmēte de qualquier parte del círculo: q̄ haze el otro pie del compas que anda al rededor de aquel punto. Desta manera diremos que lo mas baxo del mundo es el lugar del infierno / porque si echassemos cordeles dende aq̄l punto: q̄ ymaginariamēte subiesse hasta lo alto del vndecimo cielo: a manera de los rayos dela rueda dela carreta q̄ suben del cubo ala piñeña y pasan hasta la sobze cama: estos cordeles q̄ assy ymaginariamēte subiesse dende el infierno hasta el fin del vltimo cielo: serian todos yguales. De manera que lo mas baxo del lugar fera el nascimēto destos cordeles: y lo mas alto fera el paradero: que es la vltima redondez del vndecimo cielo. Algunos philosophos pēsarōn: que la naturaleza delo alto y lo baxo prouenia del mouimēto del cielo. Mas esta posiciō ha de faltar despues del iuyzio vniuersal / porq̄ no se moueran mas los cielos: y la tierra no dexara d̄ quedar se en el medio adonde aora se esta: y no estara milagrosamente: porque no se ha de dar milagro perpetuo. De adonde se puede inferir: que si la tierra esta naturalmēte en el medio: y en este mismo lugar ha de quedar despues del iuyzio: que no se dize el medio ser el lugar mas baxo por razō del mouimēto del cielo: que en otra manera entonces dexaria de ser baxo: quando el cielo dexasse de mouer se / si por razō del mouimēto el centro que es el medio del mūdo fuesse lo mas baxo delo criado. Por lo qual auemos de dezir: que la naturaleza delo baxo y lo alto prouiene de cosa que dure tanto como la tierra durare en el medio. Amē me parece sal:

uo el mejor juyzio: q̄ lo baxo es el lugar q̄ esta mas lexos d̄l enues: en q̄ se contiene todos los cuerpos q̄ dios ha criado. De manera que no nascera la naturaleza del baxo dela poscion del mouimiento del cielo: sino solamēte dela naturaleza dela lōgiquidad: y alexamiēto del enues supremo q̄ contiene todo lo criado: aora se mueua / aora este queda la redondez que j̄sura conel enues. Porque no se dira baxo: porque esta mas lexos del mouimiento: sino porque esta mas lexos del enues vniuersal que abraça todas las cosas corporeas. Aquesto se funda en razon: porque razon es: que si auia de auer alto y baxo enel mūdo: que distassen ⁊ distriessen tanto entre si: como dista lo blanco delo negro / y lo caliente delo frio: ⁊ si aquesto es assi: ninguno negara: que lo mas alto del mundo es la vltima redondez del vltimo cielo: porque encima d̄ aquella no ay cosa criada. De aqui se sigue que si aquella vltima redondez es la cosa mas alta del mundo: que el punto que mas distare de aquella redondez suprema: sera la cosa mas baxa del mundo. El qual punto para dezir se baxo no tendra que ver conel mouimiento de aquella redondez / sino solamente que esta tã apartado della: q̄ no ay cosa que corporalmente este mas lexos enlo criado. Que cierto es que si aquel punto se señalasse hazia vn lado seria disformidad: assi como no seria buē circulo: si el pie quedo del compas se acostasse mas a vn cabo que a otro: para hazer el circulo redondo. Digamos pues que la cosa mas baxa del mundo es la que esta mas lexos dela cosa mas alta: que es la redondez del vltimo cielo.

Capitulo. xliij. Del sitio delos elementos.

Assi presupuesto es cierto que qualquiera cosa pesada naturalmente deciendo alo baxo: y avn q̄ para henchir el vaco no haze al caso ser los elementos pesados o liuianos: para la ligereza y presteza de descendir es cierto que el mas pesado descendirá mas ligero. De aqui podremos inferir: q̄ el fuego sino hallasse impedimento: de mas

de de descendir para henchir el vaco que la naturaleza rebu-
 yre: descendiria por el peso que tiene / el qual avn que en com-
 paracion del peso dela tierra es muy liuiano: absolutamente
 hablando: no carece de algun peso: y avn que el philosopho Meteo.
 dize q̄ es sumamēte liuiano: y por consiguēte no tiene peso:
 saluo el mejor iuyzio: parece me ami: que tanto quanto: no ca-
 resce absolutamente de peso. Porque demas que es cuerpo
 que ocupa lugar: la proporcion que ay entre los elemētos no
 es infinita: que el mismo Aristoteles dize que excede vn ele- meteor.
 mēto a otro en proporcion de diez tanto. Luego si dela densi-
 dad y espessura de vn puñado de tierra se pueden hazer diez
 de agua y ciento de ayre y mil de fuego / no es infinita distan-
 cia entre el puñado de tierra y el puñado de fuego. Item ha-
 blando catholicamente no ay dubda: sino q̄ dios puede criar
 otro elemento mas raro y mas liuiano que el fuego: en cuya
 comparacion el fuego se diria pesado. Finalmēte que en si no
 se dira liuiano: porque avn que es poco el peso que tiene / en
 fin es peso: y peso que bastaria para le hazer descendir alo ba-
 xo: si estuuiesse vazio: si antes que el: no acudiesse otro cuerpo /
 q̄ por su mayor pesadumbre aguiasse mas presto a henchir
 el vaco: que la naturaleza rebuye. Pongamos caso que dios
 vaziasse el lugar del ayre y del agua y dela tierra: y dexasse al No (a)
 fuego en su lugar hazer lo q̄ naturalmente pudiesse: digo que
 entonces descendiria el fuego a ocupar lo baxo bl mūdo: avn
 que dexasse vaco el lugar en que estaua: porq̄ ya que vuuiesse
 de auer vn lugar vaco en el mundo: mas repugnantia tiene el
 vaco de en medio q̄ el vaco dela circunferencia: que es el lu-
 gar que esta mas lexos del centro de en medio. La razon es
 porq̄ al vaco del medio seguir se yan dos inconuenientes / el
 vno seria dar vaco sin cuerpo / y el otro seria dar cuerpo pesa-
 do: que no auiedo impedimēto no descēdiessse alo baxo: y en
 el vaco dello alto no se daria otro incōueniēte fuera dela vacui-
 dad. Porq̄ no auria sobre el cuerpo pesado: q̄ por su pesadū-
 bre vuuiesse de caer para henchir aquel vaco. Desto se sigue q̄
 todos los elemētos por razō de su peso: ynos mas otros me-
 s ij

nos naturalmēte sino tuuiessen impedimēto descenderian a lo mas baxo del mundo. Si ymaginassemos la tierra distinguida por carcos a manera de cebolla / cierto es quel carco priro q̄ sirue de haz: naturalmēte baxaria mas baxo: sino le estoruaſſe el carco segundo: y el segundo baxaria: sino le impidiessse el tercero: y el tercro baxaria: sino fuesſe por el quarto / anſi diremos d̄ todos los otros / hasta que lleguemos al vltimo carco de el medio que es lo mas baxo del mundo. Si esto es aſſi: ſepamos de donde viene q̄ la tierra es la mas baxa: y el agua tiene el segundo lugar: y el ayre el tercero: y el fuego el mas alto de todos los elemētos. Digo que esto prouiene de vna naturalēza que ay en los pesos / q̄ es que tomados dos cuerpos de ygual cantidad ſi ſon cuerpos fluxibles q̄ corrē: aquel cuerpo ſoſtiene ſobre ſi al otro: que peſa mas que el otro. Exēplo / porque peſa mas vn acumbre de agua que otro de azeyte / el agua ſe pone debaxo: y el azeyte ſube ſobre ella: porq̄ es mas el peſo del agua: para deſcēdir alo baxo que el del azeyte. El madero ſino fuere de enſina: nadara ſobre el agua. Porque vn cantaro lleno de tierra pura peſa mas q̄ otro tamaño lleno de agua: por eſſo qualquier poluito d̄ tierra haze aſſiento en lo baxo del agua. Porque vna medida de azogue peſa mas q̄ otra tamaño de hierro: o de plomo: por eſſo el hierro y el plomo nadara ſobre el azogue: como corcho ſobre agua. Porque la peſadumbre del azogue tira con mayor impeto alo baxo d̄ el cētro que el peſo del hierro o del plomo. De donde ſe ſigue q̄ ſi la mar fuera de azogue: ſeguramēte pudieran ſer las naos de hierro: que no ſe hundieran. Mas porque el oro peſa mas q̄ el azogue: tomado en ygual cantidad / por eſſo ſe hunde el oro en el azogue: porq̄ por raxon de ſu mayor peſadumbre va mas ligero alo baxo: que halla ſin impedimento q̄ le ataje el camino. Por eſta raxon la tierra como mas peſada q̄ todos los elemētos: deſcēdio alo mas baxo: que es lo mas lexos de la redō dez ſuprema del vltimo cielo. El agua ſegunda en la peſadumbre ocupo el ſegūdo lugar: como mas peſada que el ayre y el fuego: y el ayre ocupo el tercero: por ſer mas peſado que el fue

go: por lo qual descendera mas ligeramēte que el fuego: y como diximos que el agua encima de si sostiene el azeite: assi el ayze como mas pesado sostiene al fuego sobre sus cuestras. **E** assi como sangrando / o distilando el agua por la parte baxa dela vasija en que esta: baxaria el azeite: assi quitando el ayze descēdiria el fuego alo baxo. **P**ongamos caso: q̄ pusiēse Dios vna vallenga tan vezina dela sphaera del fuego: que tuuiēse la boca no mas de dos dedos del fuego: y resollasse fortissima mente hazia dentro: cierto es que descēderia el fuego a entrar se por la boca dela vallenga: para henchir el vaco d̄l ayze. **Q**ue ayv que el ayze circunstante pudieſse henchir aquel vaco / la linea recta del resuello tomaria la parte principal del fuego / segun aquello que dize **Pomponio** **A** dela / que ay vnas sier pes en **Birhinia** que es cerca de **Troya** / las quales se entran en el rio **Rhyndaco** en el tiempo delas grandes calores: y den de el rio resuellan hazia dentro tan fuertemente: que las aues que buelan por encima vienen hinchendo el vaco: y entran se por las bocas delas serpientes. **P**or tanto concluyamos q̄ pues no ay elemento que absolutamente se pueda dezir liuiano: que todos los elementos descenderian alo mas baxo / sino fuēssen impedidos delos mas pesados / como el azeite q̄ no descende de baxo del agua / por la pesadumbre del agua: que tira mas ligeramente alo baxo. **A**qui se podria preguntar: si es verdad lo que dize **Aristoteles**. **P**ropter ynum quodqz tale et illud magis. **Q**ue la qualidad del effecto se halla mas excelente en su causa: porque razon es mas pesado el plomo y el azogue y el oro que otra tanta parte de tierra: pues es verdad que la pesadumbre de estos metales les viene dela pesadumbre dela tierra: porque ninguno da lo que no tiene. **P**or donde auíamos de dezir: que o el peso destos metales no pro viene dela tierra: o que necessariamente la tierra ha de pesar mas que plomo / azogue y oro tomando quantidades yguales. **A** esto se responde / que si la tierra estuuieſse pura / de necessidad pesaria mas que ningun metal / mas por estar mista y solcuantada: es mas liuiana. **B**ien creo yo que si se tomasse

Pompo.
lib. i.

Poste. i.
propter quod
Dubium

vn celemin de tierra sola que esta junto al centro cabe el inferno / por la grande densidad / y pureza que tiene / pesaria mas que otro celemin de azogue / o de oro . Porque assi como la tierra por pesar mas que el agua esta debaxo del agua . Assi es de creer que la tierra q̄ esta debaxo de todo / pesa mas que la que esta encima . Lo vno porque por mas pesada ocupa mas baxo lugar . Lo otro por la densidad y apretamiēto que tiene por parte dela pesadumbre que tiene sobre si dela tierra exterior y el agua circunstante que tiene a sus cuestras . Cada parte dela qual como naturalmente dessee y appetezca hazlar se enel centro / que es lo mas baxo del mundo : es necessario que apriete la tierra que tiene debaxo . Y si me dizen q̄ assi como al que esta debaxo del agua no le pesa el agua que tiene encima de si : assi la tierra exterior no aprieta ala que tiene debaxo / dire yo que la pesadumbre del agua a manera de arco se sostiene y estriba hazia los lados / los quales si se quitasen no podria el hombre sufrir el agua que derechamente pesasse sobre su cuerpo .

Capitulo .xv. Que da la razon porque la tierra siendo mas pesada q̄ el agua : esta descubierta por vna parte .

Se le se preguntar / de donde prouiene que siendo el agua fluxible y la tierra sumamente pesada : no se hū de toda la tierra enel agua : pues es diez tãta el agua que la tierra . Que todos los philosophos concedieron : q̄ qualquier elemento superior es diez tanto mayor que el inferior / porque hallaron por experiencia que de vn puñado de tierra se hazen diez de agua : y de vno de agua diez de ayre : y d̄ vno de ayre diez de fuego : siendo esto assi : parece que segun razon natural toda la tierra se auia de hundir enel agua : assi como se hundiria vna pelota de plomo que pesasse vna libra enla cantidad de agua que tuuiesse diez tanto . A esta pregunta respondemos : y dexando las opiniones de muchos diremos que dios omnipotente ordeno que esta parte de tierra estu-

uiese descubierta del agua: para la habitacion delos hōbres:
 por quien hizo todas las otras cosas. Especial mente que el
 agua es tambien criada y tan obediente al mandamiento de
 su señor/ que dende que vna vez le mando que se hiziesse ha-
 zia vna parte: no ha osado salir dela carcel perpetua/en que
 dios la mando residir. Este mandamiento esta enel *Genesis*. Gene. 1.
 quando dixo dios. *Congregetur aque que sub celo sunt in lo-
 cum vnum: et appareat arida.* Hagan se las aguas que estan
 debaxo del cielo/hazia vn lugar/ y den lugar que apparezca
 la tierra. Y porque no estuue en mano delas aguas: allegar se
 ala parte que quisieran: dize Salomon. Quando circūdabat Pro. 8.
 mari terminū suū: quando legem ponebat aquis: ne transi-
 rent fines suos: cum eo eram cuncta cōponens. Quando dios
 omnipotente señalaua los terminos dela mar: quando ponía
 ley alas aguas: que no passen sus señaladas orillas: conel (di-
 ze la sapiencia diuina) estaua yo ordenando todas las cosas.
 Aquí es de notar que dize: que no passassen sus terminos: sien-
 do cosa muy cierta que la cosa natural/naturalmēte no passa
 sus terminos. Por lo qual auemos d dezir: que las aguas te-
 nian dos maneras de terminos/vnos naturales/ y otros de
 mandamiento. Los naturales no tenian fin sobre la haz dela
 tierra: que cierto es q̄ pues el agua es diez tanta que la tierra:
 auia de vañar el agua a toda la tierra. Delos segundos termi-
 nos obedienciales de mādamiēto dize Salomon. Circūda-
 bat mari terminū suū. Que señalaua término ala mar/ y po-
 nia ley alas aguas: conuiene a saber/ ley de mādamiēto so-
 bre su ley natural: que no passassen sus terminos: no los natu-
 rales: porque para no passar estos/ no era menester poner les
 otra ley fuera dela natural. Mas dixo les q̄ no passassen sus
 terminos de mandamiēto: con que les mando. *Congregetur* Gene. 1.
aque in locum vnum. Alleguen se las aguas hazia vn lugar.
 El qual mandamiento si no le mandara dios alas aguas: ni
 ellas lo hizierā de suyo: ni la tierra apareciera sobre las aguas
 Por esso dixo el psalmista. *Congregans sicut in ytre aquas* Psal. 32.
maris. Que cōgrego dios las aguas al mar: como quien las

encierra en vn cuero. Digamos luego q̄ ni la sequedad dela tierra bastaria a resistir ala humidad del agua: ni el centro de la grauedad esta sobre el centro del mundo: como fingeren algunos: sino q̄ estãdo el cẽtro dela grãdeza dela tierra en el lugar del cẽtro dl mundo: la principal causa porque la tierra no esta del todo cubierta del agua es por el mandamiẽto d̄ dios. El qual en los agẽtes naturales no tiene contradiciõ. Deuriã por cierto los hõbres q̄ vsan de razon ser tan obedientes a su criador y redẽptor: q̄ de vna vez q̄ fuesen mandados: perseverassen tanto en la obediẽcia como las criaturas irracionales: q̄ presta y perseverantemẽte obedescẽ al mandamiẽto de su criador. Cuya execucion les es mas natural: q̄ su propia inclinaciõ. Por dẽ de se cree q̄ ayn q̄ al principio el agua q̄ cercaua toda la tierra se aparto hazia vna parte por virtud del mãdamiẽto de dios: no se cõtiene agora en el mismo lugar por nũeuo milagro: ni ayn por aquel milagro cõtinuado basta agora: sino por la virtud obediẽcial q̄ tienẽ las criaturas al mandamiẽto de su criador. Assim como dezimos: q̄ hizo dios milagro en criar el mundo: y despues de criado le dexo hazer cõforme ala ley natural que le dio. Por lo qual no se dira: q̄ estã violẽtamente las aguas cõgregadas en vn lugar pudiendo salir de alli: por q̄ dios q̄ dispone todas las cosas suauemẽte: lo suauidad ala congregaciõ delas aguas. Y estan mas contentas por obedecer al auctor y criador dela naturaleza: q̄ estuuiẽ si vafiaran toda la tierra cõ sola su inclinaciõ natural: sin tener mãdamiẽto especial: en cuya obediẽcia sirue a su criador: boluiẽdo en officio ordinario la deuida reuerẽcia y acatamiẽto que deuẽ a su criador / al qual son mas obligadas q̄ a su propia inclinacion natural.

Sapiẽ.8.

Capitulo. xvj. Dela habitacion dela tierra.

Entre todos los estylos de escreuir el mas dificultoso es la descripciõ: o traga dela cosa que se da a entender por palabras. Por lo qual antes que digamos dela

habitacion dela tierra / digamos que cosa es description o traça. Para esto es de saber: que cinco diferencias ay de traças / o descriptions. La primera se dize Cosmographia: que es la traça que tracta de todo el mundo / quiero dezir dela tierra y la mar con la correspondencia que tiene ala parte del cielo q les corresponden encima / qual es la cosmographia de Ptolomeo: ayvi que falsamente se intitula geographia. La figura desta se dize mappa mundi: la qual es tan antigua: que della dize la propietiana Arrethusa. Logor et e tabula pictos conoscere mundos. La segunda diferencia se dize hydrographia: que en romance dezimos carta de marear. La tercera diferencia se dize Geographia: que es la traça que se haze dela tierra y de las prouincias: con solo el respecto delas entradas y salidas: que la mar haze enella: qual es la discripcion de Pomponio Mela. La quarta se dize chorographia: que es la que demas del sitio cuenta los passatiempos que a los lugares se allega / por lugares: entiendo los sitios de poblaciones mōtes valles rios cāpos o costas de mar. Item en la chorographia se cuentan las hystorias: que en el tal lugar acontecieron. Desta manera escriuió Diodoro Siculo Strabo y Solino. La vltima diferencia se dize topographia: que es vna traça desnuda y particular de lugares. Desta no escriuió ninguno de principal intencion: mas accessoriamente los hystoriadores la enxierrō en el discurso de sus hystorias. De todas estas diferencias o traças: la mas dificultosa es la geographia: por la varia mutacion de los lugares: en los quales no solamente vemos mudados los nombres por algunos grandes acaescimientos: mas ayvi los moradores se passaron de vnas partes a otras: aora sea por el agua que les salto: aora por huyr del sitio mal sano: aora por inundacion del mar: aora se ayvi mudado los nombres por las auenidas de gētes extrañas: o de todas las otras causas que cuenta Ouidio: adonde cuenta las verdaderas trasmutaciones que ay en el mundo / las quales mutaciones son la mas principal causa dela incertidumbre: que ay en la traça dela geographia. De aquí es lo que dize Diodoro Siculo:

Proper.
libro.

Meta. 15

Díodo. Erraron los hystoriadores antiguos: no por falta de diligencia: mas por la ygnorãcia q̃ tuuieron de los sitios de los lugares. Pues si los antiguos q̃ estauan mas cerca del tiẽpo: en q̃ se hizierõ las mutaciones: errarõ: q̃ marauilla que los modernos se engañen y tomẽ vnos lugares por otros? Muchos ha auído en nuestras partes que hã trabajado dar luz a los pueblos: y verificar quales fuerõ los verdaderos sitios. Biẽ creo yo que si les costasse dineros errar: no se determinariã tã presto: viniendo ala mano la pena. Verdad es que han sido algunos tã diligentes: q̃ si en algo erraron: fue aquello que por diligencia de letras no pudierõ saber. Dize me don Lorenzo de Padilla arcediano de Ronda: que ha gastado mas de ochocientos ducados en hazer cauar edificios antiguos: para inquirir por los letreros las ciudades de España: para trauar con ellas la hystoria de España q̃ tiene hecha. Florian de oca po vezino dela ciudad de samora no se cõteto con los letreros que cõ muy sobrada diligencia inquiriõ: mas quiso sacar las ciudades de España por ynstрумẽtos cosmographos y astrologicos: para cõciliar todas las notables cosas de España en el edificio dela original hystoria q̃ haze. Desta manera de hallar las anchuras y longuras de los lugares escriuió vn compedio Gẽma Frisio. Pedro de Alcorer vezino d̃ Toledo para la muy compassada hystoria q̃ ha hecho de España: ha tenido tal diligencia en verificar los sitios de Ptolomeo con el Itinerario d̃l emperador Antonino pio: que a todo lo que yo desta facultad alcanço: me parece que d̃ verdad acerto en cõformar los nombres antiguos con los modernos. Junto con esto tiene sacadas las distãcias que entre si tienẽ todos los lugares de España. Alonso de sancta cruz vezino dela ciudad de Seuilla cosmographo mayor d̃l emperador nuestro seño: no se cõteto con la traça de sola España: mas ha puesto tãta diligẽcia: que ha corregido las tablas antiguas y hecho cartas de marcar por alturas y por derrotas. De mas d̃ muchos ynstрумẽtos q̃ ha hecho para dar a entẽder la cosmographia: ha hecho vna bola redonda trayda en plano abierta por los

meridianos: para conoſcer la proporción q̄ tiene lo redondo a lo plano. Otra hizo abierta por la equinocial quedãdo los polos en medio: y otras dos cortadas por los dos polos: la vna por el meridiano de Ptolomeo: y la otra por el meridiano de la línea dela repartició entre el rey de Caſtilla y de Portugal: q̄ diſta dela coſta de Eſpaña ſeyſciẽtas leguas. Hizo otras dos bolas en plano / dela vna ſe parece la media ſeptẽtrional por todo el círculo dela equinocial: y para q̄ ſe parecieſſe la media de abaxo diole q̄tro ſajaduras o aberturas q̄ ſubidas en plano hazẽ la ſeñal dela cruz al rededor dela equinocial / la otra diſiere deſta: q̄ no tiene mas de dos aberturas por la media d̄ abaxo / y ſubidas en plano cõ la equinocial: hazẽ la figura d̄l bueuo. Hizo otras dos cõ las laminas del aſtrolabio / hizo otra larga q̄ cõtine toda la bola en plano. Itẽ otra de tal artificio q̄ tiene encima ſu zodiaco: para ſaber quãdo en vna parte es medio día: q̄ hora ſera en otra. Demas de todo eſto ha emẽdado los coraçones d̄ Clernerio y Orõio: y el ha hecho otros dos coraçones de muy mas perfecta manera q̄ eſtos autores q̄ corrigio. De mas de otras muchas figuras q̄ cada día inuẽta. Todo eſto he dicho para q̄ pues en Eſpaña tenemos la ſũma dela coſmographia: querria yo q̄ ſacaſſen muchos eſtas figuras delos patrones de ſu autor: porq̄ no perezca la ſciencia cõ la vida de vn hõbre: eſpecialmẽte de hõbre q̄ jũto con eſtos inſtrumẽtos embuelue la hyſtoria cõ la chorographia d̄ los lugares q̄ eſcriue de todo el mũdo.

Capitulo. xx. De vna muestra de lugares mudados por la qual podremos barruntar algo dela gran mutación deſta ſciencia.

Eſtan cierta y tan incierta la mutació delos lugares: q̄ es tanta la dificultad d̄ tomar al geographo en mẽtira: como de creer le q̄ dize verdad. Porque ſi le queremos arguyr d̄ engañado: que ſe engañó por la vezindad d̄l ſitio o del nòbre: o ira q̄ lo yamos a paſſear como el lo paſſeo /

Libro.

por donde no tenemos q̄ replicar contra la experiēcia q̄ el dize q̄ tiene. **C**elso Calchagnino escriuio vn libro delos nōbres de los lugares: el qual no ha venido a mis manos. **A**mas lo q̄ del barrunto es lo q̄ veo en los otros: q̄ siguiēdo la vezindad dlas letras: o por la cōferēcia delas tablas antiguas de **P**tolomeo cō las modernas: o finalmēte por la equiuocacion delos nombres con q̄ se llamarō muchos lugares de vn nōbre, afirmarō lo q̄ no sabiā de cierto. **E**l que mas acerto / o por mejor d̄zir el que menos erro: fue **P**tolomeo enel qual a penas hallaremos el verdadero sitio: si echamos el altura en cada lugar. **P**or exemplo de dos o tres lugares sacaremos quā biē acerto en los otros: q̄ assī como erro en situar a **L**isbona dela parte de **L**ajo al medio dia: y en situar a **S**euilla tā distāte dla mar assī no acerto en poner a **T**oledo apartado de **L**ajo por mas de diez leguas: bien veo yo que gran parte destos y otros semejātes errores nascio dela deprauaciō delos malos interpretes (como lo dize **J**oānes de mōte regio) mas no pōressō se exime **P**tolomeo de alguna incuria: porq̄ como el no anduuo todo lo q̄ escriuio: creyo facilmēte delas tablas d̄ otros. **D**e mas desto muchos nōbres q̄ estā enel original gr̄ego que escriuio **P**tolomeo: quedarō por trasladar en latin: porq̄ no cabiā en la cantidad delas tablas. **E**sto parece tābiē en las impressiōnes: porq̄ la impressiō de **R**oma q̄ fue a seys de **N**ouiebre de mil y. cccc. tiene mas lugares q̄ las impressiōnes comunes. **Q**ue diremos delas ciudades: quādo las prouincias y reynos hā mudado sus nōbres: **D**elos quales si quier a por dar vna muestra: pōdremos aquí vnos pocos: por la ordē que ala memoria se me ofrecierē. **E** si alguno no quiriēdo gozar d̄l trabajo de otro le pareciere otra cosa: no tencimos q̄ replicalle: si no remitir le ala selua delos autores / o ala experiencia que tuuieron los autores q̄ lo escriuierō: y porq̄ comēçemos dela parte del oriēte. **L**a **I**ndia q̄ esta desse cabo del rio **G**anges se dize **A**bazin: d̄sde el reyno d̄ **B**égala hasta la **E**urea **C**hersoneso o península dorada: q̄ se dize **A**balagua. **L**a **I**ndia que esta desse cabo del rio **G**anges entre **B**ágēs: y el rio **I**ndo desse

Calicut hasta el reyno de Orissa / se dize Abalabar. Cabaya
 Marfinga y Cananor. Sedrosia q̄ esta mas aca se dize Tur-
 queste. Voluiendo al septentrion Thyle se dize Yslandia. Zil-
 bion o Britania se dize Yngalaterra. Caledonia se dize Esco-
 tia. Lumania entre el rio Rha de dōde se trae el Ruybarbo;
 y el rio Tanays que diuide a Europa de Asia: se dize Tarta-
 ria. Ala parte del medio día el mar Erithreo se dize el mar
 bermejo. Las catadupas de Nilo se dizen Montes dela luz-
 na. Dela parte dl ocidente Hespericeras se dize Cabo verde.
 Insule fortunatę se dize Canarias. Mauritanía Berberia. Y
 si queremos tomar algunos particulares: digo que estos no-
 bres seran argumento dela mutacion delos otros.

Asia.

Hombres antiguos.

Philon.

Laprobana.

Lamanes.

Elana o leana.

Bethach Villa d' arabia en q̄ copuso Abahoma su Alcora.

Babilonia.

Orchoe.

Tiniue.

Sinay.

Bosrha.

Carmellus.

Asphaltites.

Bethsayda.

Sichem en samaria.

Rhama.

Emaus.

Zebus y salem.

Sichem en phenicia.

Sur.

Tarsus.

Pontus.

Modernos.

El rio Ganges.

La ysla Samotra.

Calicut.

Becha patria de Abahoma.

Baldach en Assiria.

Sur. patria de Abraham.

Finus.

Belanes.

Bostra.

Castillo de peregrinos.

Bar muerto.

Julias.

Napoles.

Raphia.

Nicomolis.

Hierusalem.

Sidon.

Tirus.

Terasia patria de sant Pablo.

Trapeus.

¶ Nombres antiguos.

Trapeus.

Colchos.

Lingl.

Heptuni arg.

Badaura.

Bippo regia.

Babylon o Damiat.

Thebe.

Beon.

Deroe. — Saba ysla de Nilo adóde predico. s. Matheo.

Laphnis. — El lugar q se escapo Ysrael de los Egyptios.

¶ Europa.

Sarmacia de Europa. — Polonia, Rusia, Prusia, Gortia.

Thracia.

Bizantium.

Bissia superior.

Bissia inferior.

Casurgis.

Alba greca o taurunum.

Daria.

Dania.

Noruegia.

Gotia.

Rehtia.

Uindilicia.

Limbrica chersonesus.

Sicambria.

Batavia.

Condiuincum.

Pannonia superior.

Pannonia inferior.

Macedonia.

Boethia.

Attica.

¶ Modernos.

Trapeisonda.

Lumania.

Lansar.

Bugia.

Dran.

Bona obispado de sant Augustin.

El Cayro en Egypto.

Ciudad del sol.

El rio Nilo.

Turquia menor.

Constantinopla.

Bosna.

Rascia.

Praga la principal de Bohemia.

Belgrado.

Galachia.

Denmarcha.

Noruegen.

Gotlandia.

Suenia.

Bauaria.

Ducado de Olsatia.

Montense.

Olanda.

Hantes.

Austria.

Ungria.

Albania.

Ducatus.

Setina.

Hombr̃es antiguos,

Etholia.
 Peloponessus.
 Epirus.
 Apollonia.
 Illiris.
 Gallia cisalpina.
 Taurinum.
 Venacis.
 Etruria.
 Aretium.
 Latium.
 Sidicinum.
 Sueffa.
 Parthenope.
 Anxur.
 Potencia.
 Teanum.
 Brundisium.
 Vidruntum.
 Sipontium.
 Picenum.
 Patavium.
 Ticinum.
 Messana.
 Siracuse.
 Panormum.
 Rhodos.
 Creta.
 Possidium.
 Gallia Aquitania.
 Gallia lugdunensis.
 Lugdunum.
 Britania minor.
 Gallia belgica.
 Gallia narbonensis.

Modernos. Fo. lvi.

Despotatus.
 Borea.
 Romania.
 La Uclona.
 Esclauonia.
 Lombardia.
 Lorin.
 Lago de garda.
 Toscana.
 Rejo.
 Campaña.
 Abola.
 Sessa.
 Napoles.
 Terracina.
 Sancta maria de Loreto.
 Telese.
 Brandicio.
 Stronto.
 Sanfredonia.
 Marca de Ancona.
 Padua.
 Pavia.
 Decina.
 Saragoça.
 Delermo.
 Rodas.
 Candia.
 Pathmos en el mar y cario.
 Francia.
 Normandia.
 Lyon.
 Turonia.
 Picardia. Flandria. Lotoringia.
 Proença y Delphinatus.

¶ Hombres antiguos.

Lutecia.
 Bedui.
 Sequani.
 Beluacj.
 Allobroges.
 Scitus mons.
 Bergonia.
 Alque auguste.
 Burdegale.

¶ Si queremos entrar en nuestra España por vnos pocos
 vemos la mutació 7 dificultad que ay en los otros. Entre los
 quales sin guardar sitio ni ordē de proceder algunos delos q̃
 al presente se me ofrescen son estos.

Tolce.
 Yllibris.
 Ruscinum.
 Emporie.
 Tarraconensis.
 Celtiberia.
 Barca aragonie.
 Brigia.
 Bardulia.
 Lusitania.
 Extrema ora.
 Gandalia.
 Gasconia.
 Glaniobriga.
 Cantabria.
 Tuitana.
 Glandomirum.
 Asturica.
 Lucus augusti.
 Alque originis.
 Balthaca.
 Lusitania.

¶ Modernos.

Paris.
 Ducado de Borgonia.
 Condado de Borgonia.
 Suizaros o quicos.
 Saboyanos.
 Mont peller.
 Claramonte.
 Clayona.
 Burdeos.

Lenguadoc.
 Colibre o Salsas.
 Rossellon.
 Ampurias.
 Cataluña.
 Aragon.
 Mancha de Aragon.
 Castilla la vieja.
 Castilla la nueva.
 Portugal.
 Estremadura.
 Andaluzia.
 Elizcaya.
 Bilbao.
 Nauarra.
 Luy.
 Mondoniedo.
 Astorga.
 Lugo.
 Orense.
 Benavente.
 Villalon.

Nombres antiguos.

Forum eugurrozum.

Porta augusta.

El dana.

Gerunda.

Terratagon o Larraco.

Uindius.

Bilbilis.

Segobriga.

Saguntum.

Luria.

Dianium.

Alone.

Setabis.

Belice.

Sucro.

Orcelis.

Urgi.orum.

Artigis.

Acci.orum.

Ilipula magna.

Larmo.

Astigis.

Singilis.

Hispalis.

Abanoba.

Bethis.

Abentesa.

Sabrum.

Abons Marianus.

Saltus castulonensis.

Lucus.

Ofonoba.

Par augusta.

Ulisipo.

Sacrum promontorium.

Modernos.

Fo. lvj.

Medina de río seco.

Torquemada.

Dueñas.

Girona.

Tarragona.

Montes de Oca.

Calatayut.

Sogorbe.

Amoniedro.

El río guadalauar de Ualécia.

Denia.

Alicante.

Xativa.

Belche.

El río Xucar.

Orbuela.

Almeria.

Albama.

Guadix.

Granada.

Larmona.

Ecija.

El río Guadaxenil.

Sevilla.

Uelez malaga.

El río Guadalquivir.

Jaen.

Cabra.

Sierra morena.

Sierra morena.

Xerez de Badajoz.

Siluera.

Badajoz.

Lisboa.

Cabo de sant Uicente.

h

Nombres antiguos.

Augustobriga.
Forba cesarea.
Lancia.
Egitania.
Tricium tuboricum.
Sentina.
Sarabris.
Octodurum.
Humantia.
Flos et Legio.
Bellica.
Iuliobriga.
Briunum et Basburgi.
Pincia.
Anas.
Oretum.
Colonia Oretana.
Calabria.
Berea.
Castrum Iulij.
Carpetania.
Talarica.
Cecilia Gemillina.
Titulcia.
Ursaria o Mantua.
Complutum.
Taracca.
Paterniana.
Mediolum.

Modernos.

Ciudad Rodrigo.
Alcantara.
Ledesma.
Lucena.
Bajara.
Simancas.
Camora.
Loro.
Soria.
Leon.
Victoria.
Logroño.
Burgos.
Valladolid.
El rio de Guadiana.
Calatrava.
Ciudad Real.
Montanges.
Laceres.
Trugillo.
Reyno de Toledo.
Talavera.
Guadalupe.
Vllescas.
Madrid.
Alcala.
Guadalajara.
Pastrana.
Medinaceli.

Esta manera podriamos traer otros muchos lugares / mas con la auctoridad q se resciben: se pueden cõtradezir. No / sotros no pretẽdemos aquí otra cosa / sino dar vna muestra d / la mutacion delos lugares estãtios: q por quedos q han esta / do: se los ha tragado ya el tiẽpo. Y siendo esto asẽ: speran los / hombres perpetuar sus memorias: con ser fieles vassallos del

mundo / por seruicio del qual no ay cargo de cōsciēcia que les
 embarace el estomago: como si la substancia d sus cuerpos se
 vuisse de mantener delas letras que componē sus nombres.
 En que vida de memoria cōfiara el morador del lugar: quan
 do vemos q el pueblo en q moro: se ha hundido enel golfo d
 tiēpo: Deuria por cierto de descarnar se dela vana memoria
 del mūdo: por fortalecerse dela memoria del seruicio de dios / Psal. *cx.*
 en q los justos biuiran para siempre.

Capitulo. xxi. Dela diuision dela tierra.

Los antiguos partierō la tierra en tres partes. Asia,
 Africa y Europa. Agora en nuestros tiempos se ha
 hallado la quarta que al principio se dixo America:
 ta del nombre d Uespucio Americo que la descubrio: y agora
 con todo lo demas se dize tierra firme: o Indias occidentales.
 La primera parte de esta tierra firme que se dixo America: se
 dize agora la costa del Brasil / y es del rey de Portugal / porq
 cae deste cabo del meridiano dela reparticion. Despues dela
 America se hallo la prouincia de Paria: y la prouincia d Ue
 nequela: y la prouincia de sancta Barthay la de Cartagena
 hasta el nombre de dios. Todas aquestas se dizen costa de
 tierra firme. Desde estas ala parte del medio dia esta el Pe
 ruy y el rio q dizen dela Plata: y mas adelāte esta el estrecho
 q dize de Magallanes: nombrado de su inuentor: q le descu
 brio año de mil r. d. xix. Voluēdo desde el nōbre de dios entre
 septentrion y el poniente: esta la prouincia delas Indias duras: y
 la de Yucatan. Y luego la nueva España. A la parte del me
 dio dia de estas prouincias estan las prouincias de Guatima
 la: y la prouincia de Hicaragua. Al occidente dela nueva Es
 paña esta la prouincia dela nueva Galizia. Desde la nueva
 España entre septentrion y leuante esta la prouincia d la Flo
 rida / y luego la tierra de los Bacallaos nombrada de vnos
 pescados mayores que saualos: que ordinariamente comen
 los marineros. Descan estos pesces los Yrlandeses y los

b ij

Bretasios. El delãte delos Bacallaos esta la tierra del Labra
 dor/que dista de yslanda catorze leguas. Esta es la vltima q̃
 hazia esta parte se ha descubierto. Por la otra parte tirando
 la via del occidente por el estrecho de Abagallanes tiro tanto
 hazia occidente que el año de mil z. d. xxi. por debaxo dela tier
 ra llego hasta Catigara: q̃ es lo vltimo d̃l oriẽte q̃ señalo Pto
 lomeo. De manera q̃ ya no ay cosa q̃ descubrir al rededor d̃la
 tierra d̃ oriẽte a poniẽte: solamẽte quedã por descubrir las tier
 ras q̃ estan debaxo delos polos del mũdo/ q̃las q̃ estan deba
 xo dela eq̃noctial: en nuestros tiẽpos se hã muy biẽ passeado.
 Tornando ala diuision digo que el mar oceano que cerca to
 da la tierra entra en el rĩon d̃la tierra: por vn braço de mar q̃
 se dize mediterraneo: el qual entra por vn valle que esta entre
 dos montes que se dizen Abila de parte de Berberia z Cal
 pe de parte de España. La entrada deste mar se dize Fretum
 Gaditanum dela ysla de Caliz/ y Herculeum por Hercules
 que puso sobre aquellos dos montes dos columnas en señal
 del fin z termino de su reyno: aora por la vezindad de vna ciu
 dad que esta en el estrecho de Gibraltar/ nombre compuesto
 de Gibel Tarif. que quiere dezir el monte de Tarif. capitan q̃
 fue del rey Abuca. Tiene de ancho poco mas de tres leguas.
 Estiẽde se por lo mas ancho desde la Syrte grãde: adõde estã
 las aras delos Philenos en q̃ esta oy la ciudad d̃ Zedico ha
 sta la ciudad d̃la velona: q̃ es la boca d̃l mar Adriatico por el
 pacio d̃ doziẽtas z veynte leguas. El remate deste mar q̃ se di
 ze Abediterraneo: porq̃ hiende las tierras: y se dize ñro: porq̃
 los escriptores latinos y griegos y hebreos y egyptios z cire
 naycos y africanos z mauritanos que del hizieron mencion/
 habitã al rededor de sus costas: se junta cõ vn pielago d̃ agua
 dulce: que es el paradero del rio Tanays: que nasce delos mō
 tes Ripheos cercanos al septentrion. Esta balsa de agua en
 que el rio Tanays descarga: se dize la laguna Abecotis: aora
 se dize el mar dela Tana. Tiene de largo en trauiesa sessenta
 Luc. li. 3. z vna leguas: y de ancho veynte. Lucano penso que este mar
 se juntaua con este braço de mar que salia del Oceano Septẽ.

trional. Mas la experiencia ha mostrado ser falsa la opinion de Lucano. Por la parte del medio dia: q es adonde el Sol haze medio dia / nasce el rio Nilo: q enel Genesís se dize Gêo: Gene. 2. descendiende delos montes q dizen ñla Luna. Y entra enel mar de Egypto junto ala ciudad de Damíata / que aora se llama la gran ciudad del Cayro. Los antiguos dixeron que entraua con siete brazos distintos. Mas la verdad es que no entra mas ò por vno. Saluo que porque ala entrada que entra por el mar ò Egypto: antes que el agua q lleva acanalada: se esparza en alta mar / o alos lados: se encuentra luego có vnos yñleos pequenuelos: entre vna yñleta y otra va vna canal de agua dulce con furia / y estas canales que entre estas yñletas haze son siete / por esso dixeron que entraua por siete brazos. Desde la entrada del mar Oceano por Gibraltar hasta el rio Tanays / que diximos se dize Europa de vna hija de Agenor rey de Phenicia. En esta parte habitamos los Chriístianos. Desde el mismo estrecho ò Gibraltar hasta el rio Nilo q ya diximos: se dize Africa: del nombre de Afro descendiente de Abraham: segun escriue Josepho. Desde estos rios Tanays z Nilo hasta el fin del oriéte que ya diximos que Ptolomeo nombra Catigara: z aora se dize Gíllolo tierra ò nuestro emperador Carlos. El se dize Asia. Algunos dizê que desde el rio Yndo adelante se dize la Yndia oriental. Esta Asia tiene mucha mas tierra que las otras dos partes conel mar que esta en medio. El intento de Pomponio mela que fue el mejor de los geographos: fue escreuir las costas ò dos mares mediterraneo y oceano. La causa es porque los antiguos dexaron los interiores delas tierras alos ganados y labradores / y poblaron las costas del mar: por causa ñla mercaderia z cótratació delas cosas que se lleuan de vnas partes a otras. De aquí se toma argumento: q pues en Toledo no vuo esperanga dela comunicacion dela mercaderia por la falta dela nauegacion: que sus pobladores fueron combidados por la salubridad y temperie del ayre. Tornando ala costa Pomponio mela ymagina / que entra enel mar nuestro por Gibraltar: nas

Europa

Antiq. li
bro. i.

Asia

uegando en vna galera junto ala costa / e assi comienza su primer libro desde Tanar y Arzila e Lepta: que es la primera parte de Abauritania: que agora se dice Berberia. Esta parte del medio dia de Abauritania esta el reyno de Fez. Luego va por Humidia en que estan Oran y Argel e Bugia / ala parte del medio dia apartado dela costa esta el reyno de Tremecen. De ay va por la que propriamente se dice Africa la menor: en que esta la ciudad de Utica y la de Hippo que agora se dice Bona: de donde fue obispo sant Augustin. Esta la ciudad de Carthago y la de Thunez y los Belues. Passa de ay ala Lirenayca que se dice Pentapolis: y de ay passa ala Abarmarica / y por las baras del Catadamo passa en Egipto: e ay da la buelta hazia el septentrion: dexado ala manderecha a las arabias Petrea e de ferta: que estan al rededor del mar bermejo. Luego sube ala Siria: que agora se dice Suria: en que estan Palestina Judea Galilea Phenicia / y en el fin Antiochia. Desde ay tuerce el camino boluiendo su nauegacion hazia el occidente. Y entra se por Asia la menor en que estan Cilicia / Pamphilia Licia Caria Ionia Eolia Troya. Luego buelue la costa al oriente: y passa por Bithynia: por Paphlagonia por Thibarenia por Chalibia. Y luego buelue al septentrion por Colchos: y por la costa dela laguna Abecotis y por Sauromatia y el mismo Tanays hasta los montes Ripheos: en que fenescce el primero libro. El segundo comienza dela Scythia de Europa y descende por la mesma laguna y por la costa del Ponto Eurino: y descende por la Thracia que es Turquía la menor: cuya cabeza es Constantinopla. Estiende se Thracia hasta Macedonia y Thesalia: de Thracia va por el mar Egeo: que agora se dice arcipelago: va por el mar Euripo / que se dice Megroponto: que quiere dezir mar muerto: y dexando ala Attica y ala Morea ala mano derecha: sube por Epiro: y entra en el mar Adriatico por la Delona: y passa por Dalmatia y Esclauonia: y toma por la punta del mismo Adriatico: adonde desde a quatrocientos años se edificó la ciudad de Venecia: y entra en Lombardia y passa por Rauenna en Italia / y

va por la marca d'Ancona y por el monte Bargano adonde se aparecio sant'Abiguel: y passa por la ciudad d'Barri y por Rudia patria del poeta Ennio: y en el fin d'Calabria llega a Brundusio y pasado el seno de Larento passa por el estrecho de Sicilia entre los peligros que dizen del remanso o remoli no de Scilla y los peñascos quiebra naos dela furia y braue za de Charibdis: aora se dize el Pharo de Mecina este estre cho peligroso. De ay da la buelta por la otra ladera de ytalía y va por los Brutios adóde esta la ciudad de Abelito y Ra polla: y las piedras que dize delas Sirenas. De alli sube por la costa de Napoles al sino Bayano: sube a Tarracina por el monte dela hechizera nombrada Circe: va por Gaeta y Lau rento y por Roma cabeça del mundo/ de ay sube ala ciudad de Luna y a Senoua: y dexado a Saboya entra por la costa de Francia q' es Tiena Nicea Marsella hasta Lenguedoc: y de ay entra por la costa de España: por Colibre en Ruyssellon: por Barcelona Tarragona Sogorbe Monuiedro Tla lencia Xatua Belche Carthagena Malaga Tarifa y Alge laria patria d'el mismo Pomponio: y en Gibraltar acaba el se gundo libro: contando juntamente las yslas del mar mediter raneo. Comiença el tercero de vna parte del Andaluzia y si gue por todo el reyno de portugal hasta Satiago de Galizia: y d'ay buelue a leuante por las Asturias y por Vizcaya: y des pues d'Alipuzcua va hazia el septentrion por la otra costa d'Frã cia: y de ay tira al oriente por la costa d'Alemania: y de ay en Sarmatia: y d'ay ala Scythia d'Asia: y della passa en Tarta ria: y della en otra Scythia oriental: y de ay passa muy presto la puincia de Catayo: y la de Bagri: y alcabo de oriente la pro uincia dela China: q' Ptolomeo llama regio Sinaru. Estos reynos passa en silencio/ y cueta la Serica: adóde se inueto la sedamo haze mencio de Gilolo: q' Ptolomeo dize Catigarami delas yslas d'Yaua mayor y menor: porq' lo passa en silencio: y assi dexa la ysla mayor y mas rica d'el mundo: q' esta en el mar in dico cerca d'Calicut la ysla se dize Taprobana: aora se dize en vulgar Samatra y juto conesta se dexa a Malaca y al reyno

Libro.

Philo. li
bro. 3.

Plinio. li
bro. 6. ca
pitu. 31.

Tangex

de Zinfian: y el de Berina y el de Bengala y Seyelan. Dera
se a Calicut y va por el mar de Persia: y por el mar arabico/
que en griego se dize Erythreo y en romãce bermejo del nom
bre del rey Erithra: como lo dize Solino y Philostrato. De
ay va por la otra ladera del mar hacia Ethiopia: que es al me
dio dia: passa por el rio de sant Pantaleon: y va por el cabo d
buena esperança: y da la buelta hacia poniẽte enfrente del na
cimiento de Milo: y dera al reyno de Abanicongo tierra d ne
gros en medio dela costa: hasta la ysla de sancto Thome: y d
ay buelue al septentrion: por el promotorio q se dize Hespericez
ro: aora se dize Cabo verde: enfrente del qual estan las yslas
delas Borgones. Algunos las dize las yslas hesperides: adõ
de se vsaua el arte de Alchimia. Mas esto no puede ser. si es
verdad lo q allega Plinio de Seboso q dista por espacio de
quarenta dias de nauegaciõ: por lo qual piẽsan algunos q las
Hesperides son las q aora dezimos la Española / y la de Lu
ba. Alõso de sancta Cruz: de quẽ ya hezimos meciõ: dize que
son las yslas delos açores: yo digo q pues Plinio dize / q no
se auerigua quales seã las hesperides: q yo no lo quiero auer
guar. De cabo verde sube por el oceano Atlãtico dexãdo ala
mano yzquierda las yslas de canaria acaba toda la obra en
Tanjat. de donde començo el primer libro.

Capitulo. xxiij. Dela traça de Ptolomeo.

Antes que digamos dela traça de Ptolomeo: es de
saber q adõde sale el sol: se dize oriẽte: y dõde se pone
poniẽte: y adõde haze el medio dia: se dize parte me
ridional: y en la parte cõtraria se dize septentrion: adõde esta la
estrella del norte. A questo assi presupuesto / digo q Ptolomeo
de tal manera quiso hazer la traça del mundo: que tuuo respe
cto a poner las distãcias delas ciudades / las quales son en
dos maneras. Una se dize distancia d longura y la otra distã
cia de anchura. Para entender esto es de saber: q el curso q ha
ze el sol a diez de Mayo o a treze de Setiembre es la linea d

la equinoctial: la qual parte el cielo de Oriente a Poniente/
 tornado por debaxo dela tierra al Oriete en dos partes ygua
 les. Si echamos otra linea que vaya cruzando el circulo dela
 equinoctial como ya diximos desde el norte que vemos: ha
 sta el otro norte que no parece: dando la buelta por el otro me
 dio cielo que nos cubre la tierra de tal manera: que esta linea
 segunda que nasce del polo passe por el punto de oriente y el
 punto del occidente: en los quales dos puntos se cruze drec
 hamente con la linea que diximos equinoctial: quedara el cielo
 hecho quatro quartas yguales: y por el semeiante la tierra que
 le correspóde: quedara diuidida en otras quatro partes ygua
 les. Las dos estan dela parte de arriba: y las dos de partes
 de abaxo: avn que porque nosotros tenemos el mundo eleua
 do dela parte del norte: tanto quanto se nos cubre dela quar
 ta del medio dia Austral: tãto se descubre dela quarta de aba
 xo septentrional. De todas estas quatro dexo Ptolomeo las
 tres: y solamente traxo la quarta en que habitamos: y avn no
 toda. Porque como el cielo: y por consiguiente la tierra tenga
 trezientos y sessenta grados en rededor: auia de tablear Pto
 lomeo nouenta grados en anchura: y ciento y ochenta en lar
 go: que es la suma que cabe a cada vna de las quartas q̄ ties
 ne dos tanto en largo que en ancho. La distancia que ay den
 de el Poniente hasta el Oriente: se cuenta por los grados de
 la longura / y la distancia que ay desde la equinoctial por dō
 de va el sol a diez de Abarço hasta el norte se cuenta por los
 grados de anchura. En lo redondo no ay principio ni cabo /
 mas porque el occidete estaua mas conosciado que las partes
 de oriente: por esso Ptolomeo començo la longura del occidē
 te: y imaginando que por la ysla d̄l hieirro que es vna delas sie
 te Canarias se auia de hechar vna linea que se dize el meri
 diano fixo: q̄ passe d̄ norte a norte. Pongamos que esta linea
 fuesse vn cordel d̄l qual se atassen muchos cordeles y se esten
 diessen hazia oriente / los quales son los cordeles d̄las longu
 ras. Pongamos exemplo: si queremos saber que distancia
 tiene Toledo z buscar lo en la tabla de Ptolomeo / ballare

mos que tiene onze grados de longura / quiero dýr que dista del cordel que passa por la ysla del hierro por espacio de onze grados. La anchura quiso contar desde la equinoctial hasta el norte: el qual se alza o se abaxa segun mas o menos se aparta la ciudad dela equinoctial. De manera que tãto dista Toledo òla equinoctial: quãto el norte se alza sobre Toledo que son quarêta grados. Luego si ymaginariamête echamos vn cordel desde onze grados dela longura q̄ descîeda este cordel desde el norte ala equinoctial: y otro cordel desde quarêta grados dela anchura segun la tabla de Ptolomeo hallariamos a Toledo: donde se cruzassen estos cordeles. Esto mismo podemos hazer en las tablas ò Ptolomeo / y desta manera hallaremos las distâcias delas ciudades. Mas porque Ptolomeo penso que no auia habitacion debaxo dela equinoctial por el grã ressestero òl sol: y pensando que tã poco auia habitaciõ debaxo del norte: por el grã frio enemigo dela vida humana: por esso òla parte del medio día quito quinze grados: y començo la anchura del decimo sexto grado q̄ es el que passa por Aberoe ysla del rio Pilo: y acabola sobre Escocia en sessenta y tres grados / como parece en la tabla general / los otros de ro los por inhabitables. Mas hazia el oriẽte siguiõ todos los grados òla longura q̄ son ciento y ochenta hasta la estaciõ dela China: q̄ ya auemos dicho q̄ es Catigaray aora se dize Sílolo. La anchura q̄ començo de deziseys grados hasta sessenta y tres diuidiõ en siete climas: otros añadiêrõ hasta veynte y quatro. Clima es tãto espacio ò tierra quãto vn mismo día tenga media hora de tiempo mas que en el clima precedente. De modo que si Seuilla esta en el q̄rto clima: y su mayor día es de quinze horas. Toledo que esta en el quinto Clima: tẽdra en su día mayor quinze horas y media. Esta materia como sea de los libros acroamaticos la dexamos. Solamente diremos que en tiempo de Ptolomeo no se auia hallado las yslas y tierras firmes que despues se han descubierto: y por esso echo el Meridiano fîxo por la ysla de Tenarife: y del hierro / que son delas Canarias. En quatro días de Mayo año

de mil y quatrocientos y nouenta y tres el papa Alexandro sexto cōcedio vna linea de reparticiō entre el rey dō Fernādo rey de Castilla: y el rey dō Juā rey d Portugal. La q̄l linea distasse del Meridiano delas yslas de cabo verde q̄ passa por las yslas delos açores: por espacio de cient leguas. Despues por razon d concordia y del parentesco entre Castilla z Portugal enla villa de Tordenillas a siete días del mes de Junio año de mil z quatrociētos y nouenta y quatro los reyes catholicos de Castilla don Fernādo y donia Ysabel dieron al dicho rey don Juā d Portugal doziētas y setenta leguas sobre las ciento que el papa Alexādro le auia dado hazia el poniente. De manera que dista esta linea dela reparticion delas yslas de Cabo verde trezientas y setēta leguas. Dende la qual hazia el Oriēte es la conquista de Portugal. Y desde ella al poniente hasta tornar al oriēte por debaxo dela tierra es la cōquista del rey de Castilla. Passa esta linea dela reparticiō por el cabo de corrientes enla costa d̄l rio Marañon. Al medio día por el rio de sant Sebastia. Por la parte septentrional que diximos: por los Bacallaos y la del labrador. Queda ala parte de Castilla la ysla Española: y la Ysabella que aora se dize la ysla de Cuba y la tierra firme: y la q̄ con nombre comun se dizen las Yndias occidentales hasta Gillolo. Dize Aristoteles en vn libro que escriuió delas cosas marauillosas q̄ enla naturaleza se hallā. Ayn que algunos quieren dezir que este libro es de Theophrastro: q̄ tiene tātā auctoridad como Aristoteles. Dize eneste libro. Que los Phenicianos nauegaron quatro días hazia el Occidente conel viento Apeliotes que es el Solano. Y aportaron a vnos lugares incultos que estauā en continuo mouimiento: y el mar los cubria z descubria y dexaua en seco muy grā copia d Atunes mayores que los que ay por aca. Estos atunes se hallan oy enla ysla que dizen dela Abadera: y enla que se dize Fayal / o dela nueva Flandria. Eneste mismo libro dize el mismo autor que vnos mercaderes Chartaginenses nauegaron dende las Columnas de Hercules: y acabo de muchos días de nauegaciō haz

llaron vna ysla que distaua de tierra firme por espacio de muchos dias de nauegació. En la qual no auia moradores: a vn que era abundante de todas las cosas que ala vida humana son necessarias: allende d muy grandes ríos nauegables que auia en ella. Por lo qual acordaron de quedar se alli: y poblaron la ysla. Lo qual como viniessse en noticia de los Chartistagineses entraron en ayuntamiento sobre que se deuia hazer de aquella ysla: pensando que si la fama dela riqueza d aquella ysla venia en noticia delas estrañas naciones: con la cobdicia yrían a ella: y la harían vn propugnaculo y defensa en que se retruxessen para enseñorear se de todos / por donde su libertad podía venir en detrimento: si naciones estrañas tuuieran el dominio de aquella ysla. Por lo qual mandaron que qualquiera que fuesse osado de nauegar para aquella ysla: que luego muriesse: y que los Carthagineses que auian edificado alla: si los pudiesen auer los matassen. Destas dos auctoridades de Aristoteles es manifesto: que las yslas que descubrio Don Christoual Colon 7 Vespucio Americo ya auian sido halladas mas ha de dos mil años. Por lo qual no sera iuyzio sin fundamento dezir que de los moradores de estas yslas se poblaron las prouincias de tierra firme. Pues es verdad que todos los hombres descien de Adán. Afirmar las cosas que dios reuelo es de hōbre christiano: pronunciar en las cosas que van por cuenta es de hombre: que es hōbre. Determinar lo incierto es de hombre temerario. Barruntar las cosas que son hazederas 7 verisimiles: es de hombre discreto. Dezir las y proponer las esperando el iuyzio de los q mas saben: es de hombre q demas de querer saber: no quiere ser como estaca delas habilidades ajenas. Esto digo porque pienso yo que la multiplicacion de los hōbres fue causa dela poblacion delas tierras. Y mientras mas yuan multiplicado: se yuan mas estendiendo. Pues que marauilla que passassen tres mil años sin que se viuessen estendido los hombres por todas las partes del mundo? Luego si sucessiuamente se auia de poblar: que impedimento aura / si dezimos que antes

destos Phenices y Carthaginenses de quien dize Aristoteles: no auian ydo hombres ala quarta parte del mundo que aora se ha descubierto: Que inconueniente es que digamos: que de aquellos Carthaginenses que poblaron la ysla q por firmes señales barruntamos que es la Española: de donde se trae el palo Guayacan: que dizen palo delas indias: se multiplicassen los hombres: y cundiesse hasta la ysla de Cuba/ y de ay se derramassen hasta la tierra firme de America: y de ay cundiesse hasta el nombre de dios Panama Yucatan el Mexico y el Peru: y de ay hasta la parte de oriente donde estan las yslas de Jaua: Si de Adam y Eua se poblaron las tres partes del mundo: que marauilla que de Phenices y Carthaginenses se poblasse la America que estaua vezina delas yslas Española y Cuba/ y della se poblassen las otras que hasta aora se han descubierto: vna dificultad se ofresce: y es que como los Phenices inuētārō las literas: parece q los indios como descendietes dellos auia de tener algun vso o vestigio/ o rastro d letras en planchas o en piedras. A esto dezimos que Aristoteles no dize que fueron Phenecianos/ sino Carthaginenses a aquella ysla que distaua por nauegacion de muchos dias dela costa de Berberia: y los Phenecianos ala ysla delos atunes: luego las letras de que los indios auia de vsar auia d ser letras de Carthaginenses/ delos quales yo pienso que las tomaron: no delas q vsan aora los Africanos: sino las que entonces vsauan los Carthaginenses: que eran las letras reales de cosas pintadas: como erā las pinturas en que leyo Eneas la destruccion de Troya en el templo de Carthago/ como tenemos aca hystorias pintadas en retablos paños y sargas: y destas letras vsan oy dia los indios. Delas quales con ayuda de Dios diremos en el libro primero dela parte segunda. Allí se vera el secreto que los antiguos encubia debaxo dela forma destas letras reales. Esto es lo que delos indios se me ofresce al presente: diga otro lo q mas supiere: que con la charidad que nos enseñare: recibiremos el zelo de su correction.

Vergi.
Ene. i.

Libro.
Capitulo. xxiii. De la quantidad dela tierra.

Dize es sentencia comun de philosophos / q̄ el elemento que cerca a otro tiene diez tanto que el elemento cercado: es bien que digamos dela quantidad dela tierra. La qual porque se reduce a leguas y las leguas a millas: y las millas a estadios: y los estadios a passadas / y las passadas a passos: y los passos a pies: y los pies a palmos / y los palmos a dedos. Primero diremos destas medidas. Dedo es vn espacio que tiene de ancho quatro granos de eeuada juntos de lado / el palmo tiene quatro dedos / de modo q̄ no se toma palmo como le toma el vulgo por la mano estendida / que se cuente desde lo vltimo del dedo pulgar hasta lo vltimo del dedo menique: sino por espacio de quatro dedos juntos / que tienen menos que la palma dela mano. El pie tiene quatro palmos que son diez e seys dedos juntos de lado. El passo q̄ en latin se dize gressus: tiene dos pies vno macizo que ocupa el pie: y otro vazio. Algunos se enganaron pensando q̄ tenia el passo dos pies y medio / viendo q̄ en dos passos auia cinco pies. Tãbien dire yo q̄ ay quinze dias en dos semanas: y no se sigue por esso q̄ quatro semanas tengan treynta dias / porque el passo nũca se acaba con la punta del pie delantero / sino al principio del carcañal: porque el pie delantero es principio del passo siguiente: que el passo siempre comienza de pie macizo y acaba en pie hueco. La passada se dize en latin passus de patero. es. o de pando. is. porque se estienden los pies todo lo que pueden / porque la passada tiene dos passos: segun que en romance tomamos passos por lo mismo que gressus en latin. Assi como se enganaron en el passo: assi en la passada / porque dixeron que tenia cinco pies porque tenia dos gressus o passos. Mas como diximos que el passo tiene dos pies: assi la passada tiene quatro. La qual comienza siempre de pie macizo y acaba en pie hueco / como diximos del que se dize gressus en latin y passo en romance. El estadio tiene ciento e veinte e cinco passadas q̄ son dozientos e cinquẽta passos.

La milla tiene ocho estadios: que son mil passadas: las quales son dos mil passos: los quales son quatro mil pies: que cō tienen deziseys mil palmos: que son sessenta y quatro mil de dos/ los quales tienen dozientos y cinquenta y seys mil granos de ceuada: que es la medida de vna milla romana. Y por que toda esta medida de pende del grano dela ceuada/ y este es diuerso: porque mas ancho es el dela ceuada Ladilla: q̄ el dila ceuada Lauallal. Y vna cauallal difiere d otra cauallal: y vna ladilla de otra ladilla/ porello pondremos aqui la medida del pie Romano antiguo/ la qual no es mayor q̄ vna hozma de catorze puntos cabales. La cantidd deste pie Romano esta señalada en vn marmol en el huerto de Angelo Lolo cío en Roma. Porque no cabe entera: pōdremos aqui la mitad/ y doblādola se sacara la medida del pie Romano: y buscaremos vn grano de ceuada tan grande que puesto quatro vezes hincha la medida d vn dedo de los ocho que van señalados en esta medida. Y ansi sabremos de q̄ tamafio era el grano dela ceuada: q̄ era el principio delas medidas Romanas.

¶ Esto ansi presupuesto: digo que la tierra por qualquiera circulo que la diuida en dos partes y guales: tiene al rededor ciento y ochenta mil estadios. Esto es segū la cuenta de Ptolomeo. Que como la experiencia dela correspondencia a los grados lo muestra es muy mas cierta/ que la distribucion de Eratosthenes/ que da setecientos estadios a cada vno de los trezientos y sessenta grados del cielo. Ptolomeo no da mas de quinietos. De modo q̄ multiplicando trezientos y sessenta por quinientos: salen ciento y ochenta mil estadios. Los quales si se reduzen alas millas de ytalía: seran veynte y dos mil y quinientas: dando ocho estadios a cada milla. Las quales si se reduzē a leguas castellanas: dando a cada legua tres millas: hazen siete mil y quinientas leguas que es el circuyto de toda la tierra. De oriente a poniente aura tres mil y setecientas y cinquenta. La trauiessa del diametro del gordor dela tierra es de dos mil y trezientas y quarenta y nueue leguas. Desde la haz hasta el cētro q̄ es el lugar donde esta el infierno/ ay la

I
II
III
III
V
VI
VII
VIII

Medida del medio pie Romano antiguo.

Sphe. li.
bro. 1.

Meteo. 1

meytad que son mil e ciento e setenta e quatro leguas e media. Esta cuenta del rededor dela tierra se toma por la cuenta del Astrolabio / en el qual por el espacio que corresponde a un grado se sacan todos los otros. La quantidad dela trauieffa se saca por una regla que dicen dela circunferencia al diametro / la qual es desta manera. Si diuidimos el espacio o qualquiera cosa redonda en veynte e dos partes yguales: e quitamos la una quedarán veynte e una: delas quales si tomamos la tercera parte / que son las siete de veynte e una: sera la medida o lo grueso o diametro del circulo o bola o qualquier cosa redonda. Por esta regla sabidas las leguas que la tierra tiene en torno por la correspondencia de los grados se sabra lo que tiene de trauieffa. La quantidad de los otros tres elementos / es como dice Joán de sacro busto en proporcion de diez tanto: conuiene a saber: el elemento del agua es diez tanto mayor que la tierra. El ayre es diez tanto mayor que el agua. El fuego es diez tanto que el ayre. Esta regla se toma de un dicho de Aristoteles que dice. Que el elemento superior excede al elemento inferior en proporcion de diez tanto. Esto se persuade desta manera. Vemos que los elementos entre si tienen diferencia de espessura e raridad: assi como vemos que el agua es mas rala que la tierra: e el ayre es mas ralo que el agua: e el fuego es mas ralo que el ayre. El exceso de diez es el numero mayor de los numeros delas vnidades / el qual numero experimentaron los philosophos: viendo que de un puñado de tierra se engendran diez de agua: e de uno de agua diez de ayre: e de uno de ayre diez de fuego. Assi diremos que como vencen en raridad: assi vencen en quantidad: que no sería conforme a razon: que los que son mas debiles en fuerças fuesen mas pequeños en quantidad. Lo qual si assi fuera no podrían durar naturalmente mucho. Porque si es verdad que andan en continua pelea para la generacion de las cosas: ya fueran los elementos debiles e flacos como sumidos e tragados de los elementos mas rezios e poderosos: si assi como son mas raros e mas flacos que los fuertes / assi fueran menores o tamaños en quantidad. Digamos pues que

proveyo dios vna templança que permanece: que si vno excede a otro en densidad y espessura/ es excedido del otro no menos en sitio mas alto q en cantidad de lugar. Por lo qual se puede creer: que no tiene vn elemento mas de materia que otro: sino que la tiene mas o menos estendida que otro. Este tēplamiēto auia de ser muy considerado en los hōbres/ para que el rico no se tragasse al pobre/ pues no tiene menos parte en la gloria que el rico: ni participa menos dela redempcion q el rico. Finalmente no es de menos quilates el alma del pobre q la del rico: si el rico es denso como la tierra: y el pobre es raro como agua: tiene diez tãto d paciencia que el rico. Y a vn por estar la pobreza canonizada por la fuente delas riquezas que amo la pobreza de espīritu/ el verdadero pobre excedera al rico en limpieza y en puridad d materia: tanto como el fuego ala tierra. Lo que digo del rico y el pobre/ dire del ygnorante y el sabio: del sieruo y señoꝝ/ del labrador y del rey: del sacristan y del papa. Finalmente del hombre y el angel/ pues q entramos son capaces dela bienauenturança q es ver a dios para siempre sin fin.

¶ Capitulo. xxiij. Dela amargura del mar.

Si vuiessemos d dezir delas particularidades q dela tierra se hallan: seria escreuir vna obra por si/ porque si d los barrios d sola Roma escriuió tres libros Blódo Forliuiesē: y otros tres Francisco de albertinis/ 7 cinco libros Andreas fuluius: 7 siete libros Bartholomeo Barlia no: quando se acabaria de contar los montes y valles y para mos y fuentes 7 rīos cō todas sus propiedades de piedras 7 yeruas y arboles: 7 brutos y pesces: y aues q enella se hallan? Por tãto nos passamos ala naturaleza del agua que es el segundo elemento/ dela qual saldremos mas breuemente q de la tierra. Digo pues que toda el agua del mundo o es agua d mar o deriuada della / el agua del mar es salada y amarga. Esto le prouiene segun Aristoteles dela terrestreydad seca Meteo. 2

quemada mezclada cō humedad; como lo experimētamos en la lexia y en la vrina. Dize que se eleuan dela tierra dos maneras de exhalationes secas y calientes: y otras humidas / las quales mezcladas hazen sabor amargo: y como se estienden y caen en la mar hazen la ser amarga. Mas esta razō avn q̄ ayu de en algo: no cōcluye del todo: que lo mismo auia de ser enel mar Caspio o Bircano: que aora se dize el mar de Abacuch.

Soli, ca:
píte. 30.

Del qual dize Solino: q̄ es mar dulce / por lo qual diremos q̄ el sol eleua d̄la mar las partes subtiles: y d̄ra las gruessas terrestres por ser pesadas / las quales resciben la impressiō de los rayos del sol: en tāta manera q̄ tienen mas sabor de tierra quemada: que de agua pura: y si me dixeren q̄ tambien eleua el sol los vapores del mar Caspio. Dire q̄ este mar es vn mar porquē: que avn que por vna canal angosta se ceua d̄l mar oceano: son tantos los rīos q̄ entran enel: que no sera otra cosa sino vn descargadero de aguas dulces / como es el mar de Libierias y Galilea: y el mar muerto en q̄ descarga el río Jordā. De manera que diremos q̄ porzesso es el mar amargo: por que el sol eleua las partes subtiles y dera las gruessas: q̄ recibē la impressiō de los rayos del sol. Esto parece en la lluvia quādo las nuues se derritē para llouerse: q̄ no es agua salada sino muy dulce: y avn en Burjalaroz q̄ es desse cabo de çara: goçano tienen otra agua para beuer: sino la llouediza recogida en balsas. Y pues esta es liciō christiana / digamos q̄ den de el principio de su creacion fue amarga la mar: porq̄ si fuera dulce siēdo como es estātia: sin tener mas mouimēto del mouimēto que el viēto y la luna le hazen hazer: acabo de tantos siglos se vuiera ya corrompido / de mas dela muchedumbre de pesces grandes que mueren enella / aora sea por enfermedad: aora por la matāça delas batallas q̄ passan entre ellos / como lo escriue Plinio y Oppiano. De manera que la corruption de los pesces ayudara a corromper el agua dulce estāte: y ya que por el medio no se corrompiera: las orillas como orillas de lagunas se corrompiera: y dellas el ayre vezino / y del los pueblos maritimos: y dellos los interiores. E finalmē

Plinio. 9
lib. Op:
pi. 5.

te nunca faltara vna pestilencia ordinaria: que presto diera cabo del mundo. Luego entre otras mercedes que dios nos hizo: demos le gracias porque hizo ala mar salada: para que la sal conseruasse de corrupcion al agua estãte: y a los peces q en ella muriessen. Porq cietro es q entre los elementos/ solo el fuego no se corroe por putrefacion: y por esso no tiene mal olor fuera del suyo natural/ que es olor de alcreuite. Todos los d mas si estan mucho tiempo estantios en vn lugar/ se corrompen por putrefacion: y del mal olor que de si echan: corrompen a sus vezinos.

Capitulo. xxv. Del agua delos rios: y pozos.

Diximos que la mar es la fuente d todas las aguas. Por dõde se sigue q ni a los rios les falta agua/ ni la mar cresce conellos. Porq si mucha agua le entra delos rios/ mucha le sale. Para q ande el agua en torno delos rios al mar y del mar alas fuentes:/ parte por resqbrajos de piedras/ parte por cõcauidades de tierra/ parte se reguma como de espõgia por el cuerpo de toda la tierra. Por dõde se puede creer q ay mas rios debaxo de tierra q encima: porq todos los q vã sobre la haz dela tierra/ primero fuerõ debaxo q saliesßen encima. E muchos van por debaxo: q por debaxo se tornã ala mar sin rebetar sobre la tierra. Como vemos en todas las partes q cauamos en hondo: q luego se reguma la tierra. Tambien es verissimile q ay mas rios debaxo dela misma mar q van por debaxo de tierra / q en la tierra descubierta de mar: porq cierto es q es mayor parte la q esta cubierta d agua que la descubierta. Por dõde aura mayor lugar para q aya mas rios. Tambien es de pẽsar q si la mar se reguma: antes se regumara derecho en la tierra sobre q estuuiere que hacia los lados. Porque pesa mas en la linea derecha que va hacia el centro: q no en la linea q va hacia las orillas. Pues quiẽ quitara que el agua dela mar no se entre por todos los caños y cõcauidades q debaxo dela mar estuuiere: por las q les yra

acanalada a manera de río: hasta que rebiente por otra parte a manera de fuente debajo de la misma mar: De modo que todo a aquel espacio por donde fuere acanalada / o regumada se dira río soterráneo de mar: como va el río Alpheo por debajo del mar Jonio: dède el boquerón en que se hunde en la Aborea: hasta que rebienta acabo de mas de cient leguas que ha ydo por debajo del mar: en la fuente Arethusa: cerca de Zaragoza de Sicilia. La experiencia parece en que todo lo que se echa en donde este río se hunde: sale en la fuente Arethusa en Sicilia. Desta manera se puede creer que van muchos ríos debajo del mar: por los caminos soterráneos que tienen hechos. Tornando aló primero digo: que todos los ríos arroyos fuentes y pozos se ceuan del agua de la mar: porq̃ no se puede dar efecto sin causa: y no bastaria la fuente a ser causa del río: sino tuuiesse otro mayor ceuadero que la ceuasse: y las causas no han de ser infinitas: por donde pues no ay otro mayor ceuadero de quien se ceuen las fuentes: que es la mar / es razón que digamos que la mar es el primer ceuadero y primera fuente de todos los ríos: no obstante que en parte sea verdad lo que

Meteo. 2. dize Aristoteles: que el ayre que esta en las concavidades de las fuentes se conuierte en agua: mas este ayre no es bastante para hazer tanta agua: porque se ha d̃ gastar diez tãto d̃ ayre para que se haga vn tanto de agua. Digamos pues q̃ demas del ceuo que de la mar tienen las fuentes: alguna agua tomã del ceuo del ayre: el qual hallando se junto con la humedad d̃ la fuente: facilmente se conuierte en natura de agua: avnque como digo la principal parte es de la mar: y avn que la razón

Eccle. x. no lo dixera / tenemos lo por texto sagrado adonde dize. Omnia flumina intrant in mare: et mare non redundat: ad locum unde exeunt flumina reuertuntur: vt iterum fluat. Todos los ríos (dize Salomon) entran en la mar: y la mar no cresce con ellos / los ríos bueluen a su lugar donde salen: para que otra vez torné a correr por sus cursos. Queda de saber pues es verdad que las fuentes se ceuan de la mar: y la mar es salada: por que las fuentes son dulces: A esto se responde que como se re-

guma la mar por las arenas: como si se colasse por coladero/ passa lo subtil del agua y queda lo grueso: que es lo amargo que participa dela grossedad dela tierra/ y si dixere alguno q̄ por essa razon no auia de auer pozo salobre: dire lo q̄ dize Pli- nio: que segun es la qualidad dela tierra por donde passa/ as si toma la qualidad della/ como vemos que es caliente en la costa de Pouzol y de Napoles: por el mucho alcreuite que ay en aquella tierra. Desta manera diremos que passando por tierras salobres: es el agua salobre/ y si dixere que tambien los rios antes que lleguen a sus fuentes: pasan por tierras salobres: dire que assi por el ayre que se conuertio en agua en las bouedas delas fuentes/ como por el mouimiento con que el agua corre por los rios y arroyos: se esparze y se para delgada/ y acaba de perder lo pesado y terrestre que delas tierras salobres tomo. Y por consiguete se torna dulce/ lo qual no ha lugar en los pozos/ que por tener los manantiales llenos de agua no entra el ayre a conuertirse en agua/ y por estar el agua estante: no desnuda la naturaleza del salobre que cobro dela tierra por donde passo. Abas el agua del pozo que desnuda la sal y lo grueso y terrestre por el coladero delas arenas: y despues no passo por tierra salobre: queda se dulce: como se ve en los pozos dela ciudad de Talécia y de otros muchos que ay en España.

Pli. li. 31.
capí. 4.

Capítulo. xxvj. Del color dela mar.

AUn que comunmente se dize que los elementos no tienē color/ por los efectos vemos el color a q̄ cada vno tira: como vemos q̄ la tierra tira a pardilla: quando no esta mezclada cō otro elemento: o alomenos tiene poca parte de otro: vemos q̄ el agua tira a color blāco en la nieue y el y granizo/ el ayre tira a color colorado: como parece en la sangre que en los cuerpos delos animales es de natura de ayre. El fuego no tira a bermejo: como algunos le pintā/ sino a negro: como vemos que dexa negras las cosas que quema.

i iij

Que la blancura que dera en el hueso quemado y en sus ses
meñeres viene de la propiedad de la sequedad del hueso. Estas
colores parecen en la densidad y apretamiento de los elemē
tos/ quiero dezir que sino les vemos la color: es por estar raz
ros y esparcidos. Ahas si el ayre de cien cataros metiese dios
en vn cataro quedaria de color de sangre/ 7 si el fuego de cien
cantaros metiese en vno: quedaria negro como carbon: que el
resplādor q̄ vemos en la llama es acidēte del fuego: q̄ enciēde
el humo y exhalaciō q̄ sale del cuerpo pingue q̄ quema. Ahas
tomada la substācia del fuego por si: no solamente no resplan
decen: como no resplādece el fuego en su sphaera: mas jūto de
la manera q̄ dixē metiendo el fuego de cien cantaros en vno
daria de si vn color muy escuro: qual es verdaderamēte el fue
go q̄ esta en el infierno: q̄ quema sin dar resplandor: por ser fue
go apretado y no tener nutrīmētos de pingues 7 gruesas ex
halaciones: mediāte las quales se vea la llama. Tomando al
color de la mar digo q̄ avn q̄ el agua de si tira alo blāco: toma
el color azul q̄ dicen del cielo: no porq̄ el cielo tenga color: sino
porque la juntura de la tiniebla y claridad hazen aquel color:
como adelante diremos. Y porq̄ este vocablo ceruleo: segū di
ze Anthonio Thilesio: se deriua de celuleo / por esso el mar se
dize ceruleo: q̄ quiere dezir de color de cielo q̄ es vn azul escu
ro: avn q̄ por algūa ppriedad de la terrestreydad desta agua:
torna se esta color en verde escuro. Como vemos q̄ el agua de
las lagunas estantias se para verde / y haze vnas ouas alas
orillas. Y assi en el mar ordinariamente ay muchas ouas / no
solamente en las orillas: mas avn en medio della. Esto proue
yo dios para q̄ algunas vezes quiere librar las naos cerca
das por medio destas ouas / que muchas vezes se ha experi
mentado que entrando se el agua por algun agujero que no
parece en la nao y no basta la bomba para sacalla: y por estar
lo baxo de la nao vafiado de agua no se puede atinar al agu
jero por donde entra / prouee Dios que muchas vezes entre
el agua q̄ entra venga vn tā grande golpe de ouas: q̄ como cor
cho andan ondeando en mitad del agua: y atapan el agujero

Li. de co
lori.

hasta que la bomba da cabo del agua y remedia se el agujero. Esto ha contescido ala letra a vn nauio en que yua Don Francisco de Lazcano Dean de Panama el año de. M.D. xxvi. enel golfo que esta cerca de las yslas de Descada Dominica y Guadalupe passadas las yslas de Canaria. Tornando ala color del mar / si algúo dixere que el mar Arabico por donde passo el pueblo israelitico de Egipto al desierto / se dize rubro : que quiere dezir bermejo. A esto dire que no se dize ro bermejo porque tenga color bermejo / porque como dize Philostrato es el mas ceruleo y verde escuro d todos los mares. Mas dize se bermejo como dize este autor / y tambien lo dize Solino: del nombre de vn rey bermejo que reyno ala costa deste mar: el qual por la bermejura se dixo Erithra / que en lengua griega quiere dezir bermejo / y de ay se dixo mar Erithreo: que en latin quiere dezir rubro: y en romãçe bermejo. De manera que la bermejura deste mar no esta en la color del agua / sino solamente enel nombre. Como en Toledo dezimos las tendillas de Sancho bien aya / que no son aora mas suyas que mias. Corral de pauones y Barrio de Rey / que ni enel corral ay Pauos: ni los oficiales del palacio real habitan en aquel barrio. Y no obsta que muchos doctores sanctos ayan allegorizado la bermejura del mar Erithreo / que basta que la allegoria conforme con la denominacion del vocablo / sin que juntamente aya de conformar conel hecho. De manera que concluyremos que el color del mar es verde escuro.

Lib. 3. de
vi. apo.

Capitulo. xxvij. Si es verdad q ay mar quajado.

Opinion comun es de muchos escriptores: quel mar septentrional y el mar dela parte contraria q esta de baxo del polo Austral es mar quajado: o congelado. Mas ami me parece que a cierta Disario Macrobio en afirmar el cõtrario. Porq el mar puro mar sin tener mezcla de agua dulce nunca se quaja / como parece en las salidas que

Macro.
li. 7. sat.

i iiii

libro de
Ponto.

sb. d. i.
.o. q. s. i. v.

en la mar bazen los rios por cuya mezcla se sigue el yelo / y se quaja las orillas del mar. Especialmēte que quando los rios descargā su agua no salē derechos en alta mar: sino ladcan se bazia las orillas: y por consiguiente se yelan las orillas por la mezcla del agua dulce: y puedē ser estos rios tan caudalosos: que entren tanto en la mar: que conellos se yele toda la costa: como vemos en el mar de Gothia: y en el mar pontico: de q̄n dize Ouidio que estaua quajado. Esto es por los muchos y grandes rios que entrā en estos mares. Mas si tomamos la mar en alto lexos de costa: adonde el agua dulce es ya traga da: y consumida: a buen seguro q̄ nunca se quajem: aya bōbre que pueda dar testimonio de auer la visto quajada / por q̄ es propiedad del agua d̄l mar q̄ ella de si no se quaja: anssi como vemos q̄ el vinagre nunca se yela: y si me dizen q̄ el agua d̄las albuferas que es agua sangrada del mar: algunas vezes se ha visto quajada: dire q̄ como es agua embalsada y tēga vertiētes d̄ todas partes: acuestā se a ella todas las aguas q̄ llue ue y por la mezcla dellas se quajan las albuferas. Quanto mas q̄ diremos: q̄ como el agua llouediza es mas subtil que el agua marina: queda se encima: y aq̄lla tela es la q̄ se yela encima del albufera. E si las albuferas algunas vezes se quajan en sal: dire q̄ aquello mas les viene por la fuerça del sol: q̄ por la del yelo / la qual fuerça del sol si tiene poder sobre las eras del agua marina para q̄jallas en sal: no sera parte para quajar tan gran golpe de agua como ay en la mar. De mas de lo sobredicho ninguno me negara que la mar esta muy obediente al mouimiento dela luna: como luego lo prouaremos. Y es muy grā verdad q̄ anda la luna cada mes lunar quinze dias: sin poner se al rededor del mar de Gothia / que el vulgo dize la mar quajada. Y otros quinze dias al rededor del mar que le corresponde en contrario: con la continuaciō de quinze dias arreo q̄ no se quita la luna de encima del mar de Gothia: que marauilla que la tenga en tal mouimēto: que no la dexe quajar: Especialmente que quando la luna anda en los signos septentrionales: son muy pequeñas las crescencias de los mar

res de aca. Por donde se puede arguyr / que por poner la luz
na en el septentrion donde anda: quasi toda su fuerza: se siente
aca poco / y ya q̄ el frio fuesse tãto q̄ bastasse a penetrar la mar
del septentrion / la continuacion de seys meses de sol arreo sin
auer noche entre medias que ay debaxo del Norte / ayudara
ala virtud de la luna a tener que el mar no se yele. Y los otros
seys meses primero y postrero tienen de claridad / y los qua-
tro de en medio no son mas escuros: que la obscuridad que no
sotros tenemos a dos horas de puesta de sol. Esto digo porq̄
no es tanta la ausencia del sol aquellos quatro meses que son
de tiniebla / quanto es a nosotros la ausencia de dos horas
despues de puesto / como adelante veremos. Lo que digo del
Norte que vemos: se tenga por dicho del otro polo contrario
que no parece / debaxo de los quales dezimos: que no ay mar
quajado / y por consiguiente no le aura en las partes de en me-
dio. Porque si ouiera de auer mar quajado en el mundo /
no auia de ser quajado por calor / sino por frio. Y el frio que
esta debaxo de los Nortes: no basta a quajar le por las razo-
nes ya dichas / escusado sera pensar que ay mar quajado en
el mundo.

Capitulo. xxviij. Del fluxu y refluxo del mar oceano.

El crecimiento y descrecimiento del mar oceano q̄ se
dize fluxu y refluxu que haze el mar oceano cada dia
dos vezes: es tã cierto y tan incierto: que desatino a to-
dos los escriptores antiguos. De aqui dize Lucano. *De causa* Luca. li.
que en el mar hazes tan grandes tumultos: qualquiera q̄ seas bro. i.
ya no te quiero inquirir. De modo que los que mas atinaron
de los antiguos dixerón: que este fluxu y mouimiento del mar
procedia de las horas de la luna: mas ni dixerón el quando ni
el como: ni por que razon. Solamente acertaron en dezir que
aquel crecimiento y descrecimiento se hazia por virtud de la
luna. Agora se sabe tan de rayz: quã de rayz se sabe el mouimie-
to que haze la luna. Para declaraciõ de lo qual ay n̄ que sea

Libro.

mos vn poco larguillos: no daremos fastidio al lector: si bixeremos primero el mouimiento que haze la luna. Porque sin aquel no se puede saber el mouimiento del mar oceano: co los estrechos del mar mediterraneo. La luna se mueue de oriente hasta que otra vez por debaxo dela tierra buelua al oriente donde partio: en espacio de veynte y quatro horas / como se bueluen y mueuen todos los otros cielos. Y este mouimiento se dize diurno: o mouimiento arrebatado. Porque assi arrebatara el octimo cielo al cielo en que va la luna / como vna rueda de molino arrebataria a vna hormiga que anduuiesse al contrario al rededor de ella. De mas de este mouimiento tiene la luna vn mouimiento suyo proprio: al contrario de este / con que se leuanta al occidente / y de poco en poco procede hacia el oriente / y por debaxo de tierra torna al mesmo punto al occidente / del qual començo su proprio y natural mouimiento. E mientras la luna haze vna buelta de su mouimiento la haze dar veynte y siete bueltas y vn tercio el primero mouimiento: no desandando ella lo que tiene andado de occidente a oriente. De manera que en veynte y siete dias y ocho horas anda la luna de su mouimiento proprio toda la redondez del cielo: y los dos dias / y diezisseys horas que faltan: para cūplir vn mes de treynta dias: anda de mas de su circulo para alcanzar al sol: el qual en el espacio que la luna acabo de cumplir su circulo no auia andado la duodecima parte del cielo. Porq̃ ayn que partieron juntos dela posada dela conjuncion / que fue de vn mismo grado del zodiaca: caminando hacia oriente del mouimiento proprio de entramos / anduuo la luna tan ligera que al primer passo dexa atras al sol. Y acabo de veynte y siete dias y ocho horas boluio la luna al punto dela conjuncion: de donde partio con el sol: y no hallando alli al sol: no pudo hazer conjuncion: hasta que le torno a los alcances: andando en dos dias y diezisseys horas lo que en aquel espacio que ella acabo su circulo / auia andado el sol hacia el oriente. De manera que de conjuncion a conjuncion ay treynta dias. Los quinze gasta la luna en crecer quando se va apartando al sol:

y los otros quinze gasta en descrecer: quando se torna a allegar al sol. Tambien es de saber que la luna anda de su mouimie to proprio hazia el oriente cada dia treze grados / y poco mas de vn sesmo de otro grado / z quinze grados es el espacio de vna hora. Porq̃ pues el zodiaco tiene treziētos y sessenta gra dos: y la luna le passa todo en vn dia: cada hora son. xv. gra dos. Luego andara la luna hazia el oriēte q̃tro quintas de ho ra y vn poco mas: digo de su mouimiento proprio. Porque no le falta sino poco mas de media quinta: para andar en es pacio de vn dia vna hora cabal. De aqui se sigue que ni sal dra / ni se pondra a vna mesma hora. Que si oy sale alas seys dela tarde / mañana no saldra alas mismas seys / por q̃ se tar da de salir el espacio de cielo: que en aquel dia ella anduuo ha zia oriente / que son (Como diximos) treze grados y vn sesmo. Los quales reducidos a tiempo hazen quatro quintas o ho rarz quasi media quinta / el qual espacio saldra mañana mas tarde que oy. Y el dia siguiente tardara otro tanto. De ma ñera que en dos dias tardara ocho quintas / y dos sesmos de grado / delas quales las siete quintas y media son hora y me dia cabales / queda media quinta y vn tercio de hora. Al ter cero dia saldra mas tarde / otro tanto como el primero. De modo que la tardança de todos tres dias seran doze quin tas y tres sesmos: que son dos horas y media: y vna veynte na de hora. Desta manera saldra siempre mas tarde / hasta que torne al punto donde començamos la cuenta. Esto se ha de entēder segun el medio mouimiento que haze la luna / con que se ygualan los mouimientos de todos los dias. Porque segun el mouimiento vero que ella haze / ynas vezes se dice tarda / y otras ligera. El qual mouimiento se yguala por el mouimiento que se dice medio / o medianero / como parece en su tabla. De mas de esto es de saber / que allende del cur-
so que haze la Luna en su mouimiento / ay otro que se dice
cyclo decemnouenal / que es el mismo que dezimos au-
reo numero. El qual fue inuentado por Dionisio Romano /
para ballar las fiestas mouibles. Este se cumple en espacio

Alphon
regis,

de dezinueue años. Cumplio se este postrero ala conjuncion del mes de marzo del año de mil y quiniētos y treynta y nueue. Y dende ella aca comengo otro aureo numero. La razon deste circulo es: que acabo de dezinueue años buelue la luna avn mesmo día del año solar. Porque no tiene otro respecto ni miramiento la luna del aureo numero: sino en cumplir todas las diuersidades de conjunciones / y opposiciones y aspectos que tiene conel Sol en vn mismo día / grado y punto. **P**ongamos exemplo. Si la luna hizo ogasio la conjunciō enel primero día del mes / no hara la misma el año siguiente enel mismo día / sino antes o mas adelante. Lo mismo diremos delas opposiciones y los otros aspectos o miramientos con que la luna se mira conel sol. Y como estos no sean infinitos: es cierto que se comprehēden debaxo de cierto espacio de tiempo: que son los dezinueue años que Dionisio Romano noto: enel qual espacio noto todas las diuersidades de conjunciones: y opposiciones que haze la luna en respecto al sol. Quiero dezir que acabados los dezinueue años: no haze la luna conjuncion ni opposicion nueua: ni en día ni en grado ni en punto de todo el zodiaco: la qual enel espacio delos dezinueue años no aya hecho otra vez. Y avn que ala verdad el aureo numero es quasi hora y media menos de dezinueue años: por ser este poquito espacio tan insensible / dio Dionisio Romano dezinueue años cabales al Aureo numero. Mas avn que entonces se tuuo por poco / despues aca se ha sentido la diferencia. Porque de trezientos y quatro años en trezientos y quatro se varia quasi vn día: enel qual torna a tras el aureo numero del cyclo o circulo solar. Porque acabo deste espacio que tēgo dicho: se anticipa el aureo numero al cyclo solar por espacio de veynte y tres horas y quasi media. Porque son veynte y ocho minutos y cinquenta y dos segundos / falta para hazer media hora cabal vn minuto y ocho segundos. Mas este yerro insensible enel aureo numero se corrige por el circulo magno que dizen del sol. El qual se cumple en espacio de quiniētos y treynta y dos años. Esta diferencia de tie-

po es muy diferente de los onze minutos que por razón del bís-
 nesto se anticipa el sol de los equinoccios y solesitios. Esto se
 ha dicho aquí: para que sepamos todas las diuersidades de
 los mouimientos de la luna. Porque el mar oceano esta tã obli-
 quado ala luna: que anda con ella: y porque allende dlas quo-
 tidianas crecientes o decrecientes que se dicen Ledonas o
 aguas menores: y de las conjunciones y oposiciones equi-
 noctios y solesitios: que se dicen Abalinas o aguas biuas o
 plegamar: tiene diuersidades notables en el flujo y refluxo: las
 quales por no ser infinitas andan en torno: digo que figuen al
 aureo numero de la luna. Quiero dezir q̃ acabados dezinue-
 ue años tornan a començar de nuevo. Así como torna la luz
 na a començar las diuersidades q̃ ha tenido con el sol en los d̃
 zinueue años d̃l aureo numero precedente. El qual mouimie-
 to por ser tan variable: fue ocasion que los inquisidores anti-
 guos d̃la naturaleza desatinassen: hasta que el venerable Be-
 da Anglo Saxon applicado la cuenta con la experiencia/ vi-
 no a dar fin de la verdadera causa del flujo y refluxo del mar
 oceano. De manera que estos crecimientos/ o decrecimien-
 tos del mar estan muy pendientes del salir/ o poner de la lu-
 na. La qual porq̃ no sale siempre a vna misma hora cada día
 es cierto que estos fluxos y refluxos del oceano no tendrã cier-
 ta hora en el día: por que tanto espacio saldrã mas tarde: q̃n-
 to la luna tardare de salir vn día sobre otro/ que son como ya
 diximos q̃tro quintas d̃ hora y vn sesmo de grado. Toda via
 entiendo del mouimiento medio y gualado/ mas no saltara
 en que este crecimiento ha de començar tres horas cabales an-
 tes que salga la luna: salga quãdo saliere tarde o temprano: q̃
 tres horas antes que salga sobre el orizonte: començara la pri-
 mera creciente/ y tres horas antes que se ponga començara
 la segunda. Porque este flujo y refluxo no tiene cuenta con el
 día: ni cõ la noche: sino solamẽte con el mouimiento de la luna.
 Este es el crecimiento ordinario de cada día que se dice Le-
 dona. Y otro que se dice Abalina: que los marineros dicen
 aguas biuas: o plegamar. Y este se haze solamẽte dos vezes en

Beda. li.
 de natur.
 capi. 28.

cada mes lunar: comiçça a vezes tres a vezes çtroy dias antes dela cõjuncio: y otros tãtos antes dela opposicio. De modo q̃ a treze dias: o a veyntiocho de luna comiççara el mar a crecer sobre el crecimiento ordinario de cada dia. Põgamos caso que tenemos los pies junto ala orilla del mar / y que con el crecimiento ordinario subia el agua hasta las rodillas. A treze / o a veyntiocho de luna creççera sobre las rodillas hasta los medios muslos / y quãdo descreciere no descreçera hasta los pies / como el descrecimiento ordinario: sino hasta las medias espini llas. A catorze o a veyntinueve creççera delas medias espini llas hasta las ingles. Y descreçera no como el primer dia hasta las medias espinillas: sino hasta el fin delas rodillas. A la conjunction o ala opposition creçe todo lo que en las aguas biuas ha de creçer. Y dela descreçiente delas rodillas creççera hasta el ombligo. Porque en todos estos tres dias preçcedentes ala conjunction y opposiciones mas lo que creçe que lo que descreçe. El dia figuiente que sera deziseys o vno de lunaria baraxando por el tenor que subio. Quiero dezir que sera mas lo que descreciere que lo que creççiere: hasta que a deziocho o a tres de luna se torne a su creçer y menguar ordinario. Verdad es que muchas vezes la ayudan a creçer los vientos que dizen thalassios: que se engendran dela exhallatio de la misma mar. Por cuya causa se anticipa a creçer en las conjunctiones y opposiciones: y dura despues dellas mas de los dias ya dichos. Otras vezes los vientos que dizen apogeos que son exhallationes que van dela tierra ala mar: la retardã que no rebunda tanto por los rios y valladares. Mas estos vientos ayn que sean alguna parte de mas o menos / no son causa bastante para quitar totalinẽte las aguas biuas o plea mar: que preceden alas conjunctiones y opposiciones dela luna. De mas destos puntos creçcen estas aguas biuas en los equinoctios a diez de Março y treze de Setiembre. Y en los solesticios que son a doze de Junio y doze de Diciembre. En los quales si aconteciere la conjunction o opposition / creççera el oceano mas que en las aguas biuas delas conjuncio:

nes y oppositiones. Finalmente acabo ò dezinueue años acaba el oceano de hazer todas las diferentes de crecimientos y decrecimientos que suele hazer en rueda. Porque si es verdad que el mouimiento que haze le haze por virtud ò la luna / razon es que acabe con ella / assi como la luna a cuyo tenor se muene: en aquel espacio acaba de hazer todas las diuersidades de conjunciones / y oppositiones que con el sol puede tener. Queda que digamos que lo que haze el oceano: hazen todos los estrechos del mar mediterraneo. Especialmente como dize Aristoteles: el estrecho que esta entre Ytalia y Sicilia. Li. de ad
 Porque el estrecho que esta entre la region Attica y la ysla miradis.
 ò Eubea: si es verdad lo que del se escriuemo aguardaua ala luna. Porque a manera de rio corria siete vezes a vna parte / y otras tantas a otra en el dia. La causa desto no pudo alcançar Aristoteles inq̃sitor dela naturaleza. A nosotros no nos fatiga: porque ya no se muue este estrecho: y por esso le llamã Negro ponto: que quiere dezir mar muerto: no porq̃ este mas lerdo que el mar Egeo o arcipelago ò donde se ceua: sino por q̃ comparado al mouimiento que antiguamente tenia: parece que aora esta muerto: como los hōbres de oy se diran q̃ estan muertos: en comparacion de los sanctos antiguos. Esto assi presupuesto digo que llegando la luna por debaro dela tierra ala linea q̃ los marineros dize el Nord este: q̃ dista del oriente por espacio ò tres horas: es plena / o plea mar como dicen los marineros. Tarda en decrecer el oceano seys horas: las tres antes q̃ salga la luna: y las otras tres despues de salida. Y llegado ala linea òl Este: es media montãte / q̃ quiere dezir que ha desmenguado la mitad. Esta linea esta en el punto del orizōte: y llegando ala linea del Sueste: que es tres horas despues de salida / es baxa mar. Porq̃ en ella acaba ò desmenguar todo lo que auia crecido. Torna desde allí a crescer: y llegando ala linea del Sur: que es la linea del medio dia / que passa por encima de nuestras cabeças a seys horas despues de salida / ha crecido tres horas: y entōces se dize la mar Abedia su gente: que quiere dezir que se ha leuantado la media creciẽte.

Libro:

Y dende a tres horas que llegara ala linea del Sudueste: que son nueue horas despues que salio/ y tres antes que se poga: torna a estar plea mar: tan alta como estuuu tres horas antes que saliesse. Esta linea esta equidistante por entramas partes dela linea que diximos. Nordeste: porque ella y esta es vn circulo entero: que parten la tierra y el cielo en dos partes yguales: llegando ala linea del Oeste/ que es quando se pone: esta media montante/ que es media menguada: como estuuu en la linea del Este su contraria: quando salio por el orizonte. Tres horas despues de puesta: que es en la linea del Norueste: esta baxa mar: como estuuu en la linea contraria del Sueste. Tres horas adelante llegando ala linea del Norte sur: q es la misma quel Hadir del meridiano: que esta de baxo dela tierra en frente de nuestros pies: esta Media sugete: q es medio creciendo: como estuuu en su cõtraria la linea del Sur: que passa por nuestras cabeças. Tornando dende a tres horas que son nueue despues de puesta y tres antes que salga: de donde començamos la cueta: que es Nordeste: sera plea mar/ como ya diximos. Esta es la cueta ordinaria q tiene la luna y el mar oceano: por donde se rigen los marineros. Resumiendo la en breue digo: q Nordeste y Sudueste es plea o alta mar. Norueste y Sueste es baxa mar. Sur y Norte Sur es media sugente: o surgente: que es media crecida. El Este y Oeste es media montante: que quiere dezir media menguada. De modo que nunca la mar esta queda: porque el fin de vna menguante es principio de otra creciente. Porque de vna creciẽte a otra pasan doze horas: y de vna menguante a otra pasan otras doze. Las horas no son de relox/ sino de naturaleza: por donde crecen y menguan: segun la luna se tarda mas o menos en passar el circulo del orizonte. Que sea la causa porque el mar Oceano haga este mouimiento tan reglado al mouimiento dela luna: no hallo yo otra razon: sino la diuersidad de los aspectos/ cõ que la luna y el mar se miran. Pues es verdad que quando esta plea mar en vna parte: en el mismo tiempo es baxa mar en la parte contraria. Y quando comienza a crecer en vna linea: en el

mismo tiempo comienza a descrecer en la linea cōtraria/ y q̄n do en esta descrece: comienza a crescer en la linea cōtraria. E si esta razō de los aspectos no satisfaze: diga otro lo q̄ mas supiere: q̄ cō la charidad que dezimos lo que alcançamos: rescibiremos la verdad que nos enseñare.

¶ Capitulo. xxix. Del aguja de nauegar.

Des auemos dicho del crecimiento y descrecimien to del mar oceano: no saldremos del proposito si dixeremos vn poco d̄ la aguja cō que se endereça la nauegacion. Para esto es d̄ saber que la piedra yman tiene tal parentesco cō la estrella d̄l Norte/ que por medio della se rige el arte del nauegar. El cabo dela aguja se ha de ceuar con la piedra. Y porque la piedra tiene cola y cabeza: a se de mirar q̄ se ceue cō la parte d̄ la cabeza. La qual de derecho apunta al Norte: por cūya prueua suelen los marineros perder dos o tres agujas hasta que a poder de prouar/ aciertan en la cabeza de la piedra. Para esto dare les yo este remedio: que en vn reloj *magnético vie* de sol facaran qual es la cabeza: digo que si esta en vna pared señalada la linea del medio dia: pusiessen allí junto vn caldero d̄ agua: y en el vn corcho delgado: y encima del corcho vna piedra yman: y der en la hasta q̄ pare: que ella meneara el corcho/ y quādo parare/ señalen la parte que esta en derecho d̄ la linea del medio dia hazia la parte del Norte/ que cierto es q̄ aquella es la cabeza dela piedra: y su contraria es la cola: y la parte derecha es el oriente/ y el lado yzquierdo es el poniente. Porque es cierto que qualquiera piedra yman parte el mūdo en quatro partes. Por dōde si se ceuasse el aguja cō la cola: apuntaria al polo antartico/ y si se ceuasse con el brazo o lado derecho/ apuntaria al oriente. Y si con el lado yzquierdo/ apuntaria al occidente. Presupuesto que se ceua cō la cabeza/ digo que los marineros tienen quatro vientos principales señalados de color negro. Entre estos señalan otros quatro equidistantes entre cada dos de los primeros de color ver

h

Libro.

de las quartas q median entre los negros y verdes: pintā las del color colorado/ porq a cada vno destos vientos parten en dos partes/ y assi hazen dezisseyes. Las quales tornā a diuīdir por medio. De modo que hazen treynta y dos diuisiones q dizē ellos quadrantes: o quartas de vientos. Porq ocho re partidos en cada quatro partes: hazē treynta y dos quartas: q ocupan todo el circuyto dela tierra y la mar. Y por estas qrtas se rigen los marineros/ y avn estas diuidē a vezes por medias quartas. La figura y sitio destos viētos no la ponemos aqui por la dificultad dela estampa/ al que la quisiere ver remitimos al sexto capitulo del quinto libro dla cosmographia de Orōtio. Sola vna cosa dire que la piedra yman no apūta derechamēte al Norte de qualquiera parte del mundo. Que assi como ay vnas vallestas que assēstadas al blāco dā auiesso a vna mano o a otra: assi las agujas fuera dī verdadero meridiano: dan auiesso del Norte/ y nordestean hazia el oriēte: noruestean hazia el poniete. Y assi como ala vallesta se le ha d aḡadir lo que da auiesso de vna parte o de otra/ assi ala aguja se le ha de aḡadir el nordestear hazia oriēte. Y el noruestear hazia poniente. Porcierto que es gran marauilla que aya en el mundo vn meridiano fixo. Enel qual el aguja mira derechamēte al Norte/ y fuera de allī apunta auiesso. Este meridiano passa por la ysla de sant Antō: q es la mas occidental d las yslas de Labo verde. Y por la tercera ysla de los Zīcores. Las quales porq se hallarō nauegādo hazia leuāte: se han d cōtar desde el poniete. Dista este verdadero meridiano dī meridiano mas occidētal de España dozientas y quarēta y dos leguas. Dista del meridiano de Ptolomeo ciēto y veynticinco leguas hazia el poniente. En todos los otros meridianos nordestea el aguja si la nauegaciō es del vero meridiano hazia el oriēte: y noruestea/ si la nauegaciō es del vero hazia poniete. De manera q el meridiano q distare dī vero por espacio d vn signo q son treynta grados: nordesteara el aguja vna qrtta de viēto: y si medio signo: nordesteara media quarta/ y assi lleuaremos la cuenta hasta la mitad. Otro tanto noruesteara

hazia ocidente. Quinze grados si se reduzen a tiempo es espacio de vna hora/ si se reduzen a leguas es espacio de dozietas y sessenta y dos leguas y media/ dando a cada grado deziete leguas y media por linea mayor/ qual es la equinoctial. Luego estando el aguja en el paraje del meridiano que passa por la ysla dela Ascension y por el rio de Palmas: y por Jeseose Abandinga Guinea: y poren el cabo de sant Elicente en España y por Lisboa: y por la Coruña: y poren el cabo occidental dela ysla d'Ybernia: nordestea media quarta de viento. Estado el aguja otros quinze grados adelante en el meridiano que passa por la ysla de Tristã de Acuña: y por la playa d'Almadin: y por bona entre Bugia y Thunez: y por Adarfella: nordestea vna quarta de viento. Estado quinze grados adelante por el meridiano q' passa por las sierras del azero/ y poren el rio de Abodego por Cyrenes: y por Corinθο: nordestea quarta y media. Quinze grados adelate poren el meridiano q' passa por el rio de sant Christoual: y entre las dos lagunas del rio Niloy por Palestina y el cabo oriental dela ysla d'Chipre: nordestea dos quartas. Quinze grados adelate por el meridiano q' passa por los baros dela Yndia y los baros de Raphael: y por la cõfluencia de Tigris y Eufrates: y por la parte ocidental del mar Caspio nordestea dos quartas y media. Quinze grados adelate por el meridiano q' passa por la ysla de Juan de Lisboa y por la ysla de dõ Vasco/ por la parte oriental de Abeca: poren el cabo de Ras y por medio de Persia: nordestea el aguja tres quartas de viento. De aqui adelate va disminuyendo/ por lo q' quinze grados adelate poren el meridiano q' passa por la parte oriental de los baros de Abre oso/ y delas siete Hermanas: y entre Batriana y Sedreosia: nordestea dos quartas y media. Quinze grados adelate poren el meridiano q' passa por Calicut y poren el reyno de Lambaya nordestea dos quartas. Quinze grados adelate poren el meridiano delas yslas del oro: y por la parte oriental dela Taprobana: q' se dize aora la ysla Seylan: nordestea quarta y media. Quinze grados adelante poren el que passa entre el rio Coyeracã: y el rio Popelen

en el fino Gangetico: nordestea vna quarta. Quinze adelante por el que passa por la parte occidental dela ysla d Samatra: que es Jaua mayor/ y por el reyno de Berma/ nordestea media quarta. Quinze grados adelante por el meridiano q passa por la parte oriental de Jaua la menor/ y por el rio dela arena: nordestea perfectamēte el aguja que ni declina a vna parte ni a otra. Por dōde los grados que d ay adelante se toman por la via del oriente: son como si se tomassen del meridiano no vero al poniente: y por esso dexo de nordestear: y va noruesteado el aguja. Por lo qual si tomamos quinze grados adelante por el meridiano que passa entre Catigara que se dize Bilolo: y la ysla de Abendanas por medio dela regiō delos Sina: que aora se dize la China: noruestea el aguja media quarta. Quinze grados mas adelante encima delos yslas de Bilolo/ noruestea vna quarta: aora se da la buelta por debaxo d la tierra dende el oriente al poniente: por lo qual no tēdremos cierta señal para todos los meridianos. Quinze grados adelante: noruestea el aguja quarta y media: y otros quinze adelante: noruestea dos quartas. Otras quinze adelante: noruestea dos quartas y media. Este meridiano passa cerca del rio del spiritu sancto: que es la vltima cosa que ala parte occidental se ha descubierto en tierra firme. Quinze grados mas hazia el oriēte por el meridiano que passa entre la nueva Galizia y la nueva España noruestea el aguja tres quartas. De aqui adelante va disminuyendo: por esso quinze grados adelante por el meridiano q passa por el obispado de Tlicaragua noruestea el aguja dos quartas y media. Quinze grados mas aca por el meridiano q passa por el Peru: y por medio dela ysla d Cuba noruestea el aguja dos quartas. Quinze grados mas hazia el oriēte por el meridiano que passa por la entrada d el estrecho de Abagallanes por la tierra de Leon y por medio dela ysla de sant Juan: noruestea el aguja quarta y media. Quinze grados mas aca por el meridiano que passa por el rio dela plata ala entrada del mar: y passa entre el rio dela Buelta y Labo blanco y por la tierra delos Bacallaos: noruestea vna

quarta. Quinze grados adelante por el meridiano que passa por el rio Delgado: y el rio de sant saluador/ y por la tierra del labrador/ noruesta el aguja media quarta. Quinze grados adelante esta la linea del Meridiano verdadero/ del qual començamos la cuenta/ adonde el aguja mira derecha mente al Norte. Para todo lo sobredicho es de notar / que las cartas de marear todas son falsamente descriptas. No por ygnorancia/ sino para darse a entender a los marineros. Los quales no pueden nauegar sin rumbos: que son los vientos señalados por las lineas derechas q estan en las cartas. A do quiera que estos rumbos concurren/ es señal que alli esta el aguja de marear. Estos rumbos no se pueden señalar sino en carta plana. Y por esso quando dezimos que responden dezisiete leguas y media por grado: entiende se por la equinoctial o su equiualente: que fuera de alli y va disminuyendo: assi como van disminuyendo las reuanadas de melon: que van angostando se mientras mas se allegan a los remates que son la frente y peçon. La diminucion deste espacio enseña Ptolomeo por numeros. Mas como esto sea muy dificultoso de saber / ora nueuamente Alonso de sancta Cruz de quien ya diximos: a petición del Emperador nuestro señor/ ha hecho vna carta abierta por los meridianos desde la equinoctial a los polos/ en la qual sacando por el compas la distancia de los blancos que ay de meridiano a meridiano/ queda la distancia verdadera de cada grado. Reduziendo la distancia que queda a las leguas de linea mayor.

Ptol. li
bro. 7. ca
pitulo. 5.

Capítulo. xxx. Que el elemēto del ayre es caliente.

AUemos dicho del ayre q es humido mas q el agua queda que digamos q demas dela humedad q tiene intensa/ es de su naturaleza caliente / puesto que este calor es remisso. Por donde muchas vezes se dissimula tanto: y esta tan abscondido: que no solamente no parece caliente/ mas ay n le juzgamos por frio. Esto parece que pues

k iij

Macro.
lib. 7. fa-
tur.

el ayre es caliente de si / y enel estio toma calor estraño dela re-
ueruacion delos rayos del sol / y el mouimieto que suele ser
causa de calor le auia de añadir mas calor. Y con todas estas
causas de calor / sentimos el ayre frio: quando mouido con al-
gun instrumento nos toca enel rostro. A esta question respon-
de Disario Macrobianio. Y dize q̄ el elemento del ayre conel
mouimieto se torna viento: el qual con la impulsion que lleua
remueue el ayre circũstante: que estaua junto al rostro: y alas
otras partes del cuerpo: y quitado aquel ayre sucede en su lu-
gar aquel flato o viento mouido. Y por caliente q̄ este: no esta
ra tanto como el ayre que estaua a rayz dela carne. Mas esto
podriamos dezir / que andando passo a passo se quita el ayre
y sale el caluroso o vn ayre / y entra en otro ayre fresco que no
tocaua ala carne: y por estar quieto auia o estar mas frio que
el ayre que haze el amorcador. A esta replica respondere yo:
q̄ el flato o ayre q̄ es mouido conel amorcador toca al rostro
con violencia y entra se de rendo por los poros / que por la ca-
lor estan muy abiertos / por los quales vemos que sale el sud-
or / y con esta entrada que haze refreca al calor q̄ estaua me-
tido enlos poros: y ayn que este ayre este caliente por su natu-
raleza y por la calor del estio: y por lo que cobra del mouimie-
to: comparado alo muy caliente que estaua metido enlos po-
ros: parece que es frio. Esta entrada no la puede hazer el ay-
re circũstante: sino se mueue con esterior violencia q̄ por fuer-
ça le haga entrar. Porque ayn que los poros del cuerpo estã
abiertos: no estan vazios o ayre. El qual no dexara entrar al
ayre quieto / sino entrare por la fuerça de algun mouimiento.
Esto es lo que ami me parece hasta que vea otra sentẽcia me-
jor. De mas desto podria alguno dezir: si el ayre es caliente de
si / como vemos que enel ayre se engendra agua y nieue / gra-
nizo y piedra: lo qual no se puede engendrar en lugares caliẽ-
tes. A esto responderemos q̄ la frialdad del ayre donde estos
efectos de frio se engendran: no es natural del ayre: sino frial-
dad estraãera y aduenediza: como es aduenedizo el calor enel
agua que hierue. Para entender esto se ha de saber que la re-

uerueracion delos rayos del sol calienta el lugar en q reuerue-
 ran: y este calor q producen no es infinito: q en alguna parte se
 nece: dla qual parte adelãte no sube aquel calor: luego reuerue
 rãdo el sol en la tierra: haze huyr al frio por dõde puede huyr:
 que parte se mete en las entrañas dela tierra / y parte subio en
 alto: lo baxo parece en los pozos y bouedas: q mientras mas
 calor haze mas frios estan: porque se encoge el frio a dẽtro hu-
 yendo de su enemigo el calor / el frio que huyo hazia arriba/
 parece en la piedra y granizo q cae en tiẽpo de gran calor. De
 modo q el calor ocupa los lugares de en medio que estan jũ-
 tos ala haz dela tierra: y el frio huyẽdo deste calor anda se por
 los extremos: parte metido en lugares hondos / como son po-
 zos y bouedas: y parte se escapo por arriba: aquella q estaua
 leuantada dela haz dela tierra. Por q cierto es q no calientã
 los rayos del sol quãdo passan por algun lugar: sino quando
 se redoblã y resurten õl cuerpo en q topan. Y desta manera el
 principio del calor que dellos se engendra estara en la misma
 haz õla tierra: y aquella reuerueracion mientras mas sube en
 alto: mas se remite y afloxa: y mas va perdiẽdo la fuerza y no
 calienta tanto como en la haz dela tierra: z miẽtras mas se ale-
 xa õla tierra menos calienta: como el fuego que miẽtras mas
 se alexa del: menos calienta. La experiencia desto vemos en
 las sierras: que por desuiar se desta reuerueracion: las vemos
 neuadas en el estio. Que la reuerueracion que el sol haze en
 ellas: por ser conuejas z combas resurte a sollayo: y por consi-
 guiente no las calienta: y tambien por q carecen dela chanci-
 llacion o trauazon delos rayos: q en las tierras baxas se entre-
 xeren vnos rayos con otros. Y assi trauados se fortificã / lo q
 no ha lugar en las sierras altas: por q los rayos que dellas re-
 sultan: salen disgregados a manera delos rayos del cubo õla
 carreta: que mientras mas altos subẽ: mas se desuiã vnos õ
 otros: hasta que llegan ala piñeña: y suben ala sobre cama de
 la rueda. Por esta razon ay n que en el inuerno va el sol mas
 cerca dela tierra que en el estio: calientan menos los rayos: no
 por mas: sino porque resurten oblicamente: y no se chancillan

por q son en-
 rras fijas

ni se entreterexen al retornar. Esto se vee enel pie d'la llama que no quema tanto como la punta / porque enel pie van disgregados los rayos y enla punta vā entreteridos. Tambien es de notar que miétras mas fuerte fuere el calor: mas huyra el frio: y tã rezio puede ser el calor que haga huyr al frio masque de passo: el qual frio por huyr apriessa va se assobrunado vno sobre otro de donde resulta el intenso frio. De aqui se sigue q miétras mas calor biziere enla haz dela tierra: mas frios esta rã los pozos: y mas frio estara el ayze del medio intersticio / adonde se engendra la piedra z granizo / la qual no se engendraria: si estuuiesse aquel lugar tan caliente: como la haz dela tierra. Si aquel lugar del medio intersticio / adonde huye el frio dela exhalacion dela tierra / se pudiesse ver: pareceria como vna techūbre de chrystal hecha en todo el circuyto d'l ayze. Porque mienrras mas huyo del calor: mas se apreto en si / porque el calor le tiene alli como preso: no consintiendo le entrar en su posada caliente. Este frio estara distãte d'la tierra le gua y media o dos leguas. Y por esso estara mas frio. Al contrario enel inuierno no estara tan frio / porq como el sol hiere la tierra con rayos obliquos atrauessados: no tiene fuerza para hazer huyr al frio. Y por consiguiente el frio esta esparzido y desparramado en mayor lugar / y por esso no esta tã frio como quãdo esta apretado y recogido en pequeño lugar. Antes assi como el calor le hizo huyr a tropel: por donde se junto parte cō parte por huyr d' su enemigo el calor: assi enel inuierno toma la mano y haze del calor: lo q el calor hizo del: que le haze huyr a los extremos: y por partes d' abaxo le haze meter en los pozos q estã babeado en inuierno. Parte subio ala parte del medio intersticio: adonde enel estio auia subido el frio buyendo de su cōtrario. La experiencia desto no la tenemos por efectos q nos la muestrẽ mas priuatiuamẽte la tenemos. Porq no vemos en inuierno los efectos del grã frio: que enel estio se engendrau. Cierro es q si estuuiesse tã frio el ayze en inuierno como en estio / q granizaria z apedrearia algunas vezes esil inuierno: como en verano estio y otoño. Y q la piedra se congele

con mayor frio q̄ la nieue: no lo negara el q̄ viere que el oficio del frio es apretar. Por donde juzgara q̄ la piedra se engēdro de mas frio q̄ la nieue: que esta tierna ayū q̄ esta cōgelada. Y por consiguiente dira q̄ mas frio acudio al congelar del grānizo o piedra que al de la nieue. Pues vemos que quando cae frio sobre la nieue: se para dura / z miētras mas yela sobre ella mas dura. Queda que digamos de donde procede este frio / pues q̄ el ayre es caliēte de su naturaleza: A esto dezimos que las exhalaciones y euaporaciones del agua son frias y humidas: y las dela tierra son frias y secas. Estas dos maneras d' exhalaciones enfriā accidentalmente al ayre q̄ tocā. De aqui se sigue que sino saliesſen estas exhalaciones del agua: ni dela tierra: no sentiriamos el elemento del ayre frio / fuera de vna qualidad fria que dela frialdad natural dela tierra y el agua se pegaria en el ayre vezino. Porque el calor que en la tierra y el agua sentimos en el estio: no es natural: sino aduenedizo / q̄ le prouiene dela reuerueracion de los rayos del sol. Los quales no tienen fuerça en el inuerno: porq̄ se redoblā obliquos z atraueſſados: como no calientan tanto los rayos que salē del pie dela llama bazia los lados: como los que salen derechos dela parte de arriba.

Capítulo. xxxj. Delas impressiōes del ayre / niebla / rocio / māna / miel / frescor / nuue / nieue / agua / granizo / piedra / trueno / relampago / y rayo.

Dexando la opiniō de Algazel que diuio el ayre en quatro tunicas: es de saber q̄ los philosophos le diuidieron en tres partes. La mas alta por estar junta al fuego: de mas de su calor natural esta siēpre caliente. La mas baxa q̄ esta al rededor dela tierra y el agua: esta caliente por la reuerueracion de los rayos del sol. La de en medio que ni participa del fuego de arriba: ni dela reuerueracion de abajo esta fria: no por su naturaleza: sino por el frio delas frias exhalaciones q̄ vā huyēdo del calor como de enemigo. Esto assi

Mete. li.
bro. i.

Sphe. li.
bro. i.

presupuesto el fuego esparze y ensancha los humores de los cuerpos que toca / como lo vemos en el vapor q̄ sube d̄l agua que hierue: y en el humo del leño que se quema: assi es cierto q̄ tocado los rayos del sol al agua y alas tierras humidas / las ha d̄ hazer euaporar y humear. Parte de estos vapores se queda en la primera parte del ayre: y parte sube ala segunda: y algunos son tã subtiles / que penetrã hasta la tercera que es la suprema. A los humos que suben ala tercera parte: nombra Aristoteles exhalaciones / en romãce los diremos humos calientes y secos: a manera del humo que sale del tiro de poluor. Al vn que quando estos humos topan en el camino cõ nuues gruessa: no las pueden penetrar / y por esso se quedan en la media región del ayre. De todas las impresiones a mi parescer es la primera la niebla / porque es vapor que sube menos que todos los otros: porque assi como el sol le soleuãto de la tierra o del agua: hallo el ayre circunstante frio / mediãte el qual se començo a condensar y a encoger se y engrossecer se / y por consiguẽte a hazer se pesado. Por lo qual le fue forçado a caer / y porque este vapor se leuanta por la virtud del sol / q̄ excede al frio / sigue se que en las partes muy frias adonde se apoca la fuerça del sol: no osara alçar cabeça la niebla: porque el gran frio la haze estar queda que no se rebulla. De aqui se puede conuencer la opiniõ de Juan de Sacro Busto. Que dize: que debaxo de los fiores ay ordinarias y continuas nieblas. La razon dize el contrario. Porque es alli tanto el frio en los seys meses q̄ tienen de noche / que no dexara leuantar ala niebla / como vemos aca que de que amanescen los campos elados: no se leuanta niebla porque la reprime el grande frio: que haze la escarcha en los campos / y en los tejados. Tã poco diremos que tienẽ tiniebla de día. Porq̄ como el sol ande seys meses arreo sin poner se sobre la tierra que corresponde a los fiores: ya que baste al principio a leuãtar el vapor d̄ la niebla: antes de cinquenta horas la haze subir arriba o la consume: porque como anda el sol al derredor del Orizõte: entra le por los lados / y assi la disgrega. Esta razõ conforma cõ

lo que dize Plinio desta manera. Nebulas nec estare nec ma Plinio li
 ximo frigore existere. Que las nieblas no se leuātā enel estio / bro.2. ca
 ni enel frio demasiado. El segūdo vapor se dize rocio:el qual pítu.60.
 se leuāta del calor que imprimio el sol enla tierra o enel agua.
 Z aquellos subtiles vapores no pudieron caer con la presencia
 del sol:que los tenía enla primera region en forma de baho:y
 ayu passo sobre ellos la media noche: hasta que refrescados
 conel feescor que comiēça de media noche adelante / se con-
 gelaron en gotas y por pesados cayeron y conseruaron se en
 las yeruas y arboles. Este rocio quando se condensa y espes-
 sa a manera de nieue hecha pelotillas como consitillos d gra
 geares el que dizen Adāna / que se congela especialmente en
 los sauces. Y si antes que conel viento abrego se conuierta en
 agua este vapor:se yela cōel viēto cierço:se cōierte en pruina
 que es la elada que amanece enlos tejados y campos q los
 labradores dizen escarcha. Deste rocio que cae enel verano y
 enel otoño hazen las abejas la miel:y delas briznas que estā
 en medio dela flor hazen los vasillos de cera. De manera que
 quando dezimos miel de rara o de romero:no auemos de en-
 tender que la miel se haga desta o de aquella flor:sino porque
 se embasa enesta o aquella vasija: que tal sabor toma qual es
 la vasija en que se embaso. Y como enel estio se consume el va-
 por subtil:por el gran refestero:y enel inuierno suben vapores
 gruesos:y descenden en pluuiā nieue o granizo. Y por consi-
 guiente enestos dos tiempos inuierno y estio: no cae el rocio
 de que se pueda hazer miel:por esso las abejas conel instinto
 natural que tienen a manera delas hormigas:a hazer proui-
 sion para el tiempo de necesidad / hazen los vasillos de cera
 para hinchillos de aquel rocio q traen en sus piquillos. En
 los quales sin metellos en sus corpezuelos se les torna miel / z
 si guardā aquel rocio enlos vasillos de cera:no lo hazen d ca-
 ridad:para que las castre su dueño:mas hazē lo por su proue-
 cho:para bastecer se d aquel rocio enel verano para el estio / y
 enel otoño para el inuierno:coneste mismo rocio se empresian
 los peces de cōcha:que cae sobre las aguas y haze yna telica

blanca y de alli lo toman en aluoreando. La tercera impressi-
 on se dize en latin algoz: en romance le diremos el frescor de
 la mañana. Este frescor resulta del frio de los vapores q̄ van
 huyendo del sol al rededor dela tierra. Porque assi como el
 sol anda en torno: assi aquel frescor anda al rededor dela tier-
 ra. Y porque de media noche adelante se acerca el sol hazia el
 oriente: por esso ay n̄ que casi insensiblementē comiença este fres-
 cor despues dela media noche. Y assi como vemos que el pol-
 uo va alañado del impeto dela escoba: assi este frescor q̄ esta
 levantado por espacio de media legua sobre la tierra: es alañ-
 gado con los rayos del sol: que le van quasi barriendo al rede-
 dor dela tierra tan claramente: que si boluemos la cara al oriē-
 te antes que salga el sol sin que corra ayre / sentiremos aquel
 frescor que nos toca en el rostro / el qual sino viniera huyendo
 del sol / auia de estar al tiempo dela mañana mas templado /
 que al dela media noche. Porque mas cerca tenemos al sol
 en el alua que al hilo de media noche. La quarta impressi-
 on se dize nuue: la qual sube a manera de niebla / como se vee en
 la mar y en las cumbres de los mōtes / de los quales se leuan-
 tan vnos vapores a manera de bahos: los quales subidos en
 alto se dizen nuues. Especial quando son tocadas del vien-
 to que las lleva a vna parte y a otra. De aquí se conuençe la
 falsa credulidad del vulgo: que piensa que las nuues son vasi-
 jas del agua que llueue. Y assi dizen que las veen coger agua
 del mar: y traen en testimonio a los que nauegan: que dizen q̄
 a ojos vistas las veen subir cargadas de agua. A estos pre-
 guntare yo: si piensan que la nuue es cosa natural o milagro-
 sa: si dixeren que milagrosa. Dire les yo que el milagro para
 que sea milagro ha de acontecer pocas vezes / y no ha de ser
 ordinario / de mas de otra condicion que no ha de ser hecho
 sin alguna dispensacion diuina. Itē ha d̄ ser tan sobre natura
 leza: q̄ no baste la virtud natural a hazer el tal milagro. Por
 donde vna cosa tan ordinaria como es las nuues bolar por el
 ayre y tan hazedera ala virtud natural / como es natural al
 fuego hazer subir en alto al vapor d̄ la agua que cueze: no es ra-

zon que digamos ser milagrosa. Por lo qual si me dizen que es cosa natural: díreles yo que en que sefo cabe: que bínchessela nuue sus mangas de agua y no se quedasse hecha agua en el agua en que entrasse a henchir: Como vemos que la nieue se torna agua en el agua: y nunca quaja quando llueue sobre mojado: ya que no se tornasse agua: en que sefo cabe pensar que la nuue cargada de agua subieffe naturalmente alo alto: teniendo natural appetito para correr alo baxo: Otros muchos inconuenientes se podrian traer: mas para satisfazer ala opinion del vulgo bastan estos. La quinta impressiõ se dize nieue/la qual se haze del vapor gruesso / el qual vapor antes se congela/que cõ el vieto abrego se buelua en liquor d' agua. De modo que la nieue no es agua quajada: sino vapor quajado. De aqui es que mas presto se drrite el granizo y el yelo cõ el sol: que la nieue. Porque del yelo al agua no ay mas dela densidad y apretamiento que la haze yelo/ el qual apretamiento se deslaze por su contrario que es el calor. Mas la nieue porque no se hizo de agua/ sino de vapor/ tiene el sol dos traz bajos en derretilla. El vno es ablandar la como ablãda el yelo. Y el otro es de cõuertir la en agua. Lo qual es cosa distinta dela blandura/ el qual oficio es mas natural al agua que al sol/ como vemos que mas presto se buelue en agua la nieue que se echa en el agua: que la q se pone al sol. La nieue cae a copillos: porque como sea oficio del frio apretar: no pudo el frio apretar vn pedaço de vapor: sin que se desassiesse parte d' parte. Y assi se hizo pedaços: como vemos que deciendo la nieue a copos vnos grandes otros pequeños segun que fue la q bradura del vapor que se apreto con el frio. Esta nieue se engendra en tiempo de frio: porque el vapor no tiene lugar de subir en la media region d' el ayre: porque en el inuerno hallo frio el ayre dela primera regiõ. La qual regiõ como por estar fria quajo el vapor antes que yuiasse a distillar se en agua: no cõsiente q suba mas alto: porque luego cõ la pesadumbre q tiene ha de caer abaxo: y si quisiessemos dezir q la nieue se engendra en la media regiõ: no yremos contra raziõ/ q ya diximos

que en el inuierno la media region no esta tan fria como en el estio: porq̃ como el sol del inuierno no sea rezio/ no haze buyr al frio ala media region. Y desta manera no es inconueniente que se engendre granizo en el estio: y en el mesmo lugar se engendre nieue en el inuierno: pues es verdad que esta mas fria en el estio: que en el inuierno / por lo qual no apreto tanto ala nieue como al granizo. La sexta impressiõ se dize pluuiã que es quando el vapor que se dize nuue / comiença con el viento a derretir se por las partes de abaxo. Esta pluuiã se engendra en la media region del ayre: e muchas vezes en la primera / y entonces se dize Labrocera / que quiere dezir impetuosa / quando caen gotas grandes: / por la poca distancia del alto que ay de donde caen: porque quando caen de muy alto: parten se en gotas menores: porque de vna se hazen muchas / como lo vera el que derramare vn caldero de agua desde vna torre. Quando subio la nuue ala media region en tiẽpo d'estio: y alli se conuertio en agua: y el agua entonces se partio en gotas: y las gotas se elaron por el grã frio / decendieron enteras como lo vemos en el granizo / que es a vezes tã grande como auellanas y como nuezes: el qual si le derretimos en vna sartẽ al fuego: nos dara la grãdeza dela gota: la qual si cayera en agua: quando llegara aca: se partiera en mas de cinquenta gotas. Y por aqui sacaremos que tan grandes eran las gotas en que se distilaron las nuues / al tiempo que comẽçaron a gotear con el viento que las dissoluiõ en agua: y esta piedra o granizo es la septima impressiõ. Aquí es bien q̃ digamos q̃ haze la sancta yglesia fiesta solẽne: porq̃ neuo a cinco dias de Agosto: y no la hiziera si granizara / siendo verdad que se requiere mas frio para q̃ se engendre el granizo: q̃ para la nieue. Mas el milagro esta en esto: que como la nieue se engendre cerca de la tierra porq̃ el ayre dela primera region esta frio en el inuerno: es cierto / q̃ si aquella nieue q̃ cayo a cinco de Agosto viera ña media regiõ del ayre: cayera piedra o granizo. Añã diose al milagro que aquella nieue no cayo fuera de cierto lugar. La octaua impressiõ se dize rayo: ala qual acompaña el

trueno y el relampago: la qual se engendra desta manera. De la tierra suben vapores humidos y frios de natura de agua / y exhalationes calientes y secas de natura de fuego: los vapores suben en todo tiempo del año: las exhalationes suben solamente en el tiempo que reyna el calor / y por esso no caen rayos en el invierno: porque entonces no coge la tierra calor bastante: que pueda subir ala media region del ayre / sin que la abundancia del humor lo ahogue con tanta pujança como diez contra vno. Digo pues que quando la exhalation caliente y seca que es a manera de humo / subió hasta la media region del ayre: por huyr del gran frio que allí hallo / como quíe se esconde de su enemigo: quiso embolsarse en el cuerpo de la nuue que topo en el camino. La qual nuue como encerrò dentro de si ala exhalacion caliente y seca: no le dexò salidero. Por que la parte de arriba por donde la exhalacion quisiera salir / estava mas fria que la de abaxo. Por lo qual se vuo de traer la exhalacion al coraçon dela nuue: como aquella que huye de los extremos: el inferior por donde entro huyendo / y el superior por donde no pudo salir: por lo qual cada memento se va encogiendo en si: por estar en menos lugar y huyr de sus contrarios que son humedo y frio. Al este encogimiento de la exhalacion se sigue la fortaleza y abiuamiento dello calido y seco dela exhalacion / por el qual entrañamiento subitamente se sigue llama: como se tornaria llama el humo de vn canto ro / si se metiesse en vna auellana / porq̃ no es otra cosa humo sino fuego esparzido. Quando por el intēso encogimiento se hizo llama la exhalacion en el coraçon dela nuue: porque esta ya fortificada y adunada: tiene osadía de tomarse con toda la nuue con tal furor / y tal impeto: que subitamente rasga la nuue y haze camino: por donde pueda salir. Y porque la foga quíe bra por lo mas delgado: las mas vezes sale el rayo por la parte de arriba dela nuue: la qual ayn q̃ està mas fria està mas subtil de romper: porque lo mas graue apesga hacia las partes de abaxo: a vezes rebienta la nuue por los lados / y vasse el rayo por los lados del cielo: a vezes (ayn q̃ pocas) rebienta

por las partes de abaxo: quando la exhalacion se quedo en la primera parte dela nuue: o porque no fue bastate a subir adelante/ o porque el gran frio la estoruo: por lo qual rebento la nuue por aquella parte: y entonces sentimos el trueno mas resio: y el rayo tuuo camino y lugar de llegar ala tierra: especial mēte si hallo montes o torres en que topar. Y algunas vezes entro cinco pies debaro de tierra. Gran misericordia de dios es: que proueyo que entre diez rayos los siete saliesfen por las partes d arriba/ y los dos por las partes colaterales dela nuue: y a penas el vno rebentasse por las partes de abaxo: porq si todos cayeran hazia la tierra: mas hombres murieran d rayos que de pestilencia: porque no ay trueno de nuue/ sin que juntamēte aya rayo y relampago: ni ay relampago de nuue: sin que juntamente aya trueno y rayo/ y no ay rayo sin q juntamēte aya relampago y trueno. Porque estas tres cosas se hazen juntas en vn mismo tiempo. El rasgar dela nuue es el trueno: q haze estruendo como quando se rasga lienço/ y si paresce que aquel trueno corre: es que el ayre lleua aquel estallido: como lleua el retinte delas campanas. El rayo es aquella exhalacion caliente y seca conuertida en llama por el encogimiento en que el frio humedo la hizo estrechar. El relāpago es el resplandor del rayo. Como vemos que el resplandor de la candela es distinto del cuerpo dela llama. El rayo va cubreando/ y assi paresce como vna culebra de fuego: no porq sea tan largo/ y con tantas bueltas como trompeta: mas por que va tan ligero que parece culebra que va rosqueando: como si avn tizon encendido le diessimos bueltas ligeras/ pareceria lo mismo: que en el rayo paresce. Concluyamos que todas las vezes que oyeremos truenos o vieremos relāpagos de nuues/ salio rayo/ avn que porq se fue por arriba no le vimos: y porque fue por los lados no llego aca. Digo que el relampago sea de nuue: porque muchos salen dela tierra en tiempo de estio. De manera que juntamēte es el trueno rayo y relampago. Ahas porque la vista antecede al sentido del oydo: por esto vemos primero el relampago: y vende a poco llego el

trueno: como parece quando las lauanderas lauan en lugares hōdos / los que estan mirando las dende lo alto / veē que han dado con los trapos en las piedras: y dende a poquito llega a sus orejas el sonido de los golpes. Esto es por vna regla de philosophia q̄ dize. Que los ob̄ectos vienen a los sentidos por sus especies que en el medio se multiplican: y entre todos los sentidos el que mas presto rescibe es el dela vista. Pues que marauilla: si el estruendo dela nuue que se rasga vna legua y a vezes legua y media: y avn tan intēso puede ser el calor: que se rasgue dos leguas en alto sobre la tierra / tarde en llegar a nuestras orejas espacio de vna aue maria? El rayo no es piedra: sino vna llama que no dura espacio de tres palabras porque acabado el relampago no queda el rayo. De manera que quando llega el trueno: ya tiene hecho el daño el rayo: que rebento por la parte inferior dela nuue. Verdad es que algunas vezes caen piedras quando caē los rayos: mas estas piedras son muy distintas del rayo. Porque assi como en la tierra por la conjuncion del vapor humedo y frio con la exhallacion seca y caliete se engendran piedras y minerales / assi acontece que entre los vapores y exhallaciones suba poluo por la violencia del viento: y se haga todo vna massa tan empedernida por la fortaleza del fuego: q̄ aquel poluo se junte a vna parte y cayga con el rayo hecho vna pasta negra tan dura como vna piedra. Y desta manera de piedra se ha visto caer en muchas partes y yo la he visto. E si este poluo es de natura ferruginea: caera vna pasta de hierro: como fue vna muy grande de que haze mención Auicena. Algunas vezes se han hallado piedras dentro en el granizo grande cercadas de sola vna camisa de yelo. Las piedras guijas que algūos amuestran por rayos: son piedras aguzadas por arte / que venden los embaucadores diziendo que son rayos: añaden a su mentira vna supersticion: que dicen que no caera rayo en la casa q̄ viere aquel rayo. Si al vulgo que esto cree: le preguntamos: que ya que aquel fuesse rayo lo qual es falso de donde sabe que no caera otro dōde aquel estuviere: allegara con el autor

auero. su
per. 2. me
teo.

del vulgo cuyo nombre es DIZQVE al qual asomado au-
tor dan tanto credito: que no ay razon bastante: que sea parte
para menoscabar el auctoridad de su DIZQVE. El reme-
dio natural del rayo es el lugar baxo: porq̃ como el descende
culebreando y no derecho: porq̃ le hazen descendir contra su
natural inclinaciō: topa en lo mas alto que halla / 7 assi estara
seguros los baxos. Otros remedios ay virtuales: que por vir-
tud especifica defienden del rayo: como es el cuero del vitulo
marino: por lo qual dize Plinio que se acostubraua a hazer
las tiendas de los reales de los pellejos del vitulo marino. Y
en otro lugar dize: q̃ la Borgonia: que es el coral: resiste al rayo.
Esto no es marauilla / pues vemos la virtud de la piedra
Yman y otras virtudes de piedras 7 yeruas. Tambien dize
el mismo Plinio que el laurel no es tocado de rayo. Demas
destas impressiōes que en el ayre se hazen: vemos q̃ algunas
vezes llueue tierra sangre leche y azeite / y a cerca de los gēti-
les tenia se esta manera de pluua: por tan cōtra natura: q̃ Ju-
lio Obsequente cuenta estas maneras de pluua entre los pro-
digios 7 mōstruos de la naturaleza. Como ala verdad sea vna
cosa tan natural y tan conforme a razō: como todas las otras
impressiōes. Que assi como las aguas de las fuentes toman
el sabor y color de las tierras por donde passan: assi los vapo-
res q̃ suben en alto: toman la color de las tierras de adonde su-
bieron. Ay vna tierra muy bermesa como es la tierra d'alma-
gra y de bermellon. El vapor q̃ desta tierra subiere: sera de co-
lor de sangre. Ay otra muy blanca: el vapor de la qual ymita
ala leche. Ay otra oleaginosa q̃ tira ala pingue del azeite: el
vapor de la qual ymita al azeite. Ay otras exhalaciones que
son puramente terrestres secas 7 frias / las quales subidas en
alto: y apretadas con vientos que corrē cōtrarios: caerā a ma-
nera de tierra: 7 assi no sera contra razon natural llouer tierra.
Tambien acontesce que el impeto grande del viēto leuante co-
pia de poluo en vna parte 7 lleualo a otra / y cessando el viēto
llueue se aquel poluo. Y dizen los que no miran estas causas:
q̃ contra natura llueue tierra. Lo qual como dize es tan natu-

Plinio. li
bro. 2.
Et lib. 37
capo. 10

Plinio. li
bro. 2.

Iulius. li
bro de p
dig.

ral como llouer ranas y sapos: q se engēdrā en la media regiō del ayze: assi como del calor y el humo se suelen engēdrar en la tierra. Todas estas son marauillas de dios / para q por ellas vëgamos en admiraciō de dios omniipotente hazedor de todas las cosas / y dela admiraciō en conocimiēto: y del conoci miēto en estimaciō: y dela estimacion en obediēcia: y dela obe diēcia en humiliaciō: y dela humiliaciō en la fe: y della venga mos en la esperāça y paremos en la charidad: con q amemos a dios por dios: y a nos en el y con el y por el.

Capitulo. xxxij. delos viētos y del tēblo: dela tierra.

Para esto es de saber: q a manera de animal reguel: da la tierra. Quiero dezir que los spīritus que estas uan encerrados en las concauidades dela tierra / como no pudieron estar en pequeño lugar: buscaron salida / como la busca el regueldo que no cabe en el cuerpo del animal. Assi los vientos son vnos regueldos que haze la tierra: los q les suben hasta la media region del ayze que diximos q esta muy fria: por lo qual no puede subir de alli: y por consiguēte remanchasse alli hazia los lados / como el humo q topa en la techumbre y se quiebra hazia los lados: ynas vezes se acana la hazia vn lado: y otras vezes se parte en dos partes contrarias: y otras vozes se redobla en circulo orramado por todas las partes del circuyto. Desta misma manera el viento q sube dela tierra: se qeбра en el medio intersticio o media regiō: por q por la dēsidad y espessura del frio no la puede passar: por lo q se remacha alli y se torna ala tierra. Y si ala repercutida q haze en la tierra: viene el oriēte llamase Euro o Solano: si viene del ponēte: llama se Zephīro Fauonio o Gallego: si viene el medio dia llama se Eustro o Abrego: si bla parte el norte llama se Boreas o Lierco. Cada vno dīstos tiene dos asus lados o manera q son qtro los pīncipales: y ocho collaterales segū la cuēra blos ātīguos. Quādo dos viētos cōtrarios se topā: como dos buenos luchadores: no peleā pecho cō pecho: sino pecho a

sobaco: porq̃ cada vno quiere tomar a su enemigo por la par-
 te mas flaca: y esta es la causa porque dos vientos contrarios
 quando se topan hazen toruellino: y andan al rededor. Algu-
 nas vezes este regueldo que haze la tierra: esta tan encerrado
 en las cauernas dela tierra: que no puede salir facilmete. Y co-
 mo el calor del sol penetre algo del cuerpo dela tierra: resuel-
 ue las humidades delas concauidades. Y como no cabē jun-
 tas con las exhallaciones en vn lugar / no salen remissamen-
 te como los ordinarios espíritus o resfuegos: de que se hazen
 los vientos. Ahas conel demasiado apressuramiēto no se dā
 espacio: r quieren salir a tropel: dela manera que sale el estor-
 nudo del cuerpo del hombre. De manera que podremos dñir
 que los vientos son los ordinarios regueidos: y el tēblor es el
 estornudo que haze la tierra. Si hinchimos vna alcanzia de
 agua / y la ponemos al fuego liuiano poco a poco sale por la
 abertura el vapor. Ahas si soldamos el agujero y la ponemos
 a fuego rezio: antes que pāsse vna hora saltara y se hara pe-
 dacos: porque a manera de estornudo saldra subitamente el
 vapor: que el calor del fuego auia leuantado del agua / assi co-
 mo diremos que tambien estornuda el vapor dela castaña / q̃
 se ecbo entera enel fuego. Porque el humor dela castaña con-
 uertido en vapor no cabe en tan pequeño lugar / como es en
 la carcara. Tambien estornudan los huevos que se ponen a
 rezia lumbrice quando no se les quiebra vn poco la carcara: pa-
 ra que por la abertura salga el vapor / que no puede caber en
 forma de vapor en pequeño lugar. Desta misma manera dire-
 mos que estornuda la tierra el demasiado vapor: que el calor
 del sol engendro en sus concauidades. Y assi como el hombre
 da vno y dos y tres y quatro y mas estornudos / assi la tierra
 haze vno y dos y tres y quatro y mas temblores: quādo estor-
 nuda. Ahas es de notar: que si estos estornudos no salen dere-
 chamente hazia la baz dela tierra / sino hazia los lados: porq̃
 muchas vezes andan de concauidad en concauidad los va-
 pores espessos / ó las menores en las mayores. Entonces se di-
 ze propriamente temblor dela tierra. Ahas sino hallaron con-

cauidades a los lados para ensancharse: sino derechamēte salieron ala baz dela tierra: este tal estornudo se dize Terremoto o euulsiō o empellon / cō que la tierra se alza tan alta / que se quita de vna parte: y por grande espacio notablemente va por el ayre a vista de ojos y se passa a otra. Por donde acontece hazerse montes / y valles donde no los auia. Alcōtece cerrarse vnas fuentes y abuir se otras: hundirse pueblos y quebrarse las peñas / y mudar sus caminos los rios / y retraerse por vna parte la mar y ensancharse por otra / y otras cosas se mejan a estas. Los temblores y terremotos suelen acaecer quasi ordinariamēte alas costas de mar y en las yslas: por la abundancia del humor que el calor dī sol suele resolver en vapor / en las partes secas que estan leños de mar: pocas vezes acontece temblar la tierra. Mas si precediessen tres o quatro años de seca que se resquebrajasse la tierra: y tras ellos suscediessen otros tantos de agua: y tras ellos suscediessen grādes calores: luego se seguirian temblores y terremotos. Estos peligros con los rayos vientos y toruellinos nos estan dando bozes: que velemos que no sabemos el día ni la hora / en que nos hā de llamar. E vn con estos peligros y otros muchos q̄ cercan al hombre: no falta quien se acueste muy descuydado: q̄ hiziera sino viuera peligro en la vida y murieran todos los hombres muerte segura: Probablemente se puede pensar: q̄ amaran a dīos con amor mercenario: y no fueran buenos de voluntad hasta las señales antecedentes y preparaciones / q̄ alas muertes naturales suelē preceder. Mas toda via como quiē alarga vn poco el plazo: la inmēsa misericordia de dīos assi como ordeno quel rayo no tuuiesse que ver con los lugares baxos: assi quiso que no tocasse en los hombres humildes de coraçon. Exēplos antiguos y modernos tenemos de muchos hombres soberuios: que subitamēte murierō de rayos / y no leemos ni auemos visto ni oydo: que hombre humilde y deuoto y siervo de dīos aya muerto de rayo. Y con todo esto quiso que a los rayos precediessen señales: porq̄ todos se apercibiessen: q̄ son los nubladōs negros de Mayo Junio Julio

Agosto y Setiembre. Allos terremotos quiso también q̄ les precediessen señales: q̄ son si la mar se alza sin viêto / si las aues andā aturdidas por tierra. Si el agua delos pozos sale turbia. Y finalmēte precede vn estruêdo ⁊ zúvido de ayre: y enlos hombres precede vaguido de cabeça ⁊ debilitaciō delos miēbros: para q̄ si quiera cō estas señales se prouean: y les pese del mal pasado: y enmiēde lo por venir.

Capítulo. xxiii. Delas cometas q̄ enel ayre parescē.

Razon es que digamos ya dela suprema region del ayre: enla qual se engendran las cometas / que son vnas exhalaciones que salen dela tierra calientes y secas. Ayn que de parte dela gruessa corpulencia que tienen: son inflamables. Estas cometas ayñ que algunas vezes parezcan en otros tiempos: propia y ordinaria ⁊ naturalmente parecen enel otoño / enel qual suben hasta la suprema region del ayre. Porque el calor del otoño es bastante a hazer subir estas exhalaciones calientes y secas. Y la media regiō del ayre no esta tan fria enel otoño: como diximos que esta cñl estio por lo qual facilmete la penetra y se passa ala suprema regiō / adonde no corre viento. Enel estio no pueden subir por dos causas / la vna porque el gran calor dī sol las esparze y no las dexa subir congregadas: para que en su corpulencia puedā recibir flama: la segūda porq̄ ya que el calor no las esparziessē / el gran frio dela media regiō no las dexaria subir d̄ allí. Enel verano tampoco subirā: porque como el calor del verano: venga sobre el frio y humedad dī inuierno: barto tiene q̄ hazer en enxugar la humedad del inuierno pasado: y en quebrar las puntas del frio / especial los dos meses primeros. Março y Abril: ⁊ assi no le queda fuerça para engendrar enla tierra exhalaciones calientes y secas: que suban en alto. Enel inuierno no esta claro q̄ no se engendran estas exhalaciones / ⁊ ya q̄ se engēdrassen: enla humedad demasiada y el frio circunståte ala tierra se abogarian: ⁊ nūca alcarian cabeça: que las que suben

en el estío suben esparzidas y subtilizadas y metense en la concavidad dela nuue: de donde salen ya hechas rayos. Queda luego que la materia dela cometa suba en otrofio: quando el sol tiene fuerza para sacar la con su calor: y hazella subir en alto / y no es tan intenso el calor q̄ en el camino la esparza: y el frio d̄ la media región esta ya remisso: q̄ no resiste tanto al calor. Por lo qual se esparzio hazia baxo y no fue tanta su resistencia: q̄ impidiessse el passo ala exhalació que subia por virtud del calor. Así como vemos subir por las chimineas pauefas c̄teillas y hojarascas. Esta materia de cometa despues que ha penetrado ala media region del ayre: anda con el mouimiento del elemento del ayre: que anda en torno cōtinuo al tenor d̄l mouimiento del cielo. Esta materia se inflama: lo vno porq̄ es seca y caliente. Lo segundo porq̄ el ayre es caliente de suyo: y allí no tiene quiē le enfrie. Lo tercero por el mouimiento del ayre / el qual mientras esta mas alto es mas ligero. Este mouimiento no sufre los vapores de que se hazen las nuues. Porq̄ el mouimiento enrarece y arrala el cuerpo. Y como la nuue sea cuerpo espesso no puede permanecer en la suprema region / dado q̄ los vapores frios y humidos subieffen alla. Cōcluyamos luego: q̄ solamētes e engēdrā cometas en la suprema región. Y avnq̄ cometa en griego d̄ere tanto dezir como crinito en latin y encastellado en romāce: solamēte se llama la cometa crinita / q̄ en medio es espessa: y alas orillas es rara dela suerte q̄ los pintores pintā al sol cō cabellos o rayos al rededor. Si lo mas grueso desta cometa estuviere pēdiēte hazia baxo: dize se cometa caudata o cō cola. Y si las partes subtiles estuviere hazia la parte de abaxo: y las gruesas ala d̄ arriba: dize se cometa barbata. Qualq̄era destas cometas o esta queda o se mueue: si se mueue va de oriēte a poniēte al mouimiento circular del elemento d̄l ayre: a cuyo tenor se mueue. Que lo q̄ dize Seneca que algunas vezes se mueue dela parte del Norte al medio día: y d̄ ay va para el occidente: y otras vezes del Norte hazia el oriente. Esto no se puede entender: sino dezimos que entendió Seneca delas cometas lucidas que se encienden en la primera res.

Seneca.
ques. na.
libro. 2.

gion del ayre: o si entedió delas que verdaderamēte son cometas: que se engēdran en la region suprema del ayre/ demos la causa que el mismo seneca da: que la materia dela cometa se estaua queda a manera d vn copo largo de estopa: que si se comiēça a encēder por vn cabo va corriendo la llama hasta que mar todo el copo. Y desta manera parece que corre/ como ala verdad este queda. Quādo la materia dela cometa esta queda/ es porq se ceua dela materia inflamable que todo el tiempo q esta queda le sube/ no obstāte que si mucho tiempo esta queda la cometa: atribuyremos la causa de su permanēcia a alguna estrella que encima le corresponde/ la qual tiene dominio sobre la inflamacion d aquella materia en el lugar que esta la cometa. Esto digo porque se han visto cometas durar en vn mismo lugar vno y dos y tres meses/ como el año de mil z quatrociētos y setēta y vno en Polonia duro vn mes. Y en el año siguiēte otra duro dos meses. Otras cometillas ay en la primera regiō del ayre quasi junto ala tierra que parescē estrellas q corren. Estas avn que son dela misma exhalacion que las otras cometas/ la gran calor las disgrega: z corren al mouimēto del viento. Las quales no començaron a correr quando començaron a parescer/ antes porēssō se encendierō: porque auia ratillo que las traya el viento de aca para alla/ y de aquel mouimiento se encendieron y corrieron: hasta que el fuego consumió la materia. Delas otras grandes que se engendran en la suprema region: dize Lucano. Que denuncian mutaciones de reynos. Esto es por el effecto: porque segun dize Plinio. Las cometas denotan grandes vientos y estios z diuersas y grandes mutaciones del ayre. Esto paresce/ porq las cometas no subirian sino estuuiesse muy inflamada la tierra: dela qual facilmente se inflama el ayre y del ayre la colera de los hombres: y ala inflamaciō d la colera siguē se las yras/ las impaciēcias/ los enojos y el poco sufrimiento de vnos a otros/ alas quales cosas siguen se las discordias: y alas discordias siguen se batallas y alas batallas siguen algunas vezes mutaciones de reynos. Y porēssō dixo Lucano. Butan:

Luca. li.
bro. 1.
Plinio. li.
bro. 2.

tem regna cometem. Que la cometa denota la mutacion de los reynos. Lo que algunos dicen que las cometas denotan muertes de principes: no lo fundan en otra razon: sino en que el ayre alterado por la cometa que denota pujança o inflamacion: mas presto altera la complexion de los delicados que de los hombres rezios: y porque la delicadez de los cuerpos resulta de la delicadez de los mantenimientos/ y los principes comen manjares mas delicados que los hombres de baxa fuerte/ por esso dicen que denotan muertes de principes. Y si dixese alguno que el ayre alterado no altera a los cuerpos de principes en quanto principes: sino en quanto cuerpos delicados mantenidos con manjares subtiles/ y por esta razon no denotaran mas la muerte de los principes: q de qualquiera otro o delicado y mayormente de los niños y enfermos. A esto responderan que es verdad que la cometa lleva juntamete muchos delicados y muchos niños y muchos enfermos. Mas especialmente tiene dos causas para denunciar muertes de principes mas que de otros. La vna porque no ay cuerpo que tan presto se altere como el que tiene ordinaria contienda consigo mismo: quales son los cuerpos acostumbrados a muchos manjares: porque es averiguado que de todas las enfermedades naturales y estranas no mueren tantos: como de la enfermedad q toman los hombres por si: q es la gula: contra la qual fuera de la dieta no ay medicina. Y porq de los diuersos manjares q los principes comen resulta en los estomagos ordinaria batalla campal: no assoma por aculla el ayre alterado: quando les dize sed presos: especialmete si biue la vida holgada: q antes q el calor natural gaste lo q le han dado: apelmazã otro sobello. La otra causa especial es: q como los principes cõiben en sus pensamientos muy grandes cosas: por el enojo q toman de los estoruos que les impiden: se les enciende la colera/ y tanto puede predominar este humor: que totalmente desate la armonia de todo el cuerpo: a cuya solucio se sigue la muerte. A esto atajaran los principes con la buena razon: que es no tomar enojo por las cosas q buena y justa y razonablemete no

pueden auer. Y si los principes hazē esto: quanta mayor razón es q̄ los subditos reprimā sus appetitos o voluntad: pues ya que los quisiessen poner en obra: junto con la razón les falta el poder. Deurian porcierto los hombres sacrificar su querer al señor del poder: q̄ es dios omnipotente q̄ todo lo q̄ quiere/ puede poner en obra quādo quisiere.

Capítulo. xxxiiij. del Iris o arco / Malo o cerco / Warbelio o ymagē / Galaxia o camino de leche.

Antes que nos despídamos del elemēto del ayre / digamos quatro impressiōes que en el acontecē. La primera se dize Iris en griego: en romāce arco. Este se haze dela repercussion de los rayos del sol: quādo hiere ala nuue por la parte o abaxo. Por lo qual no paresce arco al medio día: sino es en el mes de Diciembre: que entōces como va el sol baxo: si ay nuues negras ala parte del Norte / al medio día las coge el sol por debaxo: avn q̄ toda vía se vera mayor antes o despues de medio día. En todos los tiempos del año puede auer arco dos vezes al día: en la mañana parescera el arco al poniete: y en la tarde parecera ala parte de oriēte. Por que siempre paresce el arco ala parte contraria del sol: porq̄ resulta dela reuerueraciō de los rayos del sol. Mas no qualq̄er nuue basta a redoblegar los rayos del sol: porq̄ assi como el vidrio no resurte los rayos dela cosa que en derecho le mira: as si la nuue subtil no haze arco de los rayos del sol. Y assi como en el plomo avn q̄ se resurtē los rayos (porq̄ no le penetrā) no se parecen: assi en sola la nuue negra avn que resurten los rayos del sol: no se parecen / e assi como en el vidrio que tiene el betun de plomo a las espaldas: se representa la ymagē dela cosa que tiene en frente: assi para q̄ el arco parezca: ha de auer vna nuue que se derrita en rocío / que sea lucida y espejada a manera de vidrio / y otra alas espaldas desta espessa / que por la espessura parezca negra. De modo que la nuue que se derri te en rocío tiene la vez del vidrio: y la nuue negra que esta de:

tras: tiene la vez del plomo que es el betun del espejo. Estando así estas dos nuves dispuestas: e hiriendolas el sol por de baxo: redoblase en ellas los rayos del cerco del sol y hazen el arco: y porque este arco se haze ala mañana o ala tarde/ estando el sol sobre el orizonte: porque aun no es puesto: y el centro del cuerpo del sol apunta de derecho al centro del arco: tanto estara el centro del arco debaxo del Orizonte/ quiero dize que el centro y punto de en medio que ymaginamos en el arco/ tanto decendira debaxo dela tierra/ quanto estuviere el sol sobre el orizonte: que es sobre la raya redonda en que se corta el cielo y la tierra. A esta causa no parece todo el arco entero sobre la tierra: ni aun la mitad/ la qual pareceria si se hiziesse el arco: quando esta puesto el medio cuerpo del sol: porque entonces así como el centro del sol esta puntualmēte en el orizonte/ que es el circulo redondo: en que se determina la vista en la figura que parece del cielo y la tierra: así el centro del arco por estar en derecho del centro del sol: estara en la parte contraria del orizonte. y desta manera partir se ha el arco por medio/ y estara el medio sobre la tierra y el otro medio debaxo / si allá tuviere la nuve roscida y la negra: en q se redoblen los rayos: e sino: no hara mayor arco de quanto espacio duraren las nuves que hiriere el sol por las partes inferiores delas mismas nuves. De aqui se sigue que si todo el cuerpo del sol estuviere sobre la tierra: que sera menos que medio arco el que pareciere. Porque así como se corresponde centro con centro el dōl arco con el del sol: así se corresponde cerco con cerco. Luego si es verdad que tanto quanto sube sobre el orizonte el cētro dōl sol: tanto baxa debaxo dela parte contraria del orizonte el centro del arco. Tambien sera verdad que no puede baxar el centro del arco debaxo del orizonte sin que juntamēte baxe mas dela mitad del arco con el. Queda aqui vna dubda y es: que si es verdad que los rayos que salen del cuerpo del sol se redoblan en las nuves dela manera que auemos dicho/ porque no se redoblan todos: sino solamente los que salen delas orillas dōl circuyto dōl cuerpo del sol: y si todos se redoblassen: no pareceria

figura de medio arco: sino figura de medio plato o de vn tercio de plato segun fuesse el altura del sol sobre el Orizonte. A esto dezimos/que segun regla de Perspectiua el rayo derecho nunca se redobla en la nuue: por mas espessa que sea. Y por esso los rayos que salen dela intima parte del cuerpo del sol/ no se redoblan: porque salen derechos: por lo qual segun mas o menos / en fin fin passan la nuue. Como vemos que en el tiempo de fiublo avn que no se parezca el sol/ ay claridad/ la qual no viuera: si los rayos derechos no penetraran las nuues/ como penetran las vedrieras. Mas los rayos obliquos que sale dlas orillas del sol: como flacos sin fuerza: no las pueden penetrar: y por esso se redoblan y tornan atras: z assi se parescen porque las nuues no los dexan passar adelante. Por lo qual el arco no representa mas delas orillas del sol/ cuyos rayos por flacos no pueden passar adelante / que si passaran como passan los rayos derechos / nunca se viera el arco en el mundo. Las colores del arco son tres. La primera de partes de dentro es punicea de color de granos de granada. La segunda es verde/ la exterior es purpurea: que es lo que en romance dezimos rosado o colorado escuro. La primera color esta biua como mas cerca del centro del sol / la qual produce de si la verde por la disposicion del aspecto con que desde aca la miramos / la verde produce ala rosada por la misma razon. De modo que si nos llegassemos junto ala nuue no veriamos color alguna. Item el arco no esta a todos en vn mismo lugar: que avnque tiene respecto con el sol que apunta centro con centro: segundo respecto tiene con el ojo del que le mira. Por lo qual en rigor de hablar podemos dezir: q dos hombres avn que esten juntos no veen el arco en vn mismo lugar. Por que la linea visual del vno no es la misma que la del otro: salvo que parece q esta en vn mismo lugar por la poca distancia q ay de vn hombre a otro. Mas si estos hombres estuuessen dozientos o trezientos passos vno de otro: y señalassen con el instrumento que dizen Challesilla: la altura: z con mōtes o torres o edificios altos los lados dela cayda del arco: verian clara

mente la diuersidad de los lugares: en q̄ le vieron: no por mas
fino por la diuersidad de la disposicion de los aspectos cō que
miramos el arco. Exemplo desto tenemos en los cuellos de las
anades pauos y palomas torcazes / cuyas plumas en diuer-
sos aspectos muestran diuersas colores. Lo q̄ auemos dicho
del arco auemos de entēder d otro segūdo representado por el
primero. Puesto q̄ el segūdo como traslado de otro traslado
no tien e las colores tā biuas como el primero. En este segūdo
se mudan las colores de los extremos quedando se en medio
la verde porque la color de granada es la exterior: y la rosada
es la de dentro / en fin se representa al reues por vna regla de
perspectiua: que representa lo de abaxo arriba: assi como ve-
mos en el espejo de luna honda: que representa la frente en el
lugar de la barba: y la barba en el lugar de la frente. Algunas
vezes ay tres arcos: porque assi como el segundo fue reuerue-
racion del primero / assi el tercero sera reuerueracion del segū-
do. Mas ha de tener muy buena vista el que pūdiere ver las
colores amortiguadas del tercero arco. Esto mismo que auemos
dicho del arco del sol: dezimos tambien del arco de la lu-
na: que de la misma manera se redoblan los rayos de la redō
de la luna que los del cuerpo del sol. Este porque acon-
tece de noche: pocos le paran mientes. Ay otra impressiō que
en griego se dize Halo: en romance la diremos Era redonda
o cerco. Este cerco se haze en la parte superior de la nuue. Due-
de se hazer en todo tiempo y en todo lugar: a qualquiera ho-
ra del día y de la noche en el sol y en la luna. Finalmente Halo
es el cerco que haze el sol o la luna en la nuue rala y esparzi-
da: q̄ tienē debaxo. Este cerco al parescer es muy mas peque-
ño que el arco: no porque el sol o la luna que le hazen estē mas
pequeños de parte de arriba que a los lados del mundo: quā-
do hazen el arco: mas porque la cosa vista viene adelgazādo
hasta dar en la nificta del ojo / y como el sol y la luna vengā
desta manera a nuestra vista: mientras mas baxaren / harā
menor cerco hasta q̄ vengā a entrar por vn agujerito de vna
punta de aguja. Este cerco se haze quādo el sol o la luna hierē

la nuue subtil de partes de arriba: y como penetrā las partes de en medio con los rayos derechos: y no penetran la circunferēcia cō los rayos obliquos q̄ salen delas orillas: queda blāco lo de en medio y obscuro el cerco del rededor. Y porq̄ los rayos del sol son fuertes para esparzír la nuue subtil: porēssō pocas vezes parece cerco enel sol/ enla luna parece mas vezes: porq̄ sus rayos son debiles para disgregar y esparzír la nuue por rara q̄ sea. Lo mismo haze otro planeta qualquiera quando se aparta del sol y la luna: especialmente Venus: q̄ es el q̄ dezimos luzero. Y otra impressiō q̄ se dize Parbelio en griego: en romance se dize ymagen o semejança del sol/ la qual ni se haze enla parte baxa dela nuue como se haze el arco/ ni en la parte alta como el cerco: sino a los lados dela nuue. La q̄l nuue ha de ser densa y muy espessa y muy vezina de conuertirse en agua: quiero dezir: q̄ este en tal disposiciō/ q̄ no le falte sino muy poquito para començar a derretirse en agua. Si en esta disposiciō mira el sol ala nuue cerca y de lado / imprime enella como en espejo su ymagen. Agora sea el sol de dia / aora la luna de noche / dela manera q̄ vemos aca q̄ se representa en azero acecalado y en espejo. Y finalmēte se representa enel agua: quādo no se parece el suelo. Desta manera se representa la ymagen del sol en los lados dela nuue: que esta muy vezina de cōuertir se en agua. Porq̄ si del todo estuuiesse ya cōuertida caería por su pesadumbre: y no podría conseruar la ymagē. Lo q̄ dezimos dela ymagē del sol/ auemos de entender dela Luna/ que blā misma manera se representa q̄ el sol. Julio Obsequēte y gnaro desta philosophia: entre los prodigios y mōstruos q̄ escriue: pone q̄ parecierō dos soles y dos lunas. Plinio dize q̄ enel cōsulado d. Sn. domitio y. L. Annio. aparecierō tres soles. Mas esto fue q̄ la tercera ymagen fue repercutida dela ymagen primera / como diximos del arco traslado de otro traslado. Desta manera se podrian contar por Parbelios los tres soles que parecieron enla natiuidad del seño. Mas porque la naturaleza sirue a su criador. Diga mos que assi como el ecclypse dela passiō fue milagroso: assi

Plinio. li
bro. 2.

el parhelio dela natiuidad del S. fue milagroso: porq̃ sin que se representasse el sol en nuue propinqua y vezina de conuertirse en agua / apparecieron tres soles. Los quales se juntarõ en vno: para que hasta las criaturas corporeas diessen testimonio del misterio dela sanctissima trinidad en vna essencia diuina. La postrera impressiõ se dize en griego Galaxia: en romance la diremos Camino de leche: porque en latin se dize Uia lactea. No porque sea de natura d leche / sino porque es blanca de color d leche. Este camino es la confulgencia de muchas estrellas: que estan muy conjunctas en el octauo cielo. Las quales por estar muy juntas: embian los rayos como chachillados y trauados / y entreteridos a nuestros ojos. Por lo qual llegan tan confusos a nuestra vista: que a penas se distinguen vnos de otros. Como si mirassemos dende lejos vna pintura q̃ dizen formiculada: en q̃ viuisse muchos lazos y mucha menudencia de bueltas y rebueltas / q̃ dexassen muy poco blanco: si esta pintura estuuiesse en alguna distancia: quando llegasse a los ojos: llegaria tan confusa / que apenas se distinguiese en ella parte de parte. Desta misma manera las estrellas que estan en aquel circulo lacteo del octauo cielo: quando llegan a nuestra vista vienen tan juntos y tan entreteridos los rayos que de si echan: que nos parece que esta aquel circulo vañado de leche. Aristoteles quiere que aquellos rayos se resciban en exhalacion calida y seca: y que d̃ alli resulte la confusion dela confulgencia de los rayos entreteridos. Mas esto no es necessario / que con solo estar el ayre sereno: no dexara de parescer la Galaxia / avn que no aya exhalacion calida y seca en que se aya de rescibir: con tal que no sea impedido el ayre con la lumbre mayor dela luna: porque esta impressiõ que se dize Galaxia / no es pura impressiõ como las otras que auemos dicho. Porque pues siempre apparece en vna misma correspondencia del octauo cielo: es cierto que depende de las estrellas avn que se magnifiesta en el ayre. A este circulo llama el vulgo el camino de Sanctiago / engañado por el vocablo. Por que como en griego se dize

Aristo. li
bro me.
teo. i.

simil
a. ord

Galaxia: piensa que quiere dezir **Galizia**. La qual en latin se dize **Lalecia**. Y como esta **Santiago** en **Galizia** que es vna casa de peregrinacion la mas antigua de **Espania** (según dicen ellos) quiso dios señalar en el cielo el camino de **Santiago** de **Galizia**. Como si la **Galaxia** estuuiesse siempre en vn mismo lugar: y correspondiesse ayn mismo sitio dela tierra: y no diessse la buelta con el mouimiento del cielo. Esto es lo q cree el vulgo: el qual assi como es amigo de fabulas: en especial delas q conforman con el nombre: assi no es habil para examinar los inconuenientes dela falsa credulidad como aqui: que ya que aquel circulo no se mouiera: no para mientes en que se podía andar medio mundo debaxo del / el qual si vuiera de ser la señal del camino de **Santiago** / pudierā los peregrinos dar mil leguas al sesgo: sin salir dela via **Galaxia**. Deurian por cierto dar tanto credito y defender con tanta perseuerancia los buenos consejos que oyen en los sermones: los preceptos morales: y el regimiento de sus familias: quanta credulidad dan: con quanta pertinacia defiende la diabolologia que sembro las tanas: para coger a su tiempo falsa esperança / presuncion de carcoma / conclusion de chistes / prouança de **DIZQUE**. Y sobre todo descuydo de vida.

Capítulo. xxv. Del Pollux y Castor que los marineros dizen Sant Elmo.

LA vltima impressiō que en el ayre se haze: dize los griegos **Poliduces**. Los latinos **Pollux** y **Castor** / en romance la diremos muy deseada. Esta es vna exhalacion delo grueso del humo que va dela tierra / y pelea con la frialdad del ayre dela noche: z alli se encoge y espessa en la primera region del ayre: quasi juto ala tierra. Quando este fuego encendido halla algun cuerpo en que se pegue detiene se alli hasta que se cōsume. Este fuego no quema / assi como la luz del sol aclara y no quema. Dize **Plinio** / que los marineros llamā a este fuego **Pollux** y **Castor** / q es el signo

Plinio li
bro. 2.

de Bemini. Si viene solo dicen que es mala señal y llamante
 Helen: por esso dixo propperzio. Cádida felici soluite vela tho
 ro. Quiso dezir que viniessen acompañados. De todo esto di-
 ze Plinio que el no halla razon: porque la naturaleza repuso
 la causa en el seno de su magestad. Este fuego parece en las an-
 tenas y en las picas de los soldados: como alli dize Plinio.
 Añade que algunas vezes resplandece en las cabeças de los
 hombres. Cergilio dize: que apparecio sobre la cabeça de Ju
 lio Ascanio. Y Titoliño dize: que apparecio sobre la cabeça
 de Seruio Tullo sexto rey de los romanos. No tengo en mu-
 cho que los gētiles pensassen y escriuiessen que significaua al-
 gun prodigio: mas espantome de Jacobo Abilichio hombre
 christiano y philosopho: q̄ porque el no halla la causa d̄ste fue-
 go que resplandece y no quema: dize que es señal de gran pro-
 digio. Alla verdad no significa mas esta impressiō que las
 otras. Porque es tan natural como ellas: d̄stas se han visto
 algūas vezes en las tormentas de mar y en las de tierra. Cier-
 nes a cinco días d̄ Enero de. **AB. D. xxxviii.** yuan vnas labra-
 doras de Toledo a Olías y otros labradores conellas: q̄ yuā
 de vender pan de la Calahorra: y a prima noche en el camino
 arreboluiose vn poco el ayre: y vieron arder las orejas de sus
 borricas en que yuan: y los palos que lleuauā y los sombre-
 ros / y si alcanauan el brazo: se les encendian las manos y no se
 quemauan. Esta misma noche vieron esta claridad en Olías
 en la casa del muy magnifico señor Diego Lopez de Toledo
 comendador de Herrera de la orden de Alcātara / y el señor
 Antonio Aluarez de Toledo hablando otro día deste claror
 hablo se juntamente de lo que auia acontecido alas moças y
 Labradores / y vn hombre de Olías que se dize Alonso d̄ fa-
 rñias dixo que vna noche yendo a sus paruas: se le encendió
 la boca de ablenar: q̄ lleuaua en la mano: y q̄ espantado yua
 corriendo: y mientras mas aguijaua: mas se le yua encendien-
 do: y que en fin llego al fuego y no le quemaua. A esta mane-
 ra de fuego llaman los marineros sant Elmo / que es vn san-
 cto que suelen inuocar en el tiempo de la gran tormenta. Este

Vergi. li
bro. 2.

Liui. li. 1

Super li
bro. 2. pli
nij.

Plinio, li
bro. 2.

fuego o claror sale en la tierra del humo q̄ se encoge con el ayre frío dela noche. En las riberas delos rios por la exhalació del agua se encoge este humo: y por consiguiente resplandece/ porque no es otra cosa humo: sino fuego esparzido. Los q̄ no saben esta causa: piensan que es otra cosa/ y dize que aquello que resplandece es carbunco: que sale de noche a manera de la luciernaga. En los reales de guerra parece este fuego assi por los continuos humos/ como por el calor dela mucha gente. En las naos se engendra del humo dela misma nao/ y del calor dela gente encogida en poco lugar. Y quando se leuanta tormenta se espessa este humo: y torna se a remachar hazia baro con los vientos/ y andando ayn lado y otro/ topa en lo mas alto que halla: como son las antenas. Lo que dize Plinio/ que vna lumbre sola es mala señal/ diremos que es tanta la tempestad que se leuanta: que aboga ala exhalació: ayn que toda vía por la parte que menos la acossa parece: y quando ay dos: es señal que en el ayre ay abundancia de humo grueso: y por consiguiente significa: que es bastante para consumir la materia dela tempestad/ y porque el numero cierto parece cosa de regla: digo que a vezes ay tormenta/ sin que parezca este fuego: y a vezes con vno solo: ay poca tormenta/ y con dos ay mucha. Desto daran testimonio los que han nauégado muchas vezes. Nosotros para nuestra lición sacaremos q̄ assi como este fuego no quema/ assi la gracia yllustra al alma: y no la consume: assi como viniendo solo: no es buena señal/ assi el que no corresponde ala yllustración dila gracia con que dios le llama: y le ilustra en el tiempo dela tentación/ no se escapa dela tormenta: que el diablo le vide. Mas quando ay correspondencia: q̄ es acudir alas inspiraciones con la voluntad eficaz: librarnos bemos dela tormenta: porque ala eficacia de la voluntad se siguen los medios: y ala posición delos medios consigue el fin deseado.

Capítulo. xxxvi. En q̄ se arguye el elemēto del fuego puesto que ni se ve ni se toca como los otros.

Porque no tenemos experiencias del elemēto del fue-
go: como tenemos dela tierra del agua y del ayre no
faltaron algunos que dixessen: que no auia elemen-
to de fuego. Mas estos no eran philosophos: porque ayunque
los philosophos no le veyan en si: veyan lo en las cosas natu-
rales: quando se dissoluiā y desatauā en sus partes. Los vul-
gares niegan el elemento del fuego/ porque le ymaginan co-
mo fuego de carbō o de llama: y piensan que si vuiesse sphaera
de fuego sobre el ayre junto al cielo: que ya que no se viesse de
dia por la presencia del sol/ alomenos se veria de noche. Esta
opinion destos dezimos: que assi como el ayre no termina la
vista/ porque es tan raro que no para la vista en el: sino pene-
trale y passa adelante hasta topar en cuerpo espesso: q̄ no le pue-
da passar: como es el cuerpo de vna pared: assi la vista no pue-
de parar en el elemēto del fuego porque es diez vezes mas ra-
ro quel ayre / y si la vista passa al ayre con raridad de ciento/
mas ligeramēte passara al fuego: que tiene raridad de mil. Y
por esso no parece: el qual si tuuiera la densidad y espessura de
la tierra/ no dexaria passar la vista: y pareciera como parece
la tierra. Mas como digo es diez vezes mas raro y subtil que
el ayre/ y el ayre con ser mas grueso/ no se dexa ver de los o-
jos/ muy menos se dexara ver el fuego/ que es mas subtil diez
tanto que el ayre. Esto ordeno dios que dispone todas las co-
sas suauemēte/ porque pudiessemos ver el sol y las estrellas.
Las quales no vieramos: si el fuego fuera tan espesso: q̄ para-
ra en la vista de nuestros ojos: como para en la densidad de
vna pared: que no vemos lo que esta detras della. Digamos
pues que si el ayre por ser subtil no se ve: muy menos se vera
el fuego: q̄ es diez t̄to subtil sobre el ayre. Digo mas q̄ no so-
lamēte no se puede ver por ser tan subtil: mas ayū no encēde-
ria vna estopa q̄ alli le pusiessem: porque anssi como diximos: q̄
el ayre ayū q̄ es mas humido q̄ el agua: por la mucha raridad
y esparzimiēto d̄ sus partes: no moja las cosas q̄ tocā en el: assi
el fuego es t̄a rarissimo y tiene tan desuñidas las partes: q̄ assi
como el ayre siendo sumamēte humido no moja: assi el fuego

m ij

Sap̄e. 8.

ayn q̄ es sumamente calido no quemaria: por la grandissima extension y desparzimiento de sus partes: assi como vemos aca que el calor que produce el fuego en el ayre circunstante: quando esta disgregado: que se va alexando de la llama que le produce no quema. Pongamos vn exemplo. Tomemos diez o veynte hebras de açafrañ: cierto es que estando juntas: estan muy coloradas: y si las molemos porque se esparziero las partes que estauan juntas: tornan se de color amarillo / y si aquel açafrañ esparzimos en todo el espacio de vn ladrillo: tornasse de color de paja / y si en el espacio de vna mesa: pierde totalmente el color que tenia. Assi el fuego mientras esta mas espesso y condensado: calienta mas: que quando esta desparzido y desparramado: y tã subtilizado que no tenga parte cõ parte. De aquí sacamos que tanta sera la subtiliza y esparzimiento del fuego en su lugar / pues que esta diez vezes mas subtilizado que el ayre. Por la qual subtiliza no quemara la estopa que allí le pusierẽ / como el ayre por su esparzimiento nunca la mojará: ayn que õ verdad sea diez vezes mas humido q̄ el agua. De manera que el fuego que está entre el ayre y el cielo / no solamente no quemara la estopa: mas no tiene necesidad õ materias combustibles en que se sustente a manera õl fuego material: de que vsamos aca: porque assi como la tierra y el agua y el ayre no tienen necesidad de nutrimentos estraños õ que se mantengan: assi el fuego elemental no depẽde de ceno estraño en que biua: que assi como los otros tres tienen su vida en sus qualidades sin tener oïo a otra materia / assi el fuego elemental biue por si sin q̄ se ceue de otra materia. Este fuego elemental es para el ornamento del mundo. Y porque esta tã alto que no se pueden seruir del los hombres: quiso dios dexar aca materias y vasijas õ fuego: para que sin leña ni azeite ni sebo ni cera le pudiessemos guardar a muy poca costa / como se guarda en los pedernales.

Capitulo xxxvij. Del fuego material: de que vsan los hombres.

Des auemos dicho del fuego elemental: raze es que digamos vn poco del fuego material: y vsual: de que vian los hombres. Primeramente este fuego es que aca vsamos: no es puro elemento de fuego: porque nunca le tenemos en propria forma de fuego. Para esto es de saber / q la cosa combustible que el fuego puede quemar: es la morada en que el fuego parece. Y tanto mas o menos muestra sus propiedades en las tales moradas: quanto ay mas aparejo para mostrar tal o tal propiedad / como es resplandecer o quemar o consumir. Cierta es que mas resplandece en vna morada pingue: como sebo cera y azeite / que en vn leño o carbon. Tambien es claro / que quemar mas en el hierro que en la caña hera. Si asamos en las brasas liuanos y bigados: tendremos en la mano los liuanos rezien sacados del fuego / y no podremos tener el bigado sin que nos queme. Osaremos sacar del fuego vn carbon encendido: y no osaremos echar mano de vn hierro ardiendo. Mucho mas tiempo tendremos la mano en la llama: que en el carbon encendido. No por mas sino por habitar el fuego en mas densa y espessa / o en mas rara y mas esparzida materia. Tengamos agora a saber que cosa es llama. Digo que llama es vna exhalacion y euaporacion que sale a manera de humo del cuerpo pingue: que es el que tiene gordura o grossura o otra humedad combustible. Este humo que sale por virtud del calor / todo aquel espacio que sale cogido y amontonado: siendo enuestido de fuego se torna llama. De modo que la llama de que aca vsamos: no puede estar sin aquella exhalacion o humo grueso: q sale dela cosa combustible que el fuego consume. Por lo qual en acabando se aquella euaporacion: queda el leño hecho ascua sin llama: o el paulo q le falta cera sebo o azeite. Y si me dicen que sale llama de la ascua quando la soplan / digo que el aliento del buelgo o el aze del fuelle o auentador que entro en el ascua / resurtio como pe lota dela pared: y salio encendido del ascua. Y tanto dura la llama en el ascua: quanto acaba de salir aquel aze o buelgo / q violentamente metimos. Y por esso es muy mala de sacar se la

llama dela ascua maciza / que no tiene resquebraduras / por
 q̄ no puede penetrar el soplo el cuerpo macizo: ⁊ assi no resur-
 te con llama / como no aura quien saq̄ llama del bierro ardiē-
 do: porq̄ no podra meter el soplo en el cuerpo del bierro / para
 que de alli salga encendido y enuestido de llama. De mane-
 ra que no es otra cosa la llama: sino vna exhalació o euapora-
 ción combustibile aparejada para ser presa d̄l calor: y actualmē-
 te enuestida del calor del fuego. El qual calor sin la tal euapo-
 racion no resplandesceria / como no resplandescer el fuego que
 esta junto al cielo / por no tener subjecto: en quien patentemen-
 te pudiēse mostrar sus effectos. E si me preguntan / porque
 esta llama tira mas hazia arriba: que a los lados o abaxo / di-
 re que el calor del fuego: que por ser mas liuiano que el ayre /
 quiere subir sobre el ayre / la sube consigo. Como vemos que
 el humo sube consigo centellas y pauefas por el caño dela chí-
 meneas: y por esta causa la llama es mas larga que ancha: por
 que el calor solamente enciende la exhalacion que halla con-
 gregada por el camino que el sube que es el derecho. E si me
 dizen que porque esta llama no es tan larga quan larga es
 aquella euaporacion o humo que sale dela cosa pingue / dire
 que de aquella exhalació ha subido dos o tres dedos / o mas:
 segun el anchura del cuerpo q̄ humea ancha o angostamēte:
 de alli adelāte se esparze y desparrama y despide parte d̄ par-
 te: de tal fuerte / que el calor no es habil para coger y congre-
 gar ala euaporacion esparzida / para que del y dela exhala-
 cion resulte vna llama tan continuada: quanto se continuare
 aquella euaporacion pingue o humo que sube. Mas si pone-
 mos vn papel que diste dela llama espacio de vn reme: aquel
 humo o exhalacion topa en aquel papel y como el calor se va
 produziendo en el ayre primero / y de alli en el ayre segundo: y
 del en el ayre tercero hasta llegar al topamiento dela exhala-
 cion: enciende la exhalacion: y della se enciende el papel / y en
 el papel se produze otro fuego mayor que el que estaua en la
 llama dela candelas / ⁊ si sobre aquel papel pusiessen otro pa-
 pel en deuida distancia / se encenderia por la misma manera

que el primero. Y así se podrían poner papeles hasta el cielo y se encenderían. Y si se pudiesen a los lados en otra tanta distancia: no se encenderían: porque la exhalacion y via desparramada: y el fuego como quisiere tirar derecho hacia arriba por su liviandad: remissamente callentaria los lados. Podria alguno preguntar que como es el fuego mas liviano que el ayre: pues el ayre es transparente: que no encubre lo que esta atras del: y el fuego es tan denso y espesso: que no se trasluze: de adonde es manifesto / que si se pone vna candela delante de otra / la llama dela candela que estuviere mas junta ala pared hara sombra. Porq̃ la llama dela segunda candela alumbrara otro tanto como la otra: y el espacio dela pared que toma la llama dela primera: no estara alumbrado mas de cōel resplandor dela misma primera candela. Porque el resplandor dela segunda candela topo en la llama dela candela primera y no la pudo passar por ser mas densa y espessa que el ayre. Por esta razon no se arguye que el fuego material de que usamos: sea mas pesado que el ayre: porque no se sigue la pesadumbre dela opacidad o escuridad del cuerpo sombrío / ni la liviandad del trasluzimiento. Que si esto fuesse así: dariase muchos inconuenientes en las cosas elementadas: en las quales vemos que las transparentes y claras q̃ se trasluzen: pesan mas q̃ las opacas y sombrías que no se trasluzen: como claramente lo vera el que quisiere pesar y gual cantidad d̃ vna y d̃ otra: si pesare vn pedago de cañabeja con otro tanto de vidro o cristal: hallara que pesa mas el vidro o cristal: ayn q̃ la cañabeja sea cuerpo sombrío q̃ no se trasluze: y el vidro o cristal son cuerpos transparentes q̃ se trasluze. Luego el trasluzir se o no trasluzir se no sera causa d̃ liviandad o pesadumbre. Por lo qual no diremos: q̃ por esso la llama del fuego es mas pesada que el ayre: por que se trasluze el ayre: y la llama cubre al cuerpo q̃ esta detras della. Mas por esso es mas pesado el ayre q̃ el fuego: porque el ayre participa mas de materia que el fuego: y las partes dela materia estan mas raras y mas esparzidas en el fuego: que en el elemento del ayre. Algunos pensarō q̃

Plinio, li
bro, 10.
capi. 77.

libro. 29.
caplo. 4.

assi como se criã animales en los otros elemētos / anſi se criã en el elemēto del fuego. Abas lo q̄ dizē dela Salamandra: yo creo q̄ es falſedad: porq̄ no ay hōbre q̄ la aya viſto en el fuego. Que lo q̄ della eſcriue Plinio q̄ cōel cōtacto apaga el fuego / no ſe ſigue por eſſo que biua eſſi: como no ſe ſigue: el agua apa ga al fuego: luego criãſe o biue el agua en el fuego. Antes qui ſo ſentir el contrario: como pareſce de aquello q̄ en otro lugar di ze. Si fueſſe verdad lo que dicen los magicos: que la Sala mādra apaga el fuego / ya lo auria Roma experimētado. Yo querria ſaber de que hechura es la Salamādra: q̄ Plinio di ze q̄ es ſemejāte al lagarto. Antonio de librixa di ze q̄ es la Sa lamāquesa: ſi ella es: es muy grā burla lo q̄ dizē dela Sala mādra: porq̄ la ſalamāqueſa por experiencia ſe ha viſto: q̄ bu ye del fuego como qualquier otro animal. Una coſa marauí lloſa podremos dezir deſte elemento / que ſe engendra de ſo lo mouimiento / lo qual no ſe dira de ninguno de todos los otros.

Capítulo, xxxviii. Del numero y orden y mouimiēto
delos cielos.

Pſal. 18.

A Labada la regiō elemētar razō es de ſubir a hablar
delos cielos / pues q̄ entre todas las criaturas pura
mēte corporeas: ellos ſon los q̄ pregonā a bozes las
magnificēcias de ſu criador: ſegun aquello q̄ di ze el pſalmiſta
Los cielos recuentā la gloria de dios: y entre ellos el firmamē
to es el q̄ da teſtimonio delas obras diuinas. Eſte nōbre cielo
es nōbre tā general: q̄ ſe toma por el elemento del ayre y por el
fuego y por el cielo: y a vn por vn inſtrumēto q̄ ſe di ze eſcoplo.
Qual ſea la materia del cielo ya lo diximos en el capitulo no
no deſte ſegūdo libro / adōde al preſente nos remitimos. Lo
qual ſabido dezimos q̄ los cielos que los aſtólogos ponē ſon
diez: ſacados por diez mouimiētos diſtinctos que en ellos pa
recē. Sobre los quales ponen los theologos otro q̄ dicen Em
píreo. Los cielos ſon redondos y concauos como vna pelora

de viêto: estã vnos sobre otros como estã los carcos dela cebo
lla. Y van juntos de tal manera q̃ no cabra entre el cielo infe-
rior cercado y el cielo superior que le cerca: vn grano de mosta-
ça. Y ansi como diximos dlos elemêtos q̃ excede el superior al
inferior / ansi dezimos dlos cielos que el segundo excede en
gordor al primero y el tercero al segũdo hasta el vndecimo cie-
lo. Lo que cada vno excede al otro sacado z sumado por los
angulos dela Perspectiua en quanto humanamente se pue-
de saber: es esto cõforme ala cuêta q̃ Alphragano escriue en la
vigesima prima diferêcia de su astronomico. Dize allí q̃ dẽde
el centro dela tierra hasta la haz ay tres mil z dozietas z cin-
cuêta millas. Dẽde el centro hasta el cielo dela luna dize q̃ ay
treyn ta y tres vezes y media tanto como el espacio del semi-
diametro dela tierra que diximos aora. De modo q̃ seran cien-
to y nueue mil y treyn ta y siete millas: tiene de gordor en la mi-
tad del gruesso del carco nouenta y nueue mil z quinientas y
quatro millas. El cielo segundo de Mercurio tiene de gordor
en la mitad trezientas mil y treyn ta y quatro mil z dozientas
z nueue millas. El tercero cielo de Venus tiene d gordor en
la mitad tres cuentos y nouenta z siete mil z dozientas z cin-
quenta millas. El cielo quarto del sol tiene de gordor en la mi-
tad trezientas mil z veynte z cinco mil millas. El cielo quinto
de Mars tiene de gordor en la mitad veynte y quatro cuêtos
y ochociêtas y ochêta y dos mil millas. El sexto cielo de Ju-
piter tiene de gordor en la mitad dezisiete cuêtos y nouecien-
tas mil y sessenta y nueue mil z dozientas z cincuenta millas.
El septimo cielo de Saturno tiene de gordor en la mitad dez-
siocho cuêtos z quiniêtas mil y quarêta y vii mil z dozientas
z cincuenta millas. El octauo cielo dõde estan todas las otras
estrellas: tiene de gordor en la mitad sessenta z cinco cuentos z
treziêtas mil z cincuenta z siete mil z quiniêtas millas. El gor-
dor del nono dẽcimo z vndecimo cielo no se puede saber: porq̃
no tienê estrellas: por cuyos angulos se aya de sacar la distan-
cia / y entreualo d vn cielo a otro: no en vaco que no le ay: sino
en gordor del carco d el cielo. Lo que cõtiene yna milla ya dixi

mos en el capítulo. xliij. que son mil passadas q̄ contienen dos mil passos de a dos pies cada passo. Desta manera de medir por los angulos dela posiciõ escriuió agora Gemma Pbrissio vn tractado muy excelente: q̄ viene junto cõ la cosmographia de Pedro Apiano / pusimos aquí solamente la meytad del gordor de cada cielo: por no cansar cõ la cuenta. Por dõde en cada vno se ha d̄ doblar para que quede el espacio entero que tiene cada cielo: vnde su cõcauidad hasta lo vltimo dela haz superior / que se dize cõuexa que significa comba en romance. Los primeros siete cielos son de los siete planetas. El primero es dela luna. El segundo es de Mercurio. El tercero es de Venus que es el luzero. El quarto es del Sol. El quinto es de Mars. El sexto es de Jupiter. El septimo es de Saturno. Sobre Saturno esta el octauo cielo: q̄ se dize el cielo estrellado o el firmameto. Por q̄ todas las estrellas fuera de los siete planetas estan firmadas 2 fixadas enel como nudos en tabla. Sobre este esta el cielo Cristalino: que en la escriptura sagrada se dize aguas sobre los cielos. Sobre este esta el decimo / q̄ se dize el primer mobile: que anda tan ligero: q̄ quasi va con el pensamieto. Porque en espacio de veynte y quatro horas da vna buelta entera. Sobre este primer mouimiento esta el Empíreo: que es el cielo resplandeciente / enel qual estã todos los sanctos. Sobre este no ay cosa criada. Por cierto que cõ mucha razon dixo Plinio. Que es furor inquirir que ay de esse cabo del vltimo cielo / no auiedo los hombres sabido las cosas que tienen entre las manos. Los primeros siete planetas se hallaron por siete mouimientos distintos no menos entre si: que comparados alas estrellas del octauo cielo: en respecto delas quales vnass vezes estan desuiados otras se acercã. El octauo cielo tiene tres mouimientos distintos / por los quales se arguyen los dos cielos superiores: que el vndecimo no le ponen los astrologos: q̄ no le conocen: sino los theologos induzidos por muchas razones theologicas. Mas los dos que es nono y decimo se arguyẽ por esta razõ. Al se notado que el octauo cielo tiene tres mouimientos: y a ningũ cuerpo le per-

Psal. 148

Plinio. li
bro. 2. ca
pitulo. 1.

tenece mas de vno: que tenga de su propia natura: luego los otros dos mouimientos hã de prouenir por mouedores estraños: que son otros cielos superiores. Hallaron los astrologos que el cielo estrellado se mouia de Oriente hasta tornar otra vez a Oriente por debaxo de tierra en veynte y quatro horas: y este mouimiento atribuyeron al primer mobile que es el de cimo cielo. Hallaron que tambien se mouia d'ocidente a oriente: y este atribuyeron al nono: que es el segundo mobile / que se mueue desta manera. Demas destos hallarõ que se mouia sobre los dos puntos delos dos equinoctios: q̃ es el mouimiento que dize de trepidaciõ: q̃ es el proprio suyo. Este se puede comparar ala bola: q̃ quãdo quiere llegar d'ede lexos al paradero va como cãfada: por lo qual no va tan derecha como comẽço de refresco: la qual allende del mouimiento que haze d'largo / va haziendo otro de lados como quien va anadeando. Desta manera el octauo cielo allende del mouimiento que haze de largo de oriente a poniente / y el segundo que tambien es de largo d'l poniente al oriente: haze otro con que se va ledeando a vn lado y a otro: a manera de anade que va anadeado. De modo que el exe deste mouimiento es vna linea o cuerda que ymagina el entendimiento: q̃ passa dende el primer p̃nto del signo de Aries hasta el primer punto del signo de Libra d'l nono cielo. Porque la correspondencia del zodiaco esta fixa en el nono cielo: y el primer punto de Aries del octauo cielo y el primero de Libra como se mueuen con este mouimiento ladeando q̃ dize: andan al rededor delos primeros puntos de aries y libra del nono cielo / a manera del pie del compas: q̃ anda al rededor del pie quedo. Este circulo q̃ hazen Aries y Libra d'l octauo cielo al rededor del primer punto de Aries y Libra d'l nono cielo: se dize mouimiento dela trepidacion o del allegamiento y desuamamiento dela octaua sphaera. A cada vno de estos cielos mueue vn angel / al qual los antiguos dixerõ intelligencia. Porque como los cielos no sean liuianos ni pesados / ellos de si no se mouerian localmente: como vemos que lo liuiano sube y lo pesado descie de su propia naturaleza.

El cielo Empíreo q̄ no se mueue / influye permanencia y constancia en las cosas contra la fluxibilidad de los otros. Los cielos si los pesásemos: no pesarian vna onça ni vn alilel: son tan solidos y macigos: que ni azero ni diamãte les podria hazer mella. No tienē color: que el azul que vemos acá: no dista diez leguas de la tierra: porque es la juntura de la tiniebla de partes de arriba con la reueruacion de los rayos del sol que sube de partes de abaxo: porq̄ no es otra cosa color azul / sino blanco y negro mezclado / como si mezclásemos vna salsera de cal molida y otra de poluos de carbon: haríamos vn azul muy perfecto. Los cielos son muy mas claros y transparentes que sus estrellas: porque las estrellas son las partes espesas de sus cielos: como son los nudos en la madera. Por esta causa quando es de noche: por debaxo de la tierra subē los rayos del sol hasta el cielo: y penetrarō los cielos porque son claros y transparentes: mas quando topārō en la luna o en las otras estrellas: como por espesas no las pudieron passar / bueluen se hacia nosotros / y dan nos algun claror: porque son repelidos en las estrellas. Y si vemos que sola la luna nos da mas claror que todas las otras: es porque esta casi junto a la tierra en comparacion de las estrellas: que estan en el octauo cielo muy distantisimas / como vemos acá: q̄ mas nos alumbrava vna candela de ablanca junto a nosotros: que vna gran lumbré de pastores: que este quatro leguas / ayū que se parezca la llama. De modo que no es otra cosa la luz d̄ la luna y de las otras estrellas: sino los rayos del sol que en ellas como en cuerpos espesos se remachā y redoblan hacia nosotros. De aquí se sigue que si el cielo fuera tan denso y espeso como son las estrellas / que nunca fuera noche en el mundo. Porq̄ ayū q̄ se pone el sol debaxo de la tierra: no dexa de herir con sus rayos en todo el octauo cielo: y ayū la sombra d̄ la tierra q̄ sube abusada no sube d̄ el segundo cielo. Por dōde si el cielo no fuera transparente: impidiera a los rayos del sol q̄ no passarā arriba: como los impidē la luna y las otras estrellas: por el q̄l impedimēto se tornarā hacia nosotros y nos dierā claror. Desta

manera de todo el cielo se hiziera vna luna: si todo fuera tan espesso como la luna. Y entonces no solamente alumbrara como lumbre de luna: mas estuiera mas clara la tierra de noche que de día. Presupuesto que el sol estuiera en el primer cielo y le traspassara. Porque d otra manera si fueran todos espessos: no passara la luz y siépre fuera de noche. Digo pues que si el sol estuiesse en el primer cielo que fuesse como es tráf parente/ y los otros fuesen espessos como la luna: sería mas claro de noche despues de puesto el sol/ que de día. La razon es porque la repercussion q hazen los rayos d'l sol en la tierra: por ser la tierra comba: es disgregada: porque mientras mas suben los rayos mas se van apartado como se apartan los rayos dela carreta q sube del cubo ala rueda. Despues d puesto hiziera la repercussion y reueruacion entoda la concauidad d'l cielo: y sino le pudiera passar: embiara los rayos hazia nos otros abusados como descenden los rayos dela rueda dela carreta al cubo: que se van a juntar al centro del cubo. Y porq segun regla d Perspectiua: los rayos juntos resplandecē mas que apartados: despues de puesto el sol/ estuiera mas clara la tierra que antes. Item si el claror de siete lunas hazen el claror de vn sol/ q fuera el resplandor de todo el cielo hecho vna luna: en que auria mas de vn millon de lunas? Las estrellas del octauo cielo centellean: porque como es grande la distancia del rayo del sol q ha d passar quatro cielos/ y llegar hasta la tierra/ y de ay tornar hasta el cielo/ y de ay passar hasta el octauo que seran doze cielos: y los quatro elementos doblados: y las estrellas tienen tres mouimientos en el cielo octauo en q estan fixas/ y la lúbre q tienen la rescibe d'l sol/ y el sol tiene dos mouimientos: el suyo proprio y el rapto d cada día: es necessario que al mouimiento del sol se siga el mouimiento de sus rayos. De modo que por la gran distancia que esta entre el sol y las estrellas que alumbra: los angulos q los astrolagos dicen dela irradiacion: mudan la línea derecha de nuestra vista. Por lo qual nos parece que estan relampagueando. Como ala verdad en si no tengan tal centellear: como aca

nos parece. Los planetas como distan menos del sol: no centellean / porque los angulos dela irradiacion son menores y por esso no mudan ligeramente los rayos. Excepto el planeta Saturno que quando corre viento cierço / parece que centellea. De cada vno delos planetas auria bien que dezir / mas porque la theorica de ellos es pura especulacion. Solamente diremos dela Luna: porque sus effectos son manifestos a todos. Primeramente la luna no está grande como la tierra / porq̃ lo abusado dela sombra dela tierra la cubre: quando esta ecclýpsada. Y avn q̃ aquella sombra es dela tierra y el agua / quando llega ala luna llega menor que la tierra. Es redonda como bola: y espessa a vnas partes y rara / y transparente en otras: a manera de Calcidonia que esta quassada por vna parte y clara por otra. Por que como la luna esta la mas propinqua dela mutabilidad y variedad delos elementos / ordeno dios que la juntura de cielos y elementos comunicassen en algo: y que la luna no solamente fuesse mutable en crescer y descrecer: mas avn en si misma tuuiesse diuersidad de partes. Por que assi influýesse en las cosas raras con sus partes transparentes / como en las cosas densas y espessas con sus partes espessas. De modo que lo que en la luna parece nuue de color de cielo / es lo claro della: porque topando el sol en aquella parte / passa adelante como passaria vna tela subtil. Y lo que en ella esta blanco a nosotros: es lo espesso della. Porque el rayo del sol que alli topa redoblasse hazia nosotros / como se redoblaría en vna tabla que no le dexaría passar adelante. Del modo que cresce y descrece diremos adelante. Quando a los cielos digo que tienen dos maneras de mouimientos / vnos se dicen propios: y otros arrebatados. Los propios son del poniente hazia oriente. Los arrebatados son desde oriente a poniente. Y estos acaban todos a vna: que en espacio de veynte y quatro horas andā todos juntos de oriente a poniente: y por debajo dela tierra tornā al mismo puto del oriente: de dōde comēçaron su mouimiento: assi como vemos q̃ la rueda de la carreta da vna buelta: y quando acaba el cubo: acaban juntamēte los rayos y

Sobre camas. Verdad es q̄ anda el cubo de espacio y la sobre cama ligera: mas acabã ala par. Assi el cielo de la luna como es el menor de todos: a manera de cubo anda muy despacio. Y el decimo cielo q̄ es como la sobre cama: anda ligero: y todos acabã jutos en vn mismo tiempo. Del mouimiento proprio la luna se mueue en veynte y siete dias y ocho oras como ya declaramos hablãdo del fluxo del mar oceano. Mercurio Venus y el Sol en treziẽtos y sessenta y cinco dias y casi seys horas. El Mars en dos años. Jupiter en doze. Saturno en treynta. El octauo cielo de su mouimiẽto ò trepidaciõ en siete mil años. El nono cielo en quarẽta y nueue mil años. El decimo cielo q̄ es mayor q̄ todos estos se mueue de su mouimiẽto proprio en veynte y quatro horas. Este mouimiẽto es propio del decimo cielo: y arrebatado en los nueue q̄ estã debaxo òl. Vlea se el capitulo. xxviii. adõde lo q̄ se dize dela luna: se ha de entẽder de todos los otros cielos: en lo q̄ toca al modo del andar con el decimo cielo: sin tomar atras el espacio: que de su proprio mouimiẽto andã los cielos del occidẽte al oriẽte.

Capi. 28.

Capitulo. xxxix. De los orbes que se componen los cielos.

Dende el octauo cielo arriba cada cielo es de vn solo carco: q̄ en latin se dize orbe a manera de vn carco entero de naranja: si la ymaginamos vazia del agro. Desde el septimo hasta la luna son compuestos de mas de dos carcos. Porq̄ el cielo dela luna q̄ es el primero se compone ò quatro carcos: como si ymaginãsemos quatro carcos de cebolla vnos sobre otros. El cielo segũdo q̄ es el de Mercurio: tiene cinco carcos. Todos los demas que son Venus y Sol y Jupiter y Mars y Saturno tienen cada tres carcos. Estos orbes o carcos se hallaron: para saluar las apariencias q̄ en los planetas se hallan. Tomemos el cielo del sol: porq̄ sea medida para todos los otros: ymaginemos vn carco de naranja vazio de todo lo agro que tiene. Y este carco sea ynifor

me: quiero dezir: que no sea mas gruesso por vna parte / q̄ por otra. Y imaginemos vna cuenta de ambar que este encorpada en la cantidad del cãto del carco: de tal manera / q̄ ni passe lo colorado dela carcara de partes de fuera / ni lo blanco dela misma carcara de partes de dentro. Esta cuenta es el sol: que esta metido en el gordor del carco en que va: tomemos otros dos carcos de naranja ⁊ con la ymaginacion metamos el menor dentro del carco que tiene la cuenta de ambar: y en el mayor ymaginariamente metamos el carco que tiene la cuenta. De modo que el carco dela cuenta este en medio: que de dentro tenga vno menor ⁊ d̄ fuera otro mayor. Estos dos carcos han de ser diformes en gordor / que por vna parte han de ser gordos: y por la otra delgados: como si lo gruesso dellos fuesse de cantidad de quatro granos de ceuada y poco a poco fuesen adelgazãdo: hasta que perdiessse los tres y lo delgado que dasse de gordor de solo vn grano. Cierito es que si se pusiesse a vna parte las partes gruesas y las delgadas a otra: que todos tres carcos compondrian vn cuerpo diforme corcouado por vna parte ⁊ trasgado por otra. Mas si de tal manera se situassen: que lo gordo del vno correspondiessse en frente delo delgado del otro: de modo que los quatro granos del exterior se pusiesse en frente delo delgado de vn grano del carco interior: quedarian todos tres carcos yguales. Por que lo grueso del vno se ygualaria con lo delgado del otro: que en frente le respondiessse. Desta misma manera auemos de ymaginar los carcos de los cielos de los planetas: que el carco de en medio en que va fixo el planeta: como la cuenta de ambar / es de yqual gordor en todas sus partes: ⁊ los otros dos carcos son desiguales: de tal manera: que lo gruesso del superior correspondiessse siempre en derecho delo delgado del carco interior. Y tomãdo assi todos estos tres carcos: dezimos que todo el cielo es yqual / porque todos tres carcos no seran mas gruesos por vna parte que por otra / como si todos fuesse vn carco vniforme. Esto assi ymaginado: ymaginemos que se mueue el carco de en medio que lleva la cuenta de ambar. Cierito es que

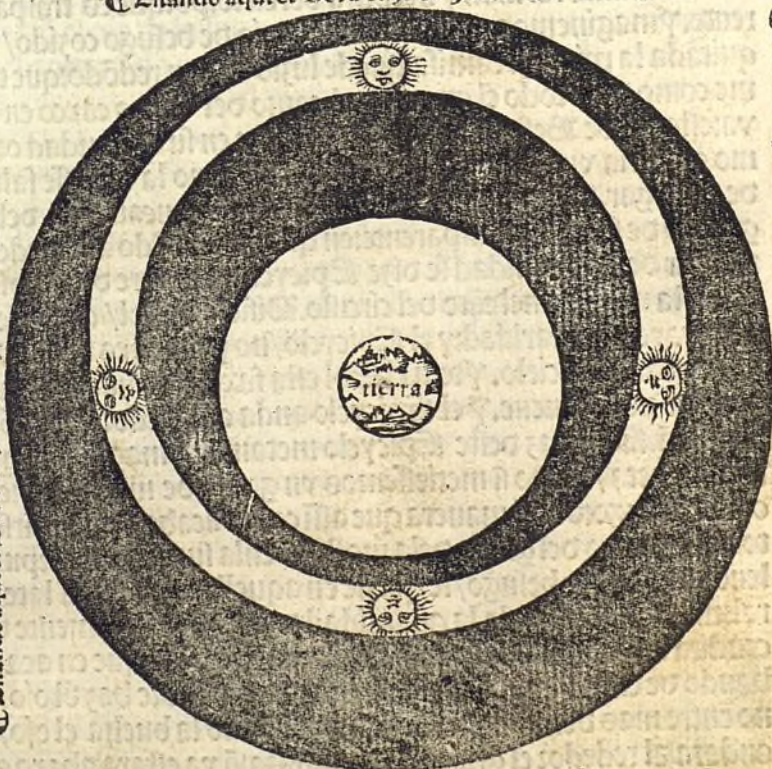
Natural.

So. xcviij.

la cuêta a vezes se hallara sobre lo gruesso del carco interior/
y a vezes sobre la parte delgada del mismo. Desta manera el
sol quãdo va sobre la parte gruessa del carco interior alça se y
alça se dela tierra: y haze los dias grãdes/ porq̃ tiene mayor
circuyto q̃ andar sobre la tierra/ q̃ndo va sobre lo delgado del
carco inferior/ abaxa se y llega se hazia la tierra: y como tiene
menor circuyto q̃ andar: haze los dias pequeños. Ahas q̃ndo
se halla en las partes medias dîtos dos extremos: dista y gual
mête dela tierra: y haze y gual circuyto con el orizôte/ y ion los
dias y guales a diez de Abarço y treze de Setiembre: porq̃ en
tôces el círculo en q̃ va el sol: se corta medio por medio con el cir-
culo del Orizôte.

¶ Estando aqui el Sol a onze de Junio es el dia mayor.

¶ Estando aqui el Sol a diez de Março es el día y gual con la noche.



¶ Estando aqui el Sol en treze de Setiembre es el día y gual con la noche.

¶ Estando aqui el Sol en bore de Mayo es el día menor.

Libro.

El carco blanco de enmedio es el vniforme/ en cuya grosicie
va el sol. Los dos círculos negros son los orbes diformes q̄
hazen altibaxar al sol: alçar quādo va sobre lo gruesso del ne-
gro interior: y baxar quando va en lo delgado del mismo. La
ygual dela tierra: quando va en los lugares de en medio. El
sol es tā grāde: q̄ toma todo el gordor del canto del carco en q̄
va fixo/ como nudo en tabla. Los otros planetas no son tan
grandes. Porque el gordor del canto del orbe en que van: es
la distancia del Epicyclo: para esto ymaginemos que la cuē-
ta q̄ metimos en el carco de enmedio por la qual entendimos
al sol/ que la metemos en el carco de enmedio de qualquiera
otro planeta. Saluo que en los otros planetas aquella cuenta
es dela misma raridad y hechura del cielo: porque es trās pa-
rente. Y ymaginemos pues que sea vn ojo de besugo cozido/ q̄
quitada la primera camisa quede luzio 7 muy redondo: que to-
me como digo todo el gruesso del canto del orbe o carco en q̄
va: este ojo de Besugo ande se al rededor en su cōcauidad co-
mo andaria vna bola sobre vn exe fixo que no la dexasse salir
de vn lugar. Esta bola de cielo metida en la concavidad delo
gruesso de su cielo transparente: en que va andādo al rededor
sin salir de su cōcauidad se dize Epicyclo/ q̄ quiere dezir bola
que esta metida en el cāto del círculo. Difiere del sol/ que el sol
echa rayos de claridad: y el Epicyclo/ no porque es ola mel-
ma raridad del cielo. Ytem el Sol esta fixo como nudo en ta-
bla que no se mueue. Y el Epicyclo anda al rededor en su cō-
cauidad. En la haz deste Epicyclo metamos ymaginariame-
te el planeta/ como si metiessemos vn grano de mostaza en el
ojo de besugo: de tal manera que assi como acabe de hundirse
todo el cuerpo del grano dela mostaza en la superficial corpus-
lencia del ojo de besugo/ se quede en aquella cōcauidad late-
ral: en que cupiere sola la cantidad del grano: y solamente d̄-
cendira hasta que se acabe de cubrir: quiero dezir que en aca-
bando de entrar el grano dela mostaza dela sobre haz d̄l ojo/
no entre mas dentro. Desta manera dando la buelta el ojo/
andara al rededor el grano dela mostaza: q̄ ya estara abaxo 7

ya arriba: y ya a los lados: segun q el ojo le truxere. El grano
 dela mostaza es el planeta: q anda al rededor al mouimiento
 de su Epicyclo: de modo q ya yza por lo alto del Epicyclo: ya
 por lo baxo: ya por los lados. Estos Epicyclos hallaron los
 astrologos: para saluar las aparécias. Por q demas delos al
 tibaxos q notaron en el sol: y en estos planetas por los orbes di
 formes: hallaron que yua vnas vezes mas ligeros q otras/
 y otras vezes tardauan mas q otras en andar vn mismo gra
 do del zodiaco. Otras vezes los hallauan atras dello q el dia
 antes auia andado. Por lo qual vinieró a caer en la cueta de
 los Epicyclos ymaginados como ya tengo dicho. En solo el
 sol no ay Epicyclo: por q es tan grãde quan grãde auia de ser
 su Epicyclo. En los otros seys planetas le ay. ymaginando
 pues q el ojo de besugo en el carco dela narãja es el Epicyclo:
 y el grano dela mostaza que va metido a vn lado/ es el plane
 ta/ digo q quando el planeta va por la parte de arriba del Epi
 cyclo: dize se q va el planeta derecho/ por q entóces lleua dos
 mouimientos hacia vna parte/ como el q anda y le da el viẽ
 to alas espaldas: assí el planeta va con el mouimiento del car
 co de en medio: en q va hacia oriẽte: y junto con este va tambie
 hacia oriente con el mouimiento del Epicyclo. Y por esto dizen
 los astrologos q entóces va el planeta drecho. A las quando
 el planeta va por la parte de abaxo del Epicyclo: dize se retro
 grado/ por q torna hacia tras: q si el carco en q va el Epicyclo
 le lleua vn grado hacia oriẽte/ le haze tornar aq̃l grado y otro
 mas hacia occidẽte. Põgamos q oy q yua por encima del epi
 cyclo: estaua el planeta en el segũdo grado d Aries / mañana
 auia d estar en el tercero grado: mas por q quando va por lo ba
 xo: torna atras dello andado: estara en el primer grado d Aries.
 por q de hecho torna atras/ no en si ni en el carco en q va/ sino
 en su Epicyclo. Quando el planeta o sube dela parte baxa ala
 alta: o descende dela alta ala baxa: dize se estacionario/ por q
 el mouimiento que entonces haze es alçar se dela tierra o alle
 garse a ella/ y no es yz atras o adelante. Digo fuera del moui
 miento q el orbe o carco en que va el Epicyclo/ le haze hazer.

La luna avn q̄ tiene epicyclo como los otros cinco planetas: no se dize derecha ni retrograda: sino ligera o tardia. Porq̄ es mucho mas lo que su orbe la mueue: que lo que el epicyclo la puede hazer boluer: quiero dezir q̄ si oy esta en catorze grados de Aries: no boluera mañana al primero por la retrogradacion: sino hallarse ha en diez o onze grados. De modo que es mucho mas lo que anda: porq̄ son treze grados y onze minutos: que es lo q̄ puede boluer a tras: que no passara de dos o tres grados. De manera que quando se junto el mouimiento de su epicyclo conel mouimiento del orbe en que ella va: se dize ligera. Y quando el epicyclo va al cōtrario del orbe suyo: dize se tarda. A y otra diferēcia del Epicyclo dela Luna al de los otros cinco planetas: que la parte superior del epicyclo de la luna se mueue dela parte oriental hazia el poniente / y por consiguiente la parte baxa yza del poniente hazia oriente. Al contrario es en los otros planetas: q̄ la parte superior del epicyclo se mueue dela parte de poniente hazia el Oriente: dela misma manera que se mueue el orbe en que van. Y por consiguiente la parte de abaxo se mouera de oriēte hazia poniente. Podemos aqui leer para nuestra liciō / que si vamos conel mouimiēto de los cinco planetas yremos derechos del poniente al oriente: que es del conosciēto delas criaturas al conosciēto de su criador. Y quādo fuere mos por la parte de abaxo: que es quando contēplaremos nuestra bareza: yremos al occidente de nuestras culpas. Y assi tornaremos a tras viēdo las poquedades de nuestra cosecha: de que solamēte nos podríamos gloriar. Y deste conosciēto tornaremos a subir para yz derechos por la parte de arriba / que es atribuyr a dios todo el bien que de acarreo nos viene: pues no tenemos mas de sola la culpa d̄ nuestra cosecha. Si queremos tener ojo ala luna como mas vezina de nuestra casa: veremos que quando va por la parte alta de su epicyclo se dize tardia: porq̄ con aq̄l mouimiēto se alera del oriente. Assi nosotros quando nos vemos altos olvidados de quien nos subio en aq̄l grado / apartamonos del oriente y caminamos dela noticia y agradesci-

miéto: que auíamos de tener de los beneficios que recibimos de dios: ala ygnorancia que tenemos de quien somos: y della ala ingratitud: que es la rayz dela ydolatria / y porq̃ esta ydolatria es material: de poco en poco vamos tardos al occidente: hasta que cayédo ala parte baxa del epicyclo: conozcamos quien somos: y tornemos ligeraméte a tomar la vía del oriente: conociendo nuestra bareza 7 las profundidades: de donde damos bozes a dios: para que oyga nuestra plegaria. **Tam-** bien leeremos enel crecer y menguar dela luna: que assi como ella no tiene luz sino la que recibe del sol: assi nosotros andare mos en tinieblas: sino nos disponemos a recibir la gracia de dios. Enel sol que no tiene epicyclo: leeremos quel varon perfecto no haze mudança / porq̃ avn enesta vida tiene vna prenda de gloria: y dize conel apostol. **Quis me separabit a charitate christi?** Quien sera bastante a apartarme d̃l amor de mi redéptor Jesu christo: por ventura apartarme ha la tribulacion o el angustia / o la hambre o la desnudez: o el peligro o la persecucion / o finalmente el espada: no por cierto. Enel cielo delas estrellas leeremos que con todas quantas virtudes tu uieremos esmaltadas en nuestra alma: tégamos el mouimie to dela trepidacion de nuestra cosecha: y digamos conel apostol. **Nihil mihi conscius sum: sed non in hoc iustificatus sum.** No hallo cosa que despues que me confesse: agrauie mi cōsciēcia: mas no por ello se sigue: que ya quedo iusto. Por lo qual embeueremos nuestro mouimiento / conel que de arriba nos viene: como se embeue vna gota de hiel en vna tinaja d̃ miel / y todas nuestras buenas obras atribuyremos a nuestro principal mouedor: 7 si ligeraméte llegaremos al poniente: ligeramente tornaremos al oriente: refiriédo a dios todas nuestras cosas y a nosotros conellas. Y assi como el octauo cielo tiene otro mouimiento del nono cielo: assi nosotros nos incitemos a hazer bien porel exemplo de los sanctos: que mas propinca mente siguieron las pisadas d̃ su maestro. Assi como enel nono no ay estrellas / assi pensaremos que de nosotros estamos desnudos de buenas obras. En la ligereza del decimo cielo le

Psal. 128.

Roma. 8

1. Cor. 4

cremos la presteza dela obediencia: q̄ el cielo mas alto delos q̄ se mueue tiene a su ciador/la qual auíamos de tener nosotros en las dignidades y prelacias: y no ser tã lerdos como la primera materia: q̄ a poder de criados y de ya son dadas las onzenas ayamos de rodear. En el cielo empyreo leeremos la vida celestial: y en nosotros la vida cõtēplatiua: q̄ es fiel traslada de aquella. La qual porq̄ ha de durar para siempre es sola la cosa que es necesaria.

Luce, 10

Capitu. xxxix. del bissesto q̄ sale del mouimieto del sol.

2. año

4. año

Dezir de todos los mouimietos y particularidades q̄ en los cielos se hallã: sería hazer obra por si. Por tãto solamēte diremos de algunas particularidades del sol y la luna/porq̄ con estos dos planetas tiene cuenta la gente vulgar/por cuyo respecto se escriue la obra presente. entre otras particularidades q̄ en el sol se cõsideran: es el bissesto. Para entēder le es de saber: q̄ el sol haze su curso en treziētos y sessenta y cinco dias y seys horas: menos onze minutos: q̄ es vn sesmo de hora: y vn minuto. Porq̄ este tiēpo es quasi insensible: cuentan se las horas cabales/ las quales como no hazē dia/ fue necesario q̄ acabados los treziētos y sessenta y cinco dias/ comēçasse el año siguiēte tomãdo principio delas seys horas del año precedēte. El qual como tãbiē tēga otras seys horas: da se las al año tercero: y assí comēço õ doze horas delos dos años passados. El tercero como tiene otras seys/ diolas al año quarto: y assí comēço de deziõcho horas delos tres años passados. Estas deziõcho horas se jutarõ cõ otras seys: q̄ tuuo el año quarto como cada vno delos precedentes. De modo q̄ son. xxiij. horas: q̄ es el espacio de vn dia: el qual espacio quedaua el sol atras: sin llegar puntualmēte al pũto/ de dõde se comēço la cuēta de su mouimiento. Y como en el Alartilojo ay treziētas y sessenta y cinco letras: quãtos dias ay en el año comũ: fue necesario: q̄ el año del bissesto corriessen dos dias sobre yna letra. El dia segũdo se dije entre calar: que

quiere dezir dia entremetido. Entreme te se este dia a veynte y quatro dias del mes de Febreiro. Aqui se puedē pedir dos cosas. La vna es: porq̃ se entrecalo el bissesto en este mes mas que en otro. La segunda porque a veynte y quatro dias. A estas preguntas responde Macrobio diziendo que el mes de Febreiro era el postrimero mes del año / z assi dize Marco Tulio. Menssem credo extremum anni vt veteres Februarium / sic hic Decembrem sequebatur. Assi como los antiguos pusieron el mes de Febreiro por postrero del año / assi el mes de Enero seguia al mes de Diciembre. A la segunda pregunta responde tambien Macrobio en el mismo lugar. Que los cinco dias postreros del mes eran todos dias de fiestas dedicados a vii dios que le dezia Termino / del nombre del qual se dixerō aquellas fiestas Terminalia. Esto haziā ellos: porq̃ su dios Termino diesse buē fin z termino a los negocios de todo el año: y porq̃ el dia intercalar añadido auia d̃ ser dia operatiuo: q̃ es dia de haziēda z lauo: por esso le intercalauā despues del postrero dia de trabajo. Queda pues q̃ el mismo dia añadido fue en el postrero dia de trabajo de todo el año / y queda se oy en la possession: que dende el principio tomo. Para saber en que año sera bissesto: tomemos los años que corren dē de el año de mil z quinientos y quarenta y quatro passado / en el qual vuo bissesto / y de quatro en quatro años adelante aura bissesto. Finalmente en todo numero de años que se pudiere diuidir en quatro partes: sin que se parta año por medio: aura bissesto: por esta regla vuo bissesto año d̃ quatro y ocho y doze z dieziseys y veynte y quatro z veynte y ocho y treynta y dos y treynta y seys: y de quarenta / y quarenta y quatro: y le aura año de quarenta y ocho: z cinquenta y dos z cinquenta y seys z sessenta y sessenta y quatro y sessenta y ocho z setenta y dos z setenta z seys z ochenta y ochenta y quatro z ochenta y ocho z nouenta y dos z nouenta z seys z año d̃ mil z seyscientos. Porque cada numero destos años se puede diuidir en quatro partes yguales: sin que aya quiebra de año. Dize se bissesto / porque segun la cuenta delas kalendas a

Libro. 1.
Satur.
Cice. li. 2.
de legi.

Sueto, in
Julio.

veynete y quatro de Febrero dezimos en latin sexto kalēdas y porque aquel día le contamos dos vezes:añadimos este adverbio, bis, q̄ quiere dezir dos vezes: y así dezimos bissexto kalēdas: y de bissexto dezimos en romāce bissesto. Queda que digamos: que por dar seys horas cabales acada vn año sobre los trezientos y sessenta y cinco días / han tornado atras los equinoctios y solesitios: que son las quatro temporadas q̄ dezimos del año. Cada año tornan atras de sus ligittimas sillas estos quatro tiempos espacio de onze minutos: que les faltan alas seys horas para ser enteras. Este espacio o tiempo es vn poquito mas de vn sermo de hora / porque sessenta minutos hazen vna hora: los diez minutos es vn sermo: y el minuto q̄ queda es la sexagesima parte de hora. Desde Julio cesar que instituyo el bissesto: han tornado atras los equinoctios: y por cōsiguiente los solesitios quatorze días y medio. Porque el equinoctio del verano estaua en veynete y cinco de Março / y agora esta en diez de Março. Otro tanto se ha retraydo atras el equinoctio del Otoño / que estaua en veynete y siete de Setiembre: agora esta en doze del mesmo Setiembre. Los solesitios se han retraydo otros tantos días: que estan agora en onze de Junio y en onze de Diciembre. Quando Dionisio Romano instituyo el compoto paschal: estaua el equinoctio vernal en veynete y vno de Março. Estos onze días que ha tornado atras desde Dionisio aca: se han de quitar porq̄ son anticipados. De manera que en cada vno destos quatro tiēpos del año se ha anticipado el Sol atras de sus pūtos onze días desde la institucio de Dionisio: y quatorze días y medio desde la institucion de Julio Cesar. Porque en cinco años y medio buelue el sol atras vna hora y en onze buelue dos horas: y en veynete y dos buelue quatro horas / y en quarenta y quatro buelue ocho oras: y en ochenta y ocho buelue diez y seys horas. Y en ciento y treynta y dos años buelue vn día cabal atras de su verdadero lugar. Y por aquí sacaremos todo lo demas que el Sol puede boluer. De manera que tantos quantos dias añadiremos a qualquiera de los quatro tiempos del

año / tantos días boluera el Sol atras. Y si como le damos
 días de mas: se los quitaramos: que los tuuiera de menos/
 tantos días passara el Sol adelante de su verdadero lugar/
 quantos le quitaramos de nouenta y vn días 7 siete horas 7
 media: que es el espacio que ay de vna tempora a otra. Pa-
 ra entender esto hagamos vn rosario o sartal de cuentas / en
 que aya trezientas y sessenta y cinco cuentas. Entre las qua-
 les las quatro sean patrones principales enel sartal / y entre
 patron y patron aya nouenta cuentas. Los quatro patrones
 son los quatro quicios o quatro temporas del año / que son
 dos equinocios y dos solessicios. Parta el sol ymaginaria-
 mente del patron del verano 7 vaya para el patron del estio.
 Cierito es que despues de nouenta cuentas que son nouenta
 días / ha de entrar enel patrô del estio / y este patrô tenga por
 nombre veynte 7 cinco días de Junio / porque el patrô del ve-
 rano de donde partio: tenia por nombre veynticinco días de
 Albarco. Si entre estas nouenta cuêtas en sartassemos catorze:
 q son los días: q desde Julio cessar aca se hã dado al curso dël
 sol sin tenellos el / claro es q si despues de nouenta cuentas se
 ha de hazer el assiento 7 quicio principal del sartal / q por aq-
 llas catorze cuentas que añadimos: se anticipara el lugar del
 patron antes dël verdadero lugar: assi es enel año. El sol tiene
 quatro pñtos señalados de nouêta en nouêta y vn días: si en
 el espacio destos. xcj. añadimos catorze / todos aqñlos catorze
 se anticipara el solessicio: antes de su verdadero lugar. Porq
 sino se anticipasse tẽdria vna tempora ciento 7 cinco días: que
 naturalmente es imposible. Por el cõtrario si quitassemos ca-
 torze cuentas de las nouenta y vna: bariamos el patrô otras
 tantas adelante del verdadero lugar. Alsi si quitassemos ca-
 torze días a qualquiera delas quatro temporas: que hã de te-
 ner cada nouenta y vn días: aquellos catorze días passaria el
 sol adelante de su verdadero sitio: porq sino passasse: acabaria
 la tempora en setenta y seys días: q es tan imposible / como
 gastar enella ciento y cinco: q seria mayor tẽpora: q la quarta
 parte del cielo: como ala yerdad hã de ser y guales las quatro

tēporas: cō las quatro quartas del cielo. Y todo el espacio q se anticipasse o pospusiesse de su lugar verdadero en vno delos quatro quicios del año: todo aq̃llo se auia de anticipar o posponer a cada vno delos otros tres quicios. De manera q no haria los principales assiētos en los patrones o lugares antiguos: sino al cabo de nouēta y vn días: acabē dōde acabaren al fin o al principio del mes/ porq̃ es verdad: q cō la demasia se anticipa: y cō la mēgua passa adelāte: para cūplir sus faltas delos días vezinos q al presente ballare. Tanto podria durar el mundo: si el kalendario no se reduze en su regla/ q aya frio por el mes de Junio: y se passe el estio a diziēbre. El remedio q esto seria dissimular los días q vā añadidos: no digo los catorze para reducir el equinoctio. a. xxv. días de Abarço segun Julio cesar: sino los onze q hā corrido dēde Dionisio Romano: para andar con el cōpoto delos padres antiguos. El cōcilio Basiliēse mādō: q se dissimulasse vna semana en el mes de Octubre: q fuessen siete días despues d̃ sant Lucas. Este avn q era buena parte no era el total remedio: porq̃ auia de ser onze días los q se auia d̃ quitar. Estos días se podria q̃tar en q̃l quier mes del año. Mas porq̃ auria gran cōfusiō en los cōtractos z mercadurias y en seruicios z tributos y rētas: y escāda lo en la gēte vulgar: q no sabiēdo q cosa es anticipaciō de equinoctio: pēsaría: que era error mayor que cōtra cōsciēcias el antuuiarse las fiestas mouibles de sus propios lugares/ por esso saluo el mejor iuyzio seria buē remedio dissimular onze bissestos en quarenta y quatro años. Los quales como no tengā letra en el kalendario: no haria falta ala gente vulgar. Y desta manera al cabo de quarenta y quatro años tornaria el equinoctio a veynte y vno de Abarço: al día en q estaua en el tiempo del cōcilio Niceno: y dēde ay adelante se auia de tener este auiso: q acabo de ciēto y treynta y dos años se dissimulasse el bissesto: q venia en aquel año postrero. Y desta manera estaria el equinoctio fixo para secula seculorū: q nūca se mudasse/ de. xxj. de Abarço: el qual esta aora en el año presente q corre d̃ mil z quiniētos y quarēta z cinco alas onze z media antes d̃l

medio día de diez de Março. Comengo año de mil. cccc. lxxv. al hilo dela media noche. Porque los días se comiençan en esta cuenta al tenor dela yglesia: que los comienza de vna media noche a otra. Digo pues q̄ como el equinoctio venga anticipado: toma los días al redropelo: comenzando los por el fin: e así digo q̄ el año de mil e quatrociētos e sessenta e cinco antes que tocassen las doze dela media noche para comenzar el vndecimo día de Março: que es la bispera de sant Gregorio vn punto antes que diessen las doze: que era el remate y el fin de diez días de Março: fue el equinoctio: e como siempre por la susceſsion delos años se va anticipando: desde entōces aca se ha anticipado treze horas. De modo que este presente año esta el equinoctio alas doze del medio día: faltan le para pasar se a nueue que sera antes delas doze dela media noche anteceðente: sessenta e cinco años. De suerte que el año de mil e seysçientos e quatro sera el equinoctio en la postrera hora de nueue días de Março / porque como digo el equinoctio toma los días al redropelo. Y si se pospusiera: tomaralos al derecho. Esta forma de fixar el equinoctio en su lugar no es difícil: ni escandalosa: especialmente que fue licita a Augusto Cesar (como cuenta Solino) dissimular tres bissextos: para tornar a quicio el verdadero equinoctio / segun la orden de Julio cesar. Y si todo esto pareciesse pesado estuuiesse el equinoctio en diez de Março como se esta: y para que no se mudasse de alli: dello qual se seguirian muchos inconuenientes: de ciento e treynta e dos años en ciento e treynta e dos se auia de dissimular vn bissextos. Y así permaneceria hasta la fin del mundo en diez días de Março: ayn q̄ toda vía tendria yo por mejor dissimular primero onze bissextos: porque paguen los bissextos lo q̄ por bissextos se ha cometido: pues por ellos se anticipo el equinoctio dende el concilio Niceno aca onze días: quiten se onze bissextos: e restituyan lo que tienen furtiuaamente adquirido. Nosotros sacaremos para nuestra liciō: q̄ pues tãtos perseguidores tiene el equinoctio sin culpa / por onze días que se antuuio a hazer su haziēda: que sera la acuz

Soli. ca. 2

saci6 del demonio y dela consciencia y del tiempo:quãdo nos aculsaren:no porq̃ nos antuuiamos:sino porque pospusimos;y no solamente porque pospusimos:sino porque del todo dexamos:y no solo porque dexamos:sino porque perdimos / y no solo porque perdimos:sino porque mal gastamos no onze dias ni onze semanas/sino onze años òla niñez/y onze quarētenas delo mejor dela vida. Y biē podemos dezir quarētenas pues virtualmente los hōbres de oy biuen mas años;q̃ los q̃ biuierō enel siglo de Adam/porque la hystoria q̃ se dize maestra dela vida:nos cuenta las vidas delos antepassados/ cuyos hechos si son malos/ponen freno alos appetitos:por no caer enla pena de aq̃llos:y si son buenos tomã se por reglas d̃ la vida natural politica z virtuosa.

¶ Capitulo.xl. Del crecer y desmēguar dela Luna.

Nos raz6 que dexemos la luna:siēdo tan nuestra vezina/auiendo dicho òl sol:lo q̃ vulgarmente della se puede sentir. La luna esta tã propincua z cōjunta cō la regi6 elemētar:q̃ por ser media de dos extremos /parece q̃ participa dela natura del cielo en su ser específico / que nunca enuegece: z juntamente parece que participa dela naturaleza destos inferiores:en su ordinaria diuersidad de su crescer y menguar. Para que esto se entienda es de saber que el cuerpo dela luna no es plano / como parece al vulgo dela figura de vna tala redonda/mas es cuerpo redondo y maciço como es vna bola. Ella no tiene lumbrẽ de si:porque es dela naturaleza del cielo espessado:como el nudo enla tabla es vn pedaço d̃ madera espessa:por la mucha resina que alli se allego. Por esso la Luna no tiene mas lumbrẽ dela que rescibe del Sol / como la resciben las otras estrellas.El Sol siempre alumbra la media luna / sino fuere quando la Luna esta ecclypsada/ que entonces no le da en parte/si el ecclypse es total:en todos los otros tiempos fuera de ecclypse:siempre alumbra el Sol media Luna. Agora sea la media de partes de arriba / como

es en el tiempo dela conjuncion: aora sea la media alumbra da de partes de abaxo: como es en el tiempo dela opposicio: aora sea la media de los lados: que se parta en dos partes / y dere parte con la media de arriba: y parte con la media de abaxo. Para que esto se entiēda: hagamos en la techumbre llana de vna pieça vn círculo con vn compas / y assierre se todo el cerco del compas: que quede hecho vn agujero redōdo: y tomes mos vna bola tan grande como aquel cerco: y tingamos d ne gro la mitad dela bola y la otra mitad de blanco. En la juntura delo blanco y lo negro hincemos dos puntillas de aguja / la vna cōtraria dela otra / que no salgan dela bola mas q dos cantos de real cada vna. Estas dos puntas hincaremos en el agujero redōdo: que bezimos con el compas: de tal forma que la bola pueda andar al rededor sobre aquellas dos puntas / como andaria si tuuiesse vn exe atrauesado por medio. Pongamos la bola de tal manera: que toda la media negra este de partes de abaxo: y toda la media blanca de partes de arriba. Por esta bola entendemos la luna / por la parte blanca entendemos el medio cuerpo dela luna que alumbra el sol: y por la media negra entendemos la otra mitad / q no puede alumbra: porque no la vee. El sol esta mas alto que la luna / porque esta en el quarto cielo: y la luna en el primero. De aqui se sigue / que al tiempo dela cōjuncio alūbra la media luna de arriba: y la media d abaxo quedasse obscura: como esta la bola lo blanco arriba y lo negro abaxo. Si meneamos vn poquito la bola / es cierto que assomara vna ceja dela parte blāca d arriba: y subira otra tanta parte dela parte negra de abaxo: y descendiendo vn poco mas: y ra amostrando mas blāco y cubriendo mas negro. Desta manera mientras mas la Luna se aparta del sol: tanto va mas mostrādo claror en la media parte de abaxo / lo qual no pudo hazer en el tiempo dela conjuncio / porque el Sol le daua entonces por la media parte d arriba. Y desta manera la sombra toda va abaxo ala parte cōtraria. Ahas quando el Sol o por mejor dezir la luna se aparta y ladea d el Sol / alumbra el Sol no toda la media de arriba /

sino casi toda: y lo que le saltare por alumbiar para la media: cumplillo a tomando tanta parte de la media de abaxo: quanta dexo por alumbiar dela media de arriba: e mientras mas se ladeare la luna para mirar al sol por los lados: tanto dexara de alumbiar el sol dela media de arriba/ y echallo ha en la media de abaxo/ hasta que de todo punto se miren Sol y Luna con las medias partes de abaxo en el tiempo dela opposición quando dista el vno del otro por espacio de medio cielo. Entonces alumbra el sol toda la media luna que responde a nosotros. De modo que mientras mas se aparta del sol alumbra mas dela media que vemos: e mientras mas se acerca al sol: alumbra mas dela parte de arriba e menos dela parte que vemos. El que estuviere debaxo dela bola que tenia toda la parte negra hacia abaxo: y con vna vara la meneare vn poquito: de tal manera: que assome vna ceja blanca: parecerle ha a manera de los cuernos que haze la Luna el primer dia que paresce. Los quales cuernos no parecieran: si el cuerpo dela luna fuera llano como vna tabla: y no redondo como vna bola. Luego es cierto que la ceja dela luz sera redonda: assi como el cuerpo alumbiado es redondo. La experiencia parece en la ceja blanca redonda que descubre la bola: assi la luna ladeandose vn poquito dela linea derecha del sol: amuestra vn poquito dela lumbre del sol en figura de cuernos redondos por la redondez de su cuerpo. La qual luna si fuera otra figura: mostrara la luz en arco como: segun el cuerpo del Sol: y no en cerco redondo terminado con la redondez dela luna alumbiada. Digo pues que si la Luna no fuera cuerpo spherico que es redondo: entrara la luz del Sol en ella al tenor del cuerpo del sol: como entra la obscuridad en el sol al tenor como del cuerpo dela Luna: quando el sol se va eclipsando: por entroposición dela luna. Si meneare vn poco mas la bola: saldra mas blanco dela media de arriba: tanta parte quanta negra subiere dela parte de abaxo: assi la luna tanta parte yra descubriendo blanco por la parte occidental de su cuerpo: quanta fuere subiendo de negro por la parte oriental. Añecando se mas se yran hinchendo los cuernos a quatro

y cinco y seys dias d luna: a siete dias y medio aura abaxado por la parte occidental el quarto de blāco y subido por la parte oriental otro quarto de negro. Y desta manera el termino d la luz no sera arcuada en cuernos / como hasta alli / sino sera como vna linea derecha a manera de cuerda de arco / porque avn que llegando alli la luz del sol: llega en redondo como la Luna es redonda / la linea visual dela luz descende derecha hasta la vista: y junta se conella y no tiene diferencias de posicion: con las quales distinctamēte se conozca la curuatura del cuerpo alumbrado. La experiencia parece en la bola: q quando esta aquartecada: vn quarto de blanco y otro de negro: al q la mira de enfrente no le parece la coruatura dlo blanco: sino como si fuesse vna linea derecha en vna tabla llana: y mētras mas lexos estuviere la bola: mas llana parecera / assi como la Luna: por eitar lexos parece dela figura d vn queso llano. Si sacamos mas blanco de vn quarto: no parecera la luz en cuernos: como parecio antes del quarto / ni parecera en cuerda de recha: q venga d cuernos: como parecio en el quarto: mas parecera comba: y poco a poco parecera mas comba: hasta q acabe de ser del todo redoda. Porque entōces la linea visual no se junta en derecho del termino dela luz: porque se fue ladeando / y por consiguiente va demostrando la coruatura del cuerpo alumbrado. Al descrecer es al contrario: q descrece en combo hasta el quarto / y del adelāte descrece en cuernos hasta la conjuncion. Y otra diferencia que quando crece comienza a crecer por la parte occidētal de su cuerpo: y assi vemos q echa los cuernos al oriente: y quando descrece comienza a descrecer por la parte oriental de su cuerpo: y los cuernos que haze en el segundo quarto: echa los hazia occidente. Por estas tres diferencias: que son cuernos al oriente de luna nueva: q es la primera y quando esta llena: q es la segūda: y quando tiene los cuernos al occidente: q es luna vieja: que es la tercera diferencia. Llamarō los antiguos la luna de tres caras (como lo dclara Josepho) Por esso dixo Juā de Abena. Las tres caras d lib. de nō Diana: que es la misma que la luna: que muestra tres diferen cred. hist.

cias de caras: como ya auemos dicho. Nosotros para nuestra liciõ sacaremos: que pues la mejor delas figuras es la redonda: y la redonda esta plena y cumplida de todas sus partes/ porque no tiene cosa vazia: que crezcamos como la luna mirãdo cõ nuestros ojos del alma al oriente: q̃ es reconociendo las mercedes q̃ cada día de dios rescibimos: y no nos descuyde mos enel mirar: assí como no se descuyda la luna que miẽtras mas tiene los ojos al sol: mas claridad va cobrando: rãto que no solamente hinche la cõcauidad de sus cuernos: mas como aquella que no cabe en sí: haze se tan fecunda: q̃ tiene osadía ò comunicar delos rayos a todos sus inferiores. Assí el hõbre no deue dexar día: sin q̃ tenga miramiẽto alo mucho q̃ rescibe dela fuente del biẽ/ para q̃ se fecunde y de fructo de sí: comuni cando a todos del bien rescibido. A los mayores cõ seruicio: r a los yguales cõ exemplo: y a los menores cõ doctrina. Y si qui siere ymitar ala luna enel crescer/ guarde se de no decrecer co mo ella: poniẽdo los cuernos en occidẽte: q̃ es para sus õficios en las cosas que conel tiempo perccen.

Capítulo. xli. Delos ecclýpses del sol y dela luna.

Demas dello sobredicho al Sol y ala luna acontecẽ ecclýpses: cosa muy notoria ala gẽte vulgar: ala lu na por falta de luz: y al Sol por atapamiento ò cla ridad. Para que esto se entienda sepamos / que si no viuesse tierra ni mar: nunca viẽra ecclýpse de Luna: r sino viẽra lu na: nunca viẽra ecclýpse del sol. Porque la sombra que ha ze la tierra es causa del ecclýpse dela Luna/ y la interposiciõ dela luna es causa del ecclýpse del Sol. Antes que otra cosa digamos: y imaginemos vn circulo de hilo de oro redondo/ a manera de gargantilla: y otro circulo de hilo de plata. Añeta mos el circulo de plata enel hilo ò oro: que no sea menor el cir culo de plata de quanto quepa enel circulo de oro. Estos dos circulos no han de estar juntos el vno debexo del otro: ni tan poco se han de cruzar: sino aspados que junten en dos pũtos

cōtrarios: y dende aquellas junturas se vayan abriendo: ha-
sta que por lo mas ancho se abran de cada parte por espacio
de vn dedo o dos. El espacio que viere entre estos dos circu-
los dende los puntos en que se tocan: sera semejante a vna re-
uanada o melon / que es ancha por el medio: y angosta en los
cabos: otro tanto espacio aura en la parte contraria / como si
estuuessen dos reuanadas de melon / vna enfrente de otra jū-
tas por las pepitas. Desta manera estaran los espacios que
resultan del tocamiento del círculo de oro con el del círculo de
plata. Estos espacios ymaginados desta manera hazen la fi-
gura de dos culebras que son anchas al medio: y van ensan-
gostándose hacia las colas y las cabeças. Estas culebras se di-
zen en latín dracones / y en romance dragones. A esta seme-
jança llamaron los astrologos Dragon: que es el espacio que
ay entre estos círculos: que es ancho en el medio como la bar-
riga dela culebra: y angosto en los cabos: que es la cola y ca-
beça. Por esso al tocamiento dela vna juntura llaman cabe-
ça del dragon: y ala juntura contraria llaman cauda o cola del
drago. En el círculo de oro se ensarte vna cuenta de Zimbar /
por la qual entenderemos el sol: y otra de Cristal o de Calci-
donia por el círculo de plata / por la qual entenderemos la lu-
na. Por el círculo de oro va el Sol / y por el de plata anda la
Luna. De modo que assi va el sol por su círculo: como la cuē-
ta de ambar por el hilo o oro: y assi anda la luna por el suyo co-
mo la cuenta de Calcidonia anda al rededor por el círculo de
plata. Y como la luna acabe de andar su círculo en espacio de
vn mes / es cierto que cada mes vna vez ha de estar en frente
del sol. Y en el mismo mes ha de estar en la parte cōtraria. Este
el sol en su círculo donde quisiere / que la luna le ha de alcan-
çar: y despues de alcanzado le ha de dexar al medio camino /
como si traemos la cuenta de Calcidonia al rededor por su hi-
lo de plata: vna vez estara junta con la cuenta o ambar. Quie-
ro dezir en vn mismo derecho / y otras vezes se la dexara tan
atras / que le lleue medio círculo de distancia. Quando las cuē-
tas se hallaren juntas en vn mismo lugar de los círculos: ha-

ran conjunció: y quando estuuieren distantes por medio circu-
 lo: baran opposició. De aquí se sigue: que si la luna y el sol an-
 duuierā por vn mismo circulo y no por dos como ya diximos:
 que forzosamēte auia de auer cada mes dos ecclipses: vno dē
 sol ala confusió dela luna: y el otro dela luna ala opposicion.
 Porque si entramos fueran debaxo de vn circulo: no pudie-
 ran estar en cōjunció: sin que estuuiera la luna debaxo dē sol /
 y por cōsiguiente nos le cubriera: como la cuenta de Calcido-
 nia cubría ala cuenta de ambar: si fuesse puntualmente dēba-
 xo della: al ojo que estuuiesse frente cō frente debaxo de entra-
 mos. Ytem quando en la opposicion se apartassen por espacio
 de medio circulo: quedaria la tierra entremedias: y assi queda-
 ria la luna sin poder recebir claridad del sol. Esto acóteciera
 cada mes: si como digo fueran entramos planetas por vn cir-
 culo. Quiero dezir si fueran puntualmente el vno debaxo del
 otro. Mas como va la luna por otro circulo como ymagina-
 mos la cuenta de calcidonia por el circulo de plata: no es nece-
 ssario el ecclipses del sol: ni el dela luna en cada mes. Para q̃
 esto se entiēda: pōgamos nombres alas dos cortaduras dēstos
 dos hilos / dōde se topan los circulos / y alas dos barrigas q̃
 diximos: que son semejātes alo ancho delas culebras: ala pri-
 mera cortadura q̃ es la cabeça del drago: llamemos la. *A.* y a
 la segūda q̃ es el segundo tocamiento delos dos circulos: lla-
 memos. *B.* ala vna barriga del drago: llamemos. *L.* ala otra
 barriga contraria del otro drago: llamemos. *D.* de manera q̃
A. *B.* son la cabeça y la cola del drago: y la. *L.* *D.* son las bar-
 rigas. Andē agora las cuētas por los dos circulos. La de am-
 bar q̃ es el sol por el circulo de oro. La de calcidonia q̃ es la lu-
 na por el circulo de plata. Si andando cada cuenta por su cir-
 culo se vienē a jutar en la. *A.* o en la. *B.* q̃ son la cabeça y la co-
 la del drago: cierto es q̃ la cuenta de ambar se cubría cō la cal-
 cidonia. Y por el semejāte el sol se cubría con la luna: y sera ec-
 clypse del sol. Porque entōces la luna se puso derechamente
 delāte del sol: y por estar cerca de nuestra vīsta assi nos le cu-
 bre: como vn sombrero nos impide q̃ no veamos vn monte /

assi nos impide la luna q̄ no veamos al sol. Ytē si al tiēpo d̄la
 opposició quādo dista la luna d̄l sol por espacio de medio cie
 lo/ estuviere el sol en vna d̄las jūturas q̄ hazen los círculos/ y
 la luna en la otra juntura cōtraria. Pōgamos q̄ el sol esta en
 la. A. y la luna en la. B. o al cōtrario el sol en la. B. y la Luna
 en la. A. entōces esta la tierra puntualmēte d̄ medio a medio
 en derecho de entramos: como si en el cētro q̄ es el medio d̄los
 dos círculos: y imaginassemos vna auellana: que por estar en
 medio: no se pudiesen ver las cuentas q̄ estan en lugares de
 rechamente cōtrarios. En esta sazō quando la tierra esta d̄ de
 recho entre el sol y la luna: entra la luna en la sombra dela tier
 ra: y por cōsiguiēte queda ecclipsada. Mas si la cōjunciō de
 estas cuētas y porcellas la del sol y la luna fueren en la barriga
 del drago: q̄ es lo ancho d̄la reuanada adōde pusimos la. C. y
 en la parte cōtraria la. D. Entōces avn q̄ sea cōjunciō/ no sera
 ecclipsa del sol. Porq̄ el ojo q̄ estuviēse en la auellana de en
 medio: por quē entēdimos la tierra: bien veria la cuēta d̄ am
 bar: q̄ no se la ataparla cuenta de calcidonia. Porq̄ aquel
 espacio es mas ancho: quel anchor dela cuenta. y por cōsiguiē
 te no le puede atapar la cuēta de Calcidonia/ y no solamente
 en aquella parte ancha de en medio no le atapa: a mas en q̄l
 quiera otra parte de todo aquel círculo/ cō tal que no sea cer
 ca delas junturas: que entonces seria el ecclipsa parcial d̄l sol
 y la luna: fuera dela vezindad delas junturas dela. A. B. nū
 ca la luna nos cubrira al sol: por la distancia que ay de los cir
 culos al tiempo dela passada. Y esta es la causa: porque no ay
 ecclipsa del sol a qualquier cōjunciō dela Luna. Ytem si al
 tiempo dela opposició estuviere el sol en la. C. que es en la vna
 barriga del drago: y la luna en la. D. que es en la otra: o al con
 trario el sol en la. D. y la luna en la. C. no aura ecclipsa d̄ luna/
 porq̄ la sombra q̄ haze la tierra: no esta en derecho puntualmē
 te d̄l sol. Quiero dezir q̄ se veran claramēte el sol y la luna: sin
 que los estorue la tierra: assi como lo vemos cada mes: quan
 do estādo llena la luna por la mañana: es ya salido el sol: y la
 luna llena no es puesta: assi como entōces claramente vemos

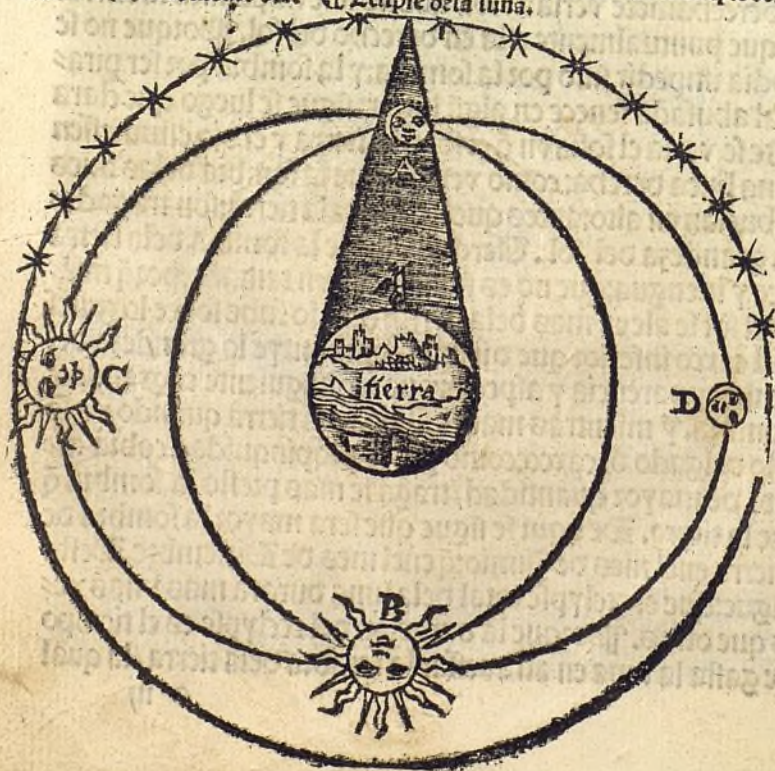
que no estorua la tierra : que no se vean el sol y la luna / desta manera quando el sol fuere puelto en occidente : y la luna saliere por el oriente : sabremos q̄ se estan mirando cara a cara / como se mirauā en la mañana siendo el sol salido antes que se pusiesse la luna. Digamos pues q̄ no puede ser ecclypse d̄l sol sino en el primer día de conjuncion : y no basta qualquiera conjunciō sino fuere en la. *A.* o en la. *B.* cōuiene a saber en la cabeza o en la cola del dragon : que son las junturas y cortaduras del círculo de oro : por donde va el sol ensartado / y el de plata por donde va la luna. Digo porcellas o muy cerca de aq̄llas junturas / porque para que aya ecclypse del sol requieren se dos maneras de conjuncion / la primera es conjuncion delo largo y la segunda es cōjuncion delo ancho. Porque no basta que la luna passe en el derecho d̄l sol en vn mismo grado : para ata palle la luz / sino passa por la mesma anchura del sol debaro del. Si vn hombre va por vn camino : y otro por otro distante por espacio de diez o veynte leguas : a vn que esten en derecho el vno del otro porque han andado cada diez leguas : no tendra lugar de embaraçar el vno las fuerças del otro / sino vniessen a juntarse entrambos en vn camino : assi en la conjuncion dela. *C.* o dela. *D.* que es la barriga y lo ancho del drago : a vn que el sol y la luna estan juntos en la conjuncion delo largo : no estan juntos en la conjuncion delo ancho. Porque cada vno sigue por su camino muy apartado del otro / por lo q̄l no puede ser ecclypsado el sol dela luna. Esto mismo se ha de entēder del ecclypse dela luna / que no podra acōtecer si el sol no se hallare en la. *A.* o en la. *B.* y en la letra contraria la luna o muy cerca dellas : q̄ este el sol en la vna juntura delos dos círculos : y la luna este en la juntura cō traria. Para esto es de saber / que quando el cuerpo sombrío es tan grāde como el cuerpo lumbroso : haze la sombra columniar : q̄ es tan gruesa al fin como al principio : a manera d̄la columna q̄ tiene ygual grueso por todas partes. Si el cuerpo sombrío fuere mayor que la lumbre / hara sombra obsusa o remachada mayor al fin que al principio. Como vemos que vna mano delante de vna cā

dela haze sombra de media pared. Mas si el cuerpo sombrio
 fuere menor que el cuerpo lumbroso: la sombra sera pyrami-
 dal o abusada: menor al fin q̄ al principio: y tanto puede pro-
 ceder esta sombra: que en fin pare en punto y se embeua en la
 lumbré mayor. Esta sombra es dela figura de llama o de pi-
 lon de acucar / que mientras mas sube se va mas abusando.
 Desta manra es la sombra que haze la tierra: que mientras
 mas alto subes mas delgada. Y en fin porque el sol es ma-
 yor que la tierra ciêto y sessenta y seys vezes: la grandeza del
 sol haze adelgazar y abusar esta sombra en tâta manera: que
 muy presto la remata. Porque como las líneas dela sombra
 van a concurrir a vn punto: quando esta sombra llega alo cõ-
 bo del cielo segundo / ya es rematada y acabada: que de allí
 adelante ya no ay mas sombra. Y si en aquel lugar adõde se
 remato la punta dela sombra dila tierra: estuuielle vn oïo: cla-
 ra y dẽrechamẽte veria al sol: que no se le impediria la tierra:
 ayñ que puntualmente esta en derecho del sol. Porque no se
 le podia impedir sino por la sombra: y la sombra por ser pira-
 midal abusada fenecce en algũ lugar: sigue se luego que clara-
 mente se veria el sol: ayñ q̄ el sol y la tierra y el oïo estuuiessen
 en vna linea dẽrcha: como vemos que la sombra delas aues
 que buelan en alto: antes que lleguen ala tierra: son tragadas
 dela grandeza del sol. Verdãd es que la sombra dela tierra
 cresce y mengua: que no es siempre de vn tamaño: porq̄ miẽ-
 tras el sol se alexa mas dela tierra: quãdo sube sobre lo grueso
 del carco inferior que diximos: disminuye la grandeza del
 sol en la apparencia y aspecto: y por consiguiente engrandece
 la sombra. Y mientras mas se allega ala tierra quando va so-
 bre lo delgado dël carco: como por la propinquidad cobra as-
 pecto de mayor quantidad / traga se mas presto la sombra q̄
 haze la tierra. De aquí se sigue que sera mayor la sombra de
 la tierra en el mes de Junio: q̄ en el mes de Diciembre. Desto
 se sigue: que el ecclypse total dela luna durara mas vnã vez
 que otras. Porque la duracion del ecclypse es el tiempo
 que gasta la luna en atrauessar la sombra dela tierra / la qual

Eclipse del sol.



Allos hombres de los lados q̄ está en esta media figura no es el sol eclipsado: y al el medio si por la interposició dela luna. y a los orientales acótesce primero q̄ a los occidentales. y a los septentrionales miétras mas se llegā al norte es mayor vn múnio eclipse del sol: q̄ a los q̄ habitā hazia el medio día. **Eclipse dela luna.**



sombra como sube abusada de forma de vn pilon de açucar/
 tãto mas presto la atrauessara:quãto la atrauessare por parte
 mas alta. Y mientras por mas baxo la tomare/tardara mas
 en passarla. Ytem el ecclypse del sol comienza por la parte oc-
 cidental / porque como la luna por su mouimiento ligero va
 a los alcãces al solitoma le por las espaldas: y empieza le a ec-
 clypsar por la parte del occidente / y acaba en la parte oriental
 de su cuerpo. Al cõtrario el ecclypse ò la luna se comieça por la
 parte del oriente: porque como tambien del mouimiento pro-
 prio alcanza ala sombra dela tierra / entrole con la parte oien-
 tal de su cuerpo. Ytem el ecclypse del sol no es en todas las par-
 tes del mundo. Porque no es priuacion dela luz / sino atapa-
 miento / como la candela que esta encima del sombrero no se
 manifestara al ojo que estuuiere debaxo / mas el que estuuiere
 apartado hazia los lados del sombrero / muy bien vera la
 candela: y la luna ecclypsada a do quiera que pareciere / pare-
 cera sin claridad del sol. Porque totalmente esta priuada ò la
 reuerueracion de los rayos del. De todas estas condiciones
 parece quan milagroso fue el ecclypse del sol en la passion de
 nuestro redemptor Jesu Christo. Como lo escriue sant Dionisio
 a su compañero Apollophanes diziendo. Que se acuer-
 de que quãdo estauan entramos en Helio polis: que era vna
 ciudad de Egipto / que agora se dize ciudad del Sol / nota-
 ron vn ecclypse del sol contra la regla dela naturaleza: lo vno
 porque era la opposicion dela Luna: y natural mente era im-
 possible auer ecclypse del sol. Lo otro porque duro tres horas.
 Como sea verdad que no este totalmente escuro en todas las
 partes. Lo tercero porque començo dela parte de oriente: co-
 mo el ecclypse ordinario suele començar dela parte occiden-
 tal. Y otras muchas cosas que en aquella cartha escriue sant
 Dionisio: para persuadir a su amigo Apollophanes / que se
 conuertiesse ala fe christiana. Plega aquel que entonces pa-
 decio por nosotros: que abra nuestros entendimientos / pa-
 ra que subiendo ala contemplacion de su magestad: conozca-
 mos los ecclypsos de nuestras faltas: porq̃ viendo nos neces-

Dionis.
 episco. 7
 et. n.

sitados de claridad / pidamos la illustracion dela gracia / con
que demos testimonio dela magnificencia / que Dios haze a
sus criaturas: dando les las cosas que para sus operaciones
han menester.

Capítulo. xliij. Del crescer y menguar de los dias.

Porque la cantidad delos dias y noches prouiene
del mouimiento del sol: breuemēte tocaremos la cau-
sa. Primeramēte ya diximos: q̄ Clima es t̄to espa-
cio d̄la tierra habitable: q̄ va desde el medio día al norte: quā-
to el día mayor se varia por media hora mas: que el día ma-
yor del Clima precedente. Quiero dezir que si el día mayor d̄
Seuilla que esta en el quarto Clima / es de quatorze horas: el
mismo sera d̄ quatorze horas y media en Toledo: que esta en
el quinto Clima. Ptolomeo en la Geographia no puso mas
de siete Climas / por que tuuo atencion ala templada habita-
cion delos hombres. En el Almagesto pone treynta y ocho
paralelos: que son vn̄as lineas equidistantes entre si. Y cada
vno destos es espacio de medio Clima. De modo que sera de
zinueue Climas. El primero comienza desde la equinoctial /
la qual passa deste cabo del nascimiento del rio Nilo por los
montes Aduelos / llega este Clima hasta el sino o golfo Ana-
lito / cuyo dia mayor es de doze horas y media. El segun-
do por la ysla Aderoe: de donde vino la reyna Sabba al rey
Salomō: cuyo dia mayor es de. xiiij. horas. El tercero passa
por la ciudad de Siene: cuyo dia mayor es de treze horas y
media. El quarto passa por la ciudad Ptolemyda q̄ es en
Egypto: cuyo dia mayor es de catorze horas. El. v. passa por
Rhoda Roma y Toledo: cuyo dia mayor es de catorze ho-
ras y media. El. vi. passa por Marsella y Belesponto y Con-
stantinopla: cuyo dia mayor es de. xv. horas. El. vii. passa por
la fuēte d̄l rio danubio y por mitad d̄l pōto Eurino: cuyo dia
mayor es d̄. xv. horas y media. El. viii. passa por mitad d̄la la-
guna Abconis y por la salida del rio Boristhenes: cuyo dia

almages.
lib. 2. ca.
pi. 6.

mayor es de. xvi. horas. El. ix. passa por la salida del rio Rhe-
no y por la ciudad de Colonia: cuyo día mayor es de. xvi. ho-
ras y media. El. dezeno passa por la salida del rio Tanays: cu-
yo día mayor es de. dezisiete horas. El. onzeno passa por mi-
tad de Inglaterra / cuyo día mayor es de. dezisiete horas y
media. El. dozeno passa por las partes australes dela ysla de
Ybernia cuyo día mayor es de. deziocho horas. El. trezeno pas-
sa por las partes septentrionales dela misma Ybernia / cuyo
día mayor es de. dezinueue horas. Desde este Clima se varia
vna hora entera. El. quatorzeno passa por la ysla de Thyle/
cuyo día mayor es de. veynte horas. El. quízeno passa por
las extremas partes de Scithia: cuyo día mayor es de. veynte
y dos horas. El. decimo sexto passa por las partes australes de
Gothia: cuyo día mayor es de. veynte y tres horas. El. dcimo
septimo passa por la ysla de Yslāda: cuyo día mayor es espa-
cio de vn mes sin q̄ en este Clima se poga el sol. El. dcimo octa-
uo passa por el mar glacial: q̄ dize quajado/ avnq̄ Ptolomeo
no le pone nōbre/ cuyo día mayor es de. quatro meses. El. vl-
timo esta al rededor del Norte: aqui es el día de seys meses/
y la noche de otros seys. Porq̄ como diximos dela luna en el
cap. xxvij. anda el sol al rededor del orizōte tres meses de subi-
da: y otros tātos de descēdida: hasta q̄ se pone a doze de Setie-
bre: nūca les sale hasta diez de Abarço. Y porq̄ los primeros
Climas tienē cada media hora en su anchura: auemos de mi-
rar en q̄ parte esta la ciudad q̄ queremos: si esta en el principio
o al fin del Clima: porq̄ de otra manera podriamos errar to-
da la media hora. Por esta regla avn q̄ Toledo esta en el quín-
to Clima: diremos q̄ tiene quasi quinze horas: porq̄ esta quasi
al fin del Clima. Tābien se ha de notar/ q̄ no tomamos aqui
día: como le toma el vulgo desde q̄ amanece hasta q̄ anoche-
ce: sino dende q̄ sale medio cuerpo del sol: hasta q̄ se pone otro
medio. Esta es la diuersidad q̄ ay de los días en la anchura de
las ciudades/ q̄ es la distācia q̄ ay desde la equinoctial hasta
el Norte. Y otra diuersidad en la lōgura/ que es de occiden-
te a oriente/ y en esta no ay otra diuersidad fuera dela antici-

pacion. Porque distacia de quinze grados es espacio de vna hora. De manera que quando sale el sol en Toledo: ha vna hora q̄ salio en la ciudad de Olbia: que esta quinze grados adelante hazia el Oriente / y en Napoles ha que salio dos horas antes / porque Napoles dista de Toledo espacio de vn signo que son dos horas / y en Constantinopla ha que salio tres horas: porque dista de Toledo quarenta y cinco grados / y en Hierusalem ha que salio tres horas y dos tercios: porque dista de Toledo cincuenta y cinco grados. Desta manera yremos procediendo de quinze en quinze grados hasta llegar a la China: q̄ Ptolomeo llama los Sinas: que es lo vltimo del oriente: adonde salio el sol antes que en Toledo onze horas y quasi vn tercio de hora. De manera que si traemos vna canchela al rededor de vna bola: es cierto que antes alubrra las partes primeras que las postreras. Assi el sol antes alumbra las partes de oriente que las de poniente. De aqui se sigue q̄ en vn mismo instante de tiempo: si en Toledo son las doze del medio dia / en otra ciudad que esta mas al oriente por quinze grados sera la vna: y en la que estuviere los quinze grados mas hazia el occidente: serā las onze antes del medio dia. En la que estuviere treynta al oriente: seran las dos / e si estuviere otros treynta hazia el poniente: seran las diez: en la que estuviere quarenta y cinco grados hazia el oriēte: seran las tres: y en la que estuviere otros tantos al occidente: seran las nueue. Y desta manera seran las quatro y las ocho: las cinco y las siete: las seys y las seys: las siete las cinco: y las ocho y las quatro: las nueue y las tres: las diez y las dos: las onze y la vna / las doze dela media noche en oriēte: y las doze del medio dia poniente. Finalmente que vn mismo instante de tiempo es todas las horas del dia y dela noche en diuersas partes del mundo. En las horas en unas partes y otras en otras. Aqui se ofrece vna dubda / que pues en la ciudad oriental salio antes el sol q̄ en la occidental: de q̄ parte del mundo se cōtara la primera hora. Pongamos exemplo. El dia de nauidad deste año de. **A. D. xlv.** q̄ agora vēdra: en q̄ parte del mundo tēdra la prime-

ra hora. Para esto sepamos que Ptolomeo dize: que por la almagest. diuersidad del exceso de los días y noches segun la diuersi- lib.3. ca. dad de los orizontes: comiençan los astrologos su día de las pite.10. doze del medio día: porque es vn principio llano en todas las partes del mundo. De modo que tocando las doze del medio día del postrero de Diciembre: comiēça el primero día d Enero: y dādo las doze del primero de enero al medio día: comiēça el segundo día de Enero. Esto es verdad en toda la astrologia: sacādo las horas de los planetas: las quales comiēça con el nacimiento d el sol. De modo q saliendo el sol la primera hora es del sol el domingo: y de la luna el lunes: y del Mars el martes: y d Mercurio el miercoles / y d Júpiter el jueves y del Venus el viernes: y del Saturno el sabado. Y la segūda es del q sigue en orden al primero hasta acabar veynte y quatro horas. Estas horas no son de reloj: sino naturales: porq el espacio del día grāde o pequeño se diuide en doze horas y guales entre si: y en otras tantas se diuide el espacio de la noche. Por dōde quādo las doze horas del día son grādes en Jui- nio: las doze horas de la noche son chicas. Y quando las doze horas del día son chicas: las doze de la noche son grandes en Diciembre. Desta manera de horas vsauan los antiguos gētiles y hebreos. Y destas vsaua la primitiua yglesia en sus horas canonicas. El vn que despues se ordeno: q se dixessen cōsecutiua mēte: sin que se hiziesse pausa de tiempo entre vna hora y otra. La yglesia catholica comiēça su día de la media noche. Esto assi presupuesto sepamos en q parte del mundo sera la primera hora de la Nauidad q vendra. Si dezimos que en Toledo començara tocando las doze de la media noche. Diremos que en el mismo instante que dio las doze de la noche en Toledo: era en Roma la vna y media / y vn quinto / y en esse mismo instante eran las tres y dos tercios passados d media noche en Hierusalem / y en Catigara y la China son las onze y vn tercio. De modo que le faltā dos tercios: para tocar las doze del día quādo en Toledo tocarō las doze de media noche. Assi q en la china entro el día de nauidad onze horas

y vn tercio antes que en Toledo / y de quinze en quinze gra-
 dos adelante se anticipo nauidad por espacio de vna hora. Y
 assi daremos la buelta a toda la redondez dla tierra: hasta tor-
 nar por debaxo de nuestros pies al occidente / y del a To-
 ledo: y no hallaremos qual fue la primera parte del mundo: en
 que comengara la primera hora de nauidad. Porque en la co-
 sa redonda: ni ay principio ni fin. A esta dubda se pudiera res-
 pòder: si supieramos sobre que parte dela tierra estuuó el sol /
 quando Dios le crió. Que cierto es que alli era medio dia / y
 en la parte contraria era media noche. Porello saluo el me-
 jor iuyzio: pues dios crió el hombre en el campo Damasceno:
 que es en Siria / en la qual esta Palestina y Judea: y en esta
 tierra quiso nacer nuestro redemptor Jhesu Christo: y en esta
 hizo la redempcion del mundo: y en esta ha de hazer el iuyzio
 vniuersal: prouable mente se puede pensar: que sobre esta tier-
 ra estaua el Sol en el instante que dios le crió. En especial que
 esta tierra esta en medio del mundo habitable / y por el consi-
 guiente estando el Sol en el Nadir de Hierusalem / que es al
 hilo de media noche: diremos que comengara en el mundo la
 primera hora de nauidad. Y por consiguiente de alli se toma-
 ra el principio de todos los otros dias. El que no se contenta
 re con esta probabilidad: de el la que le pareciere: que assi co-
 mo con titulo de charidad comunicamos nuestro talento: assi
 con mucho agradescimiento participaremos del suyo. La ter-
 cera diuersidad que en los dias se considera es la q resulta de
 la eccentricidad del Sol: y dela obliquidad delos Orizônes.
 Quiero dezir que por yr vnâs vezes el sol alto: y otras vezes
 baxo: y por estar el circuyto en que se termina la vista aparta-
 do delos dos nortes: acontece la diuersidad delos dias y no-
 ches en vn mismo sitio. Para entêder esto partamos vna bo-
 la por medio y cada media en otras dos medias partes por
 los peçones / de manera que se parta en quatro quartos / y
 despues juntemos estos con cola / las junturas destos qua-
 tro quartos hazen dos circulos: que se cruzan medio por me-
 dio. El circulo que primero la partio por medio es la equi-

noctional: y el segundo que la partio de vn peçon a otro: es el
orizonte derecho: que se cruza medio por medio con la equi-
noctial: que es el círculo que haze el sol a diez ó Mayo o a do-
ze de Setiembre. Si el sol fuesse siempre por la equinoctial/
siempre seria yqual el día y la noche/ porq̃ no es otra cosa día
fino la parte del círculo que haze el sol encima del orizonte/ q̃
es el circuyto redondo del mundo: en que parece que se besa
el cielo y la tierra. De aquí sacaremos: que quando el círculo
por donde va el sol se corta por medio con el circuyto del orizō
te: sera yqual el día y la noche. Porq̃ la noche es la otra par-
te del círculo d̃l sol: que por estar debaxo del orizonte no la po-
demos ver. Luego quando estuviere la mayor parte del cir-
culo q̃ haze el sol sobre el Orizonte: sera mayor el día y menor
la noche. Y quando al contrario estuviere la mayor parte de-
baxo y la menor encima: sera mayor la noche y menor el día/
porque aquel círculo que el sol haze d̃l movimiento rapto en
veynte y quatro horas: se ha de repartir entre día y noche. Si
de parte de arriba dexare gran parte: sera grande el día: y por
consequente sera pequeña la noche. De aquí es que en Junio
haze los días grandes: y chicas las noches. Porque si nota-
mos la parte del orizonte en que sale el sol: y la parte en que se
pone/ hallaremos que lo que dexa por rodear es menos de la
mitad del orizonte: y por consequente descubre la mayor par-
te del círculo que el haze / y poquito del orizonte que dexa de
partes de arriba: es lo que ha de gastar en la noche. Al contra-
rio si notamos en el mes de Diciembre donde sale y donde se
pone/ hallaremos q̃ rodea vn tercio del orizonte: y assi fueron
pequeños los días: y los dos tercios del orizonte que dexa de
rodear de partes de arriba: le quedan para andarlos de par-
tes de abaxo: y assi son mayores las noches. Esta diuersidad
haze el sol/ lo vno porque el se va altibaxando de la tierra: por
donde se causa la eccentricidad que es alçar se en Junio el cē-
tro del círculo que haze el sol: sobre el centro del mundo/ y en
Diciembre abaxar se debaxo del centro del mundo. La segū-
da causa es la obliquidad del mismo sol: que va atravesado

en el cielo: como quíe ciñesse el cerco de vn torno con vna cuerda: no por medio como las bilanderas le ciñen: sino de tal manera que por la vna parte tocase la cuerda en la vna orilla y por la otra en la contraria. Así va atravesado el zodiaco: de baxo del qual va el sol en la torrida zona: que por la parte del septentrion llega al tropico del signo de Lancro: y por la orilla contraria llega a besar con el tropico del signo de Capricornio. Y a esta causa quando el sol estuuio en la orilla del signo del Lancro: alçose mucho sobre nuestro orizonte a onze de Junio. Y quando lleugo ala otra orilla contraria de Capricornio a onze de Diciembre: desuiose mucho de nuestro orizonte: y tomo solo vn tercio de encima y en la noche gasto los dos tercios. La tercera causa es la obliquidad de los orizontes: que mientras mas se alça el norte del orizonte: mas se alexa la tierra de la equinocial / y por consiguiente esta el orizonte mas fuera de regla: porque el círculo atravesado que haze el sol por el zodiaco: se corta desproporcionadamente con otro círculo atravesado: que es el Orizonte obliquo: que es la juntura del cielo y tierra. Del qual orizonte mientras mas parte tomare el círculo del sol en la cortadura que haze con el de partes de arriba: mayor sera el día: y por consiguiente menor la noche: y mientras menos tomare de arriba: menor sera el día y mayor la noche. Mas quando se cortaren estos dos círculos por partes yguales: sera yqual la noche y el día como son diez de Abarco y doze de Setiembre: porque pues todo el círculo q haze el sol es espacio de veynte y quatro horas: cierto es q aura mas horas en la parte q estuviere la mayor parte del círculo del sol / aora este sobre nuestro orizonte: aora este debaxo dela tierra / si la mayor parte quedare encima: sera mayor el día: porque vimos al sol por mas espacio de círculo: y por mas tiempo / y si la mayor parte del círculo estuviere debaxo dela tierra / sera mayor la noche: segun fuere la cortadura por donde estos dos círculos se cortaren. E si el círculo quedare entero sobre el orizonte: seran todas veynte y quatro horas de día / como es en Yslanda. Plega aquel que crio los días y las horas para

nosotros / que ya que por nuestro bien quiso que no supiessemos el día ni la hora en que nos ha de llamar / porque velasemos: que nos de su gracia: para que quando venga nos halle velando. Para que siendo induzidos por la lición de sus criaturas: creamos por la fe informada de charidad / y sustentada con la esperança: los altos mysterios q̄ sobre naturalmēte nos reuelo. P̄pues que avn que estrella criada en el ayre fue la guía de los reyes de oriente: no les menoscabo la fe: con que creyeron ser dios y hombre redemptor del mundo aquel que adoraron / assí nosotros leyendo en el libro de la naturaleza / no menoscabaremos el merito de la fe: cuya lición fundamentalmente se funda en otro fundamento tanto mas alto que la naturaleza: quanto mas alto es el criador q̄ la criatura. Pleaga ala inmensa misericordia de dios: que no permita que perdamos tan buena materia y tan bien ecripta: como es la lición de las criaturas: por la qual vengamos en el conocimēto que por ellas podemos tener de la omnipotēcia ⁊ sabiduria y bōdad inefable d̄ dios: con q̄ pudo y supo ⁊ quiso criar las: para que de. a. b. c. siruiessen al hombre.

¶ Fin del segundo libro.

Unus Deus una fides, una B.

Unus deus Una fides Una Sap^{ma}
Ayuntamiento de Madrid

Comiença el tercero libro: que es el libro dela razon.

Capitulo primero. Delos grados del conocimiento.



Dos grados que en las naturalezas delas cosas se hallā muy illustre señor: son tan claros y manifestos: que no ay necesidad d'grādes razones: para persuadillos a los hombres vulgares/ porque no aura hombre tan rudo de ingenio: que no sepa: que d'vna misma cosa se puede tener mas o menos conocimiento: segun que mas proprio o mas estraño fuere el medio y motiuo: por el qual la tal cosa se diere a entender. De aqui se sigue/ que mayor y mas claro conocimiento tendra el hombre delas cosas que puede entender por las señales e instrumentos: que tiene dentro de si: que por las señales estrañas. Por donde mas presto podra venir en conocimiento de dios por el conocimiento de su propia alma: q por la de todas las otras criaturas que estan fuera de su

Esto es lo que dize sant Augustin. Que andando a buscar a dios por el rastro delas criaturas: no pudo bien atinar qual fuesse dios: hasta que se recogio en lo intimo de su alma y le hallo en la ley d'la razon: q (como dize el apostol) en los coraçones de los hombres. Deste conocimiento dela razon dize dios por Jeremias. Todos me conocen desde el menor hasta el mayor. De todo esto se sigue que. Aun que los hombres vengā en alguna noticia de dios por el conocimiento delas criaturas: que muy mejor le conocen: por el conocimiento q los hombres tuuieren de si. Puesto que este conocimiento racional no es tan cumplido e perfecto: que no tenga necesidad de otro mas alto: que es el conocimiento alcançado por reuelacion: en que se cōprehenden los

mysterios dela fe. El qual conosciēto assi como excede al conosciēto dela razón: assi el conosciēto dela razón excede al conosciēto: con que por el rastro delas criaturas vienē los hombres en alguna noticia de dios. De modo que el menor grado de conocer sera por las criaturas corporeas: el segūdo q̄ sube sobre esteres la ley dela razón escripta y sellada en los coraçones delos hōbres: y el supremo es la reuelaciō dlas cosas: que se cōtienē en la escriptura sagrada.

¶ Capitulo. ij. Dela dñfinicion dela razón.

Porque este libro es racional y funda se en la razón/ es bien que sepamos que cosa es razon. Dize sant Augustin. Que razon es vn miramiēto del anima/ que discierne y distingue el mal del bien: y elige las virtudes: y sobre todo se emplea en el amor de aquel a quien todo se deve. En breues palabras no es otra cosa razon: sino lo q̄ en romā se se dize cuēta: como dezimos q̄ no tiene alguno razon: quando no tiene buena cuenta. De aquí se sigue: que quando dezimos: q̄ el hombre es animal racional: es tanto como si dixesse mos: es vn animal q̄ sabe de cuenta: z assi dezimos q̄ entre los animales solo el hombre sabe de cuēta: avn q̄ mas diga Plutarcho: q̄ los brutos tienen alguna razón/ sino entendemos por razon el instinto: con q̄ hazen algunas cosas cōformes a cuēta: el qual instinto no se dira razon/ assi como no se dira razón en el fuego: quando quema la estopa: ni se dira razon dela piedra el descender alo baxo. Desta manera los elephantes cauallos perros y monas hormigas y abejas no se diran q̄ tienen razón: quando por la inclinacion natural hazen cosas: que parecen al vulgo q̄ tienen razon cuenta z cōformidad. Porque de otra manera si vsar de razon/ es sentir los affectos y señas que otro haze/ diriamos q̄ el perro vsaria de razon: porque se desuia con exere y se allega cō cito: el gato huye con çape: z viene con miz. Demas desto huelgan se con lo que comen/ y no precian lo que no haze a su paladar. y tem llamandolos cō se

libro. de spiri. et anima.

lib. an ratio insit brutis.

fias de manos o vienē o paran: y quando los amenazamos
cō etras señas y meneos distintos buyē. Mas como digo/
estas cosas cō todas sus semejātes son instīctes naturales: q̄
naturaleza imprimio en los brutos: assi como dio inclinacio-
nes naturales alas cosas q̄ carescē de sentido.

Capitulo. iij. en q̄ se especifica mas la razō por las tres
potēcias cōparadas alas tres personas diuinas.

Quarto
pūto del
transito.

Gene. 1.

Dira entēder mas clarāmēte q̄ cosa es razō: seria me-
nester saber: que cosa es anima racional: y q̄ cosa son
sus potēcias: y q̄ officio tienē. En la declaraciō delas
quales se gastariā algunos capitulos. Mas porq̄ en el quar-
to pūto del trānsito dela muerte hablamos estēdidamēte desta
materia: remitiēdo allí a los letores vulgares/ solamēte dire-
mos aqui. Quel anima racional tiene tres potēcias: las qua-
les si entre si difierā o se distingā dela essencia del alma o no
realmēte: quede se alas escuelas delos theologos q̄ lo fuerē di-
ficultar. Nosotros solamēte diremos: q̄ estas tres potēcias son
aplicadas alas tres personas diuinas. La memoria q̄ es co-
mo fuēte: ala persona del padre. El entēdimiēto que es como
arroyo: ala persona del hijo. La volūtat q̄ es como lago: q̄ se
deriua dela fuēte y del arroyo: ala persona del spiritu sancto.
Y poreſso se dize en el gene. Que el hōbre es hecho a ymagē y
semejāça de dios: porq̄ siēdo el anima racional vna essencia in-
diuisible: tiene tres potēcias: las quales tres potēcias no son
otra cosa q̄ la essencia del alma. Y es de notar q̄ dize el texto.
A ymagē y semejāça: q̄ es mas q̄ si dixera solamente lo vno o
lo otro. Por la ymagē notamos la essencia del alma: la qual
nūca se pierde: por la semejāça denotamos la hermosura y cō-
formidad dela cosa: cuya es semejāça: la qual semejāça mu-
chas vezes se disfigura de tal manera: q̄ a penas se da a cono-
cer. Si yo veo vna ymagē d vn sancto cano y reuerēdo cō dos
llaues en la mano: y por otra parte la veo tā gastada dela an-
tiguēdad del tiēpo: q̄ de vieja esta la pintura borrada o la en-

talladura tã cõfusa: que a penas se distingã los ojos delas cejas y la boca delas narizes: q̃ a penas tiene faciõ de ymagẽ d' hõbre. Dire q̃ aquella figura es ymagẽ de sant Iñedro: avnq̃ por estar tã gastada: no tiene q̃ ver cõ la semejaça de sant Iñedro. Desta manera diremos: q̃ el alma q̃ esta en peccado: esta tã diforme: q̃ avn q̃ por las insignias q̃ en ella vemos õlas tres potẽcias: dezimos q̃ es hecha a ymagẽ de dios: por otra parte viẽdo la diformidad d' el peccado q̃ la afea: dezimos q̃ esta muy desemejada de aquel cuya ymagẽ representa: y por cõsiguẽte diremos: q̃ miẽtras assi estuviere fea y diforme: no tiene la semejaça de dios: avn q̃ por las insignias delas tres potẽcias diremos q̃ tiene la ymagẽ de dios. Por la memoria q̃ conserua las especies intelligibles: se representa la persona d' el padre. Por la intellectiõ q̃ procede dela memoria fecunda: se representa la persona del hijo. Por el amor se representa la persona d' el spiritu sancto / el qual procede por manera de volũtad. Porq̃ assi como el padre en las personas diuinas tiene fecũdidad d' si: para producir ala persona del hijo: y ala persona del spiritu sancto: y cõmunica al hijo la fecũdidad de espirar juntamẽte conel padre ala persona d' el spiritu sancto. Desta manera la substancia del anima es fecũda para producir ala intellectiõ / y ala voliciõ o acto de querer: y conel acto de entẽder cõmunica la fecũdidad de poder producir el acto del querer. Porque el acto dela voluntad pressupone al acto del entender / como la persona del spiritu sancto procede juntamente del padre y d' el hijo. Mas el acto del entender nasce de sola la substancia del anima: assi como la persona del hijo / que es la noticia y cõnoscimiento que el padre tiene de si / nasce y es engendrado de sola la persona del padre / y assi como la persona del padre no nasce de otra persona / assi la memoria intellectiua que conserua las especies intelligibles / no nasce de otra potencia / y assi como la persona del hijo nasce de sola la persona del padre / assi la intellectiõ nasce de sola la memoria intellectiua / y assi como la persona del spiritu sancto procede dela persona del padre y del hijo / assi la voliciõ pro-

cede dela memoria y del entendimiento: y assi como las tres potencias del anima o los actos delas potencias son comparadas alas personas diuinas: assi la vnidad del anima racional es cóparada ala vnidad de vn solo dios: y assi como dios abarca todo vn múdo: assi el anima racional abarca todo vn cuerpo humano: y assi como dios no rescibe detrimento delas escorias y hezes del mundo: assi el anima no se ensuzia có las suziedades del cuerpo: y assi como dios vee todas las cosas y no es visto ólas exteriores: assi el anima vee las cosas exteriores y no es vista dellas: y assi como dios no duerme: assi el anima nunca duerme en su cuerpo ni fuera del. Finalmente que entre todas las criaturas inferiores no ay otra mas semejante a dios quel hóbze/ por razón del anima racional: dado q como en las criaturas no aya sino vn rastro o vestigio óla diuinidad: todas las semejças dichas no son ól todo perfectas: ni representā perfectamēte el mysterio dela sanctissima trinidad.

Capitulo. iiii. De diuersos nóbres del anima racional por razón de diuersos officios q en ella hallamos.

Aunque sea verdad que el anima racional es vna substancia indiuisible: no por ello se quita/ que segū diuersas razones y operaciones: tenga diuersos nombres: como vemos que vn mismo hombre se llama padre: por que tiene hijo: y se llama hijo porque tiene padre o madre. De esta manera el anima racional siēdo vna: se dize memoria: en quanto tiene officio de conseruar. Dize se entendimiento / en quanto tiene officio de comprehender. Dize se voluntad / en quanto tiene officio de appetecer y querer. Ytem dize se ingenio: en quanto inuestiga y rastrea las cosas. Dize se libre aluedrio: en quanto escoge a su voluntad lo que quiere. Dize se razón: porque discierne y distingue lo malo delo bueno: lo injusto delo justo: lo falso delo verdadero. &c. A las có todos estos officios el elima siempre es vna substancia indiuisible/ que de tal manera estā toda en todo el cuerpo: que juntamēte esta en

tera en cada parte del: assi como la boz que vno pronuncia: de tal manera esta toda en todo el circuyto en q notablemente se oye: que juntamente esta toda en cada parte de aquel circuyto: el qual si estuuiesse lleno de orejas que pudiesen oyr: dêtro de cada oreja estaria toda la boz entera q se pronucia. Este nôbre de anima se toma por la vida corporea: como paresce en aquello que dize. *Qui inuenit animā suam: perdet eā.* Quien mucho ama su vida en este mundo perder la ha en el otro. De aqui dize sant Juan Grisostomo. El anima en quanto viuifi ca al cuerpo: dize se anima. En quanto quiere: dize se animo. En quãto sabe se dize mente. En quãto se acuerda: se dize memoria. En quanto juzga lo recto: se dize razon. En quãto espi ra / se dize spiritu: y finalmente en quãto entiende: se dize senti do. Es de tãta capacidad el anima racional: que ella misma no se basta a comprehêder: mientras esta en el cuerpo mortal / hasta que actualmête en la gloria conozca su grandeza / y vea todo lo que en si cabe: que es dios. Porque nunca se harta cõ menos que dios. Por esso dize sant Ysidoro. De que te espan tas o hombre del altura delas estrellas y dela profundidad del mar: entra por la contemplacion en el abismo de tu pro pia alina:z marauillate si pudieres. Es como si dixera: halla ras tãto de admiracion: que no sepas por donde te comiêces a marauillar:z ya q lo sepas: no te podras marauillar el diez mo delo que deues.

Math. 10

lib. de re
pa. lapsi.Lib. II.
etymo.

Capítulo. v. Dela etymologia dela razon.

Porque segun Marco Tulio dela etymologia o de riuacion del vocablo venimos en conosciendo de la cosa significada por el vocablo. Es bien que sepa mos: de donde se deriuu este nombre razon. Digo que desciê de deste verbo. *Reor. reris* / que quiere dezir pensar o ymagi nar: y del participio *ratus* viene *ratio*. Como de *cogitatus* co gitario. En romance se dira pensamiento. Este nombre pensa miento se dize en latin *pensamentū* deste verbo *penso. as.* que

Cicero. i
topiçis.

p iiij

quiere dezir pesar o ponderar a menudo / porque el viene de
pendo. is. por pesar. Demanera que razon es vn pensamiento
o peso: con que discurrinos mas de vna vez: porque si de vna
vez discurríese sin tornar a pesar o ponderar lo q̄ el entendimí-
ento propone: podría ser que se engañasse la razon: por esso co-
mo quien pesa en vn peso de dos balanças: en la vna pone los
bienes: y en la otra los males y daños: y pesa qual pesa mas.
De modo que la razon es vna ponderació dello que la memo-
ria conserua: y el entendimiento traça y dessea la volúntad. y
quando esta ponderació passa del fiel a vna parte o a otra: va
fuera dela razon. De aqui dezimos que no tiene razon: el que
no dize o haze conforme al peso y ponderació delas cosas que
pesa en las balanças dela razon. La qual (como dize sant Au-
gustin) no es otra cosa / sino vn mouimiento del anima por-
deroso para distinguir y trauar las cosas que se discuten. El
qual mouimiento (segun dize Seneca) es vna ymitacion dela
naturaleza. Finalmente (como escriue Josepho) la razón es aq̄
lla: de quí es todo lo q̄ rectamēte hazemos. Por virtud dlla
se haze la punició del animo: y la detestació y bourecimiento del
vicio. La qual vña del officio del buen podador: q̄ poda los sar-
mientos inutiles: y apaga todo el aliēto del mal humor / solo
a q̄llo dera crescer: q̄ entiēde q̄ en alguna manera puede apro-
uechar en su tiempo y lugar.

Capítulo. vi. Delas cosas q̄ ha de pesar la razón.

Atemos dicho que la razon es el peso y pōderacion
delas cosas. En tãto q̄ en la escriptura sagrada se to-
ma peso por exament: como se escriue en la interpreta-
cion de Leche / que interpreto Daniel al rey Baltasar: dizen-
do q̄ era pesado en vn peso: y q̄ fue hallado de poco valor: por
lo qual su reyno auia de ser diuidido y dado a los Medos y
Persas. Agora es bien que digamos quãtas maneras ay de
las cosas: que hã de pesar la razon. Digo q̄ tres maneras son
las que se han de pesar con el peso dela razon. Las primeras

August.
lib. 2. de
ordi.

lib. de im-
perio ra-
tio.

Dani. 5.

7 principales son las q̄ pertenecē al alma / las medias al cuer
 po: y las mas baras alas cosas estrañas: q̄ se dicen bienes de
 fortuna / q̄ son los que fortuytamente y acaso acontecen. Los
 primeros se dicen los bienes del animo: que son las virtudes
 y sciencias. Los segundos se dicen bienes de naturaleza: y los
 terceros bienes del caso o acaescimiento. Del primer genero
 que son de los bienes que pertenecē al animo: ay tres especies
 La primera se dice verdad. La segūda se dice virtud / y la ter
 cera se dice affecto. La verdad es vna fuerza del anima / que
 ella por si sola se manifesta / dela qual nacen y se multiplican
 muchas virtudes cōcedidas al hombre por don gratuyto de
 dios. Quiero dezir: q̄ la verdad es vna calidad essencial dlas
 cosas: que por dō d̄ dios se suelen aposentar enel alma. Desta
 manera diremos: que la verdad es vna equacion o yguala
 miento dela cosa entēdida conel entēdimiēto q̄ la entiēde. La
 virtud es vna fuerza del anima que modera al cuerpo: cono
 ce y rescibe los affectos: 7 guia los adōde mada la recta razō:
 y perseverando en esto adquiere vn habito o costumbre buena
 enel alma: para q̄ pueda gozar del sumo bien / q̄ naturalmēte
 dessea. El affecto es vn mouimiēto irracional y redundante d̄l
 anima / q̄ quiere romper y hazer salto enla naturaleza del ani
 mo. La verdad se diuide en memoria razō entēdimiento iuy
 zio cōsejo ingenio y opiniō. La memoria o ymaginacion es la
 q̄ eminētemēte ymagina a vezes las cosas diuinas: y a vezes
 las cosas humanas altas y baras. La razō es vn miramiēto
 del anima: q̄ discierne lo bueno delo malo: y lo verdadero dlo
 falso. El entēdimiēto es vna fuerza del anima: q̄ entiende lo q̄
 no cae debaxo d̄la vista: assi como el anima cōprehēde cō ayu
 da d̄los sentidos las formas encorporadas. El iuyzio es vna
 fuerza del anima: cō la qual disiminos q̄ seguiremos: y q̄ huy
 remos delas cosas: que se nos ofrecē o muestrā. El cōsejo es
 vna razon del anima: que profundamēte pesa y examina las
 cosas que estan escondidas. Difiere del iuyzio: porq̄ el iuyzio
 es para las cosas manifestas: y el cōsejo para las ocultas o
 las q̄ no estā del todo halladas: y por cōsiguiēte es delas co
 z

las dubdosas. El ingenio es vna fuerça del anima: cõ la qual
 el anima se exercita y se estiende al conõcimiento delas cosas
 subtiles. La opiniõ es vna estimaciõ o vn dubdoso cõsen-
 timiento de aquellas cosas: de que no tenemos cierta y clara
 noticia o se. Enel segundo genero que es delas cosas que to-
 can al cuerpo: se cõsideran las habilidades naturales / como
 son disposiciõ de miembros: ligereza / maña / fuerças / boz / ha-
 blar: y re de meneos y andamio: cõ todas las otras que se di-
 zen bienes dela naturaleza. Los bienes del tercer genero son
 vnos bienes que se dizen fortuytos o casuales / porque vienẽ
 a caso: como son linage parẽtela riqueza rãtã hazienda digni-
 dad officio de mando: criança amistad y fauor. La bõdad o
 la malicia destos bienes esta puesta enel vso. De modo que si
 biẽ vsaremos dellos: son bienes: y serã males: si dellos vsare-
 mos mal. No porq̃ ellos en si seã males / sino porq̃ por el mal
 vso dellos se dizẽ los hombres malos. Tãbiẽ los bienes dela
 naturaleza se dirã fortuytos: porq̃ a caso acõtecẽ: mas este cas-
 o tiene su fundamẽto y rãyz en la naturaleza particular de ca-
 da vno. Y los bienes q̃ dizẽ de fortuna: sin tener fundamẽto ni
 ordẽ acõtecẽ a caso: y muchas vezes a personas indignas: co-
 mo son soberuios auariẽtos ⁊ descuydados: y sobre todo in-
 gratos del biẽ q̃ s acarreo les viene. Y porq̃ destos bienes fue-
 le el vulgo hazer su caudal: los hõbres prudẽtes llamarõ los
 bienes de caso: q̃ tã presto se puedẽ perder: como se ganã. Por
 lo qual no deuriã cõfiar enellos los hõbres: porq̃ muchas ve-
 zes quãdo pẽsarẽ q̃ tienẽ algo: podra ser q̃ se hallẽ en blanco.
 Quãdo la razõ quisiere pẽsar estos bienes: hallara q̃ tãto exce-
 dẽ los bienes del animo alos bienes dela naturaleza: quanto
 el cuerpo es excedido del alma: y tãto exceden los bienes del
 cuerpo alos bienes de fortuna / quãto excede lo natural ala co-
 sa postiza: como excedẽ los ojos alos antojos: y el pie sano ala
 muleta q̃ suple el officio del pie coxo. Entre los bienes de vn
 mismo genero pẽsara: que para dar vn cõsejo pesa mas la pru-
 dencia que la fortaleza: para apaziguar vnos vandos / pesa
 mas el rigor dela justicia: que la templança: para defender la

patria de los enemigos: pesa mas vn acto de fortaleza: que de justicia. Y desta manera se podra dar exēplo en los otros dos generos: que mas pesa vn grado de mañia q̄ otro de fuerça. Y en el tercero genero: mas pesa la fama que la hazienda. Y que tanto mas valdra si la fama nasce dela virtud: y la haziēda es malamente adquirida.

¶ Capi. vij. delas pporciones superior z inferior d̄l aia.

Porque todo lo q̄ la razón ha de pesar y ponderar: tie-
ne respecto a algun fin: por esso es bien q̄ veamos / q̄
es el fin a q̄ nuestra razón se endereça. Para esto es d̄
saber: q̄ en dos maneras se endereça la razón a algun fin. La
primera se dize intenciō vltima: q̄ es quando el fin a q̄ tira es
lo vltimo q̄ nuestra alma pretēde. Este fin se dize en latin frui-
tio: en romāce le diremos el paradero y remate de nuestro go-
zo. La segūda se dize medianera intenciō: en latin se dize vso:
en romāce le diremos instrumento y motiuo dela cosa que cō
principal intencion pretendemos. El objecto dela primera q̄
es la fruición es dios / el objecto dela segunda que es vso / es
la criatura. De modo que (como el maestro delas sentencias
trae de sant Augustin) no puede ser mayor puerfidad / que
gozar delas cosas vsuales: delas quales se deue vsar: y vsar d̄
las cosas fruibles: de que se deue el hambre gozar. Quiere de-
zir que es gran peccado vsar de dios: como del medio para al-
cançar algun fin: y gozar dela criatura parando en ella: sin te-
ner respecto a dios: por cuya causa y amor se ha de vsar dela
criatura. Para exercitar estos dos fines el vltimado dela frui-
tion: y el medianero del vso: señalan los doctores theologos
dos partes o porciones enel anima racional. La primera se di-
ze porcion superior: y la segunda porcion inferior: no quieren
dezir que la porcion inferior sea distincta en naturaleza dela
porcion superior: porque cada vna destas partes es toda la su-
substancia entera dela anima racional: mas por razón d̄ diuer-
sos officios se llama con estos nōbres. Dize se superior en quā

Lib. i. de
sentē. di.
stin. i.

p v

to se emplea en contemplar las cosas eternas dela fruitiõ que es dios: enel qual paran todos los desseos desta porcion/ por que enesta se termina la principal intincion de todos sus dizechos y hechos. La porcion inferior se dize en respecto dlas cosas temporales: no porque su intincion sea parar enellas/ como en vltimo fin: mas dize se inferior / porque de su officio es contemplar las cosas inferiores y temporales: no tiniendo ojo ni respecto a tomallas como a fin o su empleo: sino como a medio o instrumento para alcanzar por medio dellas: lo que sin ellas facil y buenamente no puede. De modo que la porcion inferior tiene ojo alo mismo a que le tiene la porcion superior: saluo que porque su primer miramiento es enlos medios temporales: por esso se dize inferior/ y por esso es porcion d la anima racional: porque haze su officio con mucha razon. Porq̃ viendo que la vida humana no puede passar sin temporal sustentacion: busca buenamente lo que ala tal sustentacion pertenece. Por manera que si queremos comparar estas dos porciones theologicamente: compararemos la superior ala contemplacion de sancta Abagdalena: y la porcion inferior ala solitud de sancta Abartha/ por la superior entenderemos la vida contemplatiua/ y por la inferior la vida actiua. Las quales dos vidas son tã hermanas: como fuerõ sancta Abagdalena y sancta Abartha: enlas quales significa la sctã yglesia estas dos vidas. De aqui se sigue: q̃ assi como estas dos sanctas cõmunicarõ en ser hermanas: assi cõmunican estas dos vidas en ser hijas ligitimas de vna anima racional: y assi como en estas dos hermanas avn q̃ con diuersos officios el fin de sus obras era para seruir a dios: assi cõmunicã estas dos vidas en tener entramas vn fin vltimado que es dios: dado que la contemplatiua le pretende sin medios exteriores: y la actiua por medio delas cosas exteriores. Põgamos exemplo. El amor del proximo por amor de dios es vn acto: en q̃ cõcurren entramas porciones la superior: y la inferior. Ytem el que se tracta biẽ conforme a razon: por hazer enello seruicio a dios: como lo haria si se vuisse biẽ conel proximo: con vn acto abraça alas

dos porciones: porque el se contempla criatura de dios necessitada de muchas cosas: y todo el bien q se haze lo haze no por si: sino por dios cuyo es. De aqui es que la yglesia entre otras plegarias pide a dios: que assi passemos por las cosas temporales: q no perdamos las eternas/ las quales de principal intencion por el medio delas temporales pretendemos. Queda que digamos que tambien el hombre se diuide en hombre interior y exterior. Hombre interior se dice aquello: con q el hōbre es hecho a ymagen y semejança de dios. El hombre exterior es la parte sensitua del hombre. Quando el hombre se emplea en contemplar las cosas eternas: por razō delas mismas se dice interior/ y quando se conuierte alas cosas temporales parādo en ellas: sin tener respecto a ganar las eternas por medio dellas/ se dice hōbre exterior / porque a manera de bestia para y pone su fin en ellas: pues no pretende otra cosa fuera d lo que tiene delante. El regimieto y gouernalle delas dos porciones y delos dos hombres y de las dos vidas es vna centella de conocimieto sellada en el alma: q en griego se dice Synteresis: y en latin se dice Consciencia: que es vna potencia: que naturalmente inclina alo bueno / y remurmura contra lo malo. Y ella es vn tormento de si: quādo yerra: allende del tormento que de justa justicia se deue ala culpa. A esta consciencia llama Esayas Clermis/ y en romance le diremos Remordí Esa. 66. miento dela consciencia / que es el tormento que el hombre tiene del mal que comete contra el dictamen de su consciencia. Los que rechagaron el dictamen de su consciencia / dize 1. Tim. 1. el apostol: que peligraron cerca dela fe. Quiere dezir que assi como el que pierde el gouernalle dela nao en la tormenta: padesce peligro de ahogarse/ assi el que pierde el gouernalle de su consciencia / se pone a peligro de infidelidad y fallecer en la fe. La qual es la nao segura: en que nauega el verdadero Christiano.

Capítulo. viij. Que el hombre busca la cosa dla ymagen que en si tiene.

Como sea regla de philosophia: que cada cosa busque a su semeñate: nunca cessa el hombre formal o virtualmente de buscar aquello con q̄ mas semeñça tiene. Como aca vemos q̄ el jugador luego se topa con jugadores: y el rufian con otros rufianes. Y el letrado se junta con los letrados. Finalmente cada vno busca a aq̄llas personas: con quiẽ mas comunica o en officios o virtudes o vicios o en passatiẽpos. Desta manera dezimos: que el hombre busca a su semeñate / que es aquel con quien mas semeñça tienen: que es dios. Luego sigue se: que formal o interpretatiuamente quiero dezir actual o virtualmente buscan los hombres a dios. Como aquellos que buscan la cosa: ala qual ellos son semejantes. Porque no ay hombre que no quiera ser bienauenturado: y gozar del sumo bien que es dios. Mas en las obras q̄ actualmente hazen: se distinguen los hõbres que son de dios ⁊ siguen a dios: y los hombres que siguen las leyes del mundo. Sentencia es de nuestro redemptor / que por las obras conoscemos los hombres. De aqui se sigue quel hombre q̄ con el ayu da delas virtudes theologicas conserua limpiamẽte ⁊ sin macula la ymagen de dios: que tiene sellada en su alma / este tal derechamente con obras busca a dios: y guarda los mandamientos de aquel: que actualmẽte con la execucion delas buenas obras busca: que es dios. Mas si por complir con sus appetitos y concupiscencias / se va tras las leyes y honras del mundo: este tal ay n que le parece que busca la bienauenturança: porque busca aquello q̄ mas dessea y tiene por su bienauenturança: actualmente se va tras los passos del mundo / cuya ymagen hizo tanta impressiõ en su alma: que se atreuio a tener competencia con el sello dela ymagen de dios / que esencialmente esta sellada en el alma. Tiene osadia el accidẽte de la ymagen del mundo contra la substancia dela ymagen de dios. Y assi como la ymagẽ de dios guia al hombre: para que busque los bienes eternos de dios: assi la ymagen del mundo peruierte al hombre / a que siga sus appetitos dañados y desordenados desseos: andando se tras sus passatiempos: no tue

Math. 7

nos: no curando de los bienes eternos. Este tal en alguna manera dezimos que quanto es de su parte: borra la ymagen de dios: y sella en su alma la ymagen del mundo: en que Cesar tiene el dominio. Por esso quando al fin dela vida le pregunta re dios. *Quis est imago hec*. Si la hallare sellada con las leyes de Cesar: que son las leyes delo temporal: mandara que se de a Cesar: no para q se vaya con Cesar: porq a Cesar presgutará la misma pregunta: sino para q se quede en el mundo/ en q Cesar tuuo el dominio. Porque cierto es q los q se hã de saluar: han de salir del mundo: porq han de subir al cielo. Em pyreo: que esta fuera del mundo: y los q se han de cõdenar/ se han de quedar en el centro del mundo: que tanto siguieron/ a donde esta el lugar del infierno. Mas el alma que estuviere sellada del sello delas leyes de dios: que son fe esperança y caridad firmadas con obras: y a gozar de dios cuya es/ porq es razon q se de lo suyo a su dueño.

Capítulo. ix. Como naturalmente todos los hõbres buscã a dios: puesto q muchos se engañan buscãdole adõde no se puede hallar.

AUn que sea verdad que los q estan en peccado mortal: tienẽ disfigurada la ymagẽ d dios en sus almas: por la culpa q los affea: no por esso se quita: que avn con toda su ceguedad: no busquen a dios: porque no ay hombre que si le preguntassen: si querria yn estado de tan entero contentamiento: que no le faltasse cosa alguna: y juto con esto estuviessẽ quito d todo mal: es cierto q respõderia: q si querria. Este es el estado de gloria: q es gozar de dios sin temor d perder le/ porque dios es la suma perfection d todos los bienes. Desta respuesta se sigue: que avn que formalmete y cõ obras no busque a dios el que esta en peccado mortal: virtualmente y remotamente le busca/ porq en fin fin quiere su descanso y cõtentamiento. El qual no se alcanza sin dios: o por mejor dezir este sumo contentamiento esta en poseer al mismo dios yien

dole y amándole: el qual solo es cumplimíento bastantíssimo de todo lo que natural y sobre naturalmente pudiere caer debajo del desseo del hombre. Mas yerran muchos en las calles caminos y lugares: por dōde le buscan. Como erraria el que quisiessse ballar la verdad en la casa de los tramosos. Desta misma manera se engañan los hombres q̄ sellados o la ymagen de Cesar: conuiene a saber de las leyes del mundo: busca a dios en las honras y mueren por ser honrados: ingerense a los officios ecclesiasticos y seglares: pensando que aquellos officios les han de hazer el plato de su cōtentamíento. Y estos enuelesados que assi buscan las honras z dignidades z officios publicos: por escapar del furor que dizen de Charibdis: que es vn peligro furioso del estrecho de Sicilia: caen en el peligro contrario de Scylla: q̄ es vn remanso en torno de agua que esta en el mismo estrecho. Quiero dezir que estando puestos a los tropieços manifestos: andarian como quien se recela de los peligros: en que propinquamēte pueden caer: y no se descuydarian de los lazos secretos: que debajo de las dignidades z magistrados z señorias se esconden. Otros buscan a dios en las riquezas. Quiero dezir que buscan su contentamíento en las haciendas y rétas: y passan malos días y peores noches: por allegar y mas allegar: abarcar y mas abarcar: porq̄ no les falte cosa q̄ su appetito les demandare. Por este intento defraudan al proximo de su trabajo: achacādo le la lauor z la industria. Defraudan a sus criados: achacādoles algū descuydo: que ellos mucho encarecen: no teniendo miramiento de cinco seys siete z diez años de muy buen seruicio. Defraudan al pobre legitimo de lo q̄ de su derecho le viene: delo q̄ sobra a la costa ordenada del rico. Porque el rico es despensero y no señor absoluto de lo que tiene. Defraudan a sus parientes o lo que buenamente por ellos podrian hazer. Y finalmente defraudan a sus mismas personas: que ayn no se osan vestir ni baratar: conforme al modo de biuir que se vsa en sus pueblōs: pensando q̄ les ha de faltar. Y permite dios q̄ sean castigados en lo que temieron / porque guardan temiendo que no les falte /

y de hecho les falta todo lo que mal guardan. Y donde pen-
 ron hallar a dios: que es el descanso y contentamiento de to-
 das las cosas: hallan su contrario: que es la falta ordinaria/ en
 que siempre biuen: haciendo se tyrānos y verdugos d sus mis-
 mas personas. Y lo q es mas locura (como diximos interpre-
 tatiuamente) otros buscan a dios en los appetitos carnales/
 pensando que cumpliendo con sus desseos: quedaran conten-
 tos: y todo lo demas cayga como cayere: que ellos no quierē
 por entonces mas de cumplir con el appassionado deseo que
 tienen: el qual esta en cumplir con su voluntad: pensando que
 despues q ayan alcãçado lo q mucho dessean/ quedaran cõte-
 tos si quiera por algun espacio de tiẽpo. Este appetito no esta
 puesto en el appetito natural: sino en el appetito opinatiuo. De
 aqui es lo q dize Plufonio. *Hanc volo que non voltillam que* *Auso. in*
volregio nolo: vincere volt animus: non satiare Glenus. Quie *epig.*
ro a la que no quiere: y ala que quiere no quiero. Porque la
 volũtad es la q quiere salir con la suya: sin la qual no esta con-
 tento el appetito carnal. Otros buscan a dios en la yra: porq
 no piensan de tener contentamiento en su coraçon: hasta verse
 vengados de aquellos que aborrescen: por la injuria que les
 hizierõ. Tiene se por couarde el que no venga su injuria: y no
 mira: que no ay mayor couardia: q someterse el hõbre a vna
 passio: que de partes de la sensualidad le da guerra: pudiẽdo
 le hazer rostro con el escudo dela razon. Y despues que se vido
 vengado: pensando de descansar con el cumplimiento dela vẽ-
 gança: queda mas sin sosiego que antes: porque demas d el pe-
 ligro en que biue: segun aquello que dize el reñan. *Quien su*
coraçon quiso vengar: por mal cabo quiso andar: adõ quiera
que huyga/ lleva cõsigo el tormento de su consciencia: que le
remuerde mas: y mas sin cõtradiciõ: q todos sus enemigos le
podia perseguir: y en dõde pẽso hallar a dios/ conuiene a sa-
ber el verdadero contentamiento: allı hallo la guerra y dessa-
brimimiento mas que cenil: que se halla entre razon y sensuali-
dad. Otros buscan a dios en la gula: pensando que el mayor
 mal que pueden tener es la hambre. Por lo qual piẽsan que

Phili. 3.

Ouidio.
meta. 1.

se escaparan el mal que tanto temen: si por vna via o por otra
 ganare bien de comer: pues en bien comer pone su felicidad.
 Destos dixo el apostol. Quorum deus venter est. Que pone
 su felicidad los golosos y comilones en comer tantos manja-
 res: que alcabo dela comida pierdan la cuenta delos porajes.
 Mas el contentamiento les viene a su medida. Que despues
 de auerse beuido vnos a otros: quedan tan destemplados: que
 allende que haze campo de guerra en aquellos estomagos
 de brutos: por la contienda que passa delos manjares diuer-
 sos: no basta el calor natural a poner paz en aql Chaos y con-
 fusio tan desordenada: q della se podra dezir lo que dize Oui-
 dio. Rudis indigestaqz moles nec quicqz: nisi pondus iners/
 congestaqz eodem no bene iunctarum discordia semina reru.
 Aquel pelmazo y embaraço dlos estomagos embutidos jun-
 tado sin proporcion/ no es otra cosa sino vna pesadumbre sin
 arte de cosas muy dissonantes trauadas con la discordia. De
 aqui se siguen las muertes tempranas: y a vezes subitas sin pe-
 sar. Por que como dize Adriano Barlando. Muchos mas
 son los que mueren por el demasiado comer: que por la habre
 guerra y mortandad. Esto es verdad: porque los que comen
 demasiado: avn que mueran de enfermedades ordinarias: es
 cierto que cayeron en aquellas enfermedades por el mucho co-
 mer: porque vean el contentamiento q por mucho tragar pue-
 den tener: los que piensan de hallar a dios en sus gullerias.
 Otros ay que piensan hallar a dios en las singularidades/ y a
 esta causa tienen envidia del bien que veen en los otros. Aue-
 ren se de envidia: porque tienen los otros las cosas: de q ellos
 pensaron hazer su caudal/ pensando que si aquella cosa estu-
 uiera en solos ellos: solos fueran los estimados/ por ser singu-
 lares: sin tener quien en aquella cosa se les yguale. Estos tales
 querrian tener a dios d su parte: y que cerrasse la puerta a los
 otros. Porque si las cosas en que ellos se estiman: vuisse de
 ser comunes a todos: pensarian que no tendrian cosa d que se
 pudiesen preciar. Por lo qual como hombres comunes que
 no tienen mas que los otros: estan descotentos y desabridos:

viendo que los singulares q̄ salen por singular excellencia del
bulto del pueblo: son los que son estimados. A esta causa bi-
uen tan descontentos / y piensan que estarian contentos: si fue-
sen tã singulares: que no tuuiesse nadie lo que ellos. A las lue-
go les viene su pago: q̄ como el don de dios resplandezca por
muchas partes: assi como alguno seles comiença a ygualar /
o les passa vn poquito adelante: es tanta la embidia que les
carcome: que donde pensaron tener contentamiento en la sin-
gularidad de excellencia: de allí sacan su pago: y el tormento y
pena de su pecado. Y porque la embidia es muy hermana de
la soberuia: de mas del tormẽto con que el embidioso se carco-
me a si mismo: publicamente le vemos cada dia caer en la fal-
ta de aquello: en que el quiso tener excellencia. Otros buscan a
dios en la pereza / y ponen su felicidad en la ociosidad y bara-
ganeria: tuiendo por gran pena el trabajo: por lo qual piensan
que esta el contentamiento en biuir la vida holgada y descan-
sada: y porq̄ el trabajo repugna de derecho al descanso: abor-
recenle como a enemigo de su contentamiento: por esso llama
Virgilio al trabajo reprobado q̄ndo dixo. Labor omnia vin-
cit improbus. Quiere dezir: que el grã trabajo q̄ pocos apue-
uan: vence todas las cosas: no dixo que el trabajo es en si ma-
lo: sino que en la opinion de los holgazanes es tenido por ma-
lo. Estos tales que assi buscan su descanso: en pena de su ma-
leficio: de mas del exterior trabajo que es el mucho holgar de
mas de los continuos desseos en que por no trabajar: pasan
la vida: cõforme al refran que dize. El perezoso biuirá desse-
so / tienen vn remordimiẽto interior / que en el alma les esta re-
murmurando. Uiendo que se les passa la vida sin atarea: porq̄
la condicion del hombre no sabe estar queda. Por lo qual no
puede estar sin pena / mientras careciere de hazienda: en que
pueda emplear sus fuerças que tienen natural inclinacion: y
sobre ella obligacion al trabajo. A y otro genero de hombres:
que vsã mas de sombra de razon: que los que aora diximos:
porque no buscã a dios en los vicios: sino en las virtudes o en
cosas que de si no sean viciosas. Destos vnos le buscan en la

geor. li. i.

Perfius.
Saty. 1.

Strabo.
Lib. 14.
vale. ma.
lib. 8.

prudencia: y por no ser tenidos por necios: no ay malicia que venga a proposito: q̄ no la digā: ayñ que sea en perjuizio del proximo. Estos allēde que no descansan: porque siempre se recelan de aquellos a quiē han ofendido: hallan la medida de su capato: y cumple se enellos: lo q̄ dize el Satyrico. *Ledimus inqz vicem prebemus crura sagitis.* Dezimos de vnos: y siempre nos topamos: con quien de nostros diga otro tanto: y a vezes caemos en tãta afrenta: que escaruuamos por nuestro mal: junta se a esto las necedades que se sueltan a pares al que presume dar su sentençia contra el parecer de los otros: no con zelo de dezir la verdad: que el ingenio le ofrece: sino por ser señalado contradiziēdo lo que todos afirman. Otros buscan a dios en la fama: por la qual no ay peligro ni trabajo ni cargo de cōciencia: a que no se dispongā / con tal que dexē tal fama de si / que biuā antes en la memoria: que en la fama de la cōsciencia secreta. A estos les es tã anexo el appetito de la fama: que ayñ que sea auida por mal: la dessean como hizo *Merostato* / que preguntado porque auia pegado fuego al templo de *Diana Ephesina*: respōdio q̄ pues no podia tener fama por biē / que queria ser conocido por mal. Otros quieren buscar a dios en la fortaleza: y piensan q̄ la fortaleza esta en los reniegos y desafios. Por lo qual no ay desafio en q̄ (segū dizen) no se hallaron cortadores de brazos: o padrinos apaziguadores. No se ha dado batalla en su tiempo: en q̄ segun sus charlatanerias no se hallaron de los primeros: haziendo rica en los vnos / y amparando a los otros / y la experiēcia da la vengança a sus mētiras: q̄ en el primer ruydo q̄ se leuanta: son los primeros q̄ buyē / y despues de apaziguado: salē cō sus espadas sacadas: como quiē va a meter paz. De manera q̄ viendo se caydos de su felicidad: han de buscar otro pueblo en cuya opiniō tengā el metro de la fortaleza q̄ pretendieron. Desta manera podria mos traer muchas sectas de los q̄ buscā a dios: q̄ es el descanso y sosiego en dōde no se puede hallar: como los q̄ le buscan en la frāqueza: y los q̄ le buscā en la prodigalidad. Y otros en sciēcias y en artes mechanicas: y en las habilidades naturas

les:viédo q̄ lo que enellos reluzemo se halla élos otros. Mas sobre todos son de reyz los q̄ buscan a dios en la nobleza de su linage:porq̄ los otros avn q̄ engañados:ponē algo d̄ si:ayudā ala naturaleza cō su industria:en fin q̄erē se gloriā d̄lo q̄ o buena o malamente ganārōmas los q̄ d̄ tal manera se preciā d̄ su linage: q̄ no sea para q̄ los incite a virtud y nobleza:y para emplear el fauor q̄ d̄l tienē:fauoreciēdo cōel alos pobres d̄ christo: sino solamēte se preciā del:para écastillarse enel/ y dēde el hazer guerra alos menores/maltratādo alos vnos: y menospreciādo alos otros: no seria nobleza:sino tirania ser de linage:como si ya q̄ la nobleza de su linage fuera de su cosecha: la vuiera adquirido para armarse conella cōtra las virtudes de sus inferiores:y lo q̄ peor es:q̄ la ātigueza d̄l linage tiene osadia a tener competencia contra el sacramēto del sancto baptismo:y tiniendo porel sacro euāgelio:q̄ el baptismo es la puerta primera del christiano:tiene tāta osadia el estribon del linage de menospreciar alos hombres de nueva familia: que alos que dios ayunto en vna yglesia porla virtud del baptismo: el engreymēto del antiguo linage se atreue a desuiarlos de si con injuria:como si fuessē redemidos por otro dios menos ātigo:y estuuiessen en otra yglesia menos sancta:y participassen de otros sacramentos de menos valor/que los nobles. Y sobre todo estan tan contentos:que debaxo de su nobleza tienen vn breue con que (segun dize Job) Breuemente yrā al infierno. Iob. 21.

Porque cō titulo de hidalgos tienen tanta soberuia: que menosprecian alos que son menos que ellos. Con titulo de hidalgos no quieren pagar lo que deuen y tienē mal vsurpado. Cō titulo de hidalgos tienē facultad de molestar las mugeres ajenas:sin q̄ les ofen dezir los maridos:que queriades a tales horas. Con titulo de hidalgos tienē por honra vëgar las injurias:y poner vādos en sus republicas. Cō titulo de hidalgos tienē licēcia de no ayunar las vīgillias:y comer carne en quaresma. Cō titulo de hidalgos tienē osadia para d̄zir mal de todos los buenos:q̄ porello en su boca son malos/porq̄ no son de soloar conofcido. Del qual ellos hazē mas caudal que del sacro

baptismo. Con título de hidalgos tienen facultad de leuātār se alas onze/ y leuantar se òla cama ala mesa/ y dende ay ala ociosidad/ y dende aquella al maldezir y al mal obrar y peoz perseverar. Porcierto que me parece: que yerran estos mas q todos los otros: porque alos otros la consciencia les es tormēto: y vn dia q otro podran salir del peccado: mas los Scismaticos que se atreuen a diuidir la vestidura inconsutil de Christo: que tormento les quedara: para que instimulados de su consciencia salgan òl ordinario pecado mortal: cō que se acuestan y se leuantan: todo el tiempo q tienen por malos alos que vienen de otra linea que la gētilica: ò donde los que hazē caudal dela sangre: se jactā que vienē. Plega ala inmēsa misericordia de Dios: q nunca permita: q yo me acueste vna noche cō pensamiēto de tanta blaffemia: qual es tener en mas la antigüedad dela sangre: que la virtud diuina: que se da enel sacro baptismo. Ahas assi estos como todos los otros hallā tā poco contentamiento en aquellas cosas: en que quisieron fortalecer se: q por clara experiencia hallan: q miētras mas entran en ellas: mas lexos se hallan de dios: que es el verdadero contentamiento y sosiego del alma. El remedio que tienē es el q dize sant Gregorio. Al dōde quiera q el anima echare los ojos: hallara q por las mismas cosas q dero a dios: por ellas se tornara a dios. Porq considerando el alma: que la criatura en que ponía su descanso: no le hinche la medida de su desseo (porque miētras mas della abarca menos tiene de dios: y por consiguiente menos tiene del verdadero contēamiēto) sube del amor dela criatura enel amor ò su criador: viēdo por experiencia que miētras mas sube enla cōtemplacion: y mas cōsidera delas cosas de dios: mas cōtenta se halla. Este cōtē-
 in home. tamiento es el cien tanto que sant Marcos escriue que prometio nuestro redemptor Jesu christo: que rescebirā eneste tiēpo: el que dexare vn tātō por su seruicio. Quiere dezir el euangelista: que el que dexare la afficion temporal ò vn padre: por emplear se enel amor verdadero de dios/ rescebirā enesta vida mortal contentamiento de cient padres: de mas dela vida

Mar. 10.

eterna que le darã en el cielo:quãdo desta vida partiere cõ gracia. El que dexare vna madre:que es la aficiõ demasiada de madre:que le podría impedir del seruicio de Dios / si dexare esta aficiõ por emplearse en el seruicio de dios:rescebirã en esta vida cõtentamiento ò cien madres. Quiere dezir que empleãdo se en el amor de dios junto con el estara tan contento:como si tuuiesse cien madres. No se ha de entender / que el hijo desampare al padre o ala madre o a los hermanos pobres: que tienẽ necessidad de su amparo / porque esto seria dexar el officio dela charidad y delas obras de misericordia:q se hã de pedir en el iuyzio final. Mas dize se el que dexare al padre o ala madre: no personalmente apartãdo se dellos: mas halos de dexar en la aficiõ demasiada. Quiere dezir:q el amor y aficion q les tuuieresea amor de ariadura. Porq el caudal ò su amor lo ha de emplear en el seruicio de dios. Y despues de auer cõplido con dios: ame a sus padres y no dexel amor de Dios por el amor de sus padres. Desta manera de dexar las personas en la demasiada aficiõ: se hã de dexar las cosas: y assi dize el euangelista. El q dexare casas o viñas o cãpos por amar a dios:cõuiene a saber el que dexare la demasiada aficiõ delas possessiones por el nõbre de Christo:rescebirã de mas dela vida eterna:aca en este tiempo cõtentamiento de cien casas y cien heredades. Porq estimara en tãto emplear vna casa por el seruicio de dios: quanto le daria de plazer la possessiõ de cien casas:que possesyese. Esta es la manera de buscar a dios:tinien do y estimando mas su seruicio sin tener otra cosa: que sin el posseder todo el resto.

Mar. 10.

Capitulo. x. Que cada vno tiene vna estrella inuisible que le guia a buscar a dios: como guio la visible a los reyes Magos.

En la ley de naturaleza pudiera dezir alguno: q el biẽ querria acertar en buscar a dios: saluo que ni sabia el camino: ni tenia guia que se le declarasse. A esto dire
q iij

Psal. 4.

mos q̄ antes q̄ dios diessse a los hōbres la ley d̄ escriptura: para que por medio della le conociesse: dioles vna guía natural/ que en alguna manera los pusiesse en el camino del conoci-
 miento de dios. A esta guía llama el propheta lūbre del ro-
 stro del señor/ diziēdo. Pregūta muchos/ quiē nos enseñara los bienes q̄ buscamos: respōdio el mismo propheta. Impres-
 sa esta sobre nosotros la lūbre y luz y claridad del conocimie-
 to de dios. Esta lūbre tuuo en los passados: y tiene en los pre-
 sentes: y tendra en los q̄ estan por venir el officio: que tuuo la
 estrella visible q̄ guio a los tres reyes ala ciudad de Bethleē
 Desta manera diremos: q̄ la lumbre cō q̄ el hōbre viene en el
 conocimieto de vna causa vniuersal q̄ es causa de todas las
 causas/ es como vna estrella q̄ va guiādo al entendimiento.
 Mas por q̄ esta guía es natural al hōbre: y por consiguiente
 no es bastante para las cosas sobrenaturales q̄ ha de creer/
 porq̄ son tā altas: q̄ no se alcāçā sino por fe/ q̄ es dō de dios so-
 bre natural. Poreisso esta lūbre como dōzella q̄ calla delante
 de su señora: calla en presencia dela se reuelada/ assī como la
 estrella q̄ guio a los tres reyes: no parescio en Hierusalē: con-
 uiene a saber delāre dela escriptura sagrada q̄ estaua en He-
 rusalē: porque es mucha razō q̄ adonde hablar la señora no
 se entremeta la sierua. Mientras los reyes caminarō sin in-
 formaciō de escriptura sagrada: tuuierō la estrella por guía.
 Ayn que el euāgelista no escriue que los guio por todo el ca-
 mino: sino que la vieron en oriēte. Mientras la escriptura les
 començo a hablar: quando los letrados la escudriñaron: pa-
 ra saber el lugar del nascimiento del saluador: no les guiāua
 la estrella. En acabādo de hablar la señora: que es la escriptu-
 ra diuina: hizo la estrella su officio y tornoles a parecer en sa-
 liēdo de Hierusalē: hasta el portal de Bethleem/ adōde esta-
 ua el redemptor del mundo. Y es de notar q̄ assī como el effe-
 cto no se menoscaba en presencia de su causa/ antes se perfe-
 ctiona/ assī la estrella no desaparecio en presencia de su haze-
 dor/ antes resplandecio mucho mas que antes: porque por se-
 ñas hablaste a los Reyes/ y quasi con el dedo les mostrasse/

Math. 2

lo que la escriptura callo. Porq̃ por la escriptura no supieron:
 sino que auia de nacer en Bethleem de juda: por esso fue me-
 nester que hablasse la estrella las particularidades: que la es-
 criptura sagrada callaua. Y tan claramente dixesse quasi por
 señas. Ecce agnus dei / como por palabras lo dixo despues Ioan.1.
 sant Juan Baptista. Estos mismos passos lleva la lumbrẽ d̃
 cada vno delos hombres que nascen en este mundo. Con la
 qual natural mente viene en consciencia dela primera cau-
 sa que es Dios. Que por esta lumbrẽ se guian: y se han guias-
 do los hombres que rescibieron el baptismo en los años de
 discrecion. Quiero dezir los que se baptizaron en mayor he-
 dad: hasta que despues del bautismo estriban en la authori-
 dad dela escriptura sagrada / ala obediencia dela qual (Co-
 mo lo dize el Apostol) se deue captiuar todo el entendimien- 2. Cor. 10
 to. Y avn en alguna manera diremos / que a los que se bap-
 tizaron niños / antes que tuuiesse el vso de la razon / no les
 falta esta lumbrẽ / assi como no falta la estrella a los Reyes/
 despues que por la escriptura sagrada partieron informa-
 dos de Hierusalem / assi diremos que los niños que partie-
 ron con la fe infusa del sacro baptismo: no les falta esta lum-
 brẽ / con que dios alumbra a todo hombre que viene en este
 mundo (Como lo dize sant Juan) mientras caminaren ene- Ioan.1.
 sta vida. Finalmente que quando actualmente no pensa-
 remos en la escriptura sagrada / delante de cuya presencia se
 ha de captiuar todo el entendimieto / no se nos quita: q̃ no sol-
 temos el entendimiento / con que miremos quan conforme a
 razon son todas las cosas que dios ordeno: entre las quales
 no se hallara alguna: que repugne ala razon / avn que las so-
 brenaturales buelan mas alto que la razon / como el Alguil-
 la buela sobre el morquito: el qual bolaria conella: si dexado
 de su buelo: se assentasse sobre las alas del Alguila. Mas esto
 ha de ser quando el entendimiento del hombre quiere sacar
 sus fuerças naturales: para empleallas en el seruicio de su se-
 ñor / a quien d̃ derecho las deue / y assi mismo conellas. Mas
 siempre que esta lumbrẽ se halla en el acatamiẽto d̃ dios: q̃ es
 q̃ iiii

con el pensamiento de sus marauillas y misterios que nos ha reuelado: y en especial delante del sanctissimo sacramento del altar / no passa adelante / sino para como paro la estrella en Bethleem y regozija se como aquella q̄ esta delante del señor q̄ la perfectiona. Porq̄ el dō dela gracia perfectiona al dō natural. Que mas dire: sino que esta lumbre es tã clara: que ayvn a los gentiles no se encubrio. Poresta dixo Marco Tulio: q̄ tenemos vnas simientes de virtudes impressas naturalmente en nuestras almas: q̄ si las dexassemos crescer: y no las abogassemos cō los vicios q̄ voluntariamēte hazemos: ellas nos guiarã la vida eterna.

Cicer. li.
5. tusc.

¶ Capitulo. xj. Que la razón y la fe no son cōtrarias ayvn que la fe es superior ala razon.

Y A auemos dicho: que delante dela escriptura sagrada se due captiuar el entendimiēto: por lo qual podria pēsar alguno: q̄ porello se captiua el entendimiēto: porq̄ es cōtrario ala fe. A esto dezimos: q̄ no se manda captiuar la razon natural delante dela fe: porq̄ sea cōtraria ala fe: sino por la obediencia q̄ la razón como sierua: due ala fe como a su señora: especialmente q̄ la razón no alcãca cosas tan altas: como son las q̄ le enseña la fe. Demas desto no es bueno que se suelte la razon tãto a hablar delante dela fe: como si hablasse con otra su ygual: porq̄ ala verdad no se tēdria por menos descortes y mal criada: q̄ la sierua: q̄ desuergonçadamēte se osasse tomar a palabras cō su señora. Digamos pues q̄ la fe es la superior / porq̄ es la señora. Y la razón natural es la inferior: porq̄ es la sierua: q̄ assi como la prouincia quiere dezir la q̄ es vécida d' lexos cō solo el nōbre del vécedor: assi la razón es la prouincia dela fe / q̄ desde lexos sin q̄ la fe le d' guerra: se le da por vassalla: y no porello se sigue: q̄ sean contrarias: assi como no diremos q̄ la dobla de oro y la blãca de cobre son monedas cōtrarias: ayvnque el valor dela dobla excede al valor dela blanca. De aquí podemos inferir: que pues no son cōtrarias: q̄ en alguna mane-

ra se puede comunicar y prestar se las vezes: y morar jutamente debaxo de vn mismo tejado. Quiero dezir: q la razon sirua cō su racionalidad y probabilidad ala fe: y la fe informe de sus mysterios ala razō: porq̃ ni la fe va contra razō/ ni la razō cōtradize alos mysterios q la fe le predica. De manera q̃ avn que la fe es vn dō sabre natural: q̃ nos informa delas cosas q̃ exceden ala razō: no por esso se sigue q̃ las cosas de q̃ nos informa: sean cōtra las leyes dela razō: assi como no diremos / q̃ el mando dela señora es cōtra la obediēcia de su esclaua / avn q̃ tēga derecho sobre ella. Tāpoco diremos que la razō niega la posibilidad dela fe: avn q̃ no la alcanza: porque avn q̃ por ser altissimas se le passan por alto: bien conofce que todas las cosas que la fe le predica: son muy posibles a Dios. Esto conofce la razon subjectando se ala fe que se lo enseña / conofce que en ninguna dellas ay cosa: que no sea digna dela omnipotencia z sabiduria y bondad infinita de dios. Conofce tābiē que no solamēte son dignas: mas avn que son tā cōformes ala cōdiciō de aquel de quien son: q̃ es el eterno poder saber y bondad inefable: que las contrarias serian impossibles. Y por cō siguiente serian d̃ derecho cōtra toda razon: y las diuicias diformes z muy indignas que se dixessen de dios. Y avn que diz el ecclesiastes. Entendí q̃ ninguna razō puede el hōbre ha- Eccle. 8.
llar delas obras de dios: no quiere dezir q̃ las obras de dios carecen de razon: sino que esta razon es tan alta: que no basta el hombre sin lumbrē de fe para entēdella. Mas la cōformidad delas cosas que quasi assienta ala razon del hombre / no es tan sobre razon / que en alguna manera no la alcancen los hōbres. Pōgamos exemplo. Quando la fe dize ala razō: que ay vn solo dios verdadero criador del cielo y la tierra con todo lo demas / que respondera la razon: sino que es muy gran razon q̃ aya vn solo dios: que sea dios d̃ todas las cosas y fuēte de todos los seres: assi como ay vn solo sol enel mūdo: z vn solo principe en vn reyno: y vn solo marido en vna casa: y vna sola alma en vn cuerpo. Al contrario desto no sofriria oyr la razon: porq̃ si le dixessen: que auia muchos dioses: luego pre-
q y

gutaría si erā amigos o enemigos. Si le dixessen que eran ene-
migos: diría que desta manera era imposible gouernar bien
el mundo: porque el vno anochecería: quādo el otro quisiessse
amanecer: el vno querria llouer: y el otro hazer sereno. ¶ Pues
si le dixessen que estos dioses eran amigos: luego preguntaría
si cada vno dellos es omnipotēte / o si tiene el poder limitado:
si su poder es limitado: ninguno dellos sería dios: porque ni
vno ni todos juntos serian poderosos para menear el cielo ni
para criar vna hormiga. ¶ Porque si al cielo trae vn angel en
torno: no le podría traer / si la virtud del angel no se deriuasse
de la virtud diuina: ni la naturaleza podría produzir la hor-
miga: si dios no concurriessse con ella. Si le dixessen ala razon:
que estos dioses eran omnipotentes: luego responderia: que
bastaua el vno: y que sobrauan todos los otros: pues ni auia
causa ni razon: para poner muchos dioses omnipotentes: pu-
es solo vn dios omnipotente bastaua para hazer todo lo que
todos pudieran hazer. Sigue se luego que mejor le esta ala ra-
zon humillar se alo que la fe le predica: que ay vn solo Dios/
que no si le dixera que ay muchos: porque auer vn solo dios:
ayn que va sobre razon: no contradize a razon: y de derecho
cōtradiçe alas leyes de buena razón: dezir que ay muchos dio-
ses. Item quando la fe informa ala razon natural del miste-
rio dela santissima trinidad: conosce la razón: que no contradi-
ze a razon ser dios vno en essencia y trino en personas. ¶ Porq̃
si de tal manera fuera dios vno en essencia: q̃ no fuera trino en
personas: luego diría la razon q̃ sería esto imposible: porq̃ no
es razón: q̃ dios eternalmēte estuuiesse ocioso: especialmēte sien-
do la suma perfection: imposible sería que la omnipotēcia de
dios estuuiesse vacāte. Lo q̃l sería: si dios no empleasse su po-
der: si quiera con la interior production / luego mucha razon es
que dios no este ocioso / por lo qual con mucha razon se humi-
lla la razón a creer el misterio dela sanctissima Trinidad: segū
la fe selo enseña: diziendo le que solo dios se entiendeta si mis-
mo y se comprehende: y se quiere bien todo lo que mereceser
querido. De manera que por la noticia y conosciēto q̃ dios

Aristo.
lib. de ce-
lo & mū-
do.

tiene de si cōprehēdiēdo todo su poder saber y bōdad: viene la razón a humillar se al mysterio dēla sanctissīma Trīnidad: q̄ la se le predica: diziendo le: q̄ la persona del padre engendra ala persona del hijo por modo de noticia y conosciēto / y el padre y el hijo espirā ala persona del spiritu sancto por modo de voluntad. Coneste mysterio se excluye vna impossibilidad: q̄ fuera la ociosidad eterna de dios / si de tal manera fuera dios vno en essēcia: q̄ no fuera trīno en personas. La qual impossibilidad es tan contra razón q̄ por no concederla Aristotiles lib. de celo & mūdo. Que este mūdo exterior era tan eterno como dios. Esto dixo el pensādo: q̄ cōla eternidad del mūdo se escusaua la ociosidad de dios. Mas como Aristotiles no fuesse informado de los misterios dela fe: estribando en las fuerças dela razón: por hablar muy conforme a razón: dixo contra razón vn muy grāde error / q̄ el mūdo era eterno: porque tenía el por imposible: q̄l perfectissimo ser diuino estuuiesse ocioso eternalmēte. Y en esto bien acerto: porq̄ es muy gran verdad: q̄ el fumo ser y acto purissimo no esta ocioso y vacante: como quien esta baldio sin tener cosa en q̄ entienda. En lo segūdo error: q̄ penso que si el mūdo fuera tan eterno como dios: fuera empleo bastāte para la omnipotencia de dios: porq̄ si dios vno en essēcia: no fuera trīno en personas: tan ocioso se quedara con producir este mūdo exterior: como sin el / porq̄ ya que dios a de entēder en algo: razón es q̄ entienda en obra digna de dios / q̄ hincha toda la omnipotencia de dios / por lo qual si por esso dixo Aristotiles: que el mundo es tan eterno como dios / porque dios eterno eternamente se empleasse en algo: y no estuuiesse ocioso: leuantar se hala razón cōtra Aristotiles y diga: que no es mas este mūdo visible para ser empleo de toda la omnipotencia de dios / que vn solo morquito que estuuiesse en occidente: para ser hacienda y empleo y conuersaciō bastāte de vn emperador: que estuuiesse solo en el mundo en la parte de oriēte solo y sin cōpañia: en fin q̄ no vuiesse en el mūdo otro animal fuera d aq̄l morquito cō q̄n se entēdiessse / y toda su cōuersaciō fuesse cartearse con el morq̄to: y echasse a bolar las cartas por falta d mēlagero

que maldita la que allegasse al morquito. **P**ues muy menos es el mundo con todo lo que ay enel / para ser hacienda y empleo dela omnipotencia d' dios: que seria este morquito: para ser hacienda y conuersacion bastante deste emperador solo y sin compania. El qual viendose tan solo sospirando cō dolor de su alma acossado dela tristeza de verse solo: podria dezir el refran q̄ dize. Dios me de contienda con quien me entienda. **P**ues cierto es: la distancia que ay entre dios y este mundo visible ser mayor: / que la que ay del emperador al morquito: porque el emperador y el morquito comunican en ser criaturas: y el mundo finito dista del infinito poder saber ⁊ bondad infinita de dios por infinita distancia. Tenga luego la fe a in formar ala razon y digale que dios eternamente se cōprehēde tan omnipotente como es / y se entiende tan omnisciente como es: y se quiere bien tan omnibono como es. Y desta manera dios es su misma perfectiō: y no tuuo necesidad de criar mundo exterior: para que cō aquesta obra de creacion dexasse de estar ocioso: porq̄ de otra manera no fuera perfecto en su interna essencia: si su perfection estuuiera pendiente dela creacion exterior. **P**or lo qual dize la fe ala razon: que entendiendo se dios assí mismo tan poderoso y tan sabio y tã bueno como es: y queriendo se todo lo que merecce ser querido: que es infinito: produce interiormente todo lo que infinitamente puede producir. **N**o quiere dezir la fe ala razon: que la essencia diuina engendra a otra essencia distinta: como es verdad q̄ vna persona engendra otra persona distinta: la persona d' el padre engendra ala persona del hijo. **N**o se ha de entēder que desta manera la essencia engendra otra essencia: porque esto es tan imposible como es imposible auer muchos dioses. **A**bas dize que la persona del padre que es la essencia diuina: entēdiendo se infinitamente engendra ala persona del hijo: q̄ es la misma essencia diuina: y que la persona d' el padre que engendra / y la persona del hijo que es engendrado: espiran ala persona del spiritu sancto amando se el padre y el hijo con vn mismo amor conexo ⁊ alterno en la misma essencia diuina. **D**esta ma

nera comunica dios todo su poder saber y bondad dentro de si: sin tener cosa que dexe de comunicar. Que las relationes no son comunicables: porque implica contradiccion: que el padre comunique la paternidad al hijo / o el hijo la filiacion al padre: o el spiritu sancto la espiracion passiva al padre o al hijo. Fuera destas relaciones que son incommunicables: todo quanto dios puede sabe y quiere que es infinito: comunica dentro de si. Humilla se la razon: y responde que es mucha razon / q dios que es el sumo bien: no sea tan escaso y esteril: q no quiera repartir y comunicar el bien que tiene. Y si dixessen ala razon que la comunicacion deste sumo bien se terminaua con la creacion deste mundo visible: como lo penso Aristoteles: respondia diciendo. Que este mundo es limitado: y que toda via quedaua a dios infinito bien por comunicar / conel qual se qual si alçaria: sino le comunicasse a personas que tan infinitamente le recibiesen: como el es / porque el bien infinito es infinitamente comunicable: por lo q luego acude la fe y le dize. Que la persona del padre comunica toda su substancia infinita ala persona del hijo: y que el padre quiere tanto al hijo: quanto le comunica: y que el hijo corresponde en ygual amor al padre / conel mismo amor sin ser otro distincto: corresponde el hijo a querer tanto al padre: como el padre le quiere a el. Este amor con que el padre y el hijo se aman: es la persona del spiritu sancto. Finalmente cada vna de las personas diuinas es dios perfectissimo eterno immenso: omnipotente omnisciente y summa bondad. Porque como dios no sea compuesto de partes: todo lo que ay en dios: es el mismo dios vno en essencia y triuno en personas: como diximos en su manera del anima racional y dela Trinidad. Delas potencias y actos que en ella se hallan. A esto responde la razon humillando se ala fe: diciendo que es mucha razon que dios se entienda a si mismo: y entendiendo su essencia: produzga y engendre vna infinita noticia / que es el verbo diuino hijo de dios verdadero: y es mucha razon: que se ame tanto y tan grande como se entiende / y amando se infinitamente: conel hijo espere yn amor infinito: que es

la persona del spiritu sancto. Y desta manera queda: q̄ vna misma es la esencia que entiende y es entendida y la q̄ ama y es amada: q̄ es el misterio de la sanctissima trinidad tres personas y vn solo dios verdadero.

Capítulo. xij. Que los nombres que en tiempo se comiençan a dezir de Dios: tan poco repugnã ala razon: como los atributos eternos: que son los que se dizen necessarios.

Atemos dicho que avn que la razon natural es inferior ala fe: conofce que no es contra razon lo que la fe le enseña dela omnipotencia de vn solo dios en esencia y trino en personas. Mas podria pensar la razon / q̄ los atributos necessarios que se dize de dios: por esso no repugnã ala razon: porque son necessarios: assi como es necessario que aya dios. Lo qual no solamente no contradize a razon / mas tendria la razon por repugnancia el contrario: por q̄ mas razon es dezir: que ay dios fuente de todos los seres: que dize lo que en su coraçon dixo el insipiente. Non est deus. Porque es imposible que no sea dios. Con la misma humildad que se quiso informar la razón de los atributos de dios necessarios: se quiere informar de los predicados y nombres contingētes: que començaron a dezir se de dios en tiempo / quales son / la creacion: la encarnacion: la natiuidad / la passion: la muerte y resurreccion: y el iuyzio final: por los quales predicados o nombres se dize dios criador / dize se que encarno y que nascio y q̄ padescio y resuscito: y que ha de venir a juzgar: y dara gloria a los buenos segun sus meritos: y pena a los malos por sus d̄ meritos. Destos predicados o nombres que en tiempo se dize de dios: pide la razon con razon la informacion dela fe: que le diga lo que la razon no puede alcanzar. A esto responde la fe aquello que dize sant Anselmo. Que lo mismo seria dar vna cosa: q̄ no conuenga ni este bien a dios: q̄ vn imposible. Por lo qual todo aquello q̄ fuere incōueniente en dios: se quedara por

Psal. 52.

lib. Cur
deus ho-
mo.

imposible: porque (como dize el Apostol) todas las cosas de dios son ordenadas. De aqui se sigue. Que pues dios es su-
 ma misericordia y suma justicia: es conforme a su misericor-
 dia: que perdone al que puede ser perdonado. Y es conforme
 a su diuina justicia: que se pague la deuda como quiera q̄ ju-
 stamente se pueda pagar. A estas dos cosas misericordia y ju-
 sticia satisfaze la encarnacion y natiuidad y passion y muerte
 y resurreccion del hijo de dios. Luego razon tiene la razon de
 humillar se ala fe: que le dize. Que los hombres por el pecca-
 do se apartaron de dios: cuyos eran: y se hizieron siervos del
 diablo: cuyos no eran: y que la deuda q̄ los hombres deuian
 a dios: no era bastante otro que dios a pagalla. La q̄ si dios
 la soltara de balde: quedara reclamado su justicia: porque por
 cūplir con la misericordia hazia perdō: sin q̄ vuisse satisfacciō/
 y si por cūplir con su justicia: no soltasse la deuda a los hōbres
 que de hecho no tenian caudal ni fuerças para pagalla: que
 daria quasi como quē da sospiros de compassiō su inmēsa
 misericordia: porq̄ tan rigurosamēte por tela de rigurosa justi-
 cia se quisiessse pagar de los hombres: que siēdo capaces d̄l per-
 don: y no tiniēdo con que pagar: se vuisse de cōdenar sin rez-
 medio. Queda luego que es cosa muy conueniēte ala justicia
 y misericordia diuina / que el hijo de dios se haga hombre: y q̄
 en quāto hombre pueda tomar la causa de todos los hōbres:
 y satisfazer la deuda de todos: y en quāto dios sea la paga q̄
 hiziere bastante de todo lo que los hombres deuiesse a dios.
 En quāto hōbre pudiesse padecer: para ofrecer en sacrificio su
 passion y su muerte al padre eterno: y en quāto dios fuesse ba-
 stante y satisfactoria y plenissimamēte cūplida la paga / que
 con su muerte aceptada d̄ voluntad pagaua la deuda: que to-
 dos los hombres deuia. Sigue se luego que la redēpciō del
 mundo no fue obra menos digna de dios: que la creaciō: por
 que assi como en la creaciō dios señas dios de su omnipoten-
 cia: assi en la redēpciō y restauraciō del mūdo perdido por el
 peccado: dios señas palpables dela suma orden de su in-
 finita justicia y su misericordia: porq̄ la justicia quedo satisfe-

cha y muy bien pagada: y la misericordia quedo muy conten-
ta: porque dios encarnado aplico los meritos infinitos de su
sagrada passion a los hombres: que por la virtud de los sacra-
mentos antes y despues de su sancto aduenimiento se encor-
porassen en el. Hizo se dios hombre: sin dexar de ser dios. Y tã
senzilla persona quedo el hijo de dios despues de auer toma-
do la humanidad sacratissima en su diuina persona: como era
antes que la tomasse. De manera que es vna obra digna òla
omnipotencia de dios: que christo nuestro redemptor sea vna
persona y no dos personas: porque si la humanidad que rescí-
bio: no fuera personada dela persona diuina: por mucho que
aquella sacratissima humanidad padesciera: no fuera bastan-
te a rescatar el menor peccado / que repugnara ala gracia. Di-
ze pues la fe ala razon. Que Christo nuestro redẽptor es vno:
no por mistura delas substancias diuina y humana: sino por
vnidad ò persona. Que anssi como el anima racional y la car-
ne es vn hombre y no dos: assi la diuinidad y humanidad es
vn solo Christo redemptor del mudo. En estos predicados o
nombres ay ordẽ: porq̃ la conception hecha por spiritu sancto
infiere que Christo sea nascido de madre virgen. Estas dos
cosas que son ser cõcebido de spiritu sancto y nascer de madre
virgen: infieren la exempcion y carecimiẽto del peccado ori-
ginal: que es la innocẽcia dela persona: dela innocencia se ar-
guye la injusta muerte del innocente: y desta muerte se infie-
re la salud y la saluacion: de los que participaren el fructo òla
muerte y resurreccion del cordero innocente Christo nuestro
redẽptor: q̃ cõ su muerte destruyo nuestra muerte: y con su re-
surrecció reparo nuestra vida.

Capitulo. xiiij. Dela cõuenencia dela creaciõ.

OUch as vezes acaesce: q̃ damos credito a vna per-
sona por su auctoridad: sin pedille razon dello que
nos dize: y a vezes no obstante esta authoridad: le
pedimos el como se hizo aq̃llo q̃ nos cuẽta: no para creer se lo

mas por la razon que nos diere: sino para contèplar el modo y manera dlas cosas que nos cumple saber: para bolgar nos en la grandeza delas cosas que nos recuenta. Desta manera acaesce que la razõ natural ya que no puede estar ociosa: tanto por tanto mas se quiere emplear en contèplar las cosas del fin que pretende: que gastar su habilidad y tiempo en las cosas que ni le van ni le vienen: 7 ya que le hagan algun prouecho: no le appagan ni hartan el appetito que tiene de ser informado. De aqui es vna doctrina dlos theologos. Que no merecesce menos el theologo/que entiende la razonabilidad y cõueniencia delos mysterios dela fe: que el labrador que la cree firmemente. (Como dizen) acarga cerrada. Porque la probabilidad que tiene el theologo: no es la causa de su creẽcia. Antes es vn retraymiento del alma: en q̃ contempla y agradece las mercedes y beneficios de dios: passeando se en su memoria por las maravillosas obras de dios: segun aquello que dize el propheta. *Abi alma señor conosciere mucho de vuestras obras maravillosas.* En otra parte nos amonesta el mismo propheta. *Que tẽgamos memoria delas maravillas d dios.* De aqui cobrara la razon natural vna reuerencial osadia/ con que humilmẽte suplique ala fe: que la informe dela cõueniencia que vuo: para que dios criasse el mudo y le reformasse: especialmente a costa de su encarnacion y passion: con que se cõpro nuestra vida. A esta pregunta que nace de deuociõ: y humildad responde la fe. *Que la diuina bondad es tan fecunda: que engendra y espira y cria. Engendra y espira dentro de si con action interior/ y cria fuera con action exterior.* Y no por esso se sigue q̃ la action exterior dela creaciõ es algo: que añade ala perfection del bien infinito: porque la creacion procede dela liberalidad de su infinita bondad: por lo qual tan perfectissimo y tan riquissimo fuera dios/ sin criar este mundo: como es aora despues de auelle criado de nada. Porq̃ de otra manera pudiera se pensar: que el mundo criado era el remate dela perfection diuina: si fuera possible q̃ la creacion del mundo añadiera algo ala perfection de dios que le hizo. Lo qual

Psal. 138.
psal. 104.

si assi fuera: pudiera pensar la razon: que antes que dios crias-
 se el mundo: no era tan perfecto como despues de auer le cria-
 do. Y por consiguiente: no fuera summo bien / pues que tem-
 peralmente se le podia añadir alguna perfection: que eternal-
 mente le vuisse faltado. Lo qual es muy imposible / porque
 dios crió el mundo de nada: z sino fuera de infinita potencia
 sabiduria y bondad / ni le pudiera ni le supiera ni le quisiera
 criar. Dira luego la se ala razon: que dios por su infinita bon-
 dad se quiso comunicar alas criaturas por action exterior
 dela creacion. Y dira que crió el mundo de nada / en lo qual
 se conoce la omnipotencia de Dios / pues vemos que lo que
 no era / responde y viene a su llamamiento. Segun aquello
 Rom. 4. que dize el apostol. Llama Dios alas cosas que no son / co-
 mo alas que son. Llama Dios ala luz que no era: diziendole.
 Genes. 1. Fiat lux. Y luego se haze la luz de nada. Porcierto con mu-
 cha razon abaxa la razon su cabeza y dize: q ella lo cree. Por
 que mas assienta ala razon dezir. Que dios crió el mundo de
 nada / que dezir le que le hizo de alguna materia / porque si le
 dixeran: que fue hecho de alguna materia. Luego pregunta-
 ria si aquella materia fue eterna o fue hecha / si le dizē que fue
 eterna / pediria si fue criatura o no fue criada / sino fue criatu-
 ra: seguiria sci: que la materia de que el mundo fue hecho: fue
 se Dios: lo qual es muy imposible: que fuesse Dios la mate-
 ria de este mundo criado. Pues si le dizen: que fue criatura /
 tornara ala primera pregunta: o fue criada de nada o hecha
 de algo: si de algo / lo mismo pedira de aquel algo que dlo pri-
 mero / porque pedira / si aquel algo fue hecho de otro algo / y
 aquello de otro: hasta que de algo en algo aya de parar en la
 nada dela qual el primer algo se hizo. Y desta manera torna-
 ra al principio: a confessar lo que la se le predica: que dios crió
 el mundo de nada. Porque de otra manera se daria vn pro-
 cesso en infinito: que procediesse de vn algo en otro algo. Y en
 este processo nunca se daria el vltimo algo / porque no se da-
 ria la primera cosa produzida: si qualquiera cosa fuera hecha
 de otra: y ninguna se diessse que fuesse criada de nada. Sigue

se luego que es muy conforme ala cōueniēcia dela razon/ confesar lo que la se le predica. Que este mundo criado con todo lo que ay enel/ fue criado de nada por la omnipotencia y saber y bondad infinita de dios. El qual por el poder infinito que tiene: puede todo lo q quiere: porque no ay cosa q sea parte para impedir la omnipotēcia de dios: la qual es tã sin limites: q puede hazer algo de nada/ assi como puede des hazer lo criado y boluello ala nada de dōde lo saco: q̄ndo no era. Por que tã infinita potēcia es menester para boluer algo en nada: como para hazer algo de nada.

Capítulo. xiiij. dela vnidad del mūdo criado.

OEn la misma humildad se quiere informar la razon dela fe: y preguntar le: que pues dios es d̄ infinito poder saber y bondad / porque no crio infinitos mundos. A esto respōde la fe. Que verdad es/ que el ser diuino se compara a vna sphaera / cuyo centro es qualquier punto de ella. Y la circunferēcia o circulo por ser infinita: no se cōprehende en lugar/ por lo qual pudiera criar tantos mundos: quantos son los centros de aquella sphaera que son infinitos. Mas no quiso criar mas de vno: assi como el es vn solo dios. Por q̄ este mūdo es vna relucēcia y traslado del original diuino/ en el qual traslado conofce el entendimiento criado las perfectiones de vn dios: por q̄ segun dize Aristoteles. En este mūdo ay causas y effectos: y no son todas las causas causadas d̄ otras causas: q̄ alguna causa es la causa de todas: sin q̄ ella sea causada de otra: y esta causa primera es vna/ dela qual dependē todas las otras: que encadenadas vnas de otras todas vā a parar en la primera: q̄ es dios: por q̄ no ay cosa mas poderosa q̄ la vnidad. Y si los infinitos mūdos no hizierā vn mūdo: para q̄ todos se reduxeran ala vnidad de vn artifice: arguyeran muchas causas primeras: lo qual es imposible. Queda luego q̄ la vnidad d̄ vn mūdo da señal d̄ vna causa primera causa d̄ todas las causas y principio d̄ todos los seres. Y si dixerē

Lib. 8.
phy.

que aquellos mūdos infinitos fueran reduzidos ala vnidad de vn mundo grande: dīra la razō que vno por vno basta vn mundo criado.

Capítulo. xv. Del principio en que començo el mundo a ser.

OEn los fauores que muestra la fe ala razon: como ya muy familiar z criada fauorecida de tal señoa: tie-
ne vna reuerēcial osadīa: z pide que ya que dios crío este mundo vīble de nada / porque quiso hazer esta liberali-
dad tan tarde y no la hizo eternalmente dende su eternidad.
Mat. 10. En aquesta pregunta responde la fe con sus entrañas de cha-
ridad: con que se descubre a los pequeños y humildes: y dize.
Que como la eternidad sea vna permanencia y duracion / q̄
carece de principio y de fin: y el tiempo por el contrario sea vn
mouimiento: q̄ tiene principio z fin: no passara el mundo o vn
tiempo en otro: si fuera eterna la creacion: porq̄ assi como care-
ciera de principio careciera de fin. Y desta manera no se distin-
guiera el mundo o la eternidad: porq̄ no vūiera tiempo: y por
consequente no vūiera en el cosa nueva: cuya especie no fuera
eterna: y no vūiera cosa vieja: q̄ no fuera siempre nueva. Por
que la eternidad ni enuegece ni conolce principio ni fin. Por
que donde no ay tiempo no ay sucession / y por consequente
no ay viejo ni nuevo ni principio ni fin. Demas dello no ay
inconueniente que el mundo aya començado a tener ser en tiē-
po: z vūiera: si fuera tan eterno como su causa. Primeramē-
te no es razon que se diga: que la criatura es tan eterna como
su criador: que ya que en excelencia no se osasse tomar con el /
nacieran le alas de competencia estribando en su permanen-
cia y duraciō y eternidad: z presumiera de suplir la falta de su
excelēcia con la antigüedad y eternidad de su origen: y lo que
peor fuera: si el mundo fuera eterno: osara dezir: que assi como
la persona del padre engēdra ala persona del hijo: con el qual
espira ala persona del spīritu sancto: assi el padre y el hijo y el

spiritu sancto necessariamēte criarō al mūdo. Y cō esto presu-
miera tātō de si el mūdo si fuera eterno / como si fuera hecho d
necesidad: y no por la liberalidad dela bōdad infinita d dios.
Por dōde no solamēte no agradesciera su ser a dios: q le hizo
de nada: mas fuera tātā su soberuia: q se alçara conel vassalla
je: pēfando q necessariamēte tenia el ser q tenia. Por q dbaro
dela eternidad se escōde la necesidad: y si de hecho el mundo
fuera eterno: quādo la se dixerā ala razō. Sabe q dios crio este
mūdo de nada dēde su eternidad: y q este mūdo era tan anti-
guo como dios. Respōdiera la razō: todas las cosas que me
aueys predicado: ay n q subē sobre mis fuerças naturales: no
vā cōtra mis leyes. Sola esta q me dezis va cōtra ellas. Por
q es imposible: q el mūdo sea criado de nada: y en su criaciō
no aya auido principio: por q el no ser d l mūdo precedio al ser
por q no era antes q fuese. Y por cōsiguiēte el ser d l mūdo cria-
do no pudo ser eterno: por q es imposible: siēdo criado de na-
da: q no aya empeçado a ser despues q no era: sigue se luego: q
mejor le assienta ala razō lo q la se le enseña: y creer q este mū-
do fue criado de nada en tiempo: que si le dixesse el contrario:
conuiene a saber: que fue eterno y que fue hecho de algo. Lo
qual como inconueniēte y suma desorden no lo puede admī-
tir la razō: porque qualquier incōueniente q le digan de dios:
que es el supremo poder saber y bōdad: no le puede mas cōce-
der: que ala cosa imposible.

**Capitulo. xvi. Del libre aluedrio: en q la razon busca
el beneficio dela redemption.**

Porque es de animo generoso querer deuer mucho a
quien somos muy obligados: con la reuerencia de-
uida pregunta la razō ala fe. Que fue la cōuenēcia q
vuo dela redempciō del mūdo / para la qual el hijo de dios
vuiesse de tomar carne humana: y rescibir tan grāde passiō: y
muerte tā crudelissima. A esto dize la fe. Que la deuda dela
culpa no la pudo pagar persona de menor dignidad q dios.

Libro:

Porq̃ assi como la offensa de partes de dios infinito a quien se hizo: es infinita: assi su rescate ha d̃ ser infinito. Por lo qual menos q̃ persona diuina no era parte: a redimir tan grande deuda: como era la q̃ los hombres deuia a dios. Pregunta la razon: q̃ para q̃ crio dios hombres que pudiesen peccar / si tã to auia de costar el peccado. Responde la fe: que porq̃ les dio libre aluedrio: porq̃ assi como tenian potestad de guardar los mandamientos de dios / y por consiguiente merecieran / assi estuu en su mano el pecar por la libertad d̃l mismo aluedrio. Dize la razon. Que para que les dio libre aluedrio / siendo hō bres puestos ala contienda del demonio y del mūdo y la carne: con cuyas persuasiones y engreymientos: y corquillas pudiesen caer. Responde la fe: que si no les diera libre aluedrio / no fueran virtuosos: ni merecieran: por mas buenas obras q̃ hizieran. Porq̃ assi como ni el fuego merece quãdo sube / ni la piedra quando desciēde alo baxo: porq̃ naturalmēte sube el vno y desciēde la otra. As̃i el hōbre no mereciera: si sus acciones y obras fuerã tan naturales: como es el subir del fuego y el abaxar dela piedra. Por esso dixo el philosopho. Que por las cosas q̃ naturalmēte tenemos / ni somos dignos de loa: ni de vituperio. De aqui se sigue: q̃ en la virtud hecha d̃ volūtat esta la loa: y en la culpa hecha de voluntad esta el vituperio: y no viera virtud en los hōbres: q̃ fuera digna de gloria / sino diera dios a los hōbres el libre aluedrio: con la libertad del q̃l escogiesen a su volūtat: y obrassen la buena obra. Laq̃ l por esso se les contasse a virtud / porq̃ tuuieron libertad de escoger y bazer la contraria. Añade se a esto. Que assi como dios crio libremēte todas las criaturas / fue cosa muy conueniente ala bōdad liberalissima de dios: hazer vna criatura libre: en quē se summassen todas las criaturas q̃ libremente crio. Esta criatura es el hōbre summa de todas las criaturas / porque en el hombre se summa el ser delas piedras: y el crescer delas yeruas / y plātas / y el sentir delos brutos / y el entēder delos angeles. Esta criatura tã excelēte como es el hōbre: ni obrara virtud Theologal ni Moral / si sus acciones no fueran libres. Y

li. 3. ethi.

estuuierã tã atadas ala ley dela naturaleza: como estã todas las operaciones delas piedras plãtas y brutos. Y pues dios es tã magnifico en su repartir: q̃ cõforme alo q̃ dixo a Abraha. Yo sere tu grã premio / quiere dar se a si mismo por premio del angel y el hõbre: q̃ libremẽte de su volũtad le q̃iere seguir: es cosa muy cõforme a razõ: q̃ el hõbre tãga libre aluedrio: por cuya libertad obrando de volũtad por dios las virtudes morales y theologicas: merezca el premio dela vida eterna. De aqui se arguye la gran merced que dios hizo al hõbre: ya que naturalmente no podia merecer la gloria / en dalle dentro de su alma vn thesoro tan grande: que es la libertad dela voluntad: q̃ que haziendo lo que es en si: cõpliendo los mãdamientos de dios: fuesse habil para ser particionero dela redẽpcion: con que Christo nuestro redẽptor le encorporo en si: y por cõsi guiente le hizo habil para ser bienaueturado: y gozar de dios para siempre sin fin.

Gene. 15.

Capitũo. xvij. Que el hõbre deue amar a dios: no solamente por parte y en nombre de si: que lo deue mas a vn por parte y en nõbre de todas las criaturas: cuyo amor esta cargado ala cuenta del hombre.

O Quando Nabucodonosor mando echar en la ornaza Dani. 3.
de fuego a Sidrac, Misac y Abdenago / porque no quisierõ adorar la estatua de oro: cõpusieron vn cantico en mitad del fuego: en que combidan a todas las criaturas: que bendigan y loen a dios. En este cantico dizẽ estos tres sanctos: q̃ los angeles y los cielos y las estrellas y el sol y la luna y las tẽpestades granizos y nuues y lluias 7 dias y noches: y en fin los elemẽtos cõ todo lo q̃ ay en ellos bedigã y loẽ a dios: y ala postre de todas ponen a los hombres: para dar a entẽder: q̃ el hombre ha de bendezir y loar a dios en nombre de si y de todas las otras cosas. Porque cierto es que si solos los angeles o los hombres fueran los que auian de bẽdezir y loar a dios: no cõuocarã estos tres sanctos el numero delas

r iiii

criaturas: para que todas dixeran las magnificencias de dios. Luego o creer es: que en alguna manera deue todas las criaturas bendezir y loar a su criador. Y si las criaturas irracionales y sin sentido no pueden cumplir por si este officio de bendezir/ siquiese que le han de cumplir por algun procurador o tutor: a cuya cuenta se cargue la deuda delas criaturas: que por si no la pueden pagar. Esta magnificencia que las criaturas han de dezir o su criador/ esta cargada y asentada ala cuenta del hombre: porque allende quel es la suma: en que se suman todas las criaturas: es claro que para su seruicio y prouecho se crió el mundo con todo lo que ay en el. Por lo qual es razón que de cuenta de todo: el que es mayordomo y thesorero o todo. Por esso no solamente el hombre ha de bendezir y loar a dios por las criaturas y racionales: mas ayu por las que entienden y vsan dela razón: porque son para su prouecho: y por esso dara el hombre gracias a dios: porque hizo angeles: que le inspirassen/ y hizo otros hombres: que le ayudasen. De modo que vnos hombres bendeziran a dios: porque crió a los otros: porq es cierto: que por instrumento de vnos quiso dios hazer bien a otros. Yo no se como lo diga: mas lo que siento es: que la mayor obligacion que el hombre tiene de bendezir y loar a dios: es porque dios es dios. Quiero dezir/ que si el hombre deue loar a dios porque (segun dize el Propheta) sujeto dios todas las cosas debaxo de los pies del hombre: y por consiguiente deue loar a dios/ porque crió angeles que le siruiesse de ayos y consejeros: porque crió cielos/ que le siruiesse con influencias: porque crió elementos y cosas elementadas: en que se encierra el numero delas criaturas: de que se siruen los hombres: entre las quales ayu hasta las ponçionas le siruen. Por que de vna o de otra manera se aprouechar de todas: que ayu hasta los morquitos y pulgas con sus semejantes de quien parece que recibe molestia: le siruen. Por que (segun los physicos dizen) les escusan vna pestilencia y otras enfermedades: en que sino fuera por ellos: caerã muy amenudo. Digo que toda la obligacion que tiene el hombre

Pag. 8.

de dar loores a dios por cada vna delas criaturas: es muy pequeña en comparacion delos loores y bendiciones que deue a dios / porque es dios: porque es vn perfectissimo cumplimiento de todo el poder saber y bondad tan infinita: que solo el se comprehende y estima y se basta a querer tan infinitamente como merece. En fin ha de loar a dios: porque es dios / sin q̄ aya otra razon fuera de dios: que sea mas principal q̄ dios: en quien han de parar todas las causas de todas las cosas / que se hazen por alguna razon. Por lo qual haria fuera del officio de hombre: el hombre que a todas las penas y perdidas y afrentas que le vinieren: no dixere con Job. Dominus dedit: dominus abstulit: sit nomen domini benedictum. El señor que lo dio lo quito: sea su sancto nombre bendito. Y quando tomare las penas por mercedes: como de verdad y de hecho lo son: pues que vienen dela mano de Dios / estara acostumbrado a dezir: loado sea dios que hizo 7 crió tal o tal cosa: como lo solemos dezir / quando nos hazemos nuevos de flores o frutas nuevas / que nueva mente vienen a nuestras manos.

Capítulo. xviii. Que la razón dize: que dios se ame sobre todas las cosas.

La razon ilustrada cō la informaciō dela fe: aprovecha tanto: q̄ ya se suelta a leer de letura: y saca algunas liciones por si: que avn q̄ a ella le seā naturales cō la ilustraciō dela fe las lee con mayor efficacia y prouecho notable: entre las quales es vna. Que es muy gran razón: que pues el hōbre tiene libre aluedrio: y esta en su mano emplearse en bien o en mal: no le abata ligeramente a cada cosa: sin q̄ primero vea: q̄ es cada cosa: y en que: y hasta en q̄ tanto deue ser estimada. Que no es razon: que (como dizen a sordas y a locas) haga el hombre saco mano de su aluedrio / y d̄ todo p̄to le quiera emplear en la cosa: que pueda comprar mas barato: q̄ con el precio de todo su libre aluedrio. Por q̄ assi como se

ria cōtra razon gastar en vna comida la rêta de vn año. Y ma
 yor locura sería hazer vn vāquete a cinco locos: y enel gastar
 la rêta d toda la vida: assi erraria el libre aluedrio: si se empleas
 se sin discreciō: y estimasse lo poco q son las cosas delos cinco
 sentidos: y menospreciasse lo mucho q son las cosas del alma
 como erraria el q estimasse mas la blāca de cobre q el ducado
 de oro. Assi no es razon: q el libre aluedrio se emplee en amar
 mas al perro: q al hijo/ ni es razon q quiera mas al q no deue
 nada: q al q es obligado. Nō es razō q quiera mas al siervo q
 le echa en costa: q al señor q le da de comer. Por esta razō ar
 guye la razō a su libre aluedrio: q deue de amar a dios mas q
 a si mismo: porque razō es q cada vno pague la deuda q deue:
 si tiene con q pagar. Pues q mayor deuda se puede pensar: q
 es la que deuen los hombres a dios: q los hizo de nada: y les
 da el ser q tienen? Y pues es verdad q l hōbre se due todo a dios
 que le hizo: por lo qual es mas de dios q de si mismo/ razō es
 que ame mas a dios cuyo es: q a si mismo cuyo no es/ porq el
 hombre no es d si: y no esta sin dueño/ y su dueño es dios q le
 hizo. De aqui se sigue: q con mayor voluntad ha de amar y q
 rer biē a dios: q a si mismo: y si como el hombre es de dios: fue
 ra de si mismo: entōces mas se deuiera a si q a dios: porque en
 tonces fuera libre y exēpto de dueño. Mas como sea todo de
 dios: y nada de si/ es mucha razō q se de todo a dios cuyo es.
 Estale tan bien al hombre dar se a su dueño que es dios: que
 avn que dios le soltasse la obligacion d la deuda: que tiene de
 darse a dios/ y querer se y amar se para dios: el se auia de co
 medir a dar se de balde sin precio a dios. Porque mas pro
 piamente esta en dios/ q en si mismo. Y siēdo esto assi cō quan
 ta mayor razō lo deue de hazer: tiniendo la obligacion q tiene
 de dar se a dios: y querer se y amar se para dios: como quiē se
 da y restituye a su dueño? Digo mas que avn que expressamē
 te dios le mādasse: q se dexasse de dios/ y q en ningūa manera
 tuuiesse q ver con dios: auia de suplicar deste mādamiēto / q
 se le reuelasse: y echar se en grādes plegarias: y poner a todos
 los intercessores del cielo: q ni quedasse sancto ni sancta/ ni la

sacratissima madre de dios reyna del cielo señora nra / a quie
nose arrodillase: para q todos jutos a vna suplicasen ala diui
na magestad: q no le mandasse tal cosa / q en ninguna mane
ra lo ha o hazer: porq mucho mejor le seria: tornarse ala nada
de dode salio: q estar sin dios: a quie deue mas q assi mismo.

Capítulo. xviii. Que la razon es el toque en que se to
can las cosas que deue querer el libre aluedrio.

Podria ser q algunas vezes el libre aluedrio empleas
se sus fuerzas en las cosas: que no son dignas de su
amor / pensando que hazia sacomano de buena pre
sa: segun el refran que dize. Quien feo ama / hermoso le pare
ce. Por lo qual no es razon que se ame cosa: sin que se prueue
y se toque a manera de metal que se toca en la piedra de Ly
dia: que se dize toque. Assi el libre aluedrio antes que se em
plee en amar cosa alguna: es bien que la toque en el toque de
la razon. En la qual auemos visto: quã razonable cosa es cre
erlo que la se nos ensena. Si coneste toque tocassemos el cul
to dela ley vieja: hallaremos: que no es razon que diesse dios
vna ley tan cargada de ceremonias y menudencias / sino encer
rara dentro de aquella corteza otra cosa: que fuera mas exce
lente: que los actos exteriores: que en ella parecen. Si toca
mos los vanos mysterios dela Cabala y el Talmud / dotri
nas que salieron dela cathedra de pestilencia: no solamete no
hallaremos razon que los sufra: mas ayn las razones de su
defensa seran los argumentos de su destruction. Si tocamos
la ydolatria delos gentiles: hallaremos solapados engaños:
para engañar la gēte vulgar. Si tocamos en el mesmo toque
el Alcorã y la çuna y el Alcear delos moros / hallaremos ta
tas delas necedades y suziedades / que mayor trabajo sera cõ
tarlas: que destruyrlas.

Capítulo. xx. Que sobre todo se deue tocar en el toque
dela razõ la ydolatria q anda solapada entre muchos.

Las cosas q̄ estan manifestas no tienen necesidad de tocar se: para prouar su bondad o malicia. Mas las cosas que estan encubiertas y solapadas: tienen necesidad de ser tocadas con el toque dela razon. Especialmente si se esconden debaxo de manto de alguna virtud aparente. Pongamos exemplo. Esconde se la soberuia debaxo de titulo de auctoridad. Dize el toque dela razon: que la auctoridad y la estima dela persona es para seruir con ella a su señor: y no para encastrar se los hombres en los officios y dignidades: para honrar se con ellos: y dende ellos como dende castillos bien torreados hazer guerra a los inferiores con desdenes y menosprecios. El ydolo dela auaricia se esconde debaxo de titulo de prouidencia y bastimēto/ para el tiempo dela necesidad. Dize el toque dela razon: que no se deue hazer prouidencia para lo por venir con daño y falta dello presente. Que si el proximo tiene alguna grāde necesidad/ avn que no sea extrema/ no es razon: que se dexede de proueer la presente necesidad por cōprar rentas para remediar las necesidades q̄ estan por venir. Item tiene este ydolo dela auaricia vn titulo natural/ que es dexar que coman los hijos. Dize el toque dela razon/ que allēde q̄ la hedad reziete es inclinada a los vicios/ con la sobra y demasia dela hacienda q̄ los padres procuran dexar a sus hijos: se enciende mas presto: q̄ con la pobreza: assi como el fuego se pega antes al alcreuite: q̄ al hieirro: y la experiēcia da testimonio: q̄ los hijos muy heredados se hazē muy presto viciosos: y paran en desperdiciados. Escōde se el ydolo dela luxuria debaxo del natural appetito/ que tienen los hōbres de engendrar a sus semejātes. Dize el toque dela razon: que assi como el appetito del cuerpo enfermo no es bueno al cuerpo/ assi el appetito natural dela naturaleza enferma/ por el peccado original en q̄ nacē los hōbres: no se due cūplir: sin q̄ aya en el ordē y regla de spiritu/ por q̄ sin ordē de spiritu assi dañaria como el vino al que tiene dolor de costado: o como dañaria el agua muy fría al q̄ guarda el sudor que el medico le manda guardar. Demas desto dize la misma razon: que la virtud del

espíritu deue ser la regla dela sensualidad: y pues el hombre no es todo cuerpo: la substancia superior que es el alma: deue moderar a los appetitos dela substancia inferior/ q̄ es el cuerpo. Esconde se el ydolo dela yza debaxo del zelo d̄ castigar el peccado. Dize el toque dela razón: que el castigo ha de ser medicina y no ponçonia: por lo qual el castigo ha de nacer del zelo dela virtud: y no del appetito dela vengança. Porq̄ la vengança se ha de reseruar para dios: que la ha de hazer: como se escriue en el Deuteronomio: y lo confirma el apostol. Quiere se esconder el ydolo dela gula debaxo de vn texto euangelico que dize. Non quod intrat in os: coinquinat hominem. Lo q̄ entra por la boca no ensuzia al hombre. Dize el toque dela razón: que en el mismo texto se sigue. Que lo que sale por la boca ensuzia al hombre: segū que nuestro redemptor lo declara: diciēdo/ que lo que sale por la boca: sale d̄ corazón. Pues veā los que comen mas dello necessario: con que corazón lo comē. Los que comen carne en dias vedados y cenando los dias d̄ ayuno/ vean con que corazón lo hazen. Si les escusara el vanguardillo que fingen que tienen/ o la sarnilla de dos aradores: o el trabajo que mucho encarecen. Que a buena verdad las colaciones de vnos serian cenas cumplidas de otros. Y el trabajo que vnos achacan: sería descāso de otros. Uean finalmente con que corazón puedē hazer vanquetes: los que sabē a quello que dize Terentio. Sine Cerere et Bacho friget Venus. No tiene que ver la luxuria con la mesa templada. Escōde se el ydolo dela embidia debaxo de vn refrancillo/ que no tiene auctor/ que dize. Primum mihi secundum tibi. Que quiere dezir. Primero ami: y despues a ti. Alcude el toque dela razón: y dize que la charidad y la primacia ha de ser sin dāño de tercero. Especialmente que los dones espirituales y temporales vienen dela mano de dios. Y por consiguiente a do quiera q̄ se hallen: se han de estimar como dones de Dios/ y no como propios del hombre. El ydolo dela pereza presume esconder se debaxo de vn texto euangelico/ que dize. Non congoxeyis en buscar de comer y vestir. Alcude el toque dela razón: y dize

Deut. 32.
Rom. 12.

Terent.
in eunu.

Marh. 6.

que Christo nuestro redemptor no veda la diligencia y cuyda
do dela vida actiua: con que se deue buscar el necessario man
tenimiento del cuerpo. Sino la cõgõxa demasiada / cõ la qual
se impide el anima de mirar el fin a que tira: que es la gloria.
De esta manera podremos tocar qualquiera cosa que se ofres
ciere: para prouar que tal es / antes que en ella se emplee vna
joya tan grãde: como es el libre aluedrio / que los hombres q̃
biuen alas leyes del mundo: suelen abarraganar con el cõpli
miento de sus appetitos: que es vna ydolatria encubierta / q̃
manifestamente parece: si se toca en el toque dela razõ. De esta
ydolatria se podran arguyr los que son semejantes a los Sa
maritanos / de q̃en dize la escriptura sagrada estas palabras.

4.re. 17. Et cum dominum colerent: dijs quoq; suis seruiebant. Lo
mo honrasen al señor / juntamẽte seruian sus ydolos: y cõ el fin
del capitulo dize estas palabras. Fuerunt igitur gentes iste ti
mentes quidem dominum / sed nihilominus idolis suis ser
uientes. Temian estas gẽtes a dios: y junto con esto seruia ca
da vno a sus ydolos. De esta manera podemos dezir / que los
malos christianos por vna parte dizen que son christianos / y
que temen a dios: y por otra parte sirue cada vno a sus ydo
los. Vnos al ydolo dela soberuia: otros al ydolo del auaricia.
Los carnales al ydolo dela luxuria. Los apitonados al dela
yra. Los golosos al dela gula. Los que quieren ser singula
res: al ydolo dela embidia. Y los holgazanes al ydolo dela pe
reza. A todos estos condena el toque dela razõ: que dize / q̃
ninguno puede seruir dos señores: y muy menos a dos difere
tes: y que es impossible: que vn mismo seruicio sea agradable
a dos señores contrarios.

¶ Capitulo. xxi. que el mayor triũpho dela razõ es vècer
al ydolo mayor: q̃ en castellano se dize QVE DIRAN

Demas de todos estos ydolos particulares que an
dan solapados debaxo de buena color / ay vn ydo
lo mayor: q̃ haze la guerra contra el exercito delas

virtudes a escala vista / porque confia tanto de su poder: q̄ no tiene necesidad d̄ venir encubierto como los otros: sino abier tamente se entra de rendon por los suyos nombrando su nō: bre: y a grandes bozes diziendo. Biua biua el gran QVE DIRAN ydolo mayor d̄ todo los ydolos. Este ydolo QVE DIRAN entonces tendra nombre de ydolo / quando tuuiere competencia contra alguna delas virtudes / contra las quas les a vezes esta tan apofessionado: y tiene tan buē credito cō los suyos: que no ay pleyto omenaje tan firme hecho a principe dela tierra / como es la fe que se guarda al ydolo mayor QVE DIRAN. Si assoma por aculla la humildad allegando de su derecho. Humiliamini sub potenti manu dei: vt vos 1. Pet. 5. exaltet in tempore visitationis. Humillaos hermanos debaxo dela poderosa mano de dios: porq̄ os ensalce: quando os vi niere a tomar cuenta: a penas acaba su razonamiento: quando salta de traues el bariscado de q̄ QVE DIRAN diziendo q̄ diran si lleuo la cruz en la processiō del ate del sacramēto / dirā que soy sacristā: y junto con esto baran lo q̄ hizo Abicōl: quando dixo Dauid: ludam et vilior siā coram dño. Baylare y apo 2. Reg. 6. carme he delante del señor. Que diran si primero bago la corte: q̄ me la hagan: Diran que de abatido lo bago: q̄ me so meto a todos los ruynes. Por otra parte assoma la liberali dad diziendo. Adutuū date: nihil inde sperātes. date ⁊ dabitur Luce. 6. vobis. Prestaos vnos a otros sin logro: dad dello q̄ teneys y daros hā mas. Mas luego le sale al camino el auariēto de QVE DIRAN y planiēdo por lo flautado dize. Y que noza mala dirā mis hijos y mi muger: sino q̄ sin tener officio y be neficio / les gasto la hazienda y los quiero dexar a puertas ⁊ Que dirā mis parietes: sino que con los estraños me muestro yo liberal: y con ellos soy ventero / con los mios quiero yo paz y dexar me de mal ruydo. En esto viene la castidad: diziendo. Fugite fornicationem. Y sale le de traues el encenagado de 1. Cor. 6. QRE DIRAN diziendo. Que diran: sino me combido a lle uar dela mano: y a hablar en el corro dōde hablan los otros: Dirā q̄ soy marí maricas: que nunca soy para nada. Entra la

- Math. 5. mansedumbre diciendo. Beati mites: quoniam ipsi deum vi-
debunt. Bienaventurados los mansos: porque ellos verán a
dios. Y atajale la palabra el rufianazo de QVE DIRAN di-
ciendo. Que dirán si perdono: y sino vengo la injuria: Dirán
que ni soy hombre ni tengo sangre en el ojo: que lo hago de co-
uardia. Finalmente: dirán que tengo mas de donzel que de ca-
pitan. Entra por otra parte la abstinencia: diciendo. Non in co-
Rom. 13. messionibus et ebrietatibus. No gasteys la vida en vāque-
tes y embriaguezes. Y sobarca la de traues el engullon Epi-
curo de QVE DIRAN /diziendo. Que dirā si no pōgo mesa
ordinaria cō extraordinarios mājares: dirā q lo hago de escas-
so: por no gastar y por despedir a los cōvidados. Tiene luego
1. Cor. 13 la charidad /diziendo. Caritas non emulatur. El amor no
anda sabre puntillos. Y no tarda vn punto el botijon rebēta-
do de QVE DIRAN /diziendo. Que dirán si quedo atras
delos otros. Dirán que soy como el herrero: que dizen de Ar-
gāda: que vsando el officio se le oluido el martillar: y por dar
en la yunque daua se en la rodilla. Dirán que ruyn sea quien
por ruyn se tiene. Dirán q el otro es su gallo: y que yo soy la re-
Genes. 3. taguarda. Echa la firma la diligencia /diziendo. In laboribus
comedes ex ea cunctis diebus vitue tue. En tus trabajos co-
meras el fructo dela tierra: todos los dias q biuieres. Apare-
ce luego ala hora el hobachō bracitēdido de QVE DIRAN
bostezando por vna parte: y emperezandose por el resto: y con
vn tono muy soñoliento dize. QVE DIRAN si soy official:
dirán que mal aya quien a los suyos desonra. En especial tal
linage: que todos a vna mano han sido hombres de cuenta: y
ninguno ha sido official. Dirán que mal ymito a mí visabue-
lo: que se hallo en la de Aljuba iKotay: y ami abuelo que fue ti-
niente sargento en el nombrado cerco de Salsas. Dirán que
ygual y gurulloso lo hizo mi padre: que mato al atambor en
la refriega de Rauena: y avn yo me halle en la de Argel: y vn
medio hermano que dios me dio: hizo diabluras en la Boleta
de Tunez. Pues si con tanta genealogia me pusiessse a aprē-
der officio: que dirán los que me conofcen: si no que por tales

como yo se deshonran los linages y las alcufias: finalmen-
te venga quien viniere / cō razon o sin ella: q̄ no mudara mas
al vassallo de QVE DIRAN dela obediencia de su señor / q̄
la llauue delos dineros del seno del auariento. Por lo qual se
ra grande triumpho el que hara la razon / si cō la fuerça dela
verdad prouare el cōtrario. Y como dize el refran calla callan
do prēdiere al tyzano cossario salteador / y vāderizo d̄ QVE
DIRAN / y diere el cetro del mādō al noble y virtuoso QVE
DIRAN del que no anda conforme ala honestidad d̄ su esta-
do. Y QVE DIRAN sobre todo: si discuerda la vida d̄ cada
vno del cargo: que conel officio professa: Este tal que dirā es
virtuoso y loable: porque no nasce dela Philautia: que es el
desordenado amor que los que no se conoscen se tienen: mas
nasce dela virtud y obligaciō que cada vno tiene a hazer bue-
namente lo que deue / y cumplir con la reputacion que se de-
ue y se suele tener delos buenos.

Capitlo. xxij. Que el castillo y fortaleza en q̄ se enca-
stilla este ydolo QVE DIRAN: es la Philautia:
la qual de razō se auia de derribar por tierra.

Dizen que los medrosos hablan de talanquera: por
que la seguridad del lugar les da alas d̄ atreuimie-
to. Desta manera vemos q̄ el ydolo couarde y me-
droso de QVE DIRAN no osa chistar enel coso. Que toda
su charlataneria y esfuerço fingido se funda enla fortaleza de
su castillo. Dende el qual ni teme amenazas ni muerte ni ex-
comuniō. Porque le parece a el: que esta tan seguro en su for-
taleza / que si el no se sale alo raso / no es alguno parte para en-
trar le por fuerça. Esta fortaleza en que se encastilla el ydolo
QVE DIRAN se dize en griego Philautia. Y en latin amor
suū. Y en romance la llamaremos el amor desordenado / con
que el hombre engreydo se ama sobre todas las cosas. Y se ha-
ze el vitimo paradero de todas sus obras. Esta philautia dize
Marco Tulio / que es comun a todos los hombres. Y por libro. 13.

Ad atti.
f

esso suele engañar de baxo de ser comi. Por esta Philautia no solamente se haze el amor del primo mercenario/ mas avn fortalece se tanto en ella el ydolo VQE DIRN que osa tener competencia con el amor principal: con que gratuytamente sin interese deuen los hombres amar a dios. Y como quien habla de talanquera a su saluo/ dize el refran delos Philauteros. Mas cerca esta mis dietes q mis parietes. Coneste refranillo: dize q mas quiere para si q para otro: por lo qual ya q se determina en querer bien a dios: no le quiere de gracia: mas a manera de vetero: que vende gato por liebre/ vende el amor mercenario por el amor gratuyto. Quiere bien a Dios/ porque le llueue y le haze sol a sus tiempos: porque le da sanidad y bien de comer/ porque le dara la gloria y le librara del infierno/ y la vltima causa d todos estos qreses se determino en la Philautia/ que es el amor que el hombre se tiene a si mismo. Que por esso quiere bien a dios/ por q co tal querer: quiere el gragear su descanso. Al qual tiene ojo de su principal intencion. Este querer en q se tiene ojo alas mercedes temporales y eternas/ es muy bueno para ser amor añadido al principal/ y d hecho se ha de tener: mas es muy malo para caudal y amor principal. Porque este amor solo no basta: para que con el se saluen los hombres. Porque no se cumple con el toda la deuda: que el hombre deve a su hazedor/ que es amar a Dios por quien dios es: digno d ser amado sobre todas las cosas. Este amor es el que buscava dios dende el cielo en los hombres/ quando (como dize el propheta) miro dios dende el cielo sobre los hijos delos hombres: para ver si hallasse alguno: que entendiesse y buscasse a dios: y hallo los a todos ta ruynes y tan sin provecho: que todos declinaro d el camino dela verdad y d la justicia: que entre todos: solo vno se hallo bueno/ que fue Christo nuestro redemptor por su naturaleza. Y nuestra senora su madre por gracia y por preuilegio. Al muchos delos demas hallo tan abominables/ que añadian maldad a maldad quasi a porfia/ como si la victoria estuuiera en el camino dela maldad. Todos estos males prouienen dela Philautia engaño

Psal. 118.

Psal. 13.

Amo 1. A.
1. ordi

sa: que debaxo de amor natural tiene tan engañados los hombres: que haze espaldas al capitán general de los vicios. Que es el ydolo mayor QUE DIRAN. Esta Philautia es tan peligrosa: que della dize el apostol. *1. Tim. 3.* Timoteo / sabe te que en los dias postreros vendran vnos tiempos peligrosos: en que los hombres se amaran assi mismos: seran cobdiciosos altiuos soberuios blasphemos: no obedesceran a sus padres: seran ingratos maluados sin zelo y sin paz: malos acusadores incóntinētes crueles sin affabilidad: seran traydores ayzados bñchados de soberuia: y sobre todo seran mas amadores de los deleytes / que de dios: que tendran la esperanza dela piedad: mas la virtud della con obras cótrarias la negaran. Y vn poco mas baxo dize: que estos tales resisten ala verdad: porque estan corruptos en sus pensamientos: y estan reprouados cerca dela virtud dela fe. Destas palabras el apostol podremos sacar: quan cerca estamos del iuyzio: pues que ala letra ya son llegados los tiempos peligrosos en que parecen todos los vicios a vna: que el apostol escriuió a Timoteo. Si dios miras *Psal. 13.* se en estos tiempos dende el cielo sobre los hombres: para ver quien le entendia y le buscava con amor gratuyto / quíe sería el q con verdad pudiesse dezir lo q dize el mismo propheta en otro lugar? *Quid mihi est i celo: et a te quid volui super terrā? Psal. 72.* Que tengo yo q fuera de dios me cõtete en el cielo: y q es lo q puedo dessear sobre la haz dela tierra: sino a dios q es el verdadero cõtentamiēto y descanso del alma: si dios anduuiesse buscādo por los estados quíe es el q entiende a dios y le busca: y preguntasse al moço de capilla: con q intento entro a servir al sacristā: si entro por ayudar alas missas et servir a dios por amor de dios / o porq le diessen de comer / q nolo hallaua por otra vía: o porq le mostrasse a cātā: porq tenia buena boz y entendia que sabiēdo cantar / podría ganar de comer por la boz? Si pgritasse a su amo el sacristā si accepto la sacristania: por servir a dios con su officio: porq auia falta de sacristanes: o porq no hallo otra vía en que ganar o comer: y dispuso se a ser sacristā: porq no tuuo habilidad ni fauor para ser capellā?

Si preguntasse al capellan: si fue capellan por amor de dios/
 porque faltaua quien lo fuesse: y por no dexar vaca la capella
 nia: ofrecio a dios su seruicio: que sino fuera por su seruicio no
 la aceptara: avn que mas le rogaran conella: o si fue capellā
 porque no pudo ser racionero: Si preguntasse al racionero/ q
 porque es racionero: si accepto la racion por amor d dios: o si el
 como el capellan rescibio la racion por falta d vna calongia q
 no pudo auer: Si preguntasse al canonigo/ porque es canoni
 go: si accepto la orden d canonigo: por meter se en regla: como
 professo por amor de dios: y quitar se dela desorden del mun
 do: o si la accepto para hazer fausto y honrar se cō la calōgia/
 mientras no pudo llegar a ser arcediano: Si preguntasse al ar
 cediano: por cuyo seruicio accepto el arcedianazgo: por hazer
 enel seruicio a dios: o porq̄ esta mas honrado: q̄ siendo solamē
 te canonigo: Si preguntasse al dean: quien le mouio a ser deā
 el seruicio de dios: o por ser el principal del cabildo: y honrarse
 con la primacia: y con ser primer voto: Si preguntasse al obis
 po: cō que intencion accepto el obispado/ cō titulo de pastorear
 enel aprisco euangelico: y apacentar las almas que tiene a su
 cargo: o cō titulo de pompa mundana y residir mas enla corte
 por el hao hao de su nōbre: que en sus apriscos: Si preguntasse
 al arçobispo/ porque quisso acceptar vna carga tan grande: co
 mo es ser corrector de obispos/ de mas del mucho ganado q̄
 tiene assentado a su cuenta: si lo accepto por amor de dios: a fal
 ta de quien lo fuesse: para autorizar su persona: y hazer su li
 nage: y dexar casas de mayorazgo del pasto: con que auia de
 apacentar sus ouejas: Si preguntasse al cardenal: que para q̄
 accepto el capelo / si lo hizo por representar el officio de apo
 stol: y ayudar con su persona y estado al biē dela yglesia: pues
 que el ha de seruir de quicial en que se retorna la puerta / o lo
 procuro por las vias illicitas/ para honrar se conel capello/ y
 ser vno d los principes vngidos/ y tener aliento para ser Pa
 pa: y emparentar cō los principes dela tierra: y enbestar con
 su estado sus parientes y seruidores: Quando viniere a pre
 guntar al Pappa, *Luius est imago hec: Que te mouio a ser*

pappa: mouiote el zelo d mi yglesia: para emplear tus bienes
 y tu persona por el bien y vida de tus ouejas: o por venir ala
 cumbre de los estados: y por ser el dictador mayor d la tierra:
 porq si a los otros principes besan las manos: ati te besen los
 pies: y finalmente si le procuraste por la via de Cesar: si le tie
 nes para emparentar con los reyes christianos: y sacar a tus
 parientes dela parétella comun d los otros: Si dios toma la
 cuenta al braço seglar: y pide al Portero Alguazil Alcalde
 Jurado Regidor Corregidor. Si pide cuenta al Labrador
 Official Escudero Cauallero Baron Alariscal Còde Alar
 ques Duque Archiduque Rey Emperador y Monarcha/
 si en estos estados siruè a dios: y los tienen por amor de dios/
 que sino fuera por su amor/nunca los aceptaràn/y por haze
 lle seruicio los aceptaràn: o si los aceptarè: los vnos porque
 no hallaron otra mejor biuenda: y por consiguiente no pudie
 ron subir a grado mas alto/los otros por honrar se con ellos/
 y tener la vida segura. y dende ellos hazer guerra a los q son
 menos que ellos: Finalmente pedilles ha si los tomaron por
 cumplir cò su Philautia: que es el amor desordenado que se
 tuuieron: De creer es: que quando esta pregunta hiziere dios:
 hallara muy pocos oficiales d dios. Assi en los ecclesiasticos:
 como en los seglares. Porque d todos dixo el propheta. *Om* Psal. 13.
nes declinauerunt et simul inutiles facti sunt. Todos declina
 ron: y todos a vna son sin prouecho. Pues si dios quisiere su
 bir vn poco mas la pregûta/ y dezir a todos a bulto. Quiè de
 vosotros biue a mi seruicio: Quiè es el q tiene la vida por car
 ga: y por amor d mi quiere biuir: y esta esperando q le suelte yo
 la palabra: q me tiene dada en el baptismo de biuir y morir a
 mi volûtad: y por ser tã pesada la vida esta esperando q yo le
 descargue: y dize cò mi buè apostol. *Desideriũ habeo dissolui* Phil. 1.
et esse cũ christo: Tengo desseo de ser desatado dela carcel del
 cuerpo mortal/ y estar cò mi señor Jesu christo. Pareceos q si
 preguntasse dios estas preguntas al mundo: diziendo a cada
 vno en particular. *Cuius est imago hæc.* Cuya es esta figura: Math. 22
 que hallaria muchos de su partido: *Psadofamente se puez*

de creer: que yendo las cosas de oy como van: si su infinita misericordia no supliesse las faltas: que de nuestra parte hallasse: que apenas hallaria vno entre diez: que derechamente biuiesse por dios: y no estuuiesse enamorado dela Philautia / que es el amor de si mismo. Entre diez pappas diez cardenales diez arçobispos diez obispos diez deanes diez arcedianos diez canonigos diez racioneros diez capellanes diez sacristanes 7 diez clerizones: a penas hallaria vno que derechamente fuesse de dios: y por dios / que de otra manera rebusara la vida: 7 huyera de ser sublimado en officio ecclesiastico o temporal. Del qual pudiesse dezir. Este clerizon y este moço es clerizon 7 moço de Dios / y no dela Philautia. Este capellan y este labrador es capellan y labrador derechamente de dios: y no dela philautia. Este racionero y este escudero es racionero y escudero de dios: y no dela philautia. Este canonigo y este cauallero es canonigo y cauallero de dios: y no dela philautia. Este arcediano y este baron es arcediano y baron de dios: y no dela philautia. Este dean y este mariscal es dean y mariscal de dios: y no dela philautia. Este abbad y este conde es abbad y conde de dios: y no dela philautia. Este obispo y este marques es obispo y marques de dios: y no dela philautia. Este arçobispo y este duque es arçobispo y duque de dios: y no dela philautia. Este cardenal y este rey es cardenal y rey de dios: y no dela philautia. Este Pappa y este Emperador es pappa y emperador de dios: y no dela philautia: que es el castillo roquero: en que se encastilla el caudillo de todos los vicios: que es el ydolo mayor. QVE DIRAN dende el qual se quiere hazer tan mandon: que mientras el no saliere bl: tie: ne por cierto que no aura lança enhiesta contra su mandamiẽto. Porque sabe el muy biẽ aquello que dize sant Augustin. Que dos amores hizieron dos ciudades. La Philautia que es el amor que comiença de si hasta el poco acatamiento de dios: hizo la ciudad de Babilonia: y el amor de dios hasta el menosprecio de si mismo: haze la ciudad de Hierusalem. Y como yee el que son estos los tiempos postreros: en que se va cõ

Sup psal
mus. 64.

pliendo la sentencia del redemptor del mundo. Porq̃ abunda math. 24
 da la maldad: se resfriara la charidad de muchos: si en algũ
 tiempo tuuo osadia de hazer se fuerte en su fortaleza: aora ma
 yormente la tiene. Cõuiene luego que atalemos la fortaleza
 en que se fortalece el enemigo de nuestra vida. El qual cõ titu
 lo de amistad: es manifesto tyzano y cruel enemigo: porq̃ de
 baxo del amor natural: que naturalmente se ha de tener cada
 vno: mete tanto la mano en este amor: que de segundo q̃ auia
 de ser: le haze el primero. Boluamos sobre nosotros y a mane
 ra del Quidiãno. Marcysfo digamos. Inopem me copia fecit. Meta. li.
 La mucha abundancia que tengo del amor de mi mismo: me bro. 3.
 hizo necessitado / la qual necessidad en viniendo que ven
 ga a nuestra noticia: nos ha de ser occasion de buscar con ma
 yor diligencia el verdadero amor / que es el cumplimiento de
 todas las cosas: que el hombre puede querer. Porque si des
 pues de auer conosciõdo nuestra necessidad / perseveraremos
 en el amor dela philautia / boluer nos hemos en la flor de acu
 cena / en que dije la fabula que se boluiõ Marcysfo muerto de
 amor de si mismo. Desta manera diremos que el que se ena
 mora de si: y persevera en su amor / se buelue en flor de acuce
 na. Quiero dezir: que todo su amor para en florezitas sin fruz
 cto: que tranctando se se marchitan. Y es de notar que la flor
 dela acucena mientras mas se tracta en las manos mas hie
 de. Asii el amor dela philautia hiede mucho en las manos del
 philautero: sino se sala y conserua el amor que el hombre tiene
 a si mismo: con el amor de dios: quiriendose y amandose para
 dios en dios y por dios;

Capitulo. xxiij. Dela prueua del biẽ y mal por los im
 pedimentos del bien: y las ocasiones del mal que de
 fuera se ofrecen.

Como sea verdad: que la enfermedad menoscaba las
 fuerças naturales / no es marauilla que la razon
 despues del peccado este en alguna manera en
 f. iij

Math. 4

botada: que no puede facilmente conofcer el vicio o la virtud encubierta. Especialmēte si de fuera se le ofrecen algunas ocasiones: que avnq̃ no sean bastātes: alomenos sean algo apparentes: para ayudar a concebir lo que falsamente entendio: en tendiendo lo bueno por malo: y lo malo por bueno. Y pues el diablo que tiene nombre de tentador: tuuo osadia de tentar a la persona d̃ Christo: que avn que no estaua certificado quē era: alomenos teniale por hombre sanctissimo: segun q̃ lo auia visto en sus obras / no piense alguno que la bondad o la sanctidad le ha de escusar dela tētaciō. Especialmente que la bōdad tanto es mayor: quanto siendo mas tentada: es vencido ra. Por esso tengamos este auiso. Que quando en la cosa indifferente o en la cosa que no esta bien clara: q̃ ni bien se tiene por buena: ni bien por mala: se nos ofrecieren estoruos impedimētos y dificultades y escusaciones y pesadumbres: pensemos q̃ aquella tal cosa es buena. Por lo qual es muy gran razon / q̃ la preguntemos a dos o a tres: en cuya determinacion conforme ala sentencia de nuestro redemptor esta la verdad. Por el contrario quando se nos ofrecieren aparejos y ocasiones: y facilidades y ligereza: pensemos q̃ la tal cosa es mala: y por con siguiente es digna de ser preguntada. A vn q̃ tambien la razón usara de su officio: y tocara en su toque el mal y el biē / en el q̃ hallara q̃ para jugar y holgar cō titulo de recreaciō: suele ofrecer el diablo tātas auinētezas facilidades y ligerezas y titulos colorados: q̃ les quiere arguyr q̃ son obligados a tomar passa tiempos: para restaurar las fuerças: q̃ les hazen en creyente q̃ estan gaitadas: de dos o tres buenas obras en que anduuiéron. Esto haze el diablo: para dar conellos en las contiendas y embriaguezes: que de los juegos y delas huertas el suele ṽrdir. Demas de las luxurias y niuertes que por adabalas de las extraordinarias comidas y juegos suele sacar. Para ap̃reder officios y assentar al trabajo: pone tantos estoruos / que ya que cada vno por si no sea parte contra la diligēcia d̃l hōbre: le hagan caer con la muchedumbre de impedimētos: que de cada parte le ofresce. Esto haze el: porque dela ociosidad

Ioan. 8.

2. Cor. 13

saca todos los males que quiere. Digo mas que es tanta su astucia: que en vna mesma cosa en vn tiempo pone impedimētos y dificultades: y en otro grādes aparejos y ligereza. **P**or gamos vn exemplo muy manifesto. Quando la ley vieja era buena y saludable: antes del aduenimiento de nuestro redemptor Jesu Christo: a poder de milagros que dios hazia por su pueblo/ muchos d sus cultores no se contenian en ella: sin que tras cada cosa y dolatrasen. Como paresce en muchas partes del testamento viejo. Agora que despues dela ley euangelica signficada y sacada dela ley vieja/ queda la ley vieja vazia: porque los mysterios que en ella se significaron y prophetizaron: estan cumplidos en el sacro euangelio: y por consiguiente aora esta la ley vieja sin spiritu: porque esta ya parida dela ley euangelica: dela qual antes estaua preñada. **P**or lo qual aora esta (segun lo dize el apostol) vna pura letra que mata / 2. Cor. 3. porque es la corteza sin tuetano. Y por cōsiguiente es ley mortifera: q̄ de hecho mata al q̄ aora la guarda. Agora sin prophetas q̄ les prediquen: sin tēplo sin sacerdocio y sin holocausto/ y finalmente sin milagros: no bastā persuasiones ni sermones ni disputas ni conuencimētos de buenas razones alos cultores q̄ en muchas ciudades publicamēte professan la ley mortifera/ ni bastā inquisiciones: alos q̄ siēdo vna vez corregidos de sus juezes: no se quieren dexar del seruicio de vna cosa: que de mas d̄la desonra presente/ les acarrea la muerte perpetua. Desta manera podremos dar exēplos en muchas cosas: q̄ en el tiēpo q̄ son buenas: les pone el diablo muchos estoruos/ y al tiēpo q̄ son malas: les ofresce muchos aparejos y coloradas ocasiones: cō q̄ las quieran hazer.

Capitulo. xxiij. Del conosciēto proprio: q̄ cada vno deue tener de si mismo.

Razon es que el que ha de conofcer las cosas q̄ estan fuera de si: no tenga ygnorancia de si: por lo qual deue el hombre hazer cuenta cōfigo: y ver que el no se

f y

Libro.

bizo: ni se sustentan: ni basta para cōseruarse en el ser y estado: en q̄ le puso su hazedor. De aqui le nasce vna obligació/ que tiene d̄ conocerse assi mismo: para darse a cuyo es. Para este conocimieto: si se para a considerar de donde viene: hallara q̄ no es muy antiguo: porq̄ no passara de cient años la mas antigua memoria que tiene. Si considera lo que es: hallara que es vna balsa de deseos sellados del descontentamieto ordinario que tiene. Si quiere considerar a donde haze su assiento/ hallara que va de camino a buscar su descanso. Y como naturalmēte no pueda hallar todas estas cosas q̄ busca: deue buscar millar su entēdimieto/ y reconocerse deudor de aquel: que le dio el ser: q̄ el no tenia: y le conserua enel: y basta para cūplille todo lo que desea. De aqui conoscera que de si y de su cosecha: no es sino vn filo de nullidades y negaciones y priuaciones de cosas: y de partes de aquel de quiē es: es vna substancia que tiene libertad para amar lo bueno y aborrecer lo malo: y que junto con esto tiene capacidad: para ser bienauetura da. Deste conosciemieto se sigue: que claramēte vera que el biē q̄ en si hallare/ le viene defuera. Por donde quedara en obligació de hazer reconocimieto dello a su beneficiador/ d̄ quiē en el se deriuu: y de si no conoscera otra cosa: fuera de los males y poquedades: que son propias de su cosecha. Despues desta principal consideració considerara la armonia y cōposicion de su cuerpo: que quasi excede ala razon humana: como parece en vn grā libro que della escriuió Galieno. Desta composició escriuió Marco Tulio: prouocando a los hōbres ala admiració de su artifice. En otra parte dize este mismo autor. Que si nos diesse dios a escoger la cōpostura de nra naturaleza: q̄ nos hallariamos tan contētos cō la q̄ nos dio/ q̄ no aurie cosa q̄ mas pudieffe escoger nro deseo. Allega la razón y dize. Que pues cada vno tiene vn tā buē libro en su misma persona: como es la armonia y cōposició de su cuerpo: razón es q̄ se sulte a leer enel: si quiera (cōforme al refrā) como el ruyñ lector: q̄ sabe leer enel libro de su aldea. Eneste libro d̄ la cōposició de su cuerpo leera/ q̄ no esta eneste mūdo como bruto/ o

Libro. 2.
dena. de.
lib. 4. a.
cad. q̄st.

(según dize) como pressonaje sin son. Y por consiguete no esta baldio: q̄ algũ sin tiene a q̄ tira: q̄ es ala bieaneturã. Dela q̄l su desseo le da testimonio: q̄ es capaz della. Por q̄ nĩguo desseo naturalinete lo q̄ es imposible. Leera lo segũdo: q̄ no due querer para otros: lo q̄ no quiere para si. Deue se vestir ola pasiõ dlos afligidos: p̄sar: q̄ si el estuuiesse en semeiante aflicciõ o necesidad/ assi como d̄searia q̄ los otros se viuessen conel: de essa misina manera se deue el auer cõ los otros. Deue pdonar assi como el querria q̄ los otros le perdonassen: y no ha d̄ abogar a su proximo/ diziẽdo. Redde quod debes. Paga lo q̄ de Math. 18 ues. Esto haze en su p̄samiẽto los hõbres: q̄ no se cõdolescien do delas faltas de sus proximos: viẽdo se ellos sin los vicios q̄ veẽ en los otros: iustificã se delãte dlos peccadores como ha zia el Phariseo delãte del publicano. Cõuiene q̄ bagamos lo Lucẽ. 18 q̄ sant Gregorio nos amonesta. Que põgamos delãte de nra i homil, cõsideraciõ a los mejores q̄ nosotros: y no a los peores. Por q̄ delãte de los peores se suele ensoberuecer la virtud. Y delan te de los mejores abaxa las alas del engreymiento. Conclu yamos: q̄ pues es verdad q̄ el conociẽto esta en la verdad/ y es verdad q̄ el hombre es mas de su autor q̄ de si mismo: ra zõ es q̄ este mas alinãdamiẽto de su autor/ cuyo es: q̄ a su pro prio appetito. Y pues las criaturas menos perfectas estã cõtẽ tas conel ser q̄ les dio su autor: no es razõ q̄ el alcayde d̄llas q̄ es el hõbre: este descõteto. Antes deue tener cõtetamiẽto por si y por las otras. Y estar cõteto cõ su p̄sona y estado: assi como la cosa insensible se acuesta del lado: q̄ su naturaleza la inclina.

Capitulo. xxv. Que en la liciõ del cuerpo humano tro piega el hombre quando se va de si.

Suelen dezir vn refran. Que quãdo la hormiga se ha de perder: alas le han de nacer. Este se dira por los hombres que por leer mal en su libro: se van d̄ si mis mos. Estos son los hombres / que no estan contentos con la vocaciõ: para que fueron llamados: o conel estado en q̄ bien

y por modos exquisitos quieren buscar otro estado de vida / que les sea mas honroso / o mas gançioso. Estos tales diremos q̄ como fugitiuos dela razon: se vā de si mismos / porque leyeron muy mal en la republica de su cuerpo. En el qual ha: llan vna cabeça y vn cuello y vn pecho: y las cosas dobladas son necessarias al cuerpo: para q̄ ayudē a vezes: y supla la vna la ausencia y enfermedad dela otra. Ahas es d̄ notar: q̄ la mano nūca se fue de mano: por subir a otro officio mas alto / ni el pie se tuuo por afrentado en pisar lodo: con tal q̄ su cabeça no se enlodasse. Finalmēte no ay miembro en todo el cuerpo bu: mano: q̄ cometa y encomiēde su officio a otro: por subir el vn grado mas alto: y leyēdo esto assī: penas veremos hombre / que haga el officio: que con su nombre pregona. Exēplo. ¶ Aun ca yo vi q̄ las manos encomendassen el officio de tomar a los cobdos. ¶ Ahi los pies encomendarō el officio de andar alas cor: uas. ¶ Ahi los ojos encomendarō el officio de ver alas plantas. ¶ Ahi las orejas encomendarou el officio d̄ oyr alas pantorrillas: z assī diremos de todos los otros. Y leyēdo los hombres esta licion en su cuerpo: vemos q̄ se descuydan los pappas con los perlados: y los perlados cō sus vicarios: y los vicarios cō sus tiniētes: y los tiniētes con sus notarios: y alos notarios suele muchas vezes cōtramīnar el dinero. Item los emperadores se descuydā cō los reyes: los reyes cō sus cōsejos: los cōsejos cō los corregidores: los corregidores cō los alcaldes: los alcal des cō los alguaziles: alos alguaziles suele algunas vezes cō trapesar las xiras delos bodegones: y los entrefacos d̄ tabla geros: para pagar el tributo cargado delas varas: q̄ d̄ buena justicia se auia de dar cō dineros / o se auia de comprar por so la bondad. ¶ Por q̄ es cosa muy cierta: q̄ los menudos dela re: publica estan arinados sobre la menudēcia delos ministros menores dela justicia. Item mal leē en la republica de sus miē bros los que ya q̄ no encomiēden su officio / vsurpan mas de lo que debaxo de su jurisdiccion se contiene. ¶ Por donde exces: den los limites d̄ su officio. Como si los ojos quisiessen ver lo suyo y lo ageno: y las manos quisiessen abarcar su haziēda y

la agena. Y los pies no tuuiesfen menos cuydado d'andar rameras: que romerias. Desta misina manera vemos/ que las consciencias delos hombres q' quieren subir en mas alto grado delo que son: salen de madre: y echan lo largo por ancho. Por lo qual quedan tan anchas: q' no ay cosa que no les cabe: y son tan cortas: que no les haze embaraço todo lo que les entra: porque las passa de presto. Assi vemos que el official se va de official y sube para escudero. El escudero vasse de escudero y quiere subir a ser Cauallero. El Cauallero vasse de Cauallero/ y tira para varon. El Baron vasse de Baron: y tira para Mariscal. El Mariscal vasse de Mariscal: y tira la via de Conde. El Còde vasse de Còde: y tira la posta d' ser Marques. El Marques vasse de Marques: y tira para ser Duque. El duque va se de duque / y querria ser archiduque. El archiduque va se d' archiduque: y quiere tirar por la posta de Rey. El rey vasse de rey: y tira la via de Emperador. El emperador vasse de emperador: y quiere subir a Monarcha. El monarca vasse de Monarcha: y quiere subir a hombre diuino Como dize Suetonio/ que Domiciano se intitulo con nombre de dios.

In domi
tia,

Capitulo. xxvj. Que declara d' dõde procede la desorden del descontentamiẽto de los estados.

Sentencia comun es de medicos/ que no se puede biẽ curar la enfermedad: sino se conofce la causa de donde procede. Y pues en la republica delos hombres es tan dañoso el descontentamiento delos estados y delas biuiendas: sera bien que sepamos: de donde prouiene esta destẽplança: que confunde ala armonia del cuerpo dela republica para que el que quisiere poner remedio en su vida politica: no ygnore la causa de su desorden. Para esto sabra que segun sentencia delos doctores theologos y philosophos morales. La singularidad de excelencia es el principio del mal en las personas. Por no contentar se yno de ser contado entre muchos.

tiene vn appetito de ser singular: y salir del numero el pueblo que hūde enel golfo del oluido las personas cōmunes. Desta singularidad nascio el engreymiento del angel malo. Desta nascio el atreuimiento del peccado de Adam. Desta nascierō las sectas delos philosophos. Desta nascieron los Labbalistas y Talmudistas. Desta nascieron y se leuantan oy los be

Psal. 79. rejes. Segun aquello que dize el propheta. Singularis ferus depastus est eam. El fiero singular: que es el herege: ha desfructado la vīa emponçoniando la rayz dlas plantas. Desta sin

Roma. 1. gularidad se leuantaron los vandos. Desta se leuanta cada día la sophisteria: q̄ detiene la verdad en la injusticia. Desta nascio la multiplicacion delas glosas/ por donde las sciēcias se ygnoran: y se aprēden muy tarde: porq̄ estā abogadas en la curiosidad singular del nueuo escriptor o rapsodo interprete escurecedor. Desta nasce el poco fructo que en los sermones se haze/ porque se tiene por mas: ser autor de nouedad singular: que caminar por el camino real. Finalimēte en lo que estamos: desta singularidad de excelencia nasce el descontento/ que tie ne cada vno en su estado. Por donde no se tiene por hombre: si no dize de cada vno d̄ sus competidores lo q̄ dixo Soliarth.

1. Reg. 17 Descēdat ad singulare certamē. Quien sera osado a tomar se comigor descēdir a singular cōtenciō? Esta contiēda o singular desafío hazen los hombres: que quieren ser señalados entre los otros. Pōgamos exemplo. Singularidad quiere el le go: que sale delos límites de su estado: y quiere ser el prior de los otros/ quādo quiera q̄ publicamēte quiere hazer lo q̄ los otros de su manera no hazē. Singularidad haria el religioso: q̄ quisiēse passar delos límites de su ordē cō ceremonias inusitadas. Singularidad q̄ere la muger: q̄ quiere subir delos límites de su cōdiciō natural de muger. Por dōde se ha visto: que las q̄ sabē latín y son singulares en cosas d̄ hōbres: estā puestas en grā peligro: q̄ es menester especial gracia de dios: para tener las en humildad. Esta singularidad cūde tātō en la república delos hombres: que no solamēte se estiēde a virtudes: mas ayn ay hombres que se ceuā de ser singulares en vicios:

Como vemos que vnos se precian de ser trubanes y de zidors
 res. Otros de subtiles ladrones: que saben hurtar a ojos vi-
 stas. Otros se precian de comedores y bevedores. Y assi podre-
 mos dezir de todos los vicios. Mas ataja nos el estilo la sin-
 gularidad del tener: en que a ojos vistas se pierden los hom-
 bres: y se defraudan los pobres legitimos. Queremos que ya q
 vno no puede ser singular ni exceder en todas las cosas: tra-
 baja por exceder y ser singular en vna. Elnos quieren exceder
 en musica: y no dexan cantor señalado: que no tengan en su ca-
 pilla. Otros quieren ser singulares en baxilla: y no queda va-
 sija: que no la quieren tener de plata. Otros quieren ser singu-
 lares en monteria / que no aya ventor ni sabueslo ni alano ni
 perneador ni lebrel q en su casa no coman el pan: que de dere-
 cho se auia de repartir a los pobres. Otros quieren ser singula-
 res en caca de bolateria / y no queda Birifalte Hebli Sacre
 Bomi Zifaneque Bahari Taragote y Esmerejon: q no esté
 en su muda: con el numero de los rocines y perros de ayuda q
 son aneros a los balcones. Otros quieren ser singulares en ta-
 piceria: y aparato de casa. Otros en tener heredades y casas.
 Y finalmente otros en otras cosas: que ya que seã comunes /
 la copia y superfluydad excessiua las bara singulares y seña-
 ladas. Como vemos que algunos compran muchos libros:
 no para leer los: sino para hazer cuerpo de libreria. No digo de
 los que son letrados de profesion: o estudiosos / o de los que
 hazen librerias publicas / que en verdad estos son dignos de
 ser loados / sino de los que tienen treguas perpetuas con los
 libros que compran / y quieren ser singulares / y exceder a los
 otros con la muchedumbre que embarasce la vista. Por el
 qual intento que ellos pretenden / se han con los libros / co-
 mo se han con las berças los perros del Ortelano. Que ni
 ellos los leen / ni los quieren emprestar a los otros / por la
 mella que bara en su retablo / el libro que entresacaren. Pa-
 resce ala razon que todos estos generos de personas / que
 con las sobras buscan el nombre y la estima de singula-
 res / no solamente no son dignos de ser loados de los mirado

Horat. lib.
bro epif.
I. ad nu-
micium.

Horatio
epif. li. I.
ad Iuliū.

res: mas son dignos de vituperio. Como hombres que se loā de sus peccados. Clereys vno: que os muestra su casa cō tantos apartamientos / que allende de su familia aya dos y tres y quatro aposentos de sobra. Mostraros ha dos tres quatro camas muy fantásticamente entoldadas de muy rica seda / baldias para no menester. Mostraros ha cinco o seys rimas de muy buenos colchones: con todo el aparejo que es menester: para hazer con cada dos vna cama. Mostraros ha tantas diuersidades de vestiduras / vnas caseras y otras de plaza. Unas pacificas y otras de guerra. Unas d pueblo y otras de camino. Unas quotidianas y otras d fiesta. Unas d estio y otras de inuierno. Unas de sano y otras d enfermo. Y finalmente por todas son tantas / que exceden las de. L. Lucullo capitan Romano / que segun dize Horatio / passauan de cuenta. Y no mira el pecador q con esta copia con que se quiere magnificar delante del vulgo: se condena delante delos que entiēdē. Al que amī me mostrasse semejāte aparato / le amonestaria yo: que le mostrasse a su confessor / para que le diesse penitēcia por el / como por cosas que furtiblemēte tiene vsurpadas. Los que desta manera quieren tener singularidad de excelencia: son como la Corneja. Dela qual dize Horatio. Que se adorno delas plumas ajenas: que hurto alas otras aues. Y pensando de ser mas estimada que todas / con tanta diuersidad de colores / quedo afrentada delante de todas: quādo cada vna conosco sus plumas / y publicamente se las quitarō. Assi quedaran en verguença delāte delos discretos / los que se quieren arrear y engreyr delo que publicamente hurtan a otros. Este hurto parecera: quando cada dueño conosciere su alhaja z dixere esta era mía. Quando viniere por vna parte la pobre viuda z dixere la demasia destas camas entoldadas es mía: que soy biuda cargada de hijas: y no tengo con q māt enellas: que respondera el que se quiere magnificar delas ropas ajenas: Quando viniere la donzella emparedada / que por no disponer mal de su vida / passa hambre notable / y dixere: el diezmo de tanta sobra de ropas es mio / que con el se cū

pliria mi casamiêto: y aqui cinbaraçan de sobra: que escusa ju
sta dara dela demasia/ el q̄ de dos ropas segun consejo euan Luce.3.
gelico auia de dar la vna al desnudo? Quando escriuiere el
capriuo dende berberia/ diziendo que el exceso dela barilla
es suyo: porque por falta de no restitu: se lo: esta el padescien
do en tierra de moros. Que respódera el magnifico despense
ro? quando viniere el pobre enfermo y dixere/ esta almoha
da y esta sauana es mia/ porque ya que passo la enfermedad
en atochas: no es razon que quando me vengán a dar el san
ctissimo sacramêto: me hallen arrollado en vn pedaço de mã
ta: q̄ cada tirilla va por su parte: falta de mãta texida. Que
color tendra de escusar se: el que ha perdido la cuenta dela ro
pa blanca que tiene? quando viniere el pobre vezino y dixere
re. Esta escudilla de caldo q̄ auia de yr por el aluaniar/ y estos
mendrugos de pan que andan entre los pies son mios/ porq̄
basta que no cene las noches: sin que juntamête ayune los me
dios dias. Que respondera el despensero: que gasta el dinero
dela despena en vãquetes cõ quiẽ no se los agradeice? quan
do viniere el pobre estudiante y dixere/ esta capa o lobilla vie
ja es mia: porque por falta della dexo d̄ yr al estudio. Cõ que
titulo se la negara/ el que da ropas y sobre ropas a los truba
nes: porque vayan pregonãdo el hao hao dela gala: quando
entrare el pobre casado con muchos hijos y poco pan: y dixere:
este trigo que se come aqui de gorgojo es mio: q̄ ha tantos
años que antes se acaba el mantenimiêto en mi casa: q̄ la hã
bre q̄ nos acoffa: para quãdo dira que lo guarda: el q̄ al pre
sente lo tiene perdido: quando viniere los espitales y dixerẽ.
estos azulejos y estos saquicamies y artesones son nuestros:
para poner en carnes a los que por no tener calentura: los da
por libres el medico? Que facultad tẽdra el ospẽsero para pri
uar dela virtud natural: a los q̄ dessean restaurar las fuerças
perdidas/ por dorar las paredes de su despena? Quando fi
nalmente viniere los pobres a bulto y dixerẽ. Non est bonũ Math.15
sumere panem filiorum: y mittere canibus. No es bien quitar
el pan de aquellos a quien de derecho les viene: y dallo a los

Luce. 16.

perros: halcones/rocines/pinturas: phantastigos aparatos:
 balhajás baldías/vanquetes/juegos y malos vsos: que de
 recho tendra el sisador mayor a quedar se con tanta sisa dela
 hacienda y dineros que recibio: para gastar a sus tiempos cō
 los pobres necessitados: No os parece q̄ quedara puesto ala
 verguença: el hombre que quiere singularidad de excelencia
 dela sisa que echa: delo que fielmente auia de gastar con la fa
 milia del señor/ que le dio el cargo dela despēsa: No es cierto
 que todos los ricos son despenferos delos pobres legitimos:
 que vinieren por su racion a sus tiempos: No es cierto q̄ ay
 que acada vno le han de pedir cuēta de su alma y su cuerpo:
 que a los ricos de mas delas almas les han de dezir: Redde
 rationē villicationis tue: Da cuenta d̄ tu despensa: que ya no
 puedes ser mas despenfero: Clea pues dende aora: que cuen
 ta dara el q̄ casi todo lo que le hā dado: ha echado de sisa: qui
 tando la mission casi a todos aquellos: entre quien auia de re
 partir el bastimento dela despensa. Especialmēte auiedo tan
 ta vnion entre los ricos y pobres: como la ay entre las cabe
 zas y pies. De adonde se sigue: que por razon dela cōmunion
 que entre si tienen: hā de participar y cōmunicar en los bie
 nes: que ay q̄ los pies no ayā de andar tā bien parados co
 mo las cabeças/ no es razon q̄ esten las cabeças muy aforra
 das: y que los pies anden descalços. No es razon que vno se
 ponga vn becoquin/ y sobrel vn bonete/ y sobrel bonete vna
 toca d̄ camino/ y sobrella vn chapeo: y sobrel chapeo vn som
 brero/ y sobrel sombrero se pusiesse la capilla del albornoz/ y
 con todos estos cargos anduuiessse en piernas y sin çapatos.
 Quiē diria q̄ este tal q̄ ansi anduuiessse es hōbre cuerdo/ y ya
 q̄ lo fuesse: quiē diria q̄ es hōbre bueno: cargādo por vna par
 te su cabeça como vna azemila: y por otra dexādo los pies y
 priuādolos de çapatos: Lō vn solo hecho se arguyria la locu
 ra y la malicia deste tal hōbre. Loco seria en poner sobras a
 vna parte: y no proueer las mēguas de otra: y malo seria: siē
 do injusto juez: q̄ daria la sentēcia por la cabeça/ y cōdenaria
 los pies: siēdo pies d̄l cuerpo: de quiē la cabeça es cabeça. En

estos dos vicios incurri los q quierẽ ser singulares enel exceso de sus apparatus y alhajas baldias/q (como ellos dize) las cõpra para no menester. No mirã q cargãdo sus cabeças de lo q no hã menester: dexan los pies descalços. Deuriã por cierto de lo mucho q a sus cabeças sobra: entresacar si quiera la cente sima parte: para calçar a sus pies: q lon los pobres: q passariã la necesidad de naturaleza: con algo de lo mucho que sobra al aparato phãtastico de los ricos. Lo qual sin pesadumbre podrian hazer buenamente: sino si fassen publicamente a los pies todo el derecho: q por razon dela cõmunicacion tienen d ser amparados de sus cabeças.

Capitulo. xxvij. q la singularidad no se funda en razõ.

Alueinos dicho q por el appetito dela singularidad: se ponen los hombres a hazer contra el dictamen d sus consciencias. Agora digamos: que pues la singularidad es causa de tanto mal: no es cosa que se funda en razõ. Porq nunca se hallara: q delas cosas guiadas y fundadas en la razõ se siga mal: que de dentro el tal mal nazca dela razõ. De aqui se sigue: q si la singularidad se fundasse en la razõ: no se seguirian della tãtos males: como de hecho vemos q ordinariamẽte sucedẽ. Luego de creer es q la singularidad va cõtra buena razõ. Verdad es q nasce de vn appetito natural: de querer tener los hõbres fama y nõbre excelente. Ahas y erran los hõbres enel modo de buscar el nõbre: q le cõpra tã caro y muy mas: q si cõprassen vna florezita: q se marchita entre las manos: por el costo de toda su vida. Quiero yo preguntar al q es tan cobdicioso de nõbre: q da por el la missiõ de toda la vida: q me diga q cosa es fama. Primeramẽte quiero q me diga: si es substãcia o accidẽte la fama: si dize q es substancia. Dira la razõ: q no se le puede pegar al hõbre. Porq vna substancia no puede ser accidẽte de otra: y por cõsiguẽte nunca se pueden pegar. Si dixere q la fama no es substancia: sino accidẽte: dira la misma razõ: que no es razõ: q la substancia

Horati⁹
in poe.

del hombre se ponga a peligro de perder se: por cobrar vn ac-
cidête de fama: como hizo Empedocles. E ya que fuesse este
accidente de fama de tâto valor: q por ella se vuisse de poner
el hombre a peligro: pedira la razon al que se ceua de fama/ q
dôde tiene la fama su assiento y morada. Ytem pedira q le di-
gan: q gesto tiene la fama: porque no la pierda de vista. Res-
pondera su abogado alo primero: que la fama mora en la opi-
nion delos hombres. Y alo segundo dira q su gesto es d Chi-
mera: que es vna fictiô que nunca se halla: q no ay hombre q
la deuise: y si esto es assi: quien es tan loco: que ya que se ceua
de fama: piense de biuir en su fama: mas q biuiran los hõbres
en cuya opinion tiene por cierto que se aposenta la fama q tâ-
to quiere: Y dado que despues de muertos los hombres: que
dasse el nombre de que se ceua: como piêsa q en las letras que
componen su nombre: quedara su figura y natural rostro: sien-
do verdad que el rostro dela fama es el gesto dela Chimera:
que es tan sin forma: que no ay habilidad que le pueda tra-
çar: 7 ya q le trace en la ymaginacion de su entendimiêto: por
que diremos que el nombre de Alexandre. Anibal. Cipion.
Julio cesar: Caton. Marco tullio: y otros semejantes conuen-
dra mas alas personas verdaderas destos nombres/ q alos
hombres q murieron aora ha cient años: que tampoco los co-
noscimos: como alos Alexandros y Cesares? Por ventura
ay sepultura en que assi se entierren los cuerpos/ como se en-
tierran vnas personas en otras: avn que no corriessse por ellas
el tiempo q las tragasse. Quantos Pedros. Juanes. Andre-
ses. Diegos y Alonsos aura auído en el mundo esforçadissi-
mos y couardes: letrados y necios: ricos y pobres: señores y
siervos: altiuos y humildes? Porq tendra mas sabor el Pe-
dro esforçado: porque biuen las letras que componen su nom-
bre/ que el Pedro que murio de couarde? Si miramos alas
alcuñas 7 familias delos linages: quantos estan enterrados:
no solamente despues de muertos: mas avn en vida en el re-
nombre de Buelfos y Hebellinos: con todos los renombres
delas generosas familias de España: en especial quando los

hijos heredan los nombres propios de sus padres: Si yo preguntasse. Quien fue el septimo rey d' Carmania: y el quinto duque de Alsati: y el octauo dean de Lotaringia: y el tercero monje de Latabadmo: y el quinto secretario del catorze no rey de Silolo: y el sexto vicario del onzeno obispo de Clin: delicia: y el noueno capiscol de Bisantio: y el tercero camare ro del qnto rey de Suecia: y el primer fundador de Loeches/ y el segundo hombre que puso pie en la ysla dela Gomera / y el onzeno tiniente cura d' Laracuel: y el decimo septimo Bay le dela ciudad de Teruel: y el septeno obispo dela ysla d' sant Lorin/ con todas las curiosidades que ala boca se me vinies sen/ que responderia el abogado dela Chimera/ que es el nō bre vano de que los mundanos se ceuan: De creer es q' avn que se preciassse de muy cosmographo: no responderia mas de lo que respondieron los Ephesinos al apostol sant Pablo/ quando el les pregunto si auian rescibido el Spiritu sancto. Dixerón ellos. Sed neque si spiritus sanctus sit: audiuius. Como diremos que le rescibimos/ que avn no ha llegado a nuestros oydos/ si ay spiritui sancto: Pues si los chistianos que estauan en epheso: tenian ygnorancia de vna cosa tan ne cessaria: como era saber que auia spiritu sancto tercera perso na dela sanctissima trinidad: que marauilla que el abogado dela fama responda: diziendo. Que me pedís destos hōbres: que avn no se si ellos lugares donde vinieron son enel mun do: quanto menos sabre de sus moradores: / y ya que lo sepa/ como puedo tener noticia del catalogo y orden delos que son sepultados enel oluido: Respondera finalmente lo q' escriue Marco tullio a Papirio peto. Que muchos reyes le escriuie ron haziendo le gracias: porque dio la sentencia por ellos: pa ra que fuesen reyes: y el jura que no solamente no tenia noti cia de tales reyes: mas avn no sabia si auian nascido enel mū do. Clean pues los hombres comunes que tanta confiāça pō dran en la fama de sus nombres / quando los reyes son tan oscuros al tiempo que biuen/ que. M. Tullio que tenia cuē ta con todos los hombres de cuenta: no sabia si eran nascidos

Actū. 19.

Epist. li.
bro. 9.

Libro.

los reyes que le escriuieron. Pues no ay dubda sino q̄ cada vno tuuo su nōbre: y sus respectos y anduuo y conuerso entre las gētes: y se holgo cō su gala: y ado quiera q̄ yua / yua enca fillado en su nōbre: y en su nobleza: y en su officio ⁊ dignidad y su renta y haziēda: y en sus letras y habilidades: con todos los otros respectos: de q̄ los hōbres suelē hazer su caudal. Lō cluyamos luego q̄ el nōbre y la fama q̄ no nasce del seruicio d̄ dios para emplear en el su fauor / fauoreciendo a los pobres q̄ poco puedē: no es otra cosa sino vn nombre vano cōpuesto d̄ ciertas letras: q̄ no tiene dētro cosa q̄ tēga tomo / ⁊ ayn de ver dad q̄ si tocassemos la fama en el toque dela razō: q̄ cō mucha razō la Chimera o Lamera del nōbre se dexaria / y se auia de tomar por mejor lo q̄ dize vn refrā griego. *Mathe biosas*. Que quiere dezir en latin. *Late viuēs*: y en romāce. *Escōdete: quādo biuieres*. Ayn q̄ mas diga Plutarcho en vn libro q̄ hizo cōtra este refrā. Porcierto que acerto mucho mejor Horatio: quando dixo. *Mec vixit male qui natus moriēs q̄ sefellit*. No se tēdra por d̄sdichado el hōbre: q̄ quādo nascio / no se supo su nascimiento / y quando murio: no se echo menos. Esto dixo Horatio por la grā pesadumbre q̄ nasce delos respectos: d̄los quales respectos abundā todos los hombres: que por su nōbre quieren ser señalados.

Libro. I.
episc. ad
Caeuā.

Capítulo. xxviii. Que dexada la carestia dela vani-
dad dela fama: compremos con el toque dela razō:
que siempre compra barato.

Aremos visto quan cara cosa sea la cōpra d̄la fama:
por donde arguyamos: q̄ no es cōpra tocada en el to-
que dela razō. Porq̄ la razō compra tan barato: q̄
nunca se arrepiēte de cosa q̄ compra. Comun refrā es: que ca-
da vno dize dela feria como le va en ella. Exēplo podríamos
poner en la vega de Toledo. El labrador dira q̄ es buena tier-
ra para sembrar. El cauallero dira que es buena para campo
de ensayos dela militia. El caçador dira que es buena pa-
ra

ra bolar vna garça. El official dize q̄ es buena para yse a bolgar el día de fiesta. Y assi la aplicara cada vno al exercicio a q̄ mas fuere dado. Desta misma manera dize la razón: q̄ no ay tiempo ni lugar ni persona: de quie no se pueda aprouechar en alguna cosa. Cúplir se ha enella lo q̄ dize el apostol. A los que amā a dios: todas las cosas le salē a biē. Por esso hā de vlar delas cosas: como quie vsa del instrumēto dī biē. E si por vna parte se goza conel buē día: no este dessabrido conel nublado. El q̄ quiere los cāpos alegres: no le pese quādo pisa lodo en las calles. Resciba cō buena cara la purga/ el q̄ se q̄ere gozar cō la sanidad: y sepa q̄ no es razō: q̄ se pōga a sola ganācia como logrero: y rebuse la perdida. La qual rescibirā d volūtad: el q̄ cōtare la ganācia de sus miēmbros ⁊ habilidades. Para esto desnude se el hombre de todos sus miēmbros: y vay a los a cōprar a dios conel dinero del agradescimiēto. Desnude se cō la ymaginaciō delos ojos: y piēse q̄ si el fuera ciego: q̄ tātō diera por ver: Desnude se delas orejas: y piēse q̄ si el fuera sordo: q̄ diera por oyr: Desnude se del vso dīa lēguar: ⁊ piēse q̄ si el fuera mudo/ q̄ diera por hablar: Desnude se delas manos y piēse q̄ si el fuera māco: q̄ diera por tomar: Desnude se dīos pies: ⁊ piēse q̄ si el fuera coxo: q̄ diera por correr: Y dīsta manera viēdo: q̄ ay muchos hōbres saltos de miēmbros: el pudiera ser vno dellos/ ⁊ ya q̄ sea salto de algunos/ pudiera ser salto dī todos. Por lo qual piēse q̄ nascio sin ellos: y q̄ los ha de cōprar a dinero: y que dios es el q̄ los vende: y que no rescibe otro dinero por ellos: sino el agradescimiēto de volūtad: y las obras de misericordia registradas en la se esperāça y charidad: q̄ son las principales monedas: con q̄ se compra el reyno delos cielos. Si esto es assi: que compra puede comprar tan barata/ como la que se compra con agradescimiento: que es vna moneda q̄ nunca haze falta al thesoro de donde se saca: Demas delos miembros del cuerpo comprara el hombre conel mismo agradescimiento sus sanidades/ sus officios/ sus dignidades/ sus amistades y sus fauores. Y subira mas alto: y comprara sus habilidades y sciencias y gracias y dones morales y theo-

Roma. 8

logicos. Y de parte de ser dones de dios: estimar los ha en mucho. Porque no es razon: que menosprecien los hombres las mercedes que resciben de dios. Luego conuiene que de partes de ser dones dados dela mano de dios: se estimen en mucho: y de parte suya no los tendra en poco / mas contar los ha al modo: que los antiguos contaron los tiempos por las hazlendas: no contando los dias andados del mes: sino los que quedauan por passar. Para dar a entender: que ninguno hiziesse su caudal delas habilidades y gracias: que enel discurso de su vida auia alcanzado / sino que tuuiesse ojo alo mucho que enel tiempo que estaua por venir le faltaua / en respecto dello qual todo lo ganado era como vn punto del tiempo passado.

Capitulo. xxix. Que la razon se deue mirar a su espejo q es la correccion del amigo.

Podria ser que hiziesse alguno tanto caudal de su razon: que pensasse: q haria siempre conforme a razon / si hiziesse todo lo que su razon le dixesse. Por donde muchas vezes se hallaria burlado: porque muchas cosas parescen razon: que de verdad son cōtrarias ala razon. Exēplo. Pensara alguno q es razon ser tan philosopho y tan costante: q nunca dexe de dezir la verdad de todo lo que siente: y en gañase en la circūstācia del tiēpo lugar y persona. Que a tal tiempo y en tal lugar y a tales personas la pueda dīr: q no solamente no aproueche con ella: mas aun sera occasion de muy grāde escandolo. A qui tēdria lugar el refran. Al buen callar llaman sancho. Callar sin mentir: adōde no se espera prouecho y esta cierto el daño: es lo mas sancto. Por el contrario pensara que es cōtra razon: dissimular a tiēpos el vicio: para guardar el castigo a su tiēpo: tal puede ser la dissimulaciō: que sea virtud. Desta manera podriamos dar exēplo en las virtudes q se tienen por vicios: y en los vicios que se tienen por virtudes. Por que muchas vezes se esconden los vicios debaxo d manto y

color de virtud. De aqui dize Marco Tullio. Que se esconde la malicia so color de prudencia: y la inhumanidad so color de templança: y la soberuia y desden so color de grandeza de ánimo: el desperdicio so color de liberalidad: la osadía so color de fortaleza: y el rigor so color de justicia: y la supersticion so color de religion: y el empacho so color de verguença: y la contienda sophistica para tomar a palabras: so color de disputa: y la phâ phorreria so color de eloquencia. Y desta manera miraremos todos los vicios: que quieren hazer la guerra de talanquera: y escudar se con el escudo dela virtud con quien mas semejança tuuierẽ. Por esso es mucha razon: que pues vno no alcança todas las cosas: q se aproueche dela sciencia auisos y consejos de otros: y no se confie en vn mal refrã q dize. A las sabe el loco en su causa: quel cuerdo en el agena. Aprêda e tome liçion en la republica de su cuerpo: y conozca que poco le costara a dios dar seys ojos al hombre / como los dio ala araña q prende las morcas: si viera que solo el consejo del hombre bastaua: para que con el solo viera el hombre: lo que mejor le cûplia: sin tomar consejo con otro. Ayn alla no tiene mas de dos ojos: y osa dezir: que el sabe lo que le cumple. Que le den dine ros y no consejo. Que hiziera si se viera con seys ojos como el alguazil delas morcas: De creer es que confiara tâto de sus seys ojos: como hombre q tambié viera por detras como por delante: que nunca o muy pocas vezes se humillara a tomar cõsejo de otro. Fue luego gran prouidêcia de dios: q no viesse el hõbre su cara ni sus espaldas: porque se mirasse al espejo de su vezino: conuiene a saber: al consejo y al parecer del hombre amigo y prudete. Este espejo es tâ cierto: y representa tâ al natural los vicios de las personas: q si assi se viesse los hõbres en el con los ojos corporeos: como se veẽ en el espejo de vidro embetunado / assi buyrían de ver se cõtachas: como dize Qui dio: que buyo de si misma Isis reyna de Egipto: quando se vido con cuernos de vaca en el agua. Si este espejo q es la cor rection y el consejo al buen amigo costasse dineros: no se auia de dexar por ningun precio: quãta mayor razõ es: que le quie

Cice. in
partitio
nibus.

Libro. i.
meta.

ran y le tomen y se gozen los hombres conel: pues que le han
 llan adonde quiera que vayan: de balde y sin blāca: Diēse ca
 da vno: que tanto daría por vn espejo: que adōde quiera que
 fuesse: le lleuasse siempre delante. Y que fuesse tal/ que se viesse
 en el por detras y por delante/ y que no solamente viesse todo
 su cuerpo: mas avn viesse su condicion buena y mala. Sepa q̄
 este espejo tiene de balde: el que quiere ser reprehendido del vi
 cio que tiene: tomando el parecer y consejo del que ve sin pas
 sion las malas inclinaciones y condiciones: que el mismo con
 la ciega afficion que se tiene: no puede juzgar. Demas desto el
 que con humildad y benignamente rescibe la correction: dexa
 la puerta abierta para appellar ala ygnorancia dela culpa en
 que por ygnorancia no maliciosa cayo: y haze se capaz dela
 enmienda: por donde se cree: que dios le o parara: quiē le mue
 stre el camino / y le corrija dela ygnorancia que tiene. Esta
 puerta de enmienda parece que cierra: el que con saña resurte
 ala correction fraternal.

**Capítulo. xxx. Delas condiciones del espejo dela
 correction.**

Uitellio hizo vn libro de muchas diuersidades de es
 pejos: del qual solamente tomaremos aquí quatro
 diferencias de espejos. La primera es buena: y las
 tres son malas. Y por esso las tracimos aquí: para que solamē
 te veamos: que tal ha de ser el espejo dela correction: mas avn
 por via negatiua sepamos que tal no ha de ser. La primera
 diferencia es vn espejo plano: que verdaderamente represen
 ta las cosas: assi como son en su misma forma y disposicion y
 quantidad verdadera. Desta manera ha de ser el espejo dela
 correction fraternal: porque no ha de encarecer ni menguar ni
 trocar el vicio reprehendido: sino verdaderamēte dezir lo que
 ay en el vicio. La segunda diferencia es vn espejo que repre
 senta las cosas mayores que son. A y otra: que es vn espejo q̄
 de cerca representa el rostro natural: y de lejos representa vna

figura de muerte. La quarta diferencia es vn espejo de luna honda: que representa lo de arriba abaxo y lo de abaxo arriba. Si el espejo dela correction fuesse semejante a vno de los tres postreros: no solamente no se diria espejo: mas avn tendria nombre de falsedad. Porque assi como estos representā falsamente las cosas/ assi la correction que tuuiesse semejanca con alguno destos espejos: no se diria virtud si no vicio. Esta tal correction procedería del engaño de los sentidos/ que muchas vezes veen y oyen al reues dello que es y se habla. Por lo qual no sera buē espejo el hombre/ que tuuiere tanta malicia que quisiere engrandescer tanto las cosas pequeñas: q̄ lo que falta de tomar: supliere cō su malicia. Ytē no sera buen espejo/ el que reprendiere vna cosa por otra. No sera buen espejo: el que de rostro biuo representare cara d̄ muerte: por mirar desde lexos el vicio que reprehende. Mas aquel sera buen espejo/ que planamente corrigiere la cosa que va fuera de regla. Y esto ha de hazer cōforme ala forma y manera: que en el euāgelio nos mando Christo nuestro redemptor y maestro/ quando dixo. Si peccare tu proximo en ti: corrige le entre tí y Math. 18
el: si re oyere haz cuēta que ganaste a tu hermano: 7 si no se en Lucē. 17.
médare: corrige le delante de vno o dos/ cōuiene a saber amigos: delante de los quales no se tenga por afrentado: por ser corregido. Y si toda vía perseverare en su culpa/ dilo ala ygle-
sia: cōuiene a saber al obispo o a su vicario o al juez q̄ sea parte para conoser de tal causa. Esta es la orden dela correctiō.
De aqui se saca: que la llaga que se pudiere curar facilmente en particular/ no se ha de corregir con el castigo de los jueces.
Porque entonces manda Christo nuestro redemptor/ que descubramos la llaga ala yglesia: q̄ son los jueces ecclesiasticos: quando no viuiere enmienda/ por la correction secreta ni por la correctiō hecha con los testigos. Y pues la correctiō ha de ser conforme a razon/ no sería razon curar con cauterio de fuego a manera d̄ cancer podrido el liniano rascuño: que lige-
ramēte se podria curar cō solas hilachas. Porq̄ cierto es q̄ toda correctiō ha de ser a manera d̄ medicina q̄ sana: y no de pō

Libro.

gofia que pare la llaga peor. Conuiene luego que el corrector que ha de corregir: aora sea reprendiendo ala persona culpada/aora diziendo lo a sus juezes:quando el no aprouechare: sea tan buen espejo plano 7 claro/que no haga la cosa mayor dello que es:como la hazen los antojos 3 viejos:ni buelua la cosa al reues:como el espejo de luna honda:que representa la barua enla frente/ y la frente enel lugar dela barua: ni es razón que corrija vna cosa por otra/ como el espejo que dende le xos representa la ymagen de muerte. Por tanto cõuiene que este cierto dello que corrigery este tan cerca: que no se aya engañado de vista:ni de oydas: y tenga la intencion tan derecha:que no trueque los dichos o hechos. Para lo qual ya q con la monicion euangelica viere que su hermano no se corrige/ conuiene que lo que ha de yr a dezir ala yglesia: sea tã cierto que lo pueda jurar. Que no es razon: que vno diga 3 otro: lo que sin escrupulo de consciencia no pudiesse jurar: 7 no es razon: que vno jure la cosa que claramente no vio o distintamente oyo. Porque como acontezca muchas vezes enganar se los cinco sentidos / no es razon que jure lo que se le antojo viendo y oyendo vna cosa por otra. Para quitar este engaño:sirue la pregunta de informacion: preguntando y certificãdo se de aquel que ha de corregir / que es aquello que dize o haze. En otra manera pensando de corregir o indignaria al corregido: o acusando le de cosa que no dixo ni hizo/ le daña ria sin culpa. Porque es cierto q la correction es medicina y no ponçõa:por dõde assi como la purga no seria medicina al estomago sano:antes le haria mas daño alterãdo le los buenos humores:assi la correctiõ falsa alteraria la paciẽcia 7 humildad del hombre:que con titulo de correctiõ falsamẽte fuef se arguydo por solo vn antojo:que se le antojo al hombre ligero que corrige sin orden:demas desto acaesce que por via 3 relacion cuente vno vna cosa:que otro aya dicho o hecho: y no es razõ que el que se llega de nueuo a oyr con los otros:tome las palabras que se cuentan de otro:por palabras del auctor que lo cuenta:pensando que el auctor las dize de si. ytem mal

espejo sería el que de tal manera representasse vn miembro a partado de todos los otros: que no representasse juntamente los miembros que estan juntos al rededor. Desta manera sería mal corrector el que tomasse las palabras desnudas: q̄ vienen dependientes de otras: sin que se informe y sepa lo q̄ passo: y ayn lo que adelante se siguió. Pongamos exemplo. Si vno començasse a dezir el psalmo cinquenta y dos que comiēça. *Dixit insipiens in corde suo non est deus.* Y llegasse vn mal espejo ala clausula. *Non est deus.* Sin auer oydo lo q̄ passo: q̄ es. *Dixit insipiens in corde suo.* Que razón ay para q̄ este tal espejo: q̄ representa vn miembro desnudo de otro: sin mas informar se dello q̄ passo: quisiēse corregir a este tal relator delante de sus juezes? Para remedio de todo esto el q̄ ha de corregir a otro: rectificara sus sentidos: preguntando al q̄ le parece que yerra. Que es aquello q̄ dize o haze? Con esto se escusarā muchos falsos testimonios: q̄ los imprudentes oydores: o miradores suelen leuantar y afirmar: por lo q̄ apparentemēte se les antoja. Finalmēte el buē espejo euāgelico deue guardar la ordē de correctiō: q̄ Christo nuestro redemptor en el discurso del sacramento euangelio nos amonesta.

Capítulo. xxxj. Que la propia correctiō es quitar la ocasion del mal: en q̄ muchas vezes suelen tropeçar los q̄ miran sin discreciō.

De Sara mando dios a Abraham: q̄ echasse Abraham de su casa ala sierua Agar: y a su hijo Ysmael. *Gene. 21.*
 Por la sierua podremos entender la causa vezina del mal: y por el hijo dela sierua entenderemos la ocasiō. Esto podemos applicar a vn refran que dize. *Quita la causa y quitaras el peccado.* Por la causa no solamente entenderemos la principal rayz del peccado: mas ayn la occasiō q̄ esta muy junta ala causa. Que por esto mando dios q̄ Abraham echasse de casa al hijo Ysmael: que vno en la sierua Agar: porque si el hijo quedara en casa: fuera ocasiō a que la madre Agar en

achaque de ver a su hijo fuera muchas vezes a casa de Abraham: y por consiguiente se tornara vna vez que otra a ressurzir el enredamiento primero. Por esso le mudo dios q̄ no solamente echasse la sierua: como a causa de la mala vida de su legitima muger Sara: mas avn juntamente echasse a su hijo Ysmael/ como cosa que auia de ser ocasion del mal si en casa quedara. Desta misma manera dize dios a cada vno: q̄ eche la sierua y su hijo. Cõuiene a saber: q̄ no solamente quite la causa del pecado: mas avn junto con ella quite la ocasiõ: q̄ esta conjunta a la causa. Segũ esto la principal parte dela correction esta/ en que los hombres digã y hagã sus cosas tã cõformes a buena razõ: q̄ no de asidero de mal a los circunstantes: y avn que estẽ solos: no de q̄ dezir a sus cõsciencias. Por lo qual sera biẽ: q̄ ni haga ni diga cosa el hõbre fuera de su lugar tiẽpo y sazõ. Tome exẽplo en los farros de pìcos: q̄ no pasan muchos dias / q̄ no se les quiebrẽ los pìcos. Desta manera vemos q̄ los hombres picudos y muy parleros se les quiebrã los pìcos cõ afrentas: en q̄ publicamẽte suelen caer. Esto es lo q̄ dixo el propheta. *Uir linguosus nõ dirigitur in terra.* El hõbre picudo no se lo grara mucho tiẽpo sobre la haz dela tierra: o alomenos no biuirá sin rescebir afrenta notable.

Psal. 139.

Capítulo. xxij. Que todo lo q̄ el hõbre ha de hazer ha de ser por su autor: a quẽ todo se deue.

YA diximos que la virtud en tãto es virtud: en quanto nasce dela libertad dela voluntad. De aqui se sigue: q̄ el hõbre que segun razon ha de ser bueno: no lo ha de ser principalmente por el temor dela pena: sino por amor de aquel a quien deue todas sus obras: q̄ es dios. Pues cierto es que la razon dize: que el hombre no se hizo a si mismo: ni se due a su padre. Porque assi como murio su padre: assi es cõforme a razon de zir que començo a ser en tiempo: y si quisiere subir de su padre/ subira en otro padre: y de padre en padre ha de venir a vn padre/ que no sea hijo de otro padre por generacion: sino padre

que tenga el ser dado por creacion dela mano del sumo ser / q̄ no depende de otro ser mas antiguo : porque el da el ser a todas las cosas. Este sumo ser es dios fuente de todos los seres: a quien todos los seres dependientes se deuen. La noticia de este sumo ser esta tan impressa en los hōbres: que no vuo nació de gente: que no dixesse que auia vn dios: que era sobre todos los hombres y gouernaua todas las cosas. Las razones por donde los gentiles prouauan esta verdad: trae Platon en el Timeo. Aristoteles en la metaphisica. Marco Tullio en el libro d̄ vniuersitate. Philostrato en la vida d̄ Apollonio. Apuleyo en el libro de deo Socratis. Entre los nuestros escriuiéron libros enteros desta materia, Tertulliano / y Justino martyr / sant Librian / y Lactantio Firmiano / sant Augustin / y sancto Thomas: y otros muchos. Nosotros de mas delas razones destos assi gentiles como christianos: diremos sola vna: y es. Que no vuo en el mundo generacion de gente / q̄ no vñase de juramento. Por dōde creyan: que auia algū ser diuino: que excedia ala naturaleza de los hombres: para castigar el juramento falso: y remunerar el juramento guardado: siendo juramento de cosas justas justamente hecho. Este juramento fuera escusado en las naciones del mundo: sino creyeran que auia dios: en cuyo nombre confiauan la verdad que dezian. Creyan junto con esto: que era tan poderoso: que auia de castigar a los que falsamēte jurassen. Y por consiguēte creyan todos q̄ auia dios. De aqui dize la razón / q̄ no fue de balde esta creencia / pues q̄ no vuo nació: que no lo creyo. Luego si el hōbre tiene razon: y ha de hazer algo conforme a razón: mucha razón es: que todo lo haga por aquel summo ser: que a el le dio el ser deriuado que tiene: el qual summo ser es dios absoluto superior y criador de todas las cosas / a quien todas las cosas de derecho se deuen.

Capitulo. xxxiij. Que la porcion inferior deue entender en su officio: que es buscar los medios: que ala vida humana son necesarios.

Luce. 10

Des ya auemos hablado dela porció superior: cō q se busca el reyno del cielo: razón es q digamos algo d la porció inferior. La qual diximos q tenia la vez de

Math. 6.

Bartha: por la qual se significa la vida actiua. Porq si mar tha fue tā solícita / como leemos enel sacro euāgelio: no es raz on q la vida humana este muy ociosa: pues no nos la dieron para que estuuiesse baldia. Por tanto es mucha razon q en: tienda en algo: y el officio que mas le cōuiene: es ser despen se ra dela vida humana. Porq cierto es que las cosas tempora les siruē de carruage alas eternas. Que no es d creer: q las co sas temporales fuesen criadas de balde: y estuuiessen eneste mūdo baldias: y no piēse alguno q va cōtra el officio d la por ción inferior: lo q dixo Christo nuestro redēptor. Ne solícite sitis anime vestre. &c. No quera ys estar congozoso: pensando con que passareys la vida / que el padre celestial sabe: que teneys necesidad de comer y vestir. Buscad principalmete el reyno de dios: que todas las otras cosas se os darā añadidas. Por que aqui (como sobre este lugar declara sant Buenauetura / y el Tostado) no quita nuestro redemptor el cuydado y la p uidencia que es virtud: sino la demasiada solitud y cōgora: que en adquirir las cosas temporales suelē muchos tener / q en respecto dela solitud es muy poco el cuydado: que tienen de buscar el reyno del cielo y su justicia. Cōuiene a saber las le yes y reglas cō que se gana el reyno del cielo. Esto se saca de las mismas palabias: q no dixo. Solum querite regnum dei. Buscad solamente el reyno de dios. Mas dixo. Primū. Que quiere dezir principalmete. Por donde parece que no vedo nuestro redemptor a los hoimbres buscar de comer y vestir: cō tal que no sea este su principal cuydado: porq ha de ser cuyda do segundo añadido al cuydado: cō que se deue buscar el rey no del cielo.

Capitulo. xxxiiij. Que injusta y furtiuamēte come el
hōbre: q pudiendo trabaxar: para mātenerse: holgan
do biue del trabajo de otros.

Podria ser que algunos presumiendo de muy euangelicos: se quisiessen dexar del trabajo corporeo: y biuir del sudor de los otros. Allegando de su derecho la comunión de las cosas: diciendo. Que la charidad no busca sus cosas: juntaran con esto lo que dize sant Lucas en dos lugares. Que en la primitiua yglesia todas las cosas eran comunes: y debaxo de estos titulos con sus semejantes presumiran de esconder su ociosidad y haraganeria. A estos respondera la razón. Que no auria cosa mas injusta que la comunión de las cosas. Primeramente estos haraganes ociosos que de baxo de ser euangelicos contēplatiuos/ quieren andar en romerías: y otros en hospitales: y otros en son de pobres caseros. Estos con sus semejantes no pedirán ni querran que los bienes del animo sean comunes. Porq̃ no podran hazer que las habilidades/ los ingenios/ la industria/ la prudencia/ el iuyzio/ la discreció/ la memoria y los affectos sean comunes. Si dicen que se comuniquen los bienes del cuerpo: ninguno podra comunicar su fuerza al descaecido/ su sanidad al enfermo/ su hermosura al disforme/ su hartura al hambriento/ su calentura al frioliegono: finalmente el vso de sus sentidos al que dellos carece. Por vettura pedirán lo que incautamēte escrivio Platō: que sean las mugeres comunes: Quien conoçcēria sus hijos: y quien honraria a sus padres: no estando ciertos quien eran? Si quieren que los magistrados sean comunes: que republica estaria ordenada: en la qual por ser común el mandar: cada vno presumiēse de ser cabeza: Quiē obedeceria al que le mandasse: si el que fuesse mandado tuuēse potestad de mādār? Uengamos ala haziēda. Si las cosas fuesen comunes: quien araria los campos: quien texeria paños y liēcos: quien haria çapatos? Alla son las cosas propias: y no faltan holgazanes: que quierē biuir del sudor de los otros: que hiziera si de hecho todas fueran comunes? De creer es: q̃ si de cōsentimiēto comun todas las gētes dexassen todas las cosas al vso común: no estarian vn mes entero en esta comunidad, Porque querria tomar tãto para si cada vno: que a pe-

1. Cor. 13.
act. 2. &
4.

Día, de
rep.

Exo. 16.

in Disti-
chis.

nas dexasse que tomar a los otros: como vemos en las colaciones de confitura: que muchos golosos abarcan tanto a los cofites datiles y macapanes: que por henchir sus panizuelos de ran vazio al tercio de los combidados: q por ser templados y comedidos: se assentaron al cabo. Desto tenemos exemplo en el Exodo: quando el pueblo de Ysrael cogia mas de vn Homor de Abanna. Que era vna medida que bastaua para la comida de cada persona. Dize alli el texto: q todo lo q demas de aquel Homor que era la decima parte de otra medida q se dezia Ephicogia para guardar: todo se corrompia y se conuertia en gusanos. Por dode es de creer: q si el Abanna se cõseruara sin corruptiõ: vn q no fuera sino por quitar se de cuydado de yr lo a coger cada dia: se bastecieran d vna vez para vn año. Desta manera podremos dezir: q haria los holgazanes: que meteria tãto la mano en las cosas cõmunes: q en breue tiepo las hiziesen proprias suyas por derecho de possessiõ: y de ay se leuantaria muchas puñadas: sobre que diria cada vno a su vezino. No tomeys tanto: dexad para los otros: que no lo aueys de llevar todo vos. Esto le diria pensando: que si vno metia mucho la mano en las cosas cõmunes: haria falta a los otros. De manera que la cõmunion delas cosas fuera causa de ordinarias contiendas. De aqui parece la falsedad de vna sentencia que dize. Que si fuessen las cosas cõmunes/ no auria cõtienas. En esta misma sentecia se engañõ Abdichael Gerino: quando dixo. Si duo de nostris tollas pro nomine rebus: prelia cessarent: pax sine lite foret. Sino vuisse mio ni tuyo en el mundo: cessaria las batallas: y auria paz sin cõtienda. La buena razon afirma el contrario: y dize que sino vuisse mio ni tuyo: se leuantarian las batallas: y se alcaria vnas puñadas a otras. Sobre mucho tomaste: no tienes necesidad d tanto: dera para los otros. Todo ha de ser para ti: tambien me pario madre ami como ati. No tengo yo de ser mas ruy que tu. Y otras cosas semejantes a estas. Todo esto se ataja con el dominio de mio y tuyo. Pues que seria si las cosas fueran cõmunes: que quando yo quisiese dormir: el otro me plan-

teasse ala cabecera: Y si quisiessse comer / se echasse a dormir sobre la mesa: que por ser comun: lo podria hazer? Si yo quisiessse estudiar: acudiesse el a contarme las auenturas y las bazas de sus tartarabuelos? Finalmente con la comunion de las cosas biuiriamos en vna confusio[n] Babilonica. Queda luego que digamos: lo que dize el apostol. Si quis non vult operari: nec manducet. El que quiere biuir la vida holgazana: no coma. Y no obsta lo que dize sant Lucas. Que los primeros Ch[ri]stianos vendieron sus possessions: y dieron el precio dellas a los Apostoles: para que ellos lo distribuyessen a los necessitados. Porque esto fue por la sanctidad de los primeros ch[ri]stianos. Y fue solamente en Hierusalem / en donde estauan quasi todos los ch[ri]stianos. Y entre los pocos sufria se esta communio[n] / como se sufre en vn conuento de frayles. Mas despues que la yglesia se multiplico: no se pudo esto hazer sin que se hiziera muy gran daño ala yglesia. Porque debajo de titulo de Ch[ri]stiano: biuieran muchos la vida vella. Y sabiendo que no les auia de saltar de comer delas hazie[n]das de los ricos: no trabajaran. Y finalmente sigui[er]a[n] se otros muchos males: que ala ociosidad suelen acompañar. Demas desto si todos fueran ch[ri]stianos: y siendo ch[ri]stianos auia[n] de vender las possessions: quien las comprara: que no las viuera luego de tornar a vender? luego digamos que el vender las possessions no es obra anexa y consecutiua ala profession y religion ch[ri]stiana. Y por esso no fue mandada en precepto ni de ch[ri]sto nuestro redemptor ni de sus apostoles. Verdad es q[ue] para la perfectio[n] ch[ri]stiana se da por consejo: mas en la vida humana no pueden ser todos perfectos. Porq[ue] si todos viesen de vender lo que tien[e] para dallo a los pobres: los vendedores serian los pobres quedado se sin nada: y no auia d[er] auer compradores: si todos viuera[n] de ser perfectos. Y t[e] si el vender es licito: el comprar sera licito: porque sino ay quien licitamente pueda vender / no auria quien licitamente pudiesse comprar. Luego si vender o comprar es licito / sigue se que ha de auer proprio aprouado por buena consequencia: que se saque

Thes. 3.

Actu. 4.

y ij

Luce. 3. de texto euangelico. Jte quãdo sant Juan Bautista dixo. El que tiene dos tunicas: de vna al que no tiene ninguna: no dize que se quede desnudo: sino que de dos de la vna. Luego la otra con que se queda propia suya ha de ser. Y ya q̃ todo esto no fuera: sino auia de auer propiedad de haziẽdas: embalde fuera el septimo y el decimo mandamiento: en q̃ mada dios: que no hurtemos: ni cobdiciemos las cosas ajenas. Que cierto es: q̃ no uiera hurto si tan comunes fuerã las cosas como el ayre que resollamos. E si murio Ananias: no fue por que darse con parte dela haziẽda: que d̃ derecho era suya: sino por la mentira q̃ dixo. La qual en la yglesia reziente conuenia ser castigada con vn castigo: tan manifesto: que pusiesse espanto a los que quedauan. Porque no pensassen: q̃ en la ley d̃ la verdad diuina se auian de consentir mentiras humanas: y porq̃ supiessen q̃ professauan vna ley tan verdadera: q̃ no tenia cosa mas contraria que la mẽtra. Y si contra lo que auemos dicho dixere alguno q̃ la charidad (segũ lo dize el Apostol) no busca sus cosas. Por dõde se podria arguyr: q̃ la charidad haze las cosas comunes: diremos q̃ entẽdio el apostol: q̃ en tiẽpo de necesidad son las cosas cõmunes. Quiere dezir q̃ estando el proximo en extrema: o muy señalada y grande necesidad: tẽgo le de remediar dello q̃ me sobra: y a vn q̃ no me sobre le tẽgo d̃ remediar: sino tuuiere yo mayor o ygual necesidad: que entonces no tengo obligacion de quitar me ami lo que yo necessariamente he menester: por dallo a quiẽ tiene menor necesidad dello que yo. En otra manera tiniendo el proximo mayor necesidad que yo: pudiendo me passar sin lo q̃ para socorrer su grande necesidad le diere: tengo le de socorrer cõ lo que buenamente pudiere: porque en este tal caso la charidad haze suyo lo q̃ yo tenia: y si entõces no se lo doy: es como si por fuerza o por hurto se lo quitasse.

Act. 5.

1. Cor. 13.

Capitulo. xxxv. Que declara qual es legitimo pobre con quien los ricos ayan de comunicar dello q̃ a ellos les sobra.

Antes q̄ vengamos a tractar delos ricos: digamos quien son los pobres: y que condiciones han de tener: para que los ricos ayan de comunicar con ellos delos bienes: que a ellos les sobran. Para esto es de saber/ q̄ ay dos maneras de pobres: vnos legitimos que son los pobres de Christo: y otros sophisticos encubiertos: q̄ son los pobres ministros de Sathanas. Los pobres legitimos son los hombres necessitados: que no tienen fuerças naturales/ por enfermedad o por falta de miembros o seso para ganar de comer. Avn q̄ en estos ay diferencia: porq̄ no estaran siempre en fermos: ni les faltaran todos los miembros: ni estaran siēpre locos. Mientras estuviēren sanos pueden ganar de comer: y si les falta vn miembro o dos: puedē vsar delos otros: si estan locos a lunas: pueden trabajar en los interualos: en q̄ estan cuerdos. Entōces todos estos son obligados a hazer lo q̄ es en si: y no biuir en ociosidad. Exēplo. Los ciegos pueden traer los fuelles delos herreros: y ay muchos q̄ aprenden a tañer organos: y otros aprenden para leer grāmatica. Los coros puedē traer vn torno de seda: pueden ser esparteros: pueden finalmente aprēder qualquier officio/ que se haze estando assentados. Los mancos pueden ser correos portadores d̄ cartas: puedē guardar ganado mayor z menor. Ay otros pobres sophisticos solapados. Y estos no se dizen pobres q̄ no tienē: avn que de hecho no tengan. Mas dizen se pobres: que no quierē tener: lo que en verdad tendrían: si se dispusiesse a trabajar. A estos tales que no tienen: porq̄ no se dispusierō al trabajo/ no se deue la tunica delas dos q̄ tuuieren los ricos. Que quādo sant Juan Baptista dixo/ que el q̄ tiene dos tunicas de vna al q̄ no la tiene: no se entiende absolutamēte que se de la tunica al q̄ no la tiene/ sino al q̄ por su trabajo no la puede tener. Porque ni tiene fuerças ni habilidad para tener la: avn que buenamēte haga lo que es en si. Mas los q̄ pueden trabajar: y no quierē: o poner se a officio: y no quierē: o seruir amor: y no quierē: porq̄ quierē biuir la vida holgada/ estos tales no se dizen. Non habētes: si no nolētes habere: y nūca sant Juan

Luce. 3.

Libro.

Baptista entendio: que viesse la vestidura sobrada al que por no querer trabajar no la tiene / sino al q por no poder trabajar no la tiene. Porque este tal es pobre de Christo. Los otros holgazanes que estado sanos y teniendo todos sus miembros enteros: por pereza o no trabajar andan a pedir por dios: son publicos haraganes y ladrones. Que si la justicia los quisiese examinar: los auia de castigar por ladrones y por baldios vagabundos: son ladrones que roban la limosna / que se auia de dar a los pobres legitimos. Y son vagabundos: por que pudiendo trabajar o servir / bien la vida vellaca de los picaños. De manera que estos tales que en son de pobres piden por dios: pudiendo trabajar: bien en dos peccados mortales / que son hurto y pereza. Hurtan la limosna que se auia de dar a los verdaderos y legitimos pobres / y por no querer trabajar: ni hazer lo que son obligados / bien en ordinario peccado de la pereza. La qual entonces es peccado mortal / quando dexa el hombre de hazer lo que es obligado / assi como estos malos pobres dexan de trabajar: no por otra causa sino por huir el trabajo y biuir a su plazer en descanso. Después del examen de la justicia seglar los auian o mandar prender los vicarios: y examinallos que tantas quaresmas ha que no se confiesan. De creer es que de que bien los ayan examinado: hallaran que los mas de estos pobres caseros que andan de casa en casa. Primeramente ellos no conocen su cura / ni a su perlado. Lo segundo no tienen cuenta con obedescer a su pappá: mande lo que mandare. Lo tercero es lo peor: que no conocen a dios. Ellos ni oyen missa ni la dexan oyr a los otros: que alli les estan planteando con su voz desquiciada de su natural habla: estorquando les que no oygan: que no ha de ser el hombre osado a rascarse: que pensando que saca la blanca / no estan sobre el sospirando y resollando tan de en frente: que de mas que le hazen perder el hilo de lo que oye: y le troncan la deuocion con que oye: le enristran el resuello por la boca / y le hazen reboluer el estomago. Finalmente estos tales pobres son pobres de voluntad / porque no quieren salir de pobres.

Por estos se podra dezir lo que dize Hieremias de Babylo: Hierem. 51
 nia. Curauimus Babilonē: et non est sanata. Curamos a Ba
 byloniā: y no q̄do sana. Curamos la causa del mal delos po
 bres: y despues dela cura/ no quedan sanos: porque ellos no
 quieren sanar de pobres. Porque debaxo de titulo de pobre
 zahuyen dela cosa que tanto aborrescen: como es el trabajo:
 porq̄ ellos quieren holgar y jugar y borrachear: y dezir vnos
 de otros: y apuñicarse despues d̄ auer hecho xira delas limos
 nas. Delo qual todo daran buen testimonio los espitaleros y
 tauerneros. Dexo me aquí d̄ dezir los Boses ensangrētados
 y ensebados que se atan en las piernas: para que parezcan llas
 gas viejas. Tambien me quiero passar: que dexan alas espī
 taleras los çapatos: sayos y las camisas que les dan por mo
 uer con sus carnes desnudas a que les den mas/ y todo lo v̄e
 den para comer y beuer. Porque mas se quierē enforrar por
 de dentro: q̄ guarnecer por defuera. Especialmente quel prin
 cipal tributo que cogen: le cobran con el titulo dela desnudez/
 ala qual acompaña vn tēblo y vna quiebra d̄ boz flautada/
 que parece tan descaecida y debilitada/ que parece contra ra
 zon poder andar el hombre: que de hecho tuuiesse la boz tan
 descaecida: como falsamēte la fingen. Yo no hallo otro reme
 dio: para que estos falsos pobres mostrēcos: que como *ouejas*
 sin señal no tienen dueño: se dexassen d̄ su vida vellaca: y se re
 duxessen a orden de parrochias: y confessassen y siruiessen a
 dios: sino que entre los perlados vuiesse esta orden: que entre
 otros gaitos que tienen/ creassen vn alcalde de pobres cō vn
 alguazil q̄ los prendiesse: y el alcalde los forçasse a tomar offi
 cio o a ponerse cō amo: y ala segunda instancia les diesse dier
 to castigo/ y ala tercera los desterrassee: que estos pobres bal
 dios no se mantienen en las aldeas: sino en los grandes pue
 blos: en donde no se conoçe vnos vezinos a otros. Y porque
 dios haze nacer su sol sobre los buenos y los malos: y llueue Math. 5.
 sobre los justos y los injustos: porq̄ a todos da de comer: miē
 tras los plados o las ciudades no pueyrē: de poner quē en
 tiēda sobre el examē delos pobres buenos y malos: no me ha
 y iiii.

re yo juez dello q̄ no me consta de cierto: y no dexare de dar al que me pidiere por dios: lo que buenamente pudiere: dexando la parte principal para los pobres canonizados por tales en mi parrochia. Y si pudiere estenderme a mas: para los pobres necessitados delas otras parrochias. El vn que toda via con zelo de charidad al que viere yo que esta sano: de consejo le dire que trabaje: y quando no lo quisiere hazer: dezir se lo be ala tercera vez que boluiere medio riñendo. Porque auergoçado de aquí y de allí: se acorga al trabajo que puede: y aun no sera poca charidad importunar tantas vezes a los vicarios: que pongan remedio en los pobres baldios: que a poder de importunaciones de vnos y de otros los bagā traer delante d̄ si: para examinar su pobreza. Auiedo cōcluydo con estos: quedā los pobres legitimos: que son verdaderos pobres dignos de ser socorridos: entre los quales los que fueren parientes tēdran el primer lugar. Seguirse hā luego las pobres viudas honestas. Las huerfanas por casar encerradas. Los escuderos pobres: q̄ tienen hijas: y no tienen con que casallas. Los oficiales q̄ no se corre su officio y tienē muchos hijos y poco pan. Los estudiātes habiles: q̄ no tienē cō que estudiar. Los locos q̄ no se rescibē en hospitales. Los niños echadizos en las yglesias. Los q̄ pidē para rescatar sus captiuos. Y finalmente todos aquellos q̄ biuen en la republica: los quales o no pueden trabajar por escusa ligítima: o si puedē y hazen buena mente lo q̄ es en si: no basta la ganācia de su trabajo a mantener su muger y sus hijos.

¶ Capitulo. xxxvj. En que se arguye quan necessarios son los ricos en las republicas.

Atemos dicho que la republica tiene semejança con el cuerpo humano. Agora diremos que assi como en el cuerpo del hombre ay dos maneras de venas. Vnas q̄ se dicen venas grandes o caudales. Otras se dizē chicas o capillares: porq̄ son delgadas a manera d̄ cabellos: las

quales se ceuan delas venas grandes / como lo vemos en la
 hoja de higuera que dela canal o penca de enmedio se deriuā
 vnas canales medianas: y dellas otras menores inenudas co-
 mo cabellos. Assi como aqui ay venas grandes y chicas: que
 son semejantes alas venas del cuerpo humano: assi en la repu-
 blica es necessario que aya ricos y pobres. Los ricos para q̄
 hagan bien: y los pobres para que aya quiē resciba el bien / q̄
 los ricos hizieren. Porque si todos fuesen pobres: no se po-
 drian valer vnos a otros. Si todos fueran ricos: muy menos:
 que no auria hōbre q̄ hiziesse la hacienda de otro. Y cada vno
 se auia de hazer los çapatos y los paños que vuisse o vestir.
 Demas desto cada vno seria moço de si mismo. Porque no
 teniendo necesidad: ninguno quisiera seruir a otro. Por lo q̄l
 fue muy necessario: que en la republica delos hombres vuisse
 se pobres y ricos. Porque vnos siruiessen a otros por la ne-
 cessidad que dellos tuuiessen: y siruiendo vuisse obediencia
 entre los hombres: la qual no vuiera: si todos fueran tan ri-
 cos / que no tuuieran los vnos necesidad delos otros. Por
 esto es mucha razon / que se sufran y se comuniquen vnos a
 otros ricos a pobres y pobres a ricos: como hombres q̄ estan
 necesitados en retorno a de pender vnos de otros. Los ri-
 cos del seruicio delos pobres: y los pobres dela sustentacion
 delos ricos: la qual trauazon es tan necessaria / que no se po-
 dria biuir enel mundo sin ella.

**Capitulo. xxxvij. Que de ricos y pobres se compone
 el cuerpo dela republica.**

Sentencia fundametal es de toda la philosophia na-
 tural y moral: y en la theologia no tiene pequeno lu-
 gar. Que la vnidad es la que vence todas las cosas.
 Por esta regla es necesario: que si la republica se ha de con-
 seruar: aya vnidad entre los ricos y los pobres. Assi como en
 el cuerpo del hōbre la ay entre la cabeça y los pies: que avn q̄
 son miembros diferentes: no componen dos diferentes cuer-

postfino vn solo cuerpo. Porque segun la sentençia de nuestro redemptor / vna sola cosa es necessaria. Conuiene a saber la vnidad que vñe todas las cosas: que van a parar en vna. La qual es el remate y el paradero de todos los numeros y delas cosas: que tomadas en cierta manera parecen que son distintas. Mas en fin todo lo que todas pretenden / es que dellas resulte sola vna cosa. Así como la vida actiua y contemplatiua ayvn que tengan diuersos medios: entramas tienen vn vltimo fin y vn paradero: en que paren que es dios: así vemos que el alma y el cuerpo hazen vna persona y no dos. Abarrido y muger e hijos y moços hazen vna casa y no dos. Los cielos y los elementos hazen vn mundo criado y no dos. El día y la noche hazen vn día y no dos. La rayz y el tróco y las ramas hazen vn arbol y no tres ni dos. E finalmente el verbo diuino y la humanidad sacratissima es vna persona y no dos: y la fuente de todas las vnidades es vn dios / tres personas y sola vna essencia diuina / que así como ella es vna / dió preuilegio ala vnidad / que fuesse mas poderosa y sola pudiesse mas / que todas las cosas que estuuiessen discordes: hasta que conociendo su falta: todas se conformassen a componer vna cosa / que entre todos los seres y operaciones es necessaria.

Capítulo. xxxviii. Que muestra quãta razon tienē los ricos de estar vñidos cō los pobres: sin los quales no podrian biuir.

Allende que por ser ricos y pobres siervos e criaturas de vn mismo dios: auian de estar vñidos: y conformes en vnidad: a vnos y a otros conuiene que se abracen en amistad: para componer vna cosa: porque así como delas rayzes que estan debaxo de tierra: sale la fructa en las ramas del arbol: así delos pobres que estan sepultados en vida salē las riquezas cō q̄ se hazen los ricos: porq̄ si no se ceuassen los ricos del sudor delos pobres: no se escaparían de

pobres. Esto es lo q̄ el ecclesiastico dize. Pascua diuitū paupe
 res. Que los pastos en q̄ se apacentā los ricos son los pobres.
 Que cierto es q̄ los pobres arā los cāpos: plātā las viñas: ha
 zē los paños y liēgos: pastoreā los ganados y hazē todas las
 artes mechanicas: de q̄ se mātienē los ricos. Finalmēte la me
 jor grāgeria espiritual y tēporal q̄ tienē los ricos / es la necessi
 dad delos pobres. La tēporal esta clara: porq̄ la riqueza es la
 fructa q̄ sale dela pobreza: como sale la fructa dela rayz soter
 rada. Veamos aora la grangeria espiritual. Ciertos es que el
 que no trabajar y pelear lleuādo su cruz acuestas enesta vi
 da presente: que no merecera corona de gloria enla otra / 2 si
 esto es assi: veamos que cruz lleuan los ricos fuera dela mun
 dana que por ser estimados enel mundo: padecen. Dela qual
 eneste mundo por quē la passaron: rescibierō su premio. Quā
 do vinieremos alos trabajos q̄ passan por dios: hallaremos
 que todos se rematan enla necessidad delos pobres: con la q̄t
 ellos grangean la vida eterna / porque no passan otros traba
 jos fuera delos respectos d̄l mūdo. Los quales assi como no
 son acceptados por amor de Dios / assi no son dignos de ser
 premiados cō gloria / fuera destos respectos q̄ los ricos tienē
 por ser estimados / andemos por los trabajos que passan por
 dios. Y veremos quā saltos estan de quilates. Primeramē
 te si ay falta de pan: nūca el rico se acuesta con hābre: si ayuna
 tiene vn breue para hazer colaciō cō lo q̄ cenariā tres pobres:
 demas delos muchos manjares q̄ come al medio día. Si se
 queman las viñas: nūca se acuesta el rico sin que tēga el vino
 de sobra: valga como valiere. El inuierno no tiene q̄ ver cō los
 ricos: q̄ a poder de buenas ropas de Barthas y buenos bor
 zeguis y pantuflos: y buē esterado y buena chiminea y brasero
 hazē salir de su casa el inuierno mas q̄ de passo. Si vinierē
 los caniculares: para poner enel trabajo contrario alos ricos:
 hazer los hā retraer cō vn cielo q̄ les pongan enel patio / con
 vn ladrillado muy bien regado / con los azulejos q̄ subē a me
 dia pared: hasta q̄ les tomē la mano los guadameciles: y al re
 dedor delos pies tendran vn alarde de tiestos de albabaca

y sandalos y agucenas con dos o tres pases al rededor: que los amorquen a vezes / mientras el pobre al son dela cigarra esta segando el pan / que los ricos han de comer. Si viniere la enfermedad a poner en cruz a los ricos / encuentran se los medicos enel çaguan / para consultar en vno sobre el regalo de vno: lo que harian para curar todos los hospitales d'l pue blo / y lo que curan es vn embaracillo del estomago / porque la tarde antes no auian hecho exercicio / porque tienen la vida tan descansada: que todo su mal les nasce de no trabajar. Si les quereys reseruar su cruz para el tiempo de pestilencia / no assomara por aculla la menor landre de nombre vano: quando se van como Thomades a los lugares del ayre mas saludable. De manera que con mucha razon les tuuo lastima nuestro redemptor quando dixo. **Ay de vosotros los ricos /** **Luce. 6.** **que teneys enesta vida vuestro consuelo. Y en otro lugar dize.** **Mar. 10.** **Que es tan dificultoso entrar el rico enel cielo: como ensartar vna maroma por vn oso de aguja. Luego sino tienen cruz ni tormentos acceptados de charidad por amor de Dios / y no pueden subir al cielo sin cruz: sigue se que la mejor grangeria con que tractan el negocio del Cielo / es la necesidad de los pobres. Porque esta es la Cruz que lleuan acuestas / supliendo con paciencia y con alegria la necesidad de los pobres. Y si por caso les faltassen los pobres / los auian de yr a buscar al cabo del mundo / como los mercaderes trastornan el mundo: para buscar las mercaderias en que ellos tienen su tracto. Assi los ricos han de buscar a los pobres para tractar enellos / como quien tracta en piedras preciosas / sin las quales viuessen de perder su caudal. Por donde que dara por aueriguado / que los ricos deuen mucho a los pobres / como a aquellos que son su principal grangeria / con que tienē aliento / para aspirar ala gloria. Y assi como al buen mercader no le ha de pesar: por hallar mucha copia de la mercaderia en q tracta / assi los ricos no hã de rescebir pesadumbre por ver muchos pobres: porq todo lo q enellos hizierē: serã como vnas açadonadas q darã en la viña de dios.**

Capitulo. xxxix. que los pobres como ligitimos herederos del cielo: son mas regalados de dios en este mundo: que los ricos.

Nos es razon: que alguno sentencie la causa / sin que oygá las partes. Por donde no piensen los pobres: que ellos son los cargados y trabajados: y los ricos son los regalados: porq̃ biuen a su plazer: y son tenidos y honrados en este mundo: y piēsan que redimē los peccados q̃ hazen: cō ciertas limosnas: q̃ no les menguā su hacienda: ni el aparato de su biuēda: y en fin gozā aqui dela vida: y esperā de gozar dela otra. Y los pobres peleando con la pobreza / comē mal y duermē peor: y con el dessabrimiento en q̃ passan la vida estā puestos apeligro d̃ perder la vida eterna q̃ esperā. Esta q̃ ra cō que los pobres se quexā cōtra los ricos: no se puede biē sentenciar: sin q̃ se oygan las partes. Primeramente si miramos lo temporal: hallaremos tantos sin sabores y azedias entre los ricos: que no sea parte la copia y abundancia que tienen de bienes: para que pueda cōtrapesar: para aliuianar los dessabrimientos que tienen. Quiē podra cōtar los respectos y puntos sobre que se arman los ricos: y ponē toda la felicidad de su estado? Quien podra tantear: quan amargo les sabe lo que comen y beuen: por vn sinsabor d̃ vna mala palabra: por vn desden que otro mas poderoso les hizo: Y finalmente por vno que se descuydo a no quitalles el bonete de aquí aculla: como lo leemos en el dessabrimiento de Alman? Por cierto que son tantas las cadenas de los respectos con que estan atados / que de hecho estan mas amedrentados del ydolo QVE DIRAN: q̃ los niños del coco. Por QVE DIRAN no son señores de sí. Biuen con los ojos agenos d̃ los miradores. Biuen con las orejas d̃ los oydores. Biuen con el nombre vano del hao hao de biua la gala de tal. Estan muy al seruicio de QVE DIRAN: si voy solo: si voy a pie por los lodos: si voy sin hacha de noche: si no tengo tantos que me acompañen: si no tengo la casa bien entoldada de guadameciles dora.

Hester. 3.
8. 5.

dos enel verano: y paños d seda enel inuerno: si no bago pla
to a todos los que quisieren venir a mi casa: si pongo pocos
manjares: q se puedã cõtar enlos dedos: si me assiẽto entre los
muchos: Y finalmente QVE DIRAN: sino tengo vna sala
de armas: y vna muda de balcones y vna estãcia de perros:
y entre muchas cosas preciadas no tengo vna joya de mayo
razgo: que no aya su semejançe enel mundo: que mas dire: sino
que por cumplir con los ojos y orejas de QVE DIRAN: se
ponẽ los ricos a perder la vida corporea: que la spiritual no la
estimã en tãto: q no la truequẽ por el menor respecto de QVE
DIRAN. Si vamos ala carga spiritual: quã cargados dire:
mos que estã: los que no tienẽ interior alegria q les aliue la car
ga del cuerpo: Quien es el q vido alegre de veras al hõbre: q
biue alas leyes del mudo. Quien se tendra por descargado: ni
niendo obligacion a dar cuẽta de todo lo q como a despense
ro le dieron: q carga sera la del rico: q demas de estar obliga
do a los preceptos diuinos: esta cargado del cõsejo euãgelico:
siẽdo verdad q en tiempo de necesidad obliga el cõsejo como
precepto: Por cierto q al parecer es muy grã carga la del cõ
sejo: q dize q de dos tunicas de la vna al desnudo: y por consi
guiẽte de quatro de buẽ cõsejo ha de dar las dos a dos desnu
dos. Pues q carga tã grãde o por mejor dezir sobre carga tẽ
dra: el q es obligado a no menospreciar el cõsejo: y como dire
mos q no le menosprecia el q sobre abũda: y vee su primo cõ
notable necesidad: y no abre sus entrañas de charidad: para
socorrelle: Especialmẽte q no puedẽ faltar pobres entre los ri
cos: porq allẽde q (como dirimos) los ricos son los pipollos y
fruta: q nasce d la rãz d los pobres: en el Deuteronomio se dize.
Que no faltarã pobres en tu tierra. Y nro redẽptor dize. Que
no faltarã entre nosotros. Porq no se excusen los ricos cõ de
zir / q no vinierõ los pobres a su noticia. Finalmẽte es tãta la
carga d los ricos / q a vn por solo querer ser ricos (como dize el
apostol) Caẽ en la têtaciõ y jũto con ella enel lazo del diablo: y
cõ todas estas cargas no tienẽ mas dscansada vida q el pobre.
Que digo pobre: En cuerno se puede poner a cõpetẽcia cõ la

Luce. 3.

Deu. 15.

Mar. 14

1. Tim. 6

vida el rico. Primeramēte no tēdra el rico tal terciopelo de q̄ se vista: como es el lustre del negro: delas plumas del cueruo/ sin cuydado o doblallas quādo se acuesta: z sin pena q̄ se le rō pāmētras le durare la vida. Si el rico se quiere cōtonear: por hazer se tener y poner reuerencia a los circunstantes con la auctoridad de su andamio: no andara tan vfano de su persona: como os andara el cueruo con tanta grauedad delante de todas las aues: como si todas le viniessen a hazer vassallaje. Si el rico se quiere autorizar y entonar con la grauedad dela habla: hablaros ha el cueruo por lo flautado con vna contrabaixa tan baxa: que no parece: sino q̄ todos le deuen pleyto omeñaje. Si el rico pensare de estender su vida y biuir mucho tiēpo con prouisiones z vituallas: que se alcancen vnas a otras: como deducciones de canto llano: biuiros ha dozientos años el cueruo comiendo sapos y lagartixas y escarauajos: y morir se os ha el rico entre manos comiendo perdizes y francolin: antes que haga mella en su bastimento. Queda de todo esto: que en respecto de tan gran carga como tienen los ricos: y lo poco q̄ gozan de los bienes tan armados sobre pūtillos/ que es muy liuiana la carga de los pobres. Y por consiguēte se deuē tener por hōbres regalados de muy queridos. Por q̄ cō la pobreza estan descargados del ydolo **QVE DIRAN:** q̄ cō tal de matar la hābre: digā lo q̄ dixerē. Sabe les biē lo q̄ comē: z pocas vezes se afretā de lo q̄ les dizē: z si son injuriados: cō vna o dos hanegas de trigo q̄ les embiē a casa: cō vn sayo viejo q̄ les den: quedā obligados a conocer por señores a sus mādones desdefiadores. Allegā se a comprar el melo z la naranja y los berros/ paran se en mitad dela plaça a mirar los que passan: sin q̄ los mirē a ellos. Andā en sus pies y sin muletas de moços y pajes. No estan atados a daga moço. Van se solos/ sin que los miradores les echen menos los moços. Estan quitos de vādos. No gastan su tiempo en oy: a vnos: para cōtar a otros los chistes q̄ passan. Biue horros del consejo euāgelico delas dos tunicas. Su cuydado se acaba cō la puesta del sol. Y por no tener cosa cierta ni ordinaria para co:

Lucē. 3.

mer:esperan en dios cada dia. Y finalmente acossados del do
dela pobreza:como de vn cierto despertador:tienen esta vida
por pena. Acuerdan se dela otra:tomales desseo de descasar.
Dizen con deuocion la Salue regina. Dizen ad te clamamus
erules filij Eue. Al vos señora llamamos los hijos desterra:
dos de Eua: gimiendo y llorando eneste valle de lagrimas.
Acabese ya señora nuestros trabajos: pues soys nuestra abo
gada:mirad nos con ojos de piedad / y assi como nos paristes
eneste mundo al hijo de dios: para que con su vida passion y
muerte nos redimiesset:assi despues de alçado el destierro / a
vos señora conuiene que nos le mostreyis glorioso:para q por
lo que merecio por nosotros nos glorifique. Esta plegaria ha
zen los pobres con deuocion:porque estan descargados dela
posseñio deste mundo. Porque es cierto que los que poco tie
nen:con poca pena lo dexan. Especialmente que dizen conel
Psal.33. propheta. Los ricos se murieron de hambre:y los que buscã
a dios tendran tanta abundancia:que no les falte cosa que
dessearen / porque es muy gran verdad lo que dize el mismo
Psal.36. propheta. Abancebo fuy z viejo soy:y en todo este tiempo nũ
ca vi al justo desamparado:nĩ a sus hijos buscando pã: porq
dios depara quẽ les haga bien.

**Capitulo.xl. En que se explica qual es la mayor car
ga dela pobreza.**

Qomo sea verdad que la carga corporal sea menor
que la spirtual / sigue se que no esta la mayor carga
del pobre enla necesidad corporal. Antes esta carga
descarga alos pobres de muchas cargas:por donde antes se
dĩra aliuio que carga. Primeramente por virtud dela pobre
za estan descargados delos respectos y puntillos del ydolo
QUE DIRAN:porque no tienen de otra cosa menos cuyda
do:que de saber que diran. Por la virtud dela pobreza estan
descargados del consejo delas dos tunicas:que avn q no obli
ga absolutamente:tal puede ser la necesidad del pobre;q obli

que como si fuesse precepto. Por la virtud dela pobreza estan descargados de escrupulos: que de miedo que no los muerdā a ellos: nunca suelen morder en la casa hambriēta. Por la virtud dela pobreza estan descargados de enredar vandos y arguyr vanidades: que se suelen aposentar en la casa dela abundancia. Por esta misma virtud estan descargados de mirar con mal ojo: porque no tiene q ver el amor con el cuerpo hambriēto. Luego si la carga dela pobreza haze tātos descargos/ de los quales q estan cargados los ricos? Veamos en q esta la mayor carga: que tanto pesa en los hombros de algunos: q por no podella llevar dan cō la carga en tierra: y van maldiziendo della: y por verse escapados della: no ay riesgo ni cargo de cōsciencia a que no se pōgan: con tal de no verse pobres. Esta carga q tanto pesa es el menosprecio: q todos a vna mano tienen del pobre. El rico del pobre y vn pobre de otro pobre. De aqui dize el ecclesiastico. Que hablo el rico cō gran soberuiā: y todos le justificarō y ensalgarō su razonamiēto hasta las nuues: y hablo el pobre cō discreciō y prudencia: / 7 dixerō los circunstantes. Quiē es este q habla? Esta carga de menosprecio: fue notada entre gētiles: por la qual dixo Juuenal. Nil habet infelix paupertas durius in se: qz quod ridiculos homines facit. No ay cosa mas pesada de llevar en la pobreza: q el menosprecio y escarnio y desden que de los pobres se haze. Este menosprecio sacrificaran los pobres a dios: diziēdo que no es razō: que ellos quieran ser estimados: pues su cabeza q es Christo nuestro redemptor fue tan menospreciado: que en quanto hōbre dixo. Lo que en su persona ania dicho el propheta. Ego autem sum vermis: et nō homo: opprobrium hominum et abiectio plebis: omnes videntes me: deriserunt me: locuti sunt labijs: et mouerunt capita. Yo soy como vn gusano y no hombre: baldō delas gentes: y abatimiento del pueblo/ que todos los que me vierō: me escarnecierō y se chufaron de mi: y para mayor señal de desden mouierō sus cabeças: como de hecho lo hizierō: quando le vierō puesto en la cruz. Con el exemplo de tal capitā que pobre tendra el menosprecio por

Eccle. 13

Saty. 3.

Psal. 21.

carga: Porq̃ presumira ser miébro desproporcionado de su cabeza: quiriendo ser miébro honrado y estimado de cabeza tā escarnecida y menospreciada: Cōcluyamos pues q̃ la mayor cruz de los pobres es el menosprecio: el qual hā de padecer de volūtad: porq̃ de otra manera no serā miébro confor mes a su cabeza. Y por cōsiguiente no serā particioneros de la gloria de su cabeza: ala qual como escriue sant Lucas: cōuino luce. 24. padecer y assi entrar en su gloria.

Capítulo. xli. Que los ricos deuen descargar lo que buenamente pudieren dela grauedad dela carga de los pobres.

Math. 11. **D**ies es muy gran verdad lo que dize Christo nuestro redemptor: que el jugo euangelico es suaue / y la carga liuiana / no es razon que los hombres la hagan pesada. Especialmente que ya q̃ viessse algun trabajo: si quiera de nombre (Como dize el propheta) Que finge Dios el trabajo en el mandamiento: cōuiene a saber nombrando le trabajo: por ser mādado: es muy grā razon que cada vno buenamēte sobrelleue las cargas de otro: para q̃ (segū dize el apostol) Assi cumpla la ley de Christo. Las cargas que alli dize sant Pablo / no son los cargos corporales: sino las pesadumbres y cōdicionēs rezias y tachas naturales: que tienē los hombres. Quiero dezir: q̃ se sufran vnos a otros. Y desta manera se cumple la ley de Christo. Por lo qual no es razon / que se deshumanen los ricos: como si fuessen de especie de angeles / y no quierā comunicar ni conuersar cō los pobres: siendo verdad que nascē los ricos dela necesidad de los pobres. Por tanto no es mucho: q̃ aya amistad entre ricos y pobres: pue la ay entre dios y los hōbres. Que dexando a parte q̃ Santia go dize. Que Abrahā fue llamado amigo de dios: y dauid bi ze. Que tiene el en mucho acatamiēto a los amigos de dios. Iaco. 2. Christo nuestro redēptor dize a sus discipulos. Ya no os dire siervos: porq̃ el seruo no sabe q̃ es lo que su señor quiere orde

nar. Mas dire os amigos: porque todo lo que oy d mi padre os lo hize saber. Con aquesto no puede auer causa de altieuz: para que los ricos desdenen la amistad delos pobres: y porq la amistad nasce dela familiaridad: y la familiaridad nasce d la comunicacion: deurian los ricos comunicar alos pobres algo de su auctoridad y su estima: y abaxar se a hazer algun caso d ellos: y hazelles alguna honra. Que no es razõ que la honra y prouecho se vaya alos ricos. Pues segun el refrã: no suele caber en vn saco: y la necesidad y desden se quede alos pobres. No es razõ que se eche la mercaderia y las pesas en la vna balança: y se quede la otra vazia. Assi no es razon: que las pesas dela estima y auctoridad se echen a vna parte cõ la mercaderia delas riquezas: y la balança dela pobreza se quede vazia de honra y prouecho. Por lo qual es mucha razon que si quiera bagã los ricos lo que dize el refrã. Si no ay miel en la orza: que la aya en la boca: ya que los ricos no dan de su patrimonio alos pobres: sino por su trabajo: tengan miel en la boca dello que poco les cuesta: que es la buena habla y affabilidad: con que daran salsa al dessabrimiento dela necesidad delos pobres. En especial si los pobres tienen algun contrape so que contrapese contra la balança delas riquezas. Como se ria alguna virtud eminenteren que el pobre florece: assi como ser verdadero: que nunca le tomaron en mentira: ser hõbre de buena capacidad y de buen ingenio. Ytem la ordẽ sacerdotal auia de contrapesar contra todas las riquezas del mudo. Tã bien los grados de letras son buena parte: para recompensar lo que falta delas riquezas. Que no es razon: que tan baxa y desmesuradamente tracte el rico al sacerdote: o al pobre que tiene letras: como tractaria al moço de su camarero. Y si le escriuemo es razõ que le mida cõ vn titulo tã corto y desnudo d cortesia y beneuolencia: q no tuuiesse que quitar quãdo escriuiesse a su moço de espuelas. Esto mirã mucho los ricos duos y los letrados: q los vnos tractã cõ tãta reuerẽcia ala ordẽ sacerdotal: y los otros tã amigablemente alas letras: q dan biẽ a entẽderen quãto estimã la religiõ y las letras: q como hom

bres que miran cuyo ministro es el sacerdote: le acatan / y los otros se precian mas de hablar y escreuir como letrados: que como ricos. Como hombres que saben muy bien lo que son y cuestan y valen las letras: por el beneficio delas quales tienen conosciimiento de si y delos otros. Por amor de dios que no se vayan los ricos de hōbres: como sino fuesen hombres / y tracten tan bien a los pobres: que cō la buena affabilidad y cōmunicacion se tengan por ricos. Porque la affabilidad es vna virtud de tanto poder: que sola ella basta humanamente hablando: a quebrar el furor dela enemistad. Digo mas que sola ella basta a ser guarda y gente de guarniciō delos reyes y principes y señores. Y en fin de todos los ricos. Porque la natural condiciō delos hōbres comunmente quiere ser lleuada por bien mas que por fuerza. Es tan necessaria esta virtud de affabilidad: que con obra la mandaua Dios a los reyes / quando mandaua que los vngiessen cō olio: por el qual vngimiento se significaua la blandura y humanidad: que queria dios que tuuiesen cō todos sus subditos. Que mas dire: sino q̄ pues es verdad: que la honra se da en señal de virtud: mas la merece el pobre virtuoso: que el rico vicioso: y no solamente al malo no se le deue honra: mas ni a vn al ygnorante. De aq̄ dize el ecclesiastico que al hōbre nescio ygnorante no se le deue honra: porque como dize Salomō: no es mas hazer honra al insipiente: que echar vna piedra en el montō de Mercurio: que es la ganancia logro d̄l auariento. De aqui se infiere que al sabio se hara la honra que no se deue al ygnorante. Esto dize el ecclesiastico. Que el sabio heredara la honra en el pueblo: y sobrel sabio los sacerdotes son dignos de honra doblada: como dize el apostol. Porque demas de ser ministros de dios: ensenan la doctrina a los otros. Y si allegaren los ricos aquello que dize el Ecclesiastes: que al dinero obedescen todas las cosas / dira la verdad: que no quiso Salomon aprouar que sea cosa bien hecha: que todas las cosas obedezcan a las riquezas: sino dixo que ay tanto mal en el mundo: que ya quasi no tiene lugar la virtud: porque al dinero obedecen to-

das las cosas: y q̄ esta obediencia que al dinero se haze sea mala / parece en lo q̄ el Ecclesiastico dize. No ay peor cosa q̄ amar el dinero. Si amar el dinero es malo: que tã peor sera obedecerlo: no se dize esto aqui: porque no se deua alguna honra a los ricos: q̄ si deue. Y assi dize sant Pedro q̄ tengan los hombres hermandad entre si: y se honren vnos a otros. Y avn sant Pablo añade mas diziendo. Que vnos a otros se preuengan en la cortesía: y no estē esperando pñtillos: quiriendo ser los postreros q̄ hagã la cortesía. Mas dize se esto: porq̄ no piēsen los ricos q̄ se han de alçar ellos con el dinero y la honra: q̄ en fin como dize el Ecclesiastico. Tan de dios es la gloria de los ricos honrados: como el temor dlos pobres. Deurian porcierto tener los ricos grã miramiēto: para q̄ no se dixesse por ellos lo que dize el propheta. El hombre viendo se en honra: no entendio: y fue comparado alas bestias. No entendio conuiene saber su baxeza: pensando que merecia mejor que sus inferiores el estado: y quedando se en la naturaleza de hombre / fue comparado alas bestias. Conuiene a saber en la cōdiciō bestial. Conuiene luego q̄ se ayã benigna y affablemēte los ricos cō los pobres en lo q̄ bucnamēte pudierē: pues es muy grã verdad: q̄ todo lo q̄ cō los pobres hizierē los ricos: lo assentara Christo nuestro redemptor a su cuenta.

Eccle. 10

1. Petr. 2.

Rom. 12.

Eccle. 10

Psal. 48.

Capitulo. xliij. Que assi merecē los pobres en recebir por amor de dios: como los ricos en darlo.

Siendo gran verdad que hazen seruicio a dios los ricos / en dar dello q̄ tienen por amor de Dios a los pobres verdaderos: podria ser q̄ los pobres se tuuiesen por desfavorecidos: por no tener materia de riquezas: en cuya cōmunicaciō merecã: como merecē los ricos q̄ por tener: tienen facultad de hazer limosna. Allegarã para cōfirmar esto / lo q̄ el apostol allega de nuestro redēptor q̄ dixo. Que es cosa mas bienauenturada dar q̄ recebir. A esta quexa dezimos: q̄ es tãta la misericordia de dios: q̄ no solamēte en dar: mas avn en re-

Actū. 20

cebir dexo materia de merecer a los hōbres. Por dōde si el rico merece en hazer limosna por amor de dios: tābien merece el pobre / si por el mismo amor la rescibe. Quiero dezir: q̄ si dexando la estima de su persona: y posponiēdo lo q̄ dirā de la que recibe y come de limosna: y no solamente no rescibe en afreta rescibir por amor d̄ dios: mas ay n̄ se gloria dello: y tiene por hōra rescibir por tal señor como es dios: este tal así merece en recibir limosna por amor d̄ dios: como el rico en hazella. Y ay n̄ saluo el mejor iuzio: puede ser q̄ merezca mas el pobre euangelico: q̄ por amor de dios rescibe la limosna: q̄ el rico q̄ la haze. Por q̄ ala limosna q̄ el rico haze: ay n̄ q̄ no pretenda honra ni estima por ella: suele se le seguir vn humano fauor d̄ estimaciō y honra: q̄ es cōiuncta ala magnificēcia del q̄ comunica el bien que tieney al rescibir del pobre suele acompañar menos precio de vnos: y envidia de otros / y baldon delos que biue en las leyes del mundo. De modo q̄ en alguna manera tanto quāto aquella estimaciō q̄ se sigue ala persona q̄ haze bien a otra: es alguna parte de premio d̄ la buena obra q̄ haze. Mas el pobre euangelico que rescibe la limosna por amor de dios: allende q̄ carece desta parte de premio / porque no se le sigue fauor ni estimaciō por parte del rescibir: si es pobre euangelico verdadero: vence por amor de dios el menosprecio y desdē que los miradores mundanos suelen alas vezes tener delos q̄ rescibē. Y lo q̄ allega sant Pablo. *Beatijs est dare q̄ accipere.* No se entiende q̄ para alcāçar la vida eterna sea cosa de mas merito el dar q̄ el tomar. Sino q̄ en la estimaciō delos hōbres se tiene por cosa mas magnifica el dar q̄ el rescibir: segun q̄ el rey Assuero acostūbraua a dezir: q̄ es cosa mas real el dar que el tomar. Que si el dar por amor de dios fuera d̄ mas quīlates para el merito d̄ la vida eterna: q̄ el rescibir por el mismo amor: no fuerā tan loados los pobres en la escriptura sagrada: en la qual el mayor fauor q̄ tienē los ricos: es por el biē que hazē a los legitimos pobres. De aqui parece la estima en que tiene dios a los pobres: pues promete el cielo a los ricos: por el bien que a los pobres hizieren. Y no es de creer: que mereciesen.

Act. 20.

sen mas los ricos que hizieron limosna a los sanctos apostolos: que los apostoles en recebir por amor d' dios todo lo que los ricos les dieron.

Capítulo. xliij. De quatro dones q' por venir disfraçados: no son conocidos de todos: por virtud d' los quales se comunican los pobres y ricos.

Entre muchas mercedes que dios hizo a los hōbres/ hallo yo dos maneras o diferencias de dones. Unos son dones de nombre y de hecho: y otros son de solo hecho sin nombre. En los primeros entran los bienes que dizen extraños y de natura y de ánimo. En los segundos d' que aquí queremos tractar: son quatro principales: que de tal manera son dones de hecho: que a penas ay quē de nombre los tenga por tales. El primero se dize necesidad. El segundo pena. El tercero trabajo. El yltimo se dize en latin. *Tediū vite*/ y en romance. *Deslabrimiento de vida*. Estos quatro dones son tan necesarios en la republica de los hombres: que allen de que por virtud d' ellos ay comunicació entre ricos y pobres: no se podría passar la vida humana sin ellos. Dizen se dones de hecho: porque de verdad lo son: como luego parecera. Dizen se que no son de nombre: porque vienen tan disfraçados y tan dissimulados: que no solamēte no se tienē por dones: mas con el iuyzio deprauado del vulgo se tienen por males. Primeramente si no vüiera necesidad entre los hombres: quien arara los campos: quien texera lienzos y paños: quien cortara las ropas: quien quisiere ser çapatero: quien mondara los pozos y necessarias: pareceme que hizieran los hombres vn cabildo de solas cabeças: que si le quisiéramos comparar/ no se hallaria cosa que mas le quadrasse: que la ristra d' ajos: adō de no se daria hombre mādado: q' no presumiesse juntamēte d' ser mādador. Por q' no teniendo necesidad de otro: a ningūno reconoceria por superior. Ytem si los ricos no tuuierā necesidad de vestir: no tuuierā q' ver cō los sastres. Sino tuuierā ne-

cesidad de calçar: nunca hablaran a los çapateros. Sino tu-
 uieran necesidad de casas: dierã de mano a los aluafñes. Si
 no tuuieran necesidad d comer: no se dieran nada porque oy
 aborçaran al carniceror: y mañana arrastraran al cozinero. Si
 ya que comen y beuen / no tuuieran necesidad de orinales y
 seruidores: quien pudiera subir a los pinaculos de sus altiue-
 zes: ayv alla estan descargando las sobre cargas de sus esto-
 magos: y con oler la cosecha de sus ordinarios abitos / no co-
 noscen ala gente menuda: que occasion tan colorada tuuierã
 para deshumanarse de hombres: y collocar sus assientos enci-
 ma del Aquilon: sino fueran obligados a restituyr la materia
 dela substancia que comen: Concluyamos pues que es muy
 gran don para la comunicacion delos hombres el don dela
 necesidad: pues por su virtud ay obediencia de vnos y bene-
 ficio de otros: y concordia entre todos. Uengamos al segũdo
 don que es el dõ dela pena. Si ya que ay necesidad: no viuie-
 ra pena / quiẽ fuera señor de su casa: Sino viuiera carcel y bor-
 ca y verdugo: quien tuuiera segura su vida: y ya que escapa-
 ra la vida: quien defendiera su capa: quien osara passar por
 la casa de su vezino a puesta del sol: Quien estuuiera seguro
 d su criado: Quien cogera lo que sembrara y plantara: Lue-
 go mucho se deue ala pena: que ordena la culpa: pues por el
 temor dela pena no se atreuen los hombres alo que con la ne-
 cessidad pudiera ser q hizieran: si la necesidad no tuuiera por
 freno ala pena. La qual (segun dize Alcinoos Platonico) es
 la natural medicina: con que se cura el mal dela culpa. Uen-
 gamos al trabajo: que es el tercero don: sino obligara Dios a
 los hombres a trabajar y ganar de comer por su trabajo y su-
 dor / quien se valiera conellos: que no gastaran la vida en or-
 dinarias contiendas: y vandos que se alcãçarã vnos a otros:
 Si es verdad: que la ociosidad es madre y fuente manãtial
 delos vicios: que peccados: que malicias / que ardides / q ce-
 ladas / que repuntas / que injurias / que engreymientos / que
 singularidades de estima pudiera el desordenado appetito in-
 uentar: que los hombres ociosos no presumieran poner las en

obra: y ya que los hombres no pueden estar ociosos sin que entiendan en algo: quanto mejor es emplearse los hombres en trabajos virtuosos: para mantener se con ellos / que gastar la vida en vidas ajenas: Tlean pues lo mucho que se due al trabajo: los que con zelo de su republica conoscién el estrago de vidas y honras ajenas: que estos murmuradores anthrotophagos estrelliones hazen en los menudos: que por no ser del bando de los ociosos: pasan la vida con el trabajo en q̄ Dios les ayuda. Queda luego prouado: que la necesidad pena y trabajo son tres dones de hechor: que por venir disfrazados: no son bien conocidos. Porque sin ellos no se puede passar la republica y comunicacion de los hombres pobres y ricos / siervos y señores / ygnorantes y sabios / labradores y caualleros: oficiales y generosos / corregidores y verdugos / principes y vassallos: y papas y sacristanes. El q̄rto dō sube sobre estos / porque no solamente es para la comunicacion de los hōbres: mas avn es para descarnar a los hombres del amor desta vida mortal: y por consiguiente ayuda ala comunicacion de los hombres. Este don se dice deessabrimiento de vida. Porque quando bien miramos la vida y todo lo que ay en ella: tomanos vn fastidio con desseo de descansar. Y dize cada vno con Job. *Tedet animam meā vitē meę. Fastidio y deessabrimien-* Iob. 10.
to tiene mi alina dela vida que biue: porque es tan penada y tan deessabrida: que de balde no la querria: quanto menos la escogere: cō la carga dela cuenta que della tēgo de dar: Por virtud deste deessabrimiento se descarnan los hōbres del amor dela vida mortal: con el desseo que tienen de descansar. Eneste deessabrimiento se encierran los tres dones ya dichos dela necesidad pena y trabajo. Eneste se encierran las enfermedades del cuerpo / las fealdades y faltas de miēbros / las ygnoracias del animo / las ygnomias y desonras delas personas. Y en fin todo genero de pena corporal o spiritual con que los hombres se afligen. Sino embiara Dios a los hombres calenturas / ciciones costados esquilécias y lādres: quiē se conosciēra cō humildad: quiē reconociera el estado que tiene: sino tu-

Libro.

uiera sin sabor en toda la vida: Quien se pudiera valer cō vn rico: si por falta de sin sabor y azedia: no reconociera superior: finalmēte quien buscara la vida eterna: y se descarnara del amor q̄ tuuiera con esta vida mortal: si todas las cosas le suscedieran tā a sabor de su paladar: q̄ en todas ellas no tuuiera vn si no: Alla estā los hōbres cō mil penas y mil azedias / q̄ por vna parte no se les quita el medico dela cabecera / y por otra se les pierdē los lāces q̄ teniā muy ala puerta. De muchas cosas se les leuātā enojos / aculla rescibē vn baldō: aca biuen cō dīffamia q̄ tienē de jugadores / de embriagos / de rufianes: de murmuradores / de couardes / de locos atronados / d̄ charlatanes / de mezquinos / de seguidores de melas agenas: d̄ fastigos necios: de afrētados publicamēte. Y sobre todos sus males quiriēdo hazer del rico: tienen fama de pobres: q̄ es la mayor afrēta q̄ los hijos y vassallos del mūdo puedē tener / y cō todo esto estā tan enamorados del amor desta vida mortal: q̄ en ninguna manera la querriā dexar: q̄ hiziera si todas las cosas les suscediē a pedir de boca: sin q̄ tuuieran el menor enojo d̄l mūdo: De creer es q̄ si dios no embiara dessabrimiento de vida: q̄ se enamorārā los hōbres tāto del amor desta vida: q̄ no solamēte no quisiēra buscar el reyno de dios: como son obligados: mas si el mismo reyno se les viniera ala mano: le dierā de mano. Digamos luego q̄ fue dō de dios muy señalado el dessabrimiento de vida / por virtud del qual se dīscar nā los hōbres del amor d̄la vida mortal: 7 sūtamēte haze que los ricos cōdesciēdā ala necesidad de los pobres.

Capitulo. xlv. q̄ la corruptiō d̄las cosas es el executor dela cōciliaciō de los hōbres tenazes.

Dedria ser que algunos hombres fuesen tan rebeldes alas moniciones canonicas / que dios les haze embiandoles necesidad y pena y trabajo y dessabrimiento de vida: que ay n cō todas ellas se dexassen estar descomulgados: como miēbros cortados del cuerpo d̄la republi

ca:quiriendo guardar todo lo que a sus manos viniere. No solamente no comunicando dello a sus proximos necessitados/ mas ni avn tomando para sílo que su appetito natural les d manda. Para estos tales auarientos:que piensan que les ha de saltar el cielo:embia dios vna executoria:que es a manera de carta fulminatoria:con la qual executa las penas dlos que rehusaron la comunicacion delas cosas con los hombres necessitados. Este don se dize corruption de todo lo vegetable. Es tan grande:que por virtud del se extiende la comunicaci6n delas cosas entre los hombres/porque ya que no quieran c6municar vnos a otros delo que tienen:presumiendo guardallo:llega la corrupcion q es el executor delos auarientos:y da os les vn ramalazo enel trigo comiendo lo de gorgojo:y dando le olor de silo:que a pesar de su guardador sale por fuerza delas camaras y los silos:y anda enel torno dela república. El otro quiere guardar las cecinas c6fiado enla sal q tiene:y acude la corrupcion:y da les vn ramalazo de rancio y pu lilla: q a pesar de su guardador sal6 delas desp6sas a v6derse: o a dar se de balde a manera del Calabres: q da lo que ha de echar enla calle de balde. Presume el otro de guardar las empanadillas de Salm6 de Sabogas/Anguillas/o Saualo/y acude la corrupcion:y dales vn ramalazo de humedad res: prefada: q a pesar de su guardador antes q se acab6 de corrompet se h6 de repartir p6zel barrio alos pobres. Otro c6fia mucho enla sal: y presume guardar carnes frescas d vna semana para otra:y acude la corrupti6n:y dales en descubierta c6 la qrefa:q a pesar d su guardador o se ha de gastar el jueves:o se ha de repartir entre vienes y sabado al hospital. Quiere el otro nutricao de Bacho guardar su bodega:para el tiempo de ca: restia:y acude la corrupti6n con vna punta de azedo: q a pesar de su guardador se h6 de bastecer las tauernas / antes q se le torne vinagre. El otro quiere guardar sus granadas y sus m6bullos: para trasdoblar la gan6cia: y v6derla a necesidad:y acude la corrupti6n y dales vn ramalazo d pudrici6n:q antes q c6pl6 c6el antojo dlas prefadas:se ay6 de baratar t6 barato:

Hora. II.
1. episto.
ad mece.

Sileno.

Hora. li.
1. episto.
ad numi
cium.

que no se saque si quiera el costo. Corta ropas y sobre ropas para guardar el otro Lucullo: cō daño delos desnudos: y acude la corruptiō y dales vn ramalazo cō la pulilla en las delas: teras: y por otra parte conel socorro dlos ratones: y la fealdad delas m̃achas: q̃ apesar d su guardador: se han de distribuyr entre los que suelen hazer pascua conel defecho. Presume la otra de guardar t̃to de ropa blanca: que aya para axuar de viznietas: y luego acude la corruptiō / y cō ayuda del calor extr̃año q̃ dela cal heredo / dale vn ramalazo con vn blasido / y demas dela color amarilla: que hereda dela holganza: dales vnas sajaduras por los doblezes: q̃ a pesar de su guardadora se h̃a de dar vendas al hospital o distribuyrse para camisitas de niños. Desta manera podriamos poner exēplo en todas las execuciones q̃ haze la corruptiō: don por cierto tan digno de ser loado / qũanto es digna de aborrecim̃eto la auaricia en quien la corruptiō executa el poder q̃ tiene. A vn cō todo esto no falta quien guarde tanto las cosas: q̃ delas despensas y en cerram̃etos vayan al muladar: q̃ fuera sino embiara dios el executor dela corruptiō: De creer es: q̃ si assí se guardara el trigo: como dineros / q̃ se hallara en muchas partes trigo de vn siglo: q̃ estuuu esperando el mal año. Luego muchas gracias cōuiene q̃ demos a dios: porq̃ entre otras muchas mercedes que nos hizo / nos embio la corruption delas cosas por executor de nuestra cobdicia. Que ya q̃ por virtud no comuniquemos las cosas de q̃ abundamos: las repartamos por fuerza aguada cō voluntad: tiniendo ala puerta la execuciō del gozgo enel trigo. La trança enla harina: la pudriciō enla carne y pescado: el r̃acio enlas cicinas / el azedo enel vino: el verdor enel azeite. Los gusanos enel queso y vinagre / el abilo y el mobo enel p̃a: las hormigas enla miel: las bezes enel arropo: la ligam̃a enlas frutas: la euaporaciō enlas aguas distiladas: las pulillas enlos pasios: la molicie y sajaduras en liēgo: la yerres enlos çapatos y borzguis. Y finalm̃ete las g̃azuas enlos dineros: q̃ assí hieden quando estan mucho tiēpo estan tios en vn lugar: como aguas de lagunajos.

Capítulo, xlvij. Que el fauor que los ricos buenamēte puedē dar a los pobres: es la conciliació voluntaria.

Diximos que la virtud en tanto es digna de ser loada/ en quāto sale dela libertad dela volūtad. Por lo qual no es razon: que sean los ricos tan malos para los pobres: que ayan de esperar ala execucion dela corruption: para por virtud della hazelles bien. Antes como hōbres que ayn que sean cabeças: estiman sus pies: liberalmēte deuen de cōmunicar a los pobres todo lo que buenamēte pudieren. Entre otras cosas sera vna y ayn casi la principal el fauor/ con que fauoreceran las causas caydas delos que poco pudieren. Que pues los pobres trabajan para los ricos: razón es que los ricos hagan a los pobres participātes de su fauor: y si son obligados de dar a dios el diezmo d su cosecha: no es razon q se alcen conel fauor: sin dezmar le primero con los ministros ecclesiasticos: y despues cō los verdaderos pobres de Christo. Ayn q no fuesse sino por grangeria: auian de fauorecer vnos a otros: porq conforme ala regla dela medida: dios depare quiē a ellos les fauorezca. Unos niegan el fauor/ pensando q pensarán los ricos: a quiē ruegan: que aquello q hazen por la intercessiō delos rogadores: sera parte de paga de algū seruicio o de alguna merced/ que delos ricos a quiē ruegan esperan. Y por consiguēte piensan: que gastaran el fauor que tienen conellos: y a esta causa no quieren interceder ni rogar por los pobres: que se les encomiēdan/ por tener su fauor entero: para emplear le sano y cūplido en la oportunidad d su propia causa. Estos tales que cō tal respecto niegan su fauor a los pobres: ya q no quieren ofrer en sacrificio a dios el fauor/ con que auian de fauorecer a sus pobres: deuriā mirar (lo q dize Salomō.) Que no ay prudencia ni astucia ni cōsejo contra dios. Yes cierto q aquel presume tomar cōsejo cōtra dios: el que teme gastar su fauor en el fauor delos pobres/ pensando que al tiempo del menester le hara falta: y acude la iusticia diuina: y haze q por dōde pensaron guardar y cōseruar

Math. 7

Pro. 21.

Math. 7 su fauor: por alli le pierda el todo: por q̄ dios tiene puesta esta regla en su pueblo. Que por la medida q̄ cada vno midiere / le ha de medir quando mas menester lo viere.

¶ Capi. xlviii. q̄ los ricos deuē dar facil entrada a los pobres: y los ricos negociadores se deuē comedir a d̄xar les t̄po y lugar.

Muchas o las mas vezes acaesce / q̄ no hallan abogado los pobres: para q̄ interceda por ellos. Por lo qual como hombres desabuziados del fauor de los que pueden mas que ellos: a falta de procuradores atreuen se con lo poco que pueden: a negociar sus causas. En las quales apronecharian mucho: si los ricos remediassen dos cosas. La vna es q̄ los ricos dē entrada y lugar a los pobres: y dedi que vn rato del día: para emplealle en oyr a los pobres d̄ christo: q̄ mucha razón es q̄ si escuchā al rico por sus riquezas: escuchē al pobre por la auctoridad de nuestro redēptor: en cuyo nōbre vā a sus casas: si q̄era por q̄ dios les d̄pare fazō: en q̄ les escuchē a ellos: quando ellos fuerē a negociar cō otros mas poderosos. Que de otra manera cūplir se ha lo d̄ Salomō en ellos: q̄ndo dize. El q̄ cierra las orejas al clamor de los pobres: sera penado en la misma moneda: q̄l clamara y no le oyra. La otra es / q̄ los ricos q̄ vā a negociar: por mejor d̄zir a charlatar a casa de otros: se comidā a despedirse cō tiēpo: por q̄ dexē lugar a los pobres. Que no es razón: q̄ este el rico muy respaldado hablādo d̄ la d̄ marras: o por mejor acertar comiēdo carnes d̄ biuos: detrayēdo de los ausentes: y entre t̄to q̄ este el pobre y la biuda y el huerfano esperādo a q̄ se acabe el cōbite q̄ comiēça del bueno Troyano: y acaba en las trasmutaciones d̄ Proteo: De qualquier liuiano principio se v̄de la detraction / y tiene por entremeses las vidas de los que ocurren. E ya q̄ la pecadora dela biuda piensa que han acabado / entra otro nuevo personaje d̄ la comedia: y tras el otro: y sola ella es la quarta persona muda: que dize Horatio que ha de callar: y esperādo a que acaben: o por mas acertar desesperādo q̄ acaben: yie

Prouer:
bio. 21.

Hora. in
poeti.

in Poeti.

ne la noche: porq̃ es autoridad yzse con hachas: y buelue se la peccadora a su casa mas triste q̃ la noche: que le impidio su negocio. Buelue otro dia y crecen los charlatanes / q̃ si oy vuo muchos: mañana se doblan / y sale la comedia de madre: como creciente de rio atajada con el Alfayze. En esta esperança o desesperança van se dias y vienen dias: y al fin fin ya q̃ empeçaua a quajar: saliole guera vna habla: que tã caro le auia costado. Porque ya que a poder de ydas y de vencer de tiẽpo a todos los entrantes y salientes: alcanço gracia y hablo vna palabra al rico: tomole en pie / porque de cãfado de estar asentado se salio al corredor: y sin mas escuchar: la d̃spide cõ dezir bolueos mañana. Y quando buelue mañana: tomale tã cãfado como la tarde de antes: y lo mas que hazes dezir yo hare lo que pudiere. Y a penas la peccadora abaxa dela escañera: quando no tiene el rico cosa mas olvidada: que demandando el orinal: se fue todo d̃la memoria. Por amor de nro señor que se acuerden los ricos: que assi como el buen medico acude mas presto al enfermo que al sano / assi ellos se visitan dela cõpassion delos pobres: y tengã mãdado a sus criados: que cada quãdo quel pobre viniere a su casa: le den entrada. Que pues los pajes delos ricos que vienẽ a ellos / dizen sus embaxadas clara o secretamẽte: segũ la qualidad dello q̃ quierẽ dezir: no es razon que los pobres q̃ van de parte de dios: ayan de esperar: a que se despidan los charlatanes estorua ne gocios: para yzse muy autorizados cõ hachas. Acuerdẽ se de lo q̃ el apostol Sãtiago les amonesta. Si entrare en vro ayũ Iaco. 2.] tamiẽto algũ rico cõ anillo dorado y vestidura preciosa: y entrare el pobre en habito pobre. Si tuvierdes respecto al rico: y le assentaredes en el mejor lugar: dixeredes al pobre. Tu esta te alli: o assietate en el escaño debaxo d̃ mis pies: no veys clara mête la maldad q̃ hazeyz: no veys q̃ dios eligio en este mũdo los pobres: q̃ ayn q̃ son pobres d̃ possessions: son ricos en fe: y vosotros desonrastes al pobre: No veys q̃ si teneyz respecto ala q̃lidad dela p̃sona: q̃ hazeyz p̃cdo: como hõbres q̃ traspassays la ley q̃ dios os ha dado: Esto es lo q̃ dize el apostol Sã

tiago. Y finalmente todo el capítulo segundo va enderezado a que los ricos den lugar a los pobres: si ellos quieren tener lugar en el cielo.

Capítulo. xlix. Que la comunicación del fauor ha de parar en obras: con las quales podran llevar los pobres la carga dela pobreza.

Omun refran es: obras son amores: que no buenas razones. Este se ha de verificar en el socorro: que los ricos deuen hazer a los pobres: porque avnq es mucho el socorro del fauor: no se quita que no sean obligados al socorro practico del mantenimiento corporal: porque (según dize el apostol Santiago) La fe sin obras es muerta: y por consiguiente no es razón: q el socorro que a los pobres se ha de hazer: se vaya en solas palabras: sin que entruengam obras en ellas. Por esso dize el apostol a Timotheo. Que mande a los ricos del siglo: que no pogan su cōfiança en las riquezas q son inciertas: sino q sean ricos en buenas obras/ distribuyendo y comunicando dello q tienen. Esta comunicaciō sera de mas de lo que les dieren: si les emprestaren dineros o su equiualente sin esperar logro. Esto esta mandado en el Deuteronomio. Y Christo nuestro redemptor lo manda por precepto en el euangelio. Parece ala razón: que avn q no fuesse por mas/ sino por descargar se los ricos dela dificultad que tienen de entrar en el cielo: tiniendo muchos dineros: seria bien que los tuuiesse depositados en pobres: quanto mas razon sera que los distribuyã en el tiēpo: que la neçessidad los haze comunes: o por mejor dezir quando la grande neçessidad los haze proprios del pobre: y agenos del rico: que en tiempo de grande neçessidad del proximo los retiene. Que esto sea assi parece por aquello q Christo nuestro redemptor dixo. Quã dificultosamente entrarán en el reyno de dios: los que tienen dineros. Es tanto como si dixera. Pues que pobres no hã de faltar: y a los que tienen dineros se les haze de mal suplir sus neçessidades: por

Iaco. 2.
1. Tim. 6.
Deu. 15.
Math. 19
[2. 12.]
Mar. 10

no menoscabar sus riquezas: siquiese que dificultosamente en-
 traran en el reyno de dios. El qual es el reyno en que reynan
 los fracos y liberales/porque el rey deste reyno es la misma
 liberalidad. Por lo qual no es razon que quierã y los ricos
 al reyno de los francos y liberales cõ auaricia: y al reyno en q̃
 se comunicã los bienes/ con retención dela sobra: que de dere-
 cho es de los pobres legitidamente pobres. Y lo que es de no-
 tar: que a vñ no estan en la yglesia de aca. Porque los docto-
 res por reyno de dios entienden la gracia dela yglesia militã
 te de aca. Por amor de dios que no se oluiden los ricos delo
 que diximos. Que la mejor grangeria que tienẽ los ricos/ es
 la necesidad de los pobres. Porque si esto miraren con aten-
 cion: emprestar les han dineros: con que puedan cõprar a sus
 tiempos algo delo q̃ han menester: porq̃ por falta de dinero/
 no ay quien compre mas caro: que el pobre. Por donde todo
 el año padesce. Lo vno porque lo compra por menudo: y lo se-
 gundo porque lo compra fiado: y lo tercero porque lo compra
 en tiempo que se vsa: y lo quarto porque le dan lo mas ruyn.
 Porque los vendedores dan lo mejor al que va a comprar
 con dineros. El rico compra barato: porque compra en canti-
 dad el mantenimiento de vno o de medio año. Paga lo lue-
 go en contado: compra lo en tiempo que no se vsa: porque se
 lo den mas barato: o ya que en todo el año se vsa: compra lo
 quando menos se vsa: y por ser rico le han de dar lo mejor. Al
 go deste barato y mejoría participarian los pobres: si los ri-
 cos les emprestassen dineros. Que pues los pobres han de
 pagar al panadero: y al azeýtero de su trabajo: bien podrã pa-
 gar a los ricos y mas facilmente/ porq̃ se aborrazã de pagar:
 lo que auia de ganar el panadero y el azeýtero. Quisieramos
 aqui trasladar todo el capitulo. xxix. del Ecclesiastico: en que
 con mucha instancia encomiẽda a los ricos: que hagan cari-
 dad y misericordia a los pobres: y que les empresten en tiem-
 po de sus necesidades. Mas porque es grande el capitulo
 y David encierra toda la sentençia en vn verso: quien leyere
 el verso haga cuenta que lee el capitulo. El verso es. *Jucun: Psal. m.*
 y

dus homo qui miseretur ⁊ cōmodat/ disponit sermones suos
 in iudicio. Agradable es el hombre: que tiene misericordia y
 empresta. Porq̃ dispone sus respuestas en el iuyzio. El hom-
 bre que empresta: es agradable a dios y a los hombres. Y por
 el contrario el auariento es aborrecido de dios y de los hom-
 bres. El que empresta: dispone sus razonamientos en el iuy-
 zio. Quiere dezir que la limosna y la misericordia que hizo cō
 el pobre: sera su abogada al tomar dela cuenta en el iuyzio: q̃n-
 do muriere. De manera que assi como en el iuyzio delas gen-
 tes/ responde el abogado por el reo que es acusado: assi en el
 iuyzio de dios respondera la limosna por su hazedor. Pues
 que mas puede querer el que es acusado: sino que en vna rez-
 la de iuyzio tan riguroso tenga d su parte la misericordia: que
 responda por el. Es tan riguroso aquel dia: que en otro psal-
 mo le llama el mismo propheta dia malo: quando dixo. Bien
 auenturado es el que entiende sobre el necesitado y el pobre:
 porque este tal en el dia malo: conuiene a saber en el dia del ri-
 guroso iuyzio sera librado por el señor. Si los ricos se quises-
 sen aborrazar dela pesadumbre dela opinion: bien tendrian pa-
 ra socorrer a los pobres. El fundamēto del superfluo gasto q̃
 tienen es la gran casa: porq̃ los q̃ quieren morar en casas rea-
 les: son casi forçados a no tenellas vazias: por donde quierē
 tener tanta tapiceria: y raras diuersidades d alhajas: q̃ no les
 basta la rêta: y por cōsiguiente por cūplir los ricos con los va-
 zios de sus magnificas casas: dexā vazia la necesidad de los
 pobres. Los quales por ser piedras biuas en la casa de dios/
 tienē derecho patēte a todo lo q̃ superfluamēte se gasta cō las
 piedras muertas de los edificios.

Psal. 40

Capitulo. I. Que el principal fauor de los pobres sale
 dela buena gouernació de los pueblos,

Todo lo sobredicho no es tanta parte para aliuar
 la pesadumbre dela pobreza: quāta es la buena go-
 uernació de los administradores dela justicia. Por

q̄ assi como en el cuerpo humano si la cabeça esta enferma o si
 foliêta o descuydada: no aproueche mucho la diligêcia ô los
 otros miêmbros: assi el cuerpo dela republica no se escapa de
 vna cõfusiõ babilonica: miêtras la cabeça q̄ es el principal q̄
 gouernano hiziere su officio. Por tanto deurian todos los q̄
 tienen gouernaciõ de republica no descuydar se dela gête me
 nuda del pueblo. Assi como la cabeça no se descuyda de tor
 nar por sus pies. Por amor de dios q̄ mirê los q̄ gouernã el
 cuerpo dela republica: q̄ no sean engañados y mal tractados
 los pobres. Que no es razõ q̄ toda su gouernaciõ y diligencia
 se emplee en fauorecer a los ricos. Deuriã de leer la politica de
 Aristoteles: y las leyes delos Romanos que copilo Marco
 Tullio. Ytem los estatutos de muchos pueblos: para sacar re
 glas de buena y justa y apazible gouernaciõ: y juntando los
 exemplos practicos delo que oyeron o vieron con lo theorico
 y especulatiuo que leyeron / saldrã de verdad cõ la experiêcia
 delo que en sus ingenios traçaron. Y porque es sentencia co
 mun de rethoricos: que la mejor manera de enseñar o aprêder
 es por exemplos: y entre los exemplos dize Tullio: que los re
 zientes conuiene mas que los antiguos: sera bien poner aquí
 vn exemplo reziente / que sea como vna muestra dela gouer
 naciõ: q̄ aplaze a los pueblos. Especialmête si es exêplo: q̄ de
 tal manera se cuple cõ vnos: q̄ no se haze ôsgrado a los otros.
 Por cierto q̄ podriamos aquí traer muchos exêplos rezientes
 de muchos q̄ gouernaron y gouernan aora grandes republi
 cas: en q̄ presiden. Mas pues estamos en esta ciudad de To
 ledo: q̄ es el primado delas Españas: sin menoscabo ô los pre
 sentes: pôgamos aquí vn exemplo q̄ todos sabemos y vimos
 en esta ciudad / el qual por ser ya passado: ayn q̄ en virtud per
 manece: cõ titulo de aprouar la virtud: q̄ cõ la estima suele cre
 cer: se puede licitamête magnificar. Este exemplo es la solici
 tud dela gouernacion que en esta ciudad tuuo el muy yllustre
 señor Marques de Cortes don Pedro de Maunarra siendo
 corregidor desta ciudad. Por cuya diligencia y solitud fue
 rõ fauorecidos los pobres todo el tiempo de su gouernaciõ.

Cice. in
partitio.

y ij

No hazemos aquí caudal delas obras insignes: que hizo en esta ciudad Como fuerō mudar la Calahorra ala Albona diga: y hazer alhondiga de vn suelo perdido por profundissimo muladar: y abaxar la plaza del Ayuntamiento: para quitar de trabajo alos que vviessen de cōtinuar el audientia. Y tē allanar la salida dela puerta de Clissagra. Obra por cierto tã digna de ser loada: como los muladares del rey Augias / q Hercules alimpio: que se cuentan por vna delas doze hazasñas que hizo. Destas obras con sus semejantes no hazemos aquí caudal: porque por magnificas y grandes que sean / en fin son obras de piedras muertas. Mas las obras que hizo en las piedras viuas: que son los pobres de Christo / mas habil me ballare para estimarlas en mucho: que para saber las cōtar. Una cosa es manifesta: que en todo el tiempo que en esta ciudad gouerno: procuro de sacar de peccado alos ministros dela iusticia: persuadiendo alos vnos y sojuzgãdo alos otros: para que limpiamente vsase cada vno del officio q era a su cargo. Asii mismo quando menos se catauan del: amane cia vnos días cō los molineros: y otros con los carniceros y pescaderos. Y no menos andaua sobre los almotacenes que sobre los regatones. Finalmente el en persona rodeaua alos oficiales menudos. Los quales quando menos se catauan: se ballauan conel: que estaua mirando los pesos y medidas: de mas delas grandes experiencias que tomaua para cono cer la falsedad encubierta dela cosa que se vendia. Por lo q̃l a todos les cumplia dar buen peso y buena medida / y d̃ buena cosa y por su justo precio. Y lo que echaua el sello: es que en su gouernacion primero se cumplia con los pobres y niñ os que con los ricos. Esto se dize aqui: para que sepan los que gouernan: que ay miradores en las republicas: que sabē y entiendē qual es lo bueno: y lo que agrada a todo el comū / que es la iusticia: q̃ y guala los altibaxos q̃ ay entre los ricos y pobres. Porq̃ a todos parece muy mal: q̃ se passe el fauor ala parte delas riquezas: y q̃ el disfauor se quede dando sospiros con la pobreza. Segū aquello de Ouidio.

Fast. li. i.

In precio precium nunc est: dat census honores

Census amicitias: pauper ubiqz iacet.

En las riquezas esta la estima: y en la hacienda las honrras.
En el tener esta la amistad / y la pobreza desamparada no sale de los rincones. Por reuerencia de dios que los gouernadores de las republicas tēgā cuydado de los menudos: pues la sollicitud que dellos tuuierē / dize nuestro redemptor que la recibe a su cuenta. Y assi vnos y otros cumplan el officio de la razon.

¶ Fin del tercero libro.

¶ Comiēça el quarto libro: que tracta del libro reuelado dela escriptura sagrada.

Domine labia mea aperies: et os meum annunciabit laudem tuam. Deus in adiutorium meum intende. Domine ad adiuuandum me festina. Gloria patri z filio z spiritui sancto. Sicut erat in principio z nunc z semper: z in secula seculorum. Amen.

¶ Oremus.

Omnipotens sempiterne deus: qui nos omnium sanctorum merita sub vna tribuisti solennitate venerari / quesumus / vt desideratam nobis tue propiciationis abundantiam multiplicatis intercessoribus largiaris. Per dominum nostrum Iesum Christum filium tuum. Qui tecum viuit z regnat in vnitte spiritus sancti deus. Per omnia secula seculorum. Amen.

y iij



En el fauor dela diuina gra

cia en los tres libros passados breuemente to-
camos el conoçimieto que el hombre puede al-
cançar: assi por la enquadernació del libro ori-
ginal: como por la lición delas criaturas y las leyes dela ra-
zon. Mas assi como el hóbze por ser criatura libre q libremen-
te obra: trasciende los agétes naturales: assi ha menester vna
licion sobre natural: que le guíe al fin sobre natural dela bien-
auenturança: que vniadaméte dessea. Por esso es necessa-
rio q el hóbze pida con pia affection 7 continuas plegarias: lo
que el naturalméte no puede alcāçar. La necesidad que pa-
ra pedir tiene esta clara. Porque ya q dela verdad q leyo en
la enquadernació del libro original: faco la libertad de su li-
bre aluedrio: y dela luz q resplādesce en las tinieblas: conoçio
la primera causa increada fuente de todas las causas. Y dlas
porciones de su alma superior 7 inferior hallo el desseo q tie-
ne dela bienauenturança: no pudo sacar de todas estas licio-
nes: q cosa y que tal sea la substancia dela bienauenturança/
ni porque medios la pueda alcāçar: ni como se aya de auer-
conella. Porque siendo la razon natural tan limitada como
es/ no puede naturalméte tener conoçimiento del bien infini-
to. Y de aqui es q tiene necesidad d fer: q se lo enseñe: y le diga
en q cōsiste su bienauenturança: y los medios por donde la ha-
de alcāçar: porq es muy grā verdad lo q dize el Ecclesiastes/
Conoçci q no puede el hombre hallar la razō delas obras de
dios. Por lo qd dize conel rey Josaphat. Señor como y gno-
remos que deuamos hazer: sola vna cosa nos queda: q pōga-
mos nuestros ojos en vos. Los hombres que pensaren q ba-
sta su ingenio para alcāçar lo que les cūple saber: para acer-
tar el camino dela bienauenturança: no pueden dexar d caer
en errores. De aqui parecē los desuarios delos philosophos:
Lib. 5. de q pefando dar en el blāco dla bienauenturāça: dixeron (como
fini. bo. lo trae. Ad. Tullio) en cinco libros q escriuió desta materia.
& malo. La poco puedē saber la razon los medios q para alcāçar el

fin dela bienauenturança son necessarios. Porque assi como el fin es sobre natural: assi hã de ser sobre naturales los medios. Porque ayn q̃ las buenas obras seã los medios para alcançar la gloria: estas obras no tienen la virtud en si mismas: segun aquello que dize el apostol. No son parte las passiones Rom. 8. deste tiempo: para que por ellas se aya de dar la gloria. Mas tienē la virtud en los meritos dela passion de nuestro redemptor: en la qual por gracia se encorpozan los hombres: y por la acceptacion diuina se hazen bastantes y dignas de ser premiadas con gloria. Y es cierto que la razon natural no puede tener noticia natural dela acceptacion diuina: que accepta las obras: y si destas dos cosas que son la substancia dela bienauenturaça: y los medios para alcançar la: no puede tener noticia la razon natural: muy menos la tēdra dela tercera. Que es como se ha de auer con el fin: q̃ es amar le sobre todas las cosas. Porque segun regla de sant Augustin. Nihil est volitū nisi precognitū. No se puede querer la cosa q̃ no se conosce. De tri. lib. De aqui parece lo q̃ dize el apostol. Que como los que se enuian por sabios conosciessen a dios: conuiene a saber como conosciessen vna primera causa de todas las causas: que resplandeciese en las tinieblas: no le glorificaron como dios (conuiene a saber) no se viuieron con el como deuieron. Mas deuanearon en sus pensamientos: y escurcio se les el entendimiento insipiente. Porque teniendo se por hombres sabios: quedaron se necios: dando ala criatura la honra que auia de dar a su criador. De creer es que pues todos los philosophos desatinarō: y no acertaron a dar en el blāco dela bienauenturaça / que la gente vulgar se quedasse en las tinieblas dela ygnorācia / de las quales sus sabios philosophos naturalmente no pudierō salir. Por lo qual fue merced señalada de dios reuelar a los hōbres la liciō q̃ para alcançar la bienauenturança del cielo / necessariamēte auia de saber. Esta liciō se dize el libro reuelado dela escriptura sagrada. En la q̃l principalmentē se cōtienē las tres virtudes theologales: se: esperāça: y charidad. La se nos enseña q̃ es la sustācia dela bienauenturaça. Dize nos q̃ co

la es dios: y que es la vida que en el cielo se biue. Y que tal es su contraria la del infierno. La esperança nos leuanta a esperar el premio: que dara dios a sus escogidos mediante los meritos que dios acepta: para premiallos con gloria. La charidad nos haze amar a dios sobre todas las cosas como vltimo fin y el paradero de nuestro querer/ y a todas las cosas por el mismo dios. Por virtud dela qual charidad conoscemos como auemos de amar a dios por dios/ y a nosotros en el conel y por el. Y es cierto que si la lición deste libro se pudiera alcançar por sola razon natural: que entre tantos philosophos como ha auido en el mudo: alguno la viera alcagador: y por cõfiguete nũca dios la mãdara creer.

Capítulo. j. Que el conoscimiento que se tiene por la virtud dela fe es mas cierto y mas noble: q̃ el q̃ nasce dela opiniõ y la sciencia.

metaph.
lib. 2.

Reuerendissimo señor dize Aristoteles: que todos los hombres naturalmente dessea saber. Mas aunque ni dize saber bien ni mal: ni por sciencia ni por opiniõ ni por fe: sino absolutamẽte saber: entẽderemos que tienẽ deseo de conocer qual es la verdad y la falsedad delas cosas. Este conocimiẽto tiene grados. Que ansí como el que se tiene por sciencia: es mayor q̃ el conocimiẽto q̃ se tiene por sola opiniõ: assí el conocimiẽto que se tiene por fe reuelada es mejor y mas cierto: q̃ el q̃ se tiene por sciencia. Lo primero esta claro: por q̃ la opiniõ es vn conocimiẽto escuro y no cierto: como es vna probabilidad delas cosas: q̃ avn q̃ por vna parte tiene algunas razones q̃ la desñedã: no son tã perẽptorias: q̃ forçosamẽte cõcluyã: y la sciencia se funda en vna claridad del entendimiento: el qual por las causas que le mueuẽ forçosamẽte tiene conocimiento y clara noticia delas cosas q̃ el entẽdimiẽto conoce. Lo q̃ tambiẽ esta manifestõ: q̃ quãto excede dios ala razõ humana: tãto es mas cierto y mas noble el conocimiẽto q̃ se tiene por fe reuelada: que el q̃ se tiene por sola sciencia: el qual no ex-

cede ala capacidad del entēdimiēto: y la fe se funda en la autoridad diuina: q̄ es la primera verdad increada: primer principio: y vltimo paradero de todas las cosas y las verdades / q̄ se puedē pensar dezir o hazer.

¶ Capitulo. ij. q̄ declara la generalidad deste nōbre fe.

Este nombre fides en latin se deriua deste verbo fido Lib. i. oficio.
 is. que quiere dezir confiar: y avnq̄ Marco Tullio le deriua de fio. is. La verdad es estotra: porque tanto quiere dezir fides como credito o confiança: q̄ se tiene d̄ aquel a quiē algo se cree. Esta virtud es tã necessaria: q̄ no solamēte se halla en la religiō del alma: mas avn la vida humana no se puede biuir sin fe. Es tan vniuersal: q̄ no vno religiō en el mūdo: avn q̄ aya sido religiō falsa: q̄ no aya tenido por cimiēto la feicō que la religion que no pudieron prouar se creyo. Entiendo por fe la confiança q̄ nasce dela estima y autoridad de aquel a quien sin dar mas razon ni prouea dello que dize: por sola su autoridad le creemos. Si preguntassemos al gentil: que razō da de su ydolatria / dira que la auctoridad y credito que dio a sus oraculos es la suma razō que le mueue. Si preguntamos al Judio: que razon da de su ley / dira que no tiene otra fuera dela autoridad y credito que da a dios que dio la ley a Moyses: y presume de estribar tãto en el credito que vna vez le dio: que por creer le por vna parte le descrea por otra. Por creer q̄ dios dio la ley vieja: no quiere creer que aya mandado: q̄ dexada la ley crean al euangelio: dexada la letra crean el espiritu dela letra. Porque le parece a el que el euangelio no es el spiritu dela ley: y por consiguiente: piensa que el euangelio no es cosa que dios aya mandado creer. Si preguntamos al moro: que razon da de su secta Epicurea: y delas luxurias y glotonerías del parayso: que le promete Abahoma: no dara otra sino que Abahoma fue propheta de dios: y que de parte de dios le dio aquella creencia. Y por consiguiente dira: que por dar credito a Dios: por esso guarda la ley de Abahoma. Si

y y

preguntamos al christiano: q̄ de razón dela ley euangelica que professamos dara otra razón q̄ sea mas principal: q̄ dezir q̄ es vna ley: q̄ dios reuelo a los suyos: que de voluntad le quisiere seguir. De manera q̄ avn q̄ cada vno pudiesse traer algunas razones falsas o verdaderas: la vltima razón y resolución en q̄ todas han de parar es la fe y credito que dio cada vno ala auctoridad de aquel a quien cree. La necesidad que ay de fe para passar la vida política dela republica: esta manifesta: porq̄ no podria auer contractos en la republica delos hombres / si no se aprouecharren dela virtud dela fe. Que sciencia pudiera tener el hijo que era hijo de tal o tal padre: sino tuuiesse fe y diesse credito al que le dize: yo soy tu padre: Que sciencia pudiera tener vno del consejo de otro / sino diesse fe ala bondad y letras que cree que tiene aquel: con quien se aconseja: Que sciencia pudiera tener vno dela carta de otro: sino diesse credito ala firma que va al pie dela carta: Que sciencia finalmente tendrian vnos hombres dela intincion delos otros / sino diessen fe vnos a otros: y creyessen q̄ les dizen verdad: Desta manera podriamos dar exēplo en todos los cōtractos q̄ pasan entre los hōbres: los quales no se haria: sino tuuiessen los vnos fe delos otros. Luego q̄ marauilla: q̄ la fe sea necessaria para creer los altos mysterios q̄ dios reuelo a su yglesia: si muchas otras cosas q̄ traemos entre las manos: no las podemos effectuar sin la fe: con la qual sin razón manifesta que nos la prueue: creemos tal o tal cosa.

Capítulo. iij. En que se da la diferēcia dela fe christiana y la fe falsa de religion falsa.

A En que la fe que toca ala religion del alma / claramente difiere dela fe política: con que se traua la comunicacion delos hombres: porque la vna tira alo temporal y la otra alo eterno: podria ser que pidiesse alguno la diferencia dela fe verdadera y la fe falsa de religion falsa. Pues q̄ assi el ydolatra como el catholico religioso tiene por

fundamento principal y resuelue toda su creencia en el vltimo
 paradero: que es la autoridad diuina. A esto dezimos / q si la
 diferencia fuera de parte dela razón humana: segun q vna raz
 on fuera mas firme q otra: se pudiera dar la diferencia q vuie
 ra de vna se a otra. Mas como digo / pues ningun creyente
 estriba en razon humana: para conuencer al gentil de su falsa
 ydolaria: y al inoro dela Badoimia de su secta: y al judio de
 la pertinancia de su ceguedad: porque no admite espiritu fue
 ra dela corteza exterior ola ley: no basta razon humana: porq
 todos estriban en fe. Luego es necessario: que dios illustre el
 entendimiento del hombre que es engañado con fe falsa: pa
 ra q dexada la falsa religion crea firmemente en la fe verdade
 ra. Porque la fe (Como dize el apostol) es don de dios: porq Ephe. 2.
 ninguno se glorie como de cosa propia. Y es cierto que nin
 guno puede venir ala fe de nuestro redemptor Jesu Christo
 (como el mismo lo dize) si el padre eterno no le truxere. De Ioan. 6.
 manera que para conuencer la falsedad d vna fe: es menester
 tener en si la ilustracion dela fe verdadera. No obstante esto
 la razon humana tiene tanto poder: que ayn que no sea bastã
 te para ser cimiento dela fe verdadera: siendo ayudada dela
 fuerza dela verdad: puede destruyr probablemente la fe d rez
 ligion falsa. Por que diremos al gentil: q no es razon q atri
 buya el a dios: lo q no se atribuyria a vn hõbre bueno. Pues
 como diremos que la religion ola ydolaria es cosa mãdada
 de dios: siẽdo como es: vna supersticiõ llena de todos los siete
 peccados mortales: Quiẽ no vee las soberuias auaricias lu
 xurias yras gulas embidias y perezas q de cada vno delos
 ydolos cuẽta los mismos gẽtiles: Por cierto q no fue menez
 ster q sant Clemẽte ni Justino philosopho ni Tertuliano ni
 Lactantio ni sant Augustin los cõfundiesse en los libros q
 cõtra las falsas religiones escriuierõ. Que bastã las suzieda
 des y vellaquerias notables q dellos escriuieron sus mismos
 poetas Homero Hesiodo Ennio Lucrecio Plauto Virgi
 lio Ouidio y Juuenal cõ todos sus cõpañeros. Por lo qual
 dira la buena razon: que no es razón: q se tenga por cosa digna

Act. 15.

de dios: la que seria desonra de buenos hombres. Para con-
fundir la perfida Judayca ay muchas razones. Una es que
si en la ley vieja no se incluyera y se figurara vna ley espiritual
qual es la ley euangelica: antes se tuuiera por vn pelmazo de
pesadumbre (Como lo prueua sant Pedro) que por ley da-
da de dios: sino incluyera dentro de si cosa que fuesse mas / q
lo que suena la corteza exterior dela letra. Por lo qual si quis-
sessen estar los judios a buena razon: facilmente se conuen-
cerian con sola vna cosa que concediessen. Y es que en la ley
se haze mención de dos aduenimientos de Christo. El vno
por su sacratissima encarnacion: y el otro al iuyzio final. Por
que es cierto: que si los hebreos no confundiessen estos dos
aduenimientos: pensando que es solo vno: conoscerian clara-
mente que son ya cúplidas las señales del primero. El cúpli-
miēto delas q̄les ellos no puedē negar. Y como quedā las se-
ñales del segundo aduenimiento al iuyzio final por cumplir /
dize q̄ basta q̄ todas estē cúplidas no ha d venir el Messias /
que ellos esperan: pensando (como digo) que las vnas y las
otras son señales de vn solo aduenimiento. Luego quādo el
judio viniere a conceder: que en su ley se haze mención de dos
aduenimientos: no le quedara razon ni auctoridad para con-
tradezir al sacro euangelio: que es el espíritu y vida dela ley
vieja. La qual antes del aduenimiento de nuestro redemptor
estaua preñada d el euāgelio espiritual: q̄ en la figura d la ley se
incluyo. Esto no negarā ellos: pues haze tāto caudal del senti-
do Cabbalistico: q̄ es el q̄ nosotros dezimos sentido Allegori-
co. Tā poco podriā negar ser dos aduenimientos distintos /
pues las señales son muy distintas: en lo q̄ toca al aparato
y estado dela persona del Messias. Porq̄ las señales d el pri-
mero son señales de humilde: avn q̄ jūto cō estas ay señales q̄
le testificā ser dios. Y las señales del segūdo son señales de se-
ñor puesto ya en la possessiō y dominio d todas las gētes. Son
señales finalmēte de persona q̄ viene a tomar cuēta y residen-
cia a todas las generaciones del mundo. Para cōfundir la se-
cta Abahomētica: dize la razon: q̄ ley tan carnal y tan bestial

y tan tonta que es contra las buenas costumbres y contra la discrecion natural: no es digna d ser reuelada por dios. Mas quando viniere mos ala fe christiana: hallaremos la cercada de tantas virtudes y tan heroicas en grado eminente: hallaremos la no contra la ley natural: sino sobre ella tan eleuada: que por ninguna razon se puede negar ser ley dada de dios / por donde parecera la excellencia dela fe christiana sobre todas las creencias del mundo. Porque no solamente no repugna ala natural y buena razõ: como claramente vemos / q repugna las falsas creencias: mas tãto es el acatamiẽto q la razon humana le haze: q assi se encoge delãte della: como la sierva humilde delãte de su seõora.

Capitulo. iiii. En q se declara ql es el principal fundamento: en q estriba la fe Catholica del Christiano.

Dexada la generalidad deste nombre fe. Al presente tomamos fe por vna virtud theologica: con que el verdadero christiano firmemente sin poner duda: cree los mysterios reuelados por dios. Antes que otra cosa digamos: sepamos que en este nombre objecto: es aquello a que miramos: y tenemos la intincion y principal oïo / quando algo hazemos o pretendemos. Assi como dezimos / que el blãco es el objecto del vallestero. Esto assi pressupuesto digo: q la fe tiene dos objectos o blãcos a q mira. El principal se dize objecto formal: q es la razõ formal: por dõde alguna cosa es creyda: y este es dios q reuela: q es la primera verdad y fuẽte de todas las verdades. El segũdo se dize objecto material: q es la misma verdad creyda como son los articulos de la fe. Y para q se alcance se se requieren dos cosas. La vna es q aya quien nos la enseõe / y la otra es el cõsentimiento y acceptaciõ libre de nuestra voluntad. Desta manera proponiẽdo nos y predicando nos la yglesia las cosas dela fe: causa dios en el alma del adulto que esta ya en los años de discreciõ que no contra dize: vn habito: el qual llamamos fe infusa. Este

mismo habito causa dios en los niños por la virtud y eficacia
 del sancto baptismo. Aun que por la hedad infantil no tiene
 actualmēte el tal consentimēto. Este habito inclina ala mis-
 ma alma en que esta: a tener y creer por verdad infallible lo q̃
 la yglesia le propone que crea. Quanto al consentimēto cō
 que rescibimos la fe: depende la fe de solo dios: como de prin-
 cipal agēte y objecto: q̃ los theologos llaman formal y fin y re-
 gla certissima. De parte dello que se propone y explica lo que
 se ha de creer / puede depender de los angeles y de los homi-
 bres: por medio de los quales propone dios estas o aquellas
 cosas. Y por esta parte quāto a aquellas cosas q̃ auemos de te-
 ner por ciertas y infallibles: la fe nos haze infalliblemente te-
 ner lo que la yglesia nos propone y explica predicādo nos la
 palabra de dios. Conforme alo que dize el apostol. Que la fe
 es por el oydo: y por esso quanto a proponer y explicar lo pro-
 puesto: proueyo el spiritu sancto admirablemēte de vna regla
 infallible: q̃ es la doctrina q̃ da la yglesia catholica. De mane-
 ra que la auctoridad dela yglesia es vna infallible regla: pa-
 ra proponer nos y explicar nos las cosas: q̃ por se se han de te-
 ner. Y como sea verdad: q̃ para la fe concurren dos reglas in-
 fallibles: la reuelaciō diuina: y la auctoridad dela yglesia / ay
 esta diferēcia entre estas dos. Que la reuelaciō diuina es la ra-
 zō formal: por dōde creemos: y la auctoridad dela yglesia es la
 administradora: para dar nos a entēder: lo q̃ creemos. Y así
 nuestro entendimēto estribando principlalmēte en la reuela-
 ciō de dios: jūto cō lo q̃ rescibe declarado y explicado dīa ygle-
 sia catholica: vltimadamēte responde el christiano. Que por
 esso cree las cosas q̃ la yglesia le propone y explica: por q̃ cree q̃
 son cosas reueladas por dios. Y así lo vltimo en q̃ para es la
 reuelaciō diuina: segū q̃ luego lo explicaremos. Y lo q̃ ala ygle-
 sia creemos: es q̃ dios reuelo las cosas que nos propone y no
 otras: y que las reuelo en el sentido q̃ la yglesia las entiende y
 no en otro. Ytem la reuelacion diuina es vna regla infallible:
 que por si misma sin otra auctoridad es la q̃ da fuerza y vigor
 ala fe. A las cosas creydas dela qual se principlalmente conui-

Rom. 10

no ser alcançadas por la reuelació diuina. Mas el proponer nos las cosas dela fe y declarar nos las la sancta madre ygle-
 sia: conuiene accidentalmente ala fe: por la parte que toca a no-
 sotros a quié se proponen: por la necesidad q̄ tenemos q̄ nos
 las declare la yglesia. Los angeles a quié Dios por si mismo
 sin medio de otro reuelo y explico los mysterios de su diuini-
 dad: no tenían necesidad desta següda regla. Si así lo reuela-
 ra dios a cada vno de los hombres: tan poco tuuierā necesi-
 dad desta regla. Y lo que dize sant Juan. *Que sant Juā Ba-* Ioan. 1.
ptista / vino para dar testimonio dela luz diuina. No fue este
testimonio por falta dela lumbre: que es tan clara: q̄ a do quie-
ra que vaya: va dando señas de si: y por si misma se manifiesta.
mas fue este testimonio: para que a manera d̄ pregonero q̄ de-
nuncia lo que le manda su superior: creyessen los hombres a
dios mediante el pregon de sant Juan. Tambien no tuuierō
necesidad desta explicacion: que es la següda regla: nuestros
primeros padres. Porq̄ dios por si mismo les reuelo los my-
sterios: y les dio la intelligencia dellos clarificandoles el entē
dimiento: como le clarifico a los prophetas. Queda luego (co-
mo es verdad) que así como la fe estriba en la autoridad de
dios como de reuelador de los articulos dela fe: y entre los ar-
ticulos que dios reuelo se contiene la sanctidad de vna ygle-
sia catholica: conforme alo que enel Credo dezimos. Credo
sanctā ecclesiā catholicā. Y esta sanctidad no se puede entē-
der: sin la rectitud dela intelligencia y doctrina dela fe / q̄ esta
en ella: así se sigue que el que cree a dios como a reuelador de
los articulos dela fe: cree juntamente que la yglesia no puede
errar en la fe. Porque no se dira que cree ala autoridad de al-
guno: el que de tal manera le da credito en vnas cosas / que
no se le da en otras. De aqui se infiere: que el que no cree vn ar-
ticulo no tiene fe de los otros. Porque entōces si le pedimos:
que porque cree vnos y descrece otros: no podra dezir que los
que cree: los cree por la autoridad del que se los dize: pues no
le basto esta auctoridad: para que se los creyese todos. Por
donde parece: que los que creyo: assentaron mejor a su razón

a su opinion que los que descreyo. Por lo qual seria heretico absolutamēte: el que dexasse de creer solo vno: porq̄ da a entēder que los q̄ creyo: no los creyo: por la auctoridad del que se los dixo: sino porq̄ le parecieron ser conformes a su razon. De todo esto se sigue: que el q̄ no creyesse que la yglesia es regida por el spiritu sancto: y por cōsiguiēte q̄ no puede errar en la fe/ seria muy grande heretico: porq̄ por no dar credito ala auctoridad dela yglesia: como a regla infallible o proponer y explicar las cosas q̄ se han de creer: se aparta dela razon formal de la fe/ que es dios reuelado: de los articulos q̄ se han de creer. Porq̄ dios que reuelo los articulos: reuelo entre ellos la vni dad y sanctidad dela yglesia catholica/ y junto con esto manda que crean lo q̄ dixere: como lo dize Christo nuestro redem ptoz por sant Lucas. O discipulos el q̄ os oye: haga cuenta q̄ me oye ami: y el q̄ os menosprecia: ami menosprecia: y menos precia al padre eterno q̄ me embio. Y ten quādo dixo Christo Luce. 22. a sant Pedro. Yo rogo por ti/ para q̄ no falte tu fe/ cierto es que alcanço lo q̄ pidio/ y por cōsiguiēte no puede faltar la fe dela yglesia. Y por otro cōsiguiēte no puede errar la yglesia en la fe. Porq̄ la yglesia esta fundada sobre la fe que confesso sant Pedro: que es la piedra firme sobre q̄ edifico Christo su yglesia. Dela qual yglesia dize el apostol. Que Christo nue stro redēpto: es la cabeça/ y en otro lugar dize: que la yglesia es cuerpo mistico o Christo: por lo qual no puede faltar la co municaciō: que ay entre la cabeça q̄ es Christo: y los miēbros dela cabeça: que son los fieles dela yglesia catholica. Tan po co le puede faltar la gracia: que habite junto con la fe biua q̄ de Christo su cabeça se le deriua. Y assi lo prometio el: q̄ esta ria con su yglesia hasta la fin y consumaciō del siglo. Siendo esto verdad: contra articulo de fe pecca/ el q̄ no cree ala aucto ridad dela yglesia. No obstante lo sobredicho podria alguno preguntar: si la vltima resoluciō dela fe infusa es riba en la au ctoridad de dios: porq̄ la fe no recibe cosa que no sea reuelada por dios. Que es la razō por donde sabemos: que lo q̄ la ygle sia nos propone y explica: fue reuelado de dios. Porq̄ si desi

Luce. 10

Luce. 22.

Math. 16

Ephe. 1.

colo. 1.

Ma. vlti

mo.

mos: q̄ la vltima razón porq̄ lo sabemos: es porq̄ la yglesia lo
 dize: seguir se ya vn incōueniente: q̄ la vltima resolució y el vlti
 mo paradero dela fe infusa cō q̄ creamos a dios: tuuiesse su as
 siēto y firmeza en la criatura. Lo qual sería si la vltima razón
 formal dela fe no tuuiesse otro testimonio y otro cimiēto mas
 alto: que el testimonio criador: y esto sería derogar al testimo
 nio de dios: sino tuuiesse firmeza por si solo: sin q̄ la autoridad
 inferior le autorizasse: para q̄ le creyessen. Pues si por escapar
 deste incōueniente: dezimos q̄ tenemos reuelació: q̄ dios reue
 lo los articulos dela fe: seguir se ha otro: q̄ nunca estaríamos
 ciertos dela vltima reuelació: si vna reuelació vuiesse d̄ ser la
 autoridad y testimonio de otra. Y assi procederíamos en infi
 nitas reuelaciones: y nūca tēdríamos firme testimonio de la
 primera reuelació. Al todo esto respondē los doctores theolo
 gos: q̄ ni la vltima resolució y vltimo paradero dela fe infusa
 q̄ dios infunde en las almas: es la autoridad de cosa criada.
 Ni en las reuelaciones procedemos en infinito. Mas el vlti
 mo paradero en que principalmete se funda la fe: es la reue
 lación de dios: el qual reuela de tal manera / q̄ en esta reuela
 ción esta el vltimo estado: y no passa della adelante. Porq̄ assi
 como la vnidad se dize ser vna por si misma / y la bondad es
 buena por si misma: sin q̄ aya razón estraña / por la qual se aya
 de prouar q̄ la vnidad es vna: y la bōdad es buena: y en esto
 paramos: sin proceder adelante buscādo estrañas razones: assi
 el mismo dios q̄ reuelares a quiē se cree: y por quiē se cree todo
 lo q̄ se deue creer: y esta reuelació de dios por si misma es crey
 da. Y no ay necesidad de otra reuelació: cō q̄ creamos q̄ es re
 uelació diuina aquella: cō q̄ creamos q̄ dios es el reuelador d̄
 los articulos dela fe. Porq̄ (como dize sancto Thomas) Un secunda
 mismo acto de fe cree auer dios: y cree a dios. Quiere dezir q̄ secunde
 cō vna misma humiliació del entendimēto: cō q̄ el hēbre chri
 quest. 2.
 stiano cree q̄ ay dios: cō esta misma sin ser otra distincta / cree
 a dios: como a reuelador de los mysterios diuinos. En quāto
 cree q̄ ay dios / endereça su intenció alo q̄ se cree. Y en quanto
 cree a dios: cōuiene a saber dādo credito alo q̄ le reuela: ende

reca su intinció ala auctoridad diuina: q̄ es la primera verdad
 cō la qual y mediāte la qual cree q̄ es verdad / q̄ dios le reue:
 la aquello q̄ cree. Y quando creemos a dios q̄ reuelat: tenemos
 dos consideraciones. La vna es q̄ deuemos creer a Dios co:
 mo a sūma verdad infallible: quādo algo dixere: y en esto con
 uienen los infieles cō los christianos: y ayn q̄ difiere dlos chri:
 stianos. Que sūto cō esta los christianos cree q̄ dios reuelo los
 articulos dela fe: y los infieles lo niegā. Porque si los infieles
 creyessen ser reuclados d̄ dios los mysterios de nuestra fe: por
 altos que son: no pondriā dificultad en creer los: porque ayn
 que se engañan en confessar por dios a dios verdadero: como
 los christianos le confessan por dios trino y vno omnipotens
 te criador de todas las cosas: tal que los moros tienē por dios:
 no le tienen por mentiroso ni por flaco de poco poder: sino por
 bueno y sabio y poderoso: y con esta creencia: si creyessen que
 el dios que ellos tienē por dios: reuelo los articulos / no pon:
 drian dubda en creer se los: porque tiniendole por verdadero
 y poderoso: creerian que les diria la verdad / y que haria ver:
 dad lo que les dixesse. Mas lo que niegā es: que dios aya re:
 uelado los articulos dela fe: y por esso no los quieren creer / co:
 mo hombres que no estan ciertos si son reuclados por dios: o
 no. La. ii. cōsideraciō es propia delos fieles. Que es creer / q̄
 dios reuelo los articulos dela fe. De modo q̄ el acto dela fe se
 allega a dios como a reuelador delos articulos. Y esto signifi:
 camos quādo dezimos / que la primera verdad es el objecto
 formal dela fe: q̄ es creer a dios (cōuiene a saber) creer le como
 a reuelador delos articulos. Los que no tienē esta lūbre d̄ fe:
 con q̄ se allegan a dios creyendole como a reuelador delos ar:
 ticulos dela fe: dize q̄ ellos estā aparejados: para creer a dios:
 cada quādo que algo les diga. Mas no creen q̄ dios aya di:
 cho los articulos dela fe: y por esso son infieles. De manera q̄
 no esta su infidelidad en negar q̄ ay dios / que no lo niegā / ni
 esta en poner dubda: si dize verdad o falsedad / que bien con:
 fiesan q̄ si es dios: que es la suma verdad: ni esta en dubdar si
 lo puede hazer: que bien cōfiesan que es poderoso para hazer

lo q̄ quisiere: mas por esso se dizē ser infieles: porq̄ no se quieren llegar a dios por la fe: dando credito a Dios como a reuelador de los articulos d̄la fe. De aquí queda manifestor: q̄ en este allegamiento cō que el hombre se allega ala primera verdad: como a reueladora de los articulos dela fe: esta la vltima resoluc̄on: y el vltimo paradero delas cosas creydas: y no esta en la fe adquirita. Porque ya que vna fe aya de ser testimonio de otras: mas razón es: que el testimonio que da dios con la fe infusa q̄ el por si mismo infunde en las almas: sea la firma con q̄ se afirma la fe adquirita: que por la explicaciō dela yglesia tenemos: que al cōtrario: el testimonio dela fe adquirita sea la firmeza y fundamento: cō que se autorize el testimonio diuino q̄ da dios al alma: quādo por si mismo le infunde la fe. De aquí es lo q̄ se dice en el genesis. Que creyo Abrahā a dios: y fuele reputado a justicia. Por el cōtrario porq̄ Moyses en esto dubdo: quādo le mando que hiriese la piedra: le dixo dios a el y a su hermano Aarō. Porq̄ no me creyistes: no metereys este pueblo en la tierra que yo les dare. Por dōde parece: q̄ la razón dela fe esta en esto: q̄ creamos a dios como a reuelador de los mysterios. En lo qual parece: q̄ en esto salto Moyses/ no digo descreyēdo ala verdad de dios: p̄sando q̄ le dezia falso: dad: q̄ esto nūca lo p̄so Moyses: mas no p̄sando que dios le reuelaua q̄ sacasse agua d̄la piedra. De todo lo sobredicho cōcluyremos: q̄ el habito dela fe q̄ dios por si mismo infunde en las animas de los fieles: haze q̄ el hōbre se allegue a dios/ como a testificador y reuelador de los mysterios/ y como a razón vltimada delas cosas creydas: en quē parā todas las razones: q̄ cerca del motiuo cō q̄ los hōbres creē ala reuelaciō diuina: se puedē pedir. Y a todo cerraremos cō lo q̄ dice sant Juā. Qui credit in filium dei: habet testimonium dei in se. El que cree en el hijo de dios: tiene en si mismo el testimonio de dios. Quiere dezir sant Juā: que la vltima resoluc̄on y vltimo paradero dela fe que tiene el que cree: es el testimonio que interiormente le da dios dentro en su alma. Con esta fe creemos: que la yglesia catholica es regida por spiritu sancto: porque este ar-

Gene. 15

Num. 29

Caſetan⁹

ſuper. S.

Tho. 2.2

queſt. 1.

1. Ioan. 5

ticulo es vno delos que dios reuelo. Y no impide a esto dezir:
 q̄ por esso creemos q̄ lo dixo dios: porq̄ la yglesia nos lo propo-
 ne. Porq̄ la yglesia nos lo ppone a nosotros d̄ parte d̄ dios y
 nosotros obedeciēdo ala yglesia: damos el cōsentimiēto y cre-
 dito a dios. Mas quādo dios nos infunde la fe: de tal mane-
 ra da dios testimonio de si: q̄ sin fiador ni autorizador le cree-
 mos: y le damos el cōsentimiēto. Como sea verdad q̄ el cō-
 sentimiēto q̄ damos ala fe adquirita q̄ nos predica la yglesia:
 no pare ni se termine en la yglesia: mas passe adelāte hasta lle-
 gar a dios. Quiero dezir q̄ quādo yo doy credito ala autori-
 dad dela yglesia: doy le este credito por dios/ por cuya autori-
 dad creo lo q̄ me dize la yglesia/ porq̄ vna delas cosas q̄ dios
 reuelo: fue q̄ creyessemos alo q̄ nos predicasse la yglesia. Por
 q̄ como sea verdad catholica: q̄ entre las cosas q̄ dios reuelo:
 es vna la vnidad y sanctidad d̄ la yglesia: y iūtamēte nos obli-
 go a q̄ creyessemos sus decretos y determinaciones: contra la
 auctoridad de todos los artículos peccaria: el q̄ no obedecies-
 se alo q̄ la yglesia catholica le propusiesse y d̄terminasse. Por
 q̄ la fe infusa q̄ singularmēte infunde dios en el alma de cada
 vno delos fieles: no le declara las particularidades: q̄ ha d̄ te-
 ner y creer: mas haze le q̄ firmemēte cōfiēta a todas las cosas
 q̄ dios reuelo y reuela a su yglesia: y por medio della las ense-
 ña a cada vno en particular. Por dōde avn q̄ tēga la fe infu-
 sa dada de dios: queda obligado a recebir la fe adquirita por
 la predicaciō dela yglesia: ala qual obediēcia le inclina el ha-
 bito infuso dela fe: q̄ dios le infundio por si mismo. Esto hizo
 dios cō su admirable prouidēcia: porq̄ no quedasse algūo exē-
 pto dela obediēcia: y no se ensoberueciesse y se gloriassse: pēsan-
 do q̄ por su industria y fuerças tenia la fe: q̄ dios le auia infun-
 dido. Por esso dixo el apostol escriuiēdo alos d̄ Epheso. Gra-
 tia enim estis saluati per fidē: et hoc non ex vobis: dei enim do-
 nū est: nō ex operibus: vt nequis gloriētur. Lō la gracia diuī-
 na soys saluos por virtud dela fe. Y esta fe no es d̄ vuestra co-
 fecha: porq̄ ala verdad es vn dō: q̄ da dios no merecido por
 obras: porq̄ ninguno de vosotros se engria (conuiene asaber)

Ephe. 2.

pésando q̄ en pago d̄ sus buenas obras cōdignamente le aya
 dado dios el dō dela fe. Queda luego q̄ la razón formal d̄la fe
 es reuelació diuina: ala qual se da credito por si misma. Y ala
 yglesia q̄ de parte de dios nos predica la fe: le damos credito
 por dios q̄ allí nos lo mada.

Capitulo. v. Que el testimonio dela fe infusa q̄ Dios
 por si mismo infunde enel alma del christiano catholi-
 co: no esta en q̄ el hōbre por ella conozca el modo como
 la tiene: sino enel cierto consentimieto: con q̄ sin tener du-
 bda cree: lo q̄ la fe infusa le inclina a creer.

Mucha diferencia ay dela cosa hecha al modo cō q̄
 se haze. Por la qual diferencia acōtece que tenga
 vno cierto conocimiento dela presençia de alguna
 cosa: sin q̄ juntamēte conozca el modo y manera: cō que la tal
 cosa se hizo. Así como el niño quādo por estar harto: no quie-
 re comer mas: tiene cierto conocimiento q̄ esta harto: y q̄ por
 entōces no quiere mas comer. Mas coneste conocimiento ni sa-
 be el modo de su hartura: ni por q̄ medios le vino aquello que
 le harto: si fue comprado o dado de gracia: si se lo deuian de
 fuero: o se lo dieron de charidad. Finalmente no sabe la ma-
 nera delas digestiones: que en su cuerpo se haze. Solamente
 sabe que esta harto: y desto no tiene dubda. Mas cō toda esta
 certinidad que tiene de su hartura: tiene ygnorancia d̄ todo el
 modo y manera de su hartura: que avn q̄ vido algunas seña-
 les exteriores: como fue el tomar en la mano y comer: ygnora
 lo que interiormente se haze en su cuerpo. Desta manera el ca-
 tholico christiano q̄ fielmente cree enel hijo de dios: sabe q̄ cree
 y no tiene dubda que cree: por q̄ de hecho cō la fe infusa q̄ tie-
 ne: juntamente tiene el testimonio de dios: q̄ le haze cierto d̄lo
 que cree. Mas cō todo este testimonio ni sabe el modo como
 cree ni como le ilustra dios el enēdmiēto. Solamente esta cier-
 to que cree: como el niño esta cierto de su hartura. Por esto no
 dira. Ostende nobis patrem et sufficit nobis. Mostradnos al Ioan. 14.

Heb.ii.

padre eterno: y basta nos para creer. Porq̃ la fe (como dize el apostol) es vna substancia delas cosas eternas: q̃ se esperã / y vna señal delas cosas q̃ no se veẽ. Por dõde al q̃ me preguntare. De es la razõ porq̃ creo: no sabre dar otra razon: sino dezir / creo porq̃ creo. Y si me pide como creo: dire q̃ no se otra cosa: si no q̃ creo: q̃ es el testimonio q̃ dios da de si dentro en mi alma por la fe infusa. Y si lo preguntare a mis sentidos: respõderan

Ioan.9.

ellos lo q̃ respõdierõ los padres del ciego y dirã. Sabemos q̃ este entẽdimiẽto era ciego de su nascimiẽto: porq̃ naturalmẽte no bastaua su lũbre a tener cierto conocimiẽto dlos mysterios de dios. Añda de q̃ forma y manera aya cobrado la vista ñla illustraciõ: no lo sabemos. Preguntad se lo a el q̃ hecãdad tiene / respõda por si. Y si preguntare a mi entẽdimiẽto: como tiene cierto conocimiẽto en las cosas dela fe infusa sin poner dubda en ellas: dira yo no se otra cosa: sino q̃ auiedo nascido ciego / ya

Ioan.9.

veo: q̃ avn que entre en la Siloe natatoria por el baptismo / ni se como veo ni como cobre la vista q̃ no tenia. Pues si el ciego no sabia como auia cobrado la vista exterior: q̃ razõ ay para q̃ el hõbre quiera saber el modo y la manera de su crecẽcia / si el ciego no pudo tener euidẽcia dlo como auia cobrado la vista corporea: Esto esta claro: porq̃ antes q̃ viesse: no pudo ver la manera de como vido. Despues q̃ vido: era pasado el milagro: cõ q̃ cobro la vista. Queda luego q̃ tuuo sola la certinidãd dela vista: y jũramẽte con esta certinidãd tuuo ygnorãcia del modo y manera cõ q̃ cobro la vista q̃ no tenia. Asĩ no conocera como cree sobrenaturalmẽte el hõbre: q̃ naturalmente no conoce la substancia del alma q̃ tiene en el cuerpo / y pues ygnora la parte mas principal de su substãcia: no es marauilla q̃ ygnore el modo y manera dello q̃ sobre natural mente le viene: especial q̃ no le cõuene saber lo: porque tẽga lugar en q̃ se aposente el merito dela fe.

Capitulo.vj. Que assi como dios por si mismo beatifica al hõbre en la gloria: assi por si mismo le infunde la fe infusa: con que se mereisce la gloria.

Dies es verdad catholica / q̄ la yglesia catholica es la administradora dela fe adquirida: q̄ los fieles adquierē por la proposicion y explicaciō q̄ dela yglesia recibē:podria ser q̄ alguno preguntasse:q̄ necesidad ay: para q̄ dios por si mismo infunda el dō d̄la fe infusa assi en las almas de los niños q̄ se baptizā / como en los hōbres adultos:q̄ firme mete creē:q̄ la yglesia les propone y explica las cosas q̄ explicita y especificadamēte hā de creer. A esto se respōde q̄ si la fe infusa no fuera habito diferēte del habito dela fe adquirida / bastara la vna d̄llas. Mas como seā diferētes: entramas son necesarias al hōbre christiano: para creer: si dios por preuilegio especial no supliesse el officio y el habito dela fe adquirida. La diferēcia esta clara. Que la fe infusa es vn habito: q̄ sobrenaturalmēte por si solo infunde dios en el alma. Con el q̄l habito se inclina el hōbre a creer las cosas reueladas por dios: y la fe adquirida es vn habito naturalmēte adquirido d̄la cōtinuaciō de creer lo declarado por la predicaciō dela yglesia. Y tē la fe infusa no trae cōsigo la explicaciō delas cosas particulares q̄ se hā de creer: y avn q̄ inclina a creerlas: no inclina por si sola: sino mediāte las causas particulares dela fe adquirida / porq̄ el objecto o blāco a q̄ principalmente mira la fe infusa es a creer todo lo q̄ es reuelado d̄ dios: por este medio o motivo q̄ es dezir. Todo lo q̄ es reuelado por dios: es verdadero en el sentido q̄ es reuelado ser verdadero: y la fe adquirida tiene por objecto ala misma verdad: y causa se mediāte la verdad del testigo: q̄ se lo dize. A cuya autoridad da t̄to credito: q̄ cree q̄ no le testificara falsamēte. Este testigo es la ygl̄ia: y la escriptura sagrada: q̄ recibe la ygl̄ia. De aq̄ se sigue q̄ la fe infusa no es causa sin medio: para creer los articulos d̄la fe. Mas es causa cō las causas particulares d̄la fe adquirida: como sō la predicaciō dela ygl̄ia y la sacra escriptura. Y la fe adquirida es causa cōjunta de creer los articulos dela fe. Porq̄ creyendo yo por la fe infusa q̄la yglesia no puede errar en la fe. Esta creēcia es causa q̄ crea yo d̄la fe: todo lo q̄ la ygl̄ia me ppusiere y explicare cerca dela especialidad de los articulos dela fe. Y d̄ otras

qualesquier determinaciones tocâtes alos articulos aparta-
da o cõjuntamête. Quiero dezir tocâtes alas verdades catbo-
licas por medio o sin el. Porq̃ nũca ay particular cõsentimie-
to a particular articulo dela feicõ sola la fe infusa: sin que jũto
conella este enel anima del christiano el habito dela fe adqui-
rida: o alguna causa particular para actualmente creer: como
es la predicaciõ dela yglesia: quãdo comiẽça el hõbre a creer.
Porq̃ entõces ay n no tieñe habito adquirido de fe. El qual
se engẽdra de muchos actos de fe: y ellos se producen del ha-
bito infuso dela fe: y delos medios particulares con la predi-
caciõ dela yglesia y la liciõ dela sacra escriptura. Esto digo
hablãdo cõforme ala ley q̃ dios ordeno en su yglesia. Que de
otra manera dios q̃ infunde la fe / puede jũto conella reuelar
los articulos y la intelligẽcia dellos. Mas como digo: estãdo
en la fuerça dela ley q̃ dios ordeno / no se halla q̃ el habito de
la fe infusa por si solo sin el habito dela fe adquirida o sin al-
guna causa particular: como es començar a oyr la palabra de
dios: q̃ propone y declara la yglesia: sea la causa total: para cõ-
sentir cõ las verdades particulares delos articulos dela fe: co-
mo los propone y declara y nos lo enseña la yglesia. De mas
desto mas intẽsamente cree el q̃ tiene entramos habitos de fe
infusa y fe adquirida: q̃ el que tuuiesse solamẽte el vno solo. Y
porello ningũo destos dos habitos se dira q̃ sobra adõde esta
el otro. Porq̃ ay n misimo acto de fe cõcurrẽ entramos habitos
el dela fe infusa: y el dela fe adquirida: porq̃ porello me incli-
no yo a creer lo q̃ me dize la yglesia: porq̃ tengo inclinaciõ del
habito dela fe infusa a creer: q̃ todo lo q̃ es reuelado por dios:
se ha de creer. Y entre las cosas q̃ dios reuelo: fue vna q̃ creyẽs-
semos al testimonio q̃ la yglesia nos diessse delas cosas q̃ dios
de parte del mismo dios. De aqui se infiere q̃ la fe adquirida:
que dela doctrina y explicaciõ delas cosas q̃ nos propone la
yglesia tenemos: es necessaria para creer los articulos dla fe.
Porq̃ como dize el apostol. Quiẽ podra inuocar a dios sino
le creyo: Y como creera el q̃ no oyo la palabra de dios: y co-
mo oyra sin predicator q̃ se lo declare: De todo esto concluye

Rom. 10

q̄ la fe es por oyr la palabra de dios. **P**orello dixo sant **A**luz in episto
gustin cōtra los **A**banicheos. Que no creyera al euangelio: si la funda
 no diera credito ala autoridad dela yglesia: q̄ se le mandaua menti.
 creer. **E**y otra differēcia entre la fe infusa y la fe adquirida / q̄
 la fe infusa es vna en respecto de todos los articulos: y de ca
 da vno dlos articulos q̄ creemos: tenemos vna fe adquirida:
 cō q̄ le creemos. **P**or dōde el q̄ niega vn articulo: pierde toda
 la fe infusa: cō q̄ los creya todos. **P**orq̄ negādo vno se aparta
 dela razō formal dela fe: q̄ es la reuelaciō diuina. **A**bas segū
 la fe adquirida: vn q̄ niegue vn articulo: no se sigue q̄ luego
 descrea los otros. **P**orq̄ como diximos de cada vno tiene fe
 adquirida particular. **A**bas no porello se escapa de ser absolu
 tamente heretico: si cō pertinacia le descreyessse: porq̄ la fe que le
 queda: no es diuina: sino humana q̄ estriba en su razō natural.
Finalmente assi para la fe infusa / como para la fe adquirida se
 ha de captiuar todo el entendimiento: para dar la obediēcia a
Christo nuestro redēptor. **E**y desta manera entēderemos aque
 llo q̄ dize **E**sayas. Sino creyeres: no entēderays. **P**or dōde **E**sa. 7.
 parece q̄ la fe no ha de nacer d̄ nuestro entēder: pues es sobre
 las fuerças de nuestro entendimiento: sino nuestro entēder ha de
 nacer dela fe. **D**e todo lo sobredicho parece q̄ ni la fe infusa ni
 la fe adq̄rida sobra. **P**ues dios q̄ dispone todas las cosas suya
 nemēte: dispuso q̄ no recibiesse la fe infusa: el q̄ no quisiessse oyr
 ala yglesia. **L**a q̄l quiso q̄ fuessse administradora y dclaradora
 de sus mysterios. **E**y assi q̄so infundir el dō dela fe a los q̄ rescie
 biessen la fe adq̄rida por la predicaciō de su yglesia: como jūta
 mente les infunde el dō d̄la esperāça y la charidad enl sacro ba
 ptismo. **D**e manera q̄ assi como dios cria las almas dlos hō
 bres estādo los cuerpos organizados: assi estādo los hōbres
 reēgēdrādo se enla generaciō spūal dela yglesia: les infūde la
 fe. **E**y assi como puede criar los cuerpos: sin q̄ se pduzga por ge
 neraciō: como crió las almas: assi pudiera infundirles el dō d̄
 la fe: sin q̄ espiritualmente fuerā los hōbres regenerados enla
 yglesia por el sacro baptismo. **A**bas quiere dios q̄ los hōbres
 le dē la obediēcia: no solamente en las almas: mas ayn por se.

1. Cor. 10

Esa. 7.

Sapi. 8.

Del libro.

fiales exteriores en los cuerpos: q̄ exteriormente parecē. Porq̄
 razón es q̄ no se quedē cō parte: sin q̄ conella siruā a dios/pues
 deuē todas sus partes a dios: de quē todas las recibierō. De
 manera q̄ quiere dios: q̄ tēgā los hōbres obediencia en todas
 sus partes. Y jūto conesto quiere q̄ todos los fieles cōpōgā vn
 cuerpo mystico ⁊ figuratiuo. Y todos professen vna fe: porque
 ayn q̄ la fe infusa sea habito distincto del habito d̄la fe adqui-
 rida: la vna y la otra tienen vn vltimo paradero: q̄ es dios/al
 qual creē como a reuelador de los articulos dela fe. De modo
 q̄ haziēdo los fieles vn cuerpo mystico/escusar se ha: q̄ no ha-
 ga cada vno caudal de su fe infusa: y no fera el vno scismatico
 cōtra la fe del otro. Lo qual facilmēte pudiera acōtecer: sino p-
 ueyera dios dela fe adquirida: q̄ dela predicaciō dela yglesia
 rescebierā los hombres. De crear es q̄ sino fuerā obligados a
 recibir la fe adquirida por la predicaciō dela yglesia: q̄ presu-
 miera cada vno t̄to dela fe infusa q̄ tuuiera: q̄ menospreciara
 la intelligēcia dela fe infusa q̄ tuuiera su proximo: y cō la sug-
 gestiō del diablo anduuiera tal scisma entre los hōbres chris-
 tianos: q̄ solo dios fuera poderoso para apagar la: porq̄ entō-
 ces tuuiera el diablo gr̄a color para trāsfigurar se (como dize
 i. Cor. ii. el apostol) en angel de luz: y embaucara a los simples/q̄ todo
 lo q̄ el diablo coloradamēte les entrepusiera en el pēsamiēto/
 pēsārā q̄ todo fuera reuelaciō annexa ala fe infusa: q̄ sobrena-
 turalmente tenían. Por lo qual fue muy señalada prouidēcia
 de dios proueer de vna regla infallible: q̄ es la predicacion de
 la yglesia catholica: en cuya determinaciō estuuiessen especifica-
 cadas todas las verdades q̄ por se se auia de tener. El vnq̄ jū-
 to conesta regla no quiso dios priuar a los hōbres dela fe infu-
 sa: q̄ el por si mismo les infunde. Porq̄ la fe es vn don: q̄ no le
 da otro q̄ dios (como lo dize el apostol) el qual assi como por
 si mismo beatifica a los sanctos d̄l cielo: sin q̄ beatifique a vnos
 por medio de otros: porq̄ el solo produze la bienaueturā cō
 q̄ los beatifica: y lo q̄ los theologos llamā lumē glorie: cō q̄ los
 dispone para rescebir la misma gloria: assi es mucha razon/q̄
 los medios cō q̄ la gloria se alcanza: q̄ son fe esperāça y chari-

i. Cor. ii.

Ephe. 2.

dad: los de dios por si mismo. El qual solo cōuiene dar la biē auenturāça dla gloria/ y los medios q̄ dios ordeno para dar la: q̄ son fe esperāça y charidad dones tan sobrenaturales: que otro q̄ dios no puede dar los.

¶ Capitulo. vii. q̄ vsando dios del testimonio de hōbres para q̄ entiēdā los hōbres: es como si les hablasse en la lēgua q̄ ellos entiēdē.

Podria alguno dezir: q̄ pues la fe infusa es causa dla fe adquirida. Que razō vuo para que los hombres viuesen de dar testimonio delas cosas de dios. Lo mo dize el euangelista: q̄ embio dios a sant Juā Baptista: pa ra q̄ diessse testimonio dla luz: y todos creyesen por el. Esto al parecer assi parece q̄ deroga ala autoridad diuina: como si el pregonero viuesse de autorizar la promessa y mercedes que el emperador quissesse hazer a sus vassallos: y los vassallos no diessen credito al Emperador: hasta q̄ el pregonero le saliesse por fiador: y le autorizasse lo q̄ dixesse. Desta manera parece q̄ se deroga ala autoridad de dios: q̄ sant Juan sea embiado pa ra dar testimonio dla luz: y para q̄ todos creā por el testimonio q̄ oiere. Mas si bien miramos la manera del testimonio: ni el pregonero menoscaba ala autoridad del Emperador: ni sant Juan deroga ala autoridad diuina: por el testimonio q̄ vino a dar dla luz. Porq̄ distintas cosas son pgonar para denūciar: o para autorizar lo q̄ se pregona: y salir por fiador dla verdad de aql q̄ lo mādō pregonar. Cierito es q̄ lo q̄ el pregonar: no ha ze mas de denūciallo ala gēte: cōforme al mādamiēto del q̄ se lo mādō pgonar. Desta manera diremos: q̄l testimonio q̄ dio sant Juā en la embaxada q̄ de parte d̄ dios hizo a los hōbres: no fue testimonio autoritatiuo: con q̄ se viuesse de autorizar la embaxada q̄ traya a los hōbres: mas fue testimonio denūciati uo: y testimonio de pmulgaciō: q̄ a manera de pgonero: denū cia lo q̄ le mādā pgonar su supior. Que d̄ otra manera dar au toridad el hōbre alas cosas d̄ dios: seria mas cōtra buena razō:

Ioan. i.

Ioan. 1.

que si vna cétella presumiése de dar testimonio del sol en presencia del sol/ y que esto sea verdad: que no fue mas que testimonio deregonero el testimonio que dio sant Juan dela libbre: parece por lo que el mismo sant Juan dixo de si. Yo soy boz del que clama enel desierto. No dixo/ yo soy boz que clamo. Sino boz del que clama: por donde claramente se entien de que otro clamaua: pues el era boz: no q clamaua: si no boz del que clamaua enel desierto: que es dios que clama en los coraçones de los hōbres/ assi como las cosas que nuestra alma quiere explicar: las manifiesta conel instrumento dela lengua por medio delas palabras exteriores. Y que sea verdad que el testimonio que dio sant Juā no fue para autorizar las cosas que dixo: si no solamente para denunciallas al mundo a manera deregonero: parece claramente por aquello q dize Christo nuestro redēptor. Yo no recibo testimonio de hombre: y vn poco mas baxo. No recibo yo claridad de los hombres. Quiere dezir: no tengo necesidad del testimonio de los hombres: para que de autoridad a mi doctrina. Siendo esto assi: queda que el testimonio que d Christo nuestro redēptor dio sant Juan: fue vn testimonio denunciatiuo: con que sant Juan denūcio a los hombres quiē era Christo. Abas en esta denūciacion no dixo/ que le oyessen/ que el le fiau y le daua por doctor celestial: q enseñaua la doctrina del cielo: ni otras palabras semejantes a estas. Como testifico el padre eterno. Este es mi hijo muy amado: oyd le lo que os dixere: el qual testimonio fue testimonio de autoridad diuina. Y deste tal testimonio se precio Christo nuestro redēptor quando dixo. El padre eterno que me embio: dio testimonio de mi. Luego el testimonio de sant Juan fue para notificar a los hombres: lo que era necesario/ que los hombres supiessem. Y en esto proūeyo dios de hablar a los hombres en la lengua que los hōbres sabian: quando por la boz de sant Juan les hablaua. Que de otra manera quien fuera bastante a entender lo que dios hablara a los hombres: si lo hablara por si mismo: y no condescendiera al modo de nuestra flaqueza hablando nos

Ioan. 5.

math. 17

Ioan. 5.

en nuestro léguaje: por cierto que sino condescendiera a hablar a los hombres por medio de hombres: o por otro medio q se cõfor-
 mara con el entendimieto de los hombres: no le entenderã mas q si no les hablara. Porq assi como la diuina sapiencia es incõ-
 prehensible ala criatura: assi el léguaje diuino cõ q les habla-
 ra por si fuera incõprehensible: y ayn el modo con q condescie-
 de dios a hablar a los hombres: para q le entiendan: no es yqual
 mête intelligible a todos los hombres. Porq cierto es q los ho-
 bres entremetidos en las cosas del cuerpo: no estã tan apare-
 jados ni tã dispuestos: para enteder los mysterios diuinos: co-
 mo los hombres espirituales: y cõ toda esta diferencia ay mas
 cõueniencia entre los cõtẽplatiuos y negociadores: q entre dios
 y los hombres. Por la cõuenencia q ay de vnos hombres a otros:
 dixo el pueblo Ysraelitico a Moyses. Habla nos tu a noso-
 tros: q ati te oyremos: y no nos hable dios/ porq por ventura
 no muramos (cõuiene a saber) de espanto: viendo las señales
 dela magestad diuina. Finalmête si el modo cõ q dios habla
 ra a los hombres: fuera tã incõprehensible: como las cosas q les
 hablara. Y si en lo q toca ala similitud es licito cõparar lo chri-
 stiano cõ lo gẽtilico: entõces los hombres pudierã hazer el argu-
 mento: q haze Marco Tullio: para prouar q no era dios: el q
 hablaua en los oraculos de los ydolos. El qual es desta ma-
 nera. Los oraculos de los ydolos o quisierõ darse a entender
 a los hombres o no. Si algo les quisierõ dar a entender: porque
 hablarõ tan dubdolos y tan escuros: q la sentẽcia de vn ora-
 culo se vuisse de llevar a otro oraculo: q la declarasse? Y si no
 se quisierõ dar a enteder: auia de callar: q ni clara ni escuramẽ-
 te auia de hablar lo q no queria q se entendiesse. Desta mane-
 ra pudieran los hombres dezir. Que si de tal manera y tã incõ-
 prehensiblemente hablara dios a los hombres: como el es in-
 comprehensible a los hombres: no le entenderan mas q si no
 les hablara. Por cierto que los niños de Castilla entenderã
 mas presto y mejor a los Tizcaynos y Trauigos y todos los
 lenguajes del mundo: que el mas sabio hombre del mudo pu-
 diera entender lo q dios le dixera: si se lo hablara en su lengua

Exo. 20.

Cice. li. 2
de diui.

- je diuino: q̄ es d̄zir las cosas diuinas/ola misma manera que el mismo dios las comprehende como son/ no cōdescendiēdo al modo con q̄ la criatura las puede entender. Fue luego cosa muy conueniente a los hombres: q̄ vn hombre con quien los hombres se entēdiessen: les viniēse a hablar. Y assi dize el euāgelista. Et omnes crederent per illum. Elino para que todos creyessen por el. No dixo para q̄ creyessen en el: sino para q̄ creyessen (cōuiene a saber) en dios por medio del pregon de sant Juā. Como solemos dar credito alas prematicas del emperador por medio del pregonero q̄ las pregona. Cierito es q̄ el testimonio q̄ da el pregonero: no pone autoridad para q̄ por la dignidad de su persona: crean q̄ es verdad lo q̄ el emperador por medio del pregonero les mada. Mas el pregō es vn testimonio denūciatiuo: cō q̄ se denūcia la volūdad d̄l emperador. Desta manera diremos: q̄ fue el testimonio q̄ dio sant Juan/ delo que dios le mado q̄ denūciasse a los hombres. Esto dixo el mismo sant Juan a sus discipulos. No puede el hombre tomar cosa alguna: sino la que le concedieren del cielo. Esto cōuino assi: porque los hombres se pudiessen entender con el bōbre: y no por esso se quita la dignidad y excellencia que sobre los hombres tuuo sant Juan: como Christo nuestro redemptor lo afirmo. Mas en lo que toca a autorizar las cosas de dios: no se ha de conceder: que el testimonio de sant Juā fue si la autoridad: con que los hombres creyessen a Christo nuestro redemptor: como el mismo redēptor lo dixo. Digo os que sant Juā era vn a candela que arde y resplandece: y vosotros queistes gozar vn poco en la luz que daua sant Juan: mas yo otro testimonio tengo mayor que sant Juā. Antes destas palabras auia dicho nuestro redemptor: q̄ no rescibe testimonio de hombre: y en dezir q̄ el testimonio q̄ tiene para q̄ le creā: es mayor que sant Juā: parece q̄ absolutamente no se dira que el testimonio q̄ sant Juā dio de Christo: fuesse ninguno. Por q̄ no dixo nuestro redēptor: q̄ el testimonio de sant Juā era ninguno: sino q̄ el testimonio q̄ el tenia era mayor q̄ sant Juā: por donde parece q̄ algo era el testimonio q̄ del dio sant Juan. Y
- Ioan. 1.
- Ioan. 3.
- Math. 11
- Ioan. 5.

assi es de creer: q̄ avn q̄ el testimonio de sant Juā fue testimo-
 nio dñiciatiuo: y no testimonio autoritatiuo / cō q̄ por el dicho
 del hōbre se vuisse de autorizar el dicho de dios: en si mismo
 tuuo grāde autoridad el testimonio de sant Juā: por la autori-
 dad dela persona: q̄ era el hōbre a quiē entōces los hōbres da-
 uā mas autoridad q̄ a otro delos hōbres q̄ entōces biuā. Co-
 mo si el emperador quādo quisiessse dezir algo a sus vassallos:
 escogiesse por pregonero al hōbre q̄ mas autoridad tuuiesse en
 todo su imperio. Cierito es q̄ los vassallos le dariā algū credi-
 to por la estima y autoridad de su persona: demas dela auto-
 ridad q̄ diessen alo q̄ de partes d̄l emperador denunciassse. Assi
 diremos q̄ en el cōcepto delos hombres por la estima q̄ tenían
 dela persona de sant Juā: fue de mucha autoridad lo q̄ sant
 Juā denunció de partes de dios. Y hasta en tãto tuuo la au-
 toridad: hasta quel mismo redēptor por si mismo dió testimo-
 nio de si cō su presencia. Esto parece en lo q̄ dixo sant Juā. Ioan. 3.
 es cūplido mi gozo porq̄ a Christo redēptor del mūdo cōue-
 ne crescer y ami descrecer. Esto fue: porq̄ avn q̄ sant Juan era
 d̄ tãta autoridad: en fin era puro hōbre: y avn q̄ por vna parte
 se entēdia biē cō los hombres: por otra no era habil: para d̄ tã
 altra manera entender se cō dios: que pudiesse suplir la necesi-
 dad que los hombres tenían dela conuersacion de dios. Por
 lo qual fue necesario alos hombres: que se hiziesse dios hom-
 bre: y cōuersasse con los hombres: porque en quanto Dios se
 entendiessse tan cumplidamente cō dios / como es dios / y en
 quanto hombre se diessse a entender alos hombres: siēdo (co-
 mo dize el apostol) mediador entre dios y los hombres nue- 1. Tim. 2.
 stro redēptor Jesu Christo dios y hombre: q̄ se dió a si mismo
 por paga dela deuda q̄ los hōbres deuia a dios. Y assi dixo el Ioan. 18.
 redemptor / yo para esto naci e vine en este mūdo: para dar te
 stimonio dela verdad. De aqui parece: q̄ fue necesario alos
 hombres: q̄ el mesmo dios diessse testimonio de si mismo d̄ tal
 manera: q̄ le entēdiessen los hōbres. Este testimonio se cūplio
 despues que se hizo dios hombre. Porque el testimonio que
 dió de si por los patriarchas y prophetas antes de su sanctifi-

- mo aduenimiento fue tan escuro alos entendimiētos humanos: que ay nōle conosciēdo de nombre. Por esto dixo **Esa.** **64.** **yas.** Si ya rompiessedes señor esos cielos: y descēdiessedes aca entre nosotros: para q̄ vuestro nōbre se conosciēse. Luego los mysterios profundos q̄ no se pudieron entender antes que se hiziesse dios hombre: se manifestaron por el testimonio que Christo dios y hombre cumplida y claramente dio alos
- Ioan.** **15.** hombres. Y assi lo dixo el a sus discipulos. Ya no os dire siervos: sino amigos. Porq̄ todas las cosas q̄ oy de mi padrecos las hize saber. De manera q̄ fue cosa necessaria alos hōbres: que dios les hablasse en lenguaje de hōbres. Para q̄ los hōbres pudiesen entender lo q̄ dios les dezia. Y ay en este lenguaje ay diferencia. Que cierto es q̄ de vna manera se habla entre sabios: y de otra entre la gente vulgar. Los prouerbios ay que son comunes: tienen escura sentencia: la qual dize el
- Eccle.** **39** El ecclesiastico / que escudriñara el hombre sabio. Esto parece en aquello q̄ nuestro redēptor dixo a sus discipulos. Estas
- Ioan.** **16.** cosas os he hablado en prouerbios. Quando hora quando no os hable en prouerbios: sino ala clara. Mas por parabolas q̄ es habla por comparaciones: y por consiguiente es habla clara: habla dios alos hombres. De aqui es lo q̄ nuestro redēptor respondio a sus discipulos: que le preguntaron: que porq̄ hablaua por parabolas que son las comparaciones. Que a ellos era dado conoser el mysterio del reyno del cielo / y ala
- Math.** **13** gente vulgar en parabolas. Esto es lo que el auia dicho por el propheta. **Alperia** in parabolis os meū. Yo hablare en parabolas. Es tanto como si dixera. Pues las cosas que os tēgo de hablar son tan altas: porq̄ son cosas diuinas: por muy alto se les passarian alos entendimiētos humanos: si tan altamente se vniessen de dezir como son. Mas porq̄ las podays entender: yo las hablare en vuestro lenguaje / q̄ son las parabolas y cōparaciones: delas quales se suele vsar en la habla comun
- Mar.** **4.** de los hombres. De aqui es lo q̄ dize sant Marcos. Sine parabola nihil loquebatur. Que nuestro redēptor hablaua por semejanzas alas compaņas. Ayn q̄ todo sea verdad / podria

algũo dezir: q̃ ya q̃ dios q̃so hablar en lęguaje q̃ le entędiessen los hōbres: z q̃so comunicar los altos mysterios a vnos por medio d̃ otros: los pudiera comunicar a cada vno en particular por si mismo sin otros medios. A esto entre muchas cosas q̃ se podriã respōder: sera vna la ordę q̃ (segũ escriue sant Dionisio) tiene dios en hazer mercedes a vnos por medio de otros. La qual ordę de enseñar a vnos por medio de otros es seme jare ala q̃ el mismo dios tiene cō sus angeles enel clelo. Y esta ordę de recebir los mysterios vnos por medio de otros: fue cō uenible para q̃ assi mereciessen: dexādo dios alos hōbres a su volūtad: para q̃ acceptādo libremēte la fe/ mereciessen en bu mliarfe ala yglesia: q̃ de partes de dios les declarasse lo que auia de creer. Y entre los ministros dela yglesia catholica ordeno dios: que sant Juā Baptista por su predicacion persuadiesse alos hōbres: q̃ libremēte se aparejassen para rescebir los altos mysterios: q̃ dētro de pocos dias Christo nro redēptor auia d̃ comęcar a manifestar por si mismo a su ygħia/ y mediāte la predicaciō y declaraciō d̃ su yglesia los auia de enseñar a los hōbres: q̃ enl porla se esperāça y charidad se q̃siesen encor porar. Demas desto diremos q̃ el testimonio q̃ dio sant Juā no fue testimonio vltimado: sino vn testimonio preparatiuo/ cō q̃ se aparejassen los hōbres a recebir la verdad q̃ el mismo dios hecho hōbre auia de predicar alos hōbres. Esto parece por lo q̃ el propheta Abalachias auia prophetizado de sant Juā: diziēdo. Catad q̃ yo embiare mi mēsagero: q̃ vaya delāte de mi (cōuiene a saber) a manera de aposentador: para aparejar me el camino. Digamos luego que el testimonio de sant Juā fue vn apercebimiēto: cō q̃ exhorto alos hōbres: q̃ se aparejassen para rescebir a dios. Pues despues de auer cūplido su officio: dexo lugar al verbo diuino encarnado: q̃ diesse testimonio d̃ si por si mismo. Assi como el luzero dela mañana q̃n do sale parece sobre las otras estrellas: y denūcia la venida d̃l sol. Y despues de salido el sol: tãbiē se escurece el luzero con la presençia del sol: como las otras estrellas. Por esso dixo nuestro redēptor. Que sant Juā era vna cādela q̃ ardía y resplan

Dionisio
de eccle.
hier. ca.
pi. 5. et. 6

Mala. 3.

Ioan. 5.

A

Del libro.

decia por vn poco o tiempo. Quiso significar: q el tiempo de su predicación fue como tiempo o vna hora: porq fue tiempo o apercibir a los hombres: q se aparejassen para recibir a dios en sus almas para q despues le gozassen para siempre sin fin en el cielo.

Capítulo. viij. Que la prouidencia co q dios gouierña la republica delos hombres: anda tan disfraçada entre los hombres: q no muestra o todo puto la orde y armonia q en si contiene contra la desorden del acaescimiento: q los ygnorantes dize caso. Y esto es por dar lugar al merito dela fe/creyendo la misma prouidencia.

Si así como claramete parece la orden del movimiento del cielo: así pareciesse la prouidencia co q dios gouierña la republica delos hombres: no hizieran mucho los hombres de creer la misma prouidencia: que la fe les ensena. Porq entonces mas la vieran q la creyeran. Y por consiguiente no merecerian tanto como aora merecen: en creer todos los misterios q la fe les dixera: porq teniendo claro conocimiento de la prouidencia: co q dios gouierña los hombres: dixeran. Que pues la prouidencia diuina estaua sobre las cosas humanas tan claramete: que no se pudiesse negar: no era muy dificultosa cosa creer todos los otros misterios q la fe les dixera: porq de la evidencia dela prouidencia arguyeran todos los misterios: q ala prouidencia se pudieran seguir: como conformes ala misma prouidencia. Y por consiguiente no hizieran mucho en creerlos. Como diremos q no hazen mucho los hombres: q conceden por verdad possible todo lo q va conforme ala recta razon. Acerca dela prouidencia con q dios gouierña su mundo: podemos considerar tres cosas. La vna es el movimiento del cielo: y la otra es las obras naturales delos elementos/ y la tercera es las obras humanas sacadas dela libertad del libre aluedrio. Si miramos al cielo: veremos le tan ordenado: que como dice Marco Tullio carecera de sentido el que negare q se mueue por la prouidencia de dios. Si miramos las obras libres

Cice. de
na. de. li.
bro. 2.

delos hombres: ver las vemos por la mayor parte tan desordenadas: q̄ al parescer parece q̄ no ay prouidēcia sobre ellas. Las obras naturales delos elemētos son medias al paracer: porque assi como no guardan tanta orden como el mouimēto del cielo: assi las vemos que tienen mas constancia y mas reglas: que las obras voluntarias delos hombres: que por la libertad que tienen: dentro de poco tiēpo rehusan lo que eligieron: y son tā mudables en sus cosas: quā libre es la voluntad: con q̄ las quieren y las desquieren. Que si dela misma manera fuerā y siguierā su curso las cosas humanas / como le siguen las naturales: no supieramos distinguir las obras libres de las naturales. Y por cōsiguiente ayvn q̄ fuerā libres / como de hecho lo son: no se tuuierā por libres. Porq̄ no ay cosa q̄ assi arguya la libertad delas cosas humanas: que libremente hazen los hōbres: como es la diuersidad y contrariedad dlas voluntades humanas / q̄ ya quieren vno ya quierē otro. Aborrescē lo que amarō: y aman lo que aborrescierō. Y no por esso se sigue que las obras humanas sean esemptas de juridicō. Porq̄ la sapiencia diuina que dispone todas las cosas suauemente: de tal manera dexa alos hombres hazer a su volūtad: que no los esime ni saca de su omnipotente gouernacion. De aqui sacaremos la admirable orden dela prouidēcia diuina. Porq̄ de tal manera no fuerça alas voluntades humanas / q̄ prouee sacar dellas las buenas obras: que libremēte obran los hombres: y ayvn q̄ no proueyo q̄ hiziesen los hombres las obras malas: q̄ por su voluntad libre ellos quisierē hazer: proueyo y prouee sacar tales bienes delas obras malas q̄ por su libertad los hombres hizieren / que sea mayor la cōplacēcia por los bienes: que delas malas obras dlos hombres sacar: que la displicēcia delas ofensas. Porq̄ mucho mas agradable es a dios su prouidēcia: cō q̄ ordena nuestras desordenes: sacādo bienes de nuestros males: q̄ le es desagradable la culpa de nuestras ofensas. Porq̄ es dios de tā infinito poder saber y bondad: q̄ no solamente puede sabe y quiere sacar vnos bienes de otros: mas ayvn dlos males suele sacar muchos bie

Sap̄. 8.

Rom. 5.

nes. De manera que las volúntades humanas son libres/ para obrar libremente el bien o el mal que eligierē: y la providencia de dios q̄ no esta menos sobrellas: q̄ sobre todas las otras cosas criadas: prouee las buenas obras para q̄ sean: y de las malas q̄ el no prouee: saca mayores bienes y de mas importancia: q̄ son los males q̄ por la desordē se cometierō. Algunos destos bienes son tã manifestos: q̄ no se escōdē ala razō. Uno dellos es la penitēcia del peccador: q̄ verdaderamente se arrepintiere. Adōde parece q̄ es mayor el bien del perdō: cō q̄ dios perdona: q̄ fue el mal dela culpa q̄ el peccador cometio. Por que la penitēcia no se haze sin la gracia: y la cōuersiō del peccador q̄ dios haze mediāte su gracia: es especial obra del mismo dios. Luego mas es la cōplacēcia q̄ tiene dios del remedio q̄ dio a nra culpa: q̄ la displicēcia dīa culpa q̄ nosotros bezimos. Porq̄ si mas se desagradasse Dios dela culpa: q̄ se agradasse dela gracia: q̄ el da al peccador q̄ se arrepiente: para remediar la culpa: q̄daria algo por pagar dela culpa. Y por consiguēte no bastaria la gracia a q̄tar toda la culpa/ lo q̄l es falsissimo/ por q̄ la gracia (como dize el apostol) sobreabūdo para hazer mas biē: q̄ el peccador pudo abundar para hazer mal. Finalmente no es razon q̄ digamos: q̄ el omnipotēte dios fuesse perpetuamente agrauiado: lo qual seria: sino fuesse mayor: o alo menos ygal el biē del remedio: con que dios perdona la culpa: y le agradasse mas o tãto a el la gracia q̄ da al penitēte: q̄ le desagrado el mal dela culpa del peccador. Digamos pues que ya q̄ los hōbres por la libertad de su volúntad cometierō la culpa con q̄ ofendierō a dios: proueyo Dios y prouee de sacar mayor biē perdonādo al penitēte: q̄ fue el mal dela ofensa. Y avn q̄ la ofensa de dios es el mayor mal q̄ los hōbres pueden hazer: mas se agrada dios del perdō cō q̄ los perdona: q̄ se desagradada dela culpa con q̄ le ofendierō. Y es cierto q̄ si los hombres nūca peccarā: nūca tuuiera dios q̄ perdonarles: y por consiguēte avn q̄ agradescierā otras cosas: no agradescierā a dios el perdō q̄ no les hiziera. Como el hōbre sano: q̄ no agradece al medico la cura que no le haze. Finalmente mayor es el po-

der de dios para perdonar: q̄ la ygnorancia flaqueza y malicia de los hōbres para peccar. E si el hombre por su culpa se condenare: dela cōdenaciō d̄l culpado sacara dios mayor biē que sera la execuciō de su diuina justicia. Por q̄ assi como perdonādo al que se arrepiente: vsa de su misericordia: assi castigādo al q̄ no se quiso arrepentir dela culpa q̄ cometiō: executa la ordē de su diuina justicia. De manera que por mucho mal q̄ hagā los hombres: son mayores los bienes q̄ dios suele sacar de los males: que la grauedad de los mismos males. Por que en fin fin la prouidēcia infinita de dios trasciende sobre q̄ quier desorden que los hombres hizierē. Porque de otra manera quedaria siempre dios agrauado: sino fuesse poderosissimo para reducir a ordē la culpa con la execucion de su justicia diuina. Otros muchos bienes allēde de estos suele dios sacar de los males: q̄ permite hazer a los hombres. De manera que la prouidencia diuina esta en esto sobre las libres voluntades de los hombres: que prouee dios las buenas obras: q̄ hazen los hōbres. Y no proueyēdo que hagan mal: sino permitiēdo les que hagan a su voluntad: ordena sacar tales bienes de las culpas que ellos hizieren: que en bondad y prouecho excedan ala malicia y daño en que por las culpas incurren los hombres. Siendo esto assino ay rason para marauillarnos si vemos las virtudes y letras menospreciadas por los rincones: ya muchos hombres viciosos y ygnorantes vemos sublimados en la opinion de los hombres. Que al parescer no parece: sino que el acaescimiento q̄ los hombres antiguos dixerō fortuna: y los modernos la llaman dicha: hizo cortes en la república de los hombres: y dio el officio de atalar a los ciegos/ y el officio de velar a los soñolientos: y el officio de andar a los coros/ y el officio de pregonar a los roncōs: y el officio de declarar a los mudos. Desta manera parece q̄ estā proueydos muchos officios. Y por cōsiguiēte mas parece q̄ se enseñoorea el caso sobre los hombres: que orden de prouidencia. Prime ramente la que dizē fortuna no es persona: que entienda. Por que no es otra cosa sino vna cōtingencia o acaescimiento triste

- o alegre d'la cosa incierta: que sin pensar la acótece. Y este cué-
to no nasce de caso: sino de causa. De modo que todos los aca-
ecimíētos nascen de causas propinquas o remotas / las qua-
les causas sino precediessen a los acaecimíētos: nunca se sigui-
rian los acaecimíētos. Al acaecimíēto llamaró los gētiles for-
tuna: y como a diosa le haziā sacrificios: por esso dixo Esayas.
Esa. 65. Vos hombres q̄ dexādo al señor: poneys mesa ala fortuna:
y sobre ella sacrificay: todos morireys a cuchillo. A aquellos
se dizē poner mesa ala fortuna: q̄ hazen regla del caso: y piēz-
san en su coraçon / quel caso tiene alguna fuerza para su biē o
su mal. Como si fuesse parte el caso para hazer algo contra la
prouidencia diuina. La qual dispone y ordena las buenas
obras: para q̄ seā: y delas malas q̄ hazē los hōbres: ordena sa-
car tales bienes: que en bōdad cōtrapesen ala grauedad d'las
culpas. Y no se sigue q̄ las cosas que acontecē a los hombres:
por esso seā malas: porq̄ son penales: porq̄ pues ellas son / no
puedē tener ser: sin q̄ seā buenas. Por lo qual no menos acon-
tecen a buenos q̄ a malos. De aqui dixo el Ecclesiastes. Las
cosas ygualmente acontecen al justo y al impio: al bueno y al
malo. 7c. De aqui se puede respōder ala quexa q̄ dan algunos
viēdo la prosperidad delos malos: y la afflictiō delos buenos.
Psal. 36. Que si dauid dize: q̄ vido al impio ensalçado sobre los cedros
del Libano: que son los buenos: luego dize esil mismo lugar:
que dēde a vn poquito se desaparecio y perrecio el estado san-
tastico que tenia. Y si en otro Psalmo dize q̄ zelo la paz delos
peccadores / porq̄ los vido sublimados sobre los buenos: esil
mismo lugar dize que subitamente desaparecieron y perrecie-
ron por sus maldades. Y si dize el Ecclesiastes: que muere el ju-
sto obrando justicia / 7 biue el malo mucho tiempo en su ma-
licia: enel mismo lugar dize que no ay justo sobre la tierra que
no peque. Y luego del malo dize: que no haga mal: porque no
muera fuera d' su tiempo. Y si el propheta Abacuch dize / que
calla dios quādo el mal hōbre acocē al justo: enel capitulo si-
guiente dize la vida eterna del bueno: y la condenaciō del ma-
lo. Todo esto dize muy especificadamēte Job en todo el capi-
tulo.

tulo. xxi. E dize que al cabo de todas sus prosperidades en vn punto desciendē al infierno los malos: cessen pues ya las que ras delos q̄ dizen: porq̄ permite dios que sean afligidos y perseguidos los buenos: y los malos perseguidores sean los que preualezcan en este mūdo. Porque las cosas desta vida no son por finas son ordenadas para la otra. Las penas biē se dirā tristes: mas ni se dirā dañosas ni malas. Las prosperidades biē se dirā alegres / mas no se dirā q̄ absolutamente son buenas: si biē no se viere dellas. No fue bueno el reyno a Herodes: ni fue mala la muerte a los inocētes. Desta verdad dio Ioan. 18. testimonio el mismo dios: quando se hizo hōbre y cōuerso entre los hōbres / porq̄ con su vida canonizo la pobreza y el lloro y el afligimieto y acoffamiento y todos los denuestos y penas: q̄ a su passion sacratissima acompañaron. Tiniendo tal capitā: quien sera el que ose dizir: que son malas las penas? Quiē sera el pintor que pintado la cabeça d̄ hōbre: pinte el cuello de cauallor: y pinte alas de aues por brazos: y por pies colas d̄ pulpos. Que miembro es el que quiere ser miembro holgado de cabeça tan trabajada? Que miembro querra ser miembro rico de cabeça tan necessitada: q̄ no tiene dōde repose? Quien querra ser honrado siendo miembro de cabeça tã denostada: que se tuuiesse por el opprobrio y el baldon delas gētes y abatiēto del pueblo? Que miembro querra ser acompañado / siendo miembro de cabeça desamparada? Conuiene luego q̄ ni las prosperidades se tengan absolutamēte por buenas / ni las aduersidades se tēgan por malas. Porq̄ a muchos fueron materia de su cōdenaciō las prosperidades: y a muchos mas fuerō las penas materia de saluaciō. Queda luego q̄ en la mano de cada vno esta: q̄ no le salga a mal cosa d̄ quātas prosperas o aduersas le acaecierē. Porq̄ los males de pena q̄ dios embia: se hā de tomar no como males / sino como executores dela diuina justicia: q̄ quiere castigar en esta vida a los suyos / por perdonar los en la otra. Quiere q̄ las penas seā medios: para exercitar a los buenos en la virtud d̄ la paciēcia. Y ala verdad si biē lo miramos: hallaremos: q̄ los buenos sō como alua

Del libro.

dos esta vida mortal: y por esso esta vida los tracta como ma-
 drastra: y los malos como hijos legitimos desta vida: son biẽ
 tractados dela vida: a quiẽ ellos tienẽ por madre legitima: no
 curando dela otra: y son bien tractados deste mudo: a quien
 ellos tienẽ por legitimo padre: no curando del reyno del cielo.
 Y a manera d malos padres q por querer mucho a sus hijos:
 no los castigã: les dexã salir con todo quãto quisieren. Y esto
 no es sin la prouidẽcia diuina: q assi como castiga a los q ama:
 segũ q lo dize el apostol: assi permite a los malos (como lo diz
 Heb. 12. ze el propheta) andar en sus deuaneos. Mas enel castigo se
 P sal. 80. parece el regalo: porq en la pena q dios embia a los buenos:
 se encierra la salud dela vida eterna: como de baxo del amar-
 gor dela purga se encierra la salud corporal. Porque si como
 Luce. 24. dize el mismo dios de si mismo por sant Lucas: cõuino q pa-
 deciesse christo para entrar en su gloria: porq presumiran los
 miembros desuñirse de su cabeza: y entrar en la gloria agra-
 bolgãdo y biuiẽdo a sabor de su paladar. Especialmẽte q las
 penas rescebidas de volũtad assi como son monedas / cõ que
 se compra el reyno del cielo en contador: assi son muy grandes
 aborramientos de costa. Consideremos el tormẽto q consigo
 traen los peccados ceuados con las prosperidades del mun-
 do. Primeramente el q gasta su vida y muere por ser honra-
 do / el q retiene lo q le sobra: y no socorre ala necesidad de los
 pobres: el q comete adulterio: el que por vengar su injuria ma-
 ta al q le injurio: el que por cõplir con su vientre: haze mal a su
 cuerpo: el q se carcome del biẽ de su primo: y le plaze del mal:
 el q passa la vida baldia: sin querer trabajar: q tãto daria por
 verse libre destes peccados: q por malo q sea le estan remordiẽ-
 do dẽtro de su cõsciencia: E ya q se cõfiesse: q reliquias le que-
 darã dela muerte del q el mator: si murio en peccado mortal:
 si su muger por falta de su marido se hizo cõmũ d todos: si las
 hijas otro q tal: si los hijos se hizierõ ladrones: por auelles fal-
 tado su padre: Que restitution bara en este caso: el q es obli-
 gado a restituыр todo el daño q hizo: Por esse exẽplo sacare-
 mos los tormẽtos: q cõsigo suelẽ traer los peccos: d los q les se

ahorã los afligidos en este mudo. Y por cõsiquiẽte avn en este mudo son mas regalados d̃ dios: ahorrãdo los ⁊ librãdo los deste tormẽto: q̃ los hijos d̃ste mudo: q̃ son los malos: son regalados del mudo. Los gẽtiles avn q̃ careciẽrõ d̃ se: paresee q̃ in
 stigados d̃ la luz q̃ resp̃lãdece en las tinieblas: vimierõ a dezir, **Que** la ṽgãça dela yza diuina auia d̃ venir sobre los malos: q̃ mal tractauã y affligiã a los humildes. **A** esta yza pusierõ por nõbre **A**drastia. **Que** quiere dezir ineuitable: porq̃ ningũ malo se puede escapar dela execuciõ dela justicia diuina. **L**am-
 bien le pusieron por sobre nõbre **R**emesis: q̃ quiere dezir la ṽgança: q̃ dios ha de tomar delos malos. Los poetas la sobre nõbrã **R**amnusia d̃ **R**amnus: q̃ es vn lugar en la **A**ttica: adõ de ella se celebraua. Y si en esto es lícito etymologizar: diremos que **R**amnusia quiere dezir espinosa: porq̃ **R**amnus en grie-
 go quiere dezir espinos: y a vn la cãbronera se dize **R**hãnus o **R**hamnus dela qual se dize en el libro delos juezes. **Que** di-
 xo a los arboles dela montañã. **P**oneos todos debaxo d̃ mi sombra: y sino lo quisieredes hazer: salga fuego del **R**amno y abraze ala montañã. **D**esta manera diremos q̃ la **R**hamnusia q̃ es la ṽgança diuina abrafara a los arboles dela montañã: q̃ no se quisieren meter debaxo dela sombra del **R**amno. **A** todo lo sobredicho se podria pedir. **Que** por q̃ crió dios hõ-
 bres: q̃ tuuiesse tãta ygnorãcia: q̃ no conociesse los peligros delos acaescimiẽtos: para poderse librar dellos: pues dios no crió los hombres por su prouecho: sino por el prouecho delos mismos hombres. **A** esto se respõde: q̃ lo q̃ los hõbres auia d̃ saber: o auia de ser por sciẽcia vnũuersal de todas las cosas / o solamẽte auia de saber las naturales: o las voluntarias / q̃ libremẽte vuiessen de obrar. **N**o primero no les conuino: por ser como son limitados: ni es dela condiçiõ humana saber todas las cosas. **D**ela sciẽcia delas cosas naturales son alcançados los hõbres en pena de su peccado. **P**orq̃ en pena del peccado cõcorre ser ygnorãtes y peccadores / por dõde porq̃ nascemos hijos de yza: somos penados cõ la ygnorãcia delas cosas naturales. **P**ues en las cosas que dependen de nuestra volun-

Ioan. 2.

Iud. 9.

A y

ta: mas prouecho nos es y gnorarlas: q̄ saber las. Porque si cada vno supiera lo q̄ a cada vno le viuera de acaescer: fuera muy abatido el nōbre dela virtud: y basta tãto se dieran los hōbres a vicios: hasta q̄ viniera la bispera d̄ su muerte: y cayera en muchos incōueniētes: q̄ desta sciēcia se les podiã seguir. Cōcluyamos pues q̄ a vn q̄ las causas delos acōtecimientos se ynoran: no carecē dela prouidēcia diuina. La qual prouidēcia por esso anda disfraçada entre los hōbres: porq̄ dexe lugar al merito dela fe. La qual entōces es de mas merito/ quanto menos de razō humana parece: q̄ la sustēte.

Capitulo. ix. Que el conocimēto de dios: q̄ es preambulo para los articulos d̄ la fe: no solamēte se saca por las cosas que son: mas ayn por las que ni son ni pueden ser cosas.

A Si como la causa da testimonio d̄l effecto que haze/ assi el effecto da testimonio dela causa dōde procede. Dize sancto Thomas. Quel conoscimiento d̄ dios es preambulo: para creer los articulos dela fe. Porq̄ assi (dize el) pressupone la fe al conocimiento natural: como los granos que se han de sembrar: pressuponen q̄ aya naturaleza. Y ayn que confessar la vnidad d̄ vn solo dios: es articulo que se alcanza por sola fe: cō las condiciones y dela manera que la fe le predica/ conoscer vn dios en razon de causa eficiente: q̄ sea la causa primera de todas las causas q̄ della dependen / por buena razon natural se puede alcanzar / como lo alcanzaron los philosophos q̄ dixeran. Que porq̄ las cosas quierē ser biē ordenadas: es necesario q̄ aya vn príncipe sobre todas: q̄ las gouierne. Y assi dize Escoto. Que naturalmente se puede prouar: que ay vn ser primero: que es causa effectiua: y final de todas las cosas que son: porque conuiene poner estado y término en las causas: q̄ essencialmente vna depēde de otra: y estas causas assi tomadas no pueden ser infinitas (como lo prouea Aristoteles) porque no se pueden dar infinitas causas/ que

.x. par. q.
2. art. 2.

Meta. 12

lib. 1. sen
tē. dist. 2.
quest. 2.

li. 3. phy.

dependan vnas de otras: sin que aya vn vltimo paradero: en quien paren todas las causas inferiores. Que de otra manera nunca se daría el effecto: no pudiendo se dar la vltima causa. Porque todas juntas han de concurrir para producir el effecto: alomenos cada effecto tendra infinitas causas. Que da luego que digamos: que por razon natural se puede tener conocimiento de vna causa primera: que sea fuente y paradero de todas las causas dependientes: y de los effectos que de ellas dependen. Exemplo. La piedra y el arbol y el caualllo dependen de los quatro elementos. Los quatro elementos dependen de los mouimientos de los cielos. Los cielos dependen de las intelligencias: que son los angeles que los mueuen. Los angeles dependen de dios: y dios es el ser absoluto: que no depende de otro: que de tal manera da ser a todas las cosas: q̄ el no rescibe cosa de otro. Ytem el cuerpo del hombre depende del alma: y el alma de dios: y dios es el paradero en q̄ paran todas las cosas que son dependientes. Porq̄ este discurso es vn discurso q̄ puede hazer la razón: llamo el propheta hombre insipiente al que dixo en su corazón. Que no auia dios. Psal. 13. et. 52. Y es de notar que en dos psalmos que esto dize el propheta: en entramos llama insipiente al que dixo en su corazón. Que no ay dios. Como quien dize: pecco peccado de necedad y de insipiencia: el que niega vna cosa tan manifesta: como es dezir que ay dios causa eficiente y final de todas las causas y effectos. No dixo el propheta. Dixit inpius/ o dixit infidelis/ o dixit incredulus/ o dixit hereticus: sino dixit insipiens. Como quíe dize: hablo el necio en su corazón: y píso la mayor necedad: q̄ pudo pensari en dezir q̄ no auia dios. Si dixerá dixo el infiel: distinguiera le del hombre fiel. Si dixerá dixo el incredulo: distinguiera le del creyete. Si dixerá dixo el heretico: distinguiera le del catholico. Mas diziendo q̄ lo dixo el insipiente: solamente le distingue del hóbze discreto: que vsa bien de razón por la libre natural. Dela qual puede conocer: q̄ no puede auer arroyo sin fuente: ni effectos sin causa: de quien se derivan de tal manera/ que ella no sea derivada de otra causa.

Ioan. i.

superior. Porq̃ si fuesse deriuada de otra: aquella seria la causa primera. Y es de notar/ que la luz desta causa primera que resplādece en las tinieblas: va dando tantas señales de si: que ayn el insipiente por necio que fue: como hombre que no esta bien seguro dello que dize: nolo oso dezir por la boca: mas solamente lo dixo en su coraçō. Porq̃ si delante de alguno lo osara dezir/ a palos le hizieran conoser el contrario los abogados dela tierra q̃ son fuētes rios mares piedras plantas peces brutos y aues con todos los elementos y cielos. Y quando todo callara: el mismo nescio hablara acabo d̃ rato: y dire: ra. Yo no me hize/ y mi padre no es muy antiguo: mi abuelo ya es muerto: ami visabuelo no conosco: hasta que d̃ padre en padre parasse en vn padre/ que no vuisse sido hijo d̃ otro padre: sino hecho de vna primera causa: que d̃ tal manera vuisse hecho a aq̃l primer padre: que aq̃lla primera causa no fuese hecha de otra. Porq̃ en fin fin por mucho q̃ quisieste subir de vn padre en otro: auia d̃ parar en vn primer padre: el qual como no se pudiesse hazer a si mismo: de necesidad auia d̃ ser hecho de quien pudo hazerle: que es la primera causa fuente y principio y vltimo fin d̃ todos los seres criados. De mas de todo lo sobre dicho podremos dezir. Que auer dios es vna cosa tan necessaria: que no se puede formar razō ni argumēto: cō que se pueda negar. En tanto q̃ no solamēte los effectos que notablemēte tienē ser natural: daran testimonio q̃ ay dios primera causa eficiente: de quien vnos por medio d̃ otros todos depēdan: mas ayn por los defectos y males q̃ los hōbres en si de si mismos conocen: si bien lo miran: se pueden leuantar a venir en conoscimēto de dios. Porq̃ assi como por la noticia de vn cōtrario se viene en conoscimēto del otro: assi por la culpa q̃ es la priuaciō dela rectitud: vendran en conoscimēto de dios: a quē por la culpa ofendierō: porq̃ no podrian conocer que cosa es ofensa de dios: sino tuuiesen algun conoscimēto q̃ ay dios: cōtra quien vltimadamēte se comete la culpa. Por donde quādo peccaren y conocierē claramēte q̃ peccan/ iūtamēte conoceran que ay algun superior/ cōtra quien peccan.

Y si alguno fuesse tan barbaro o tan rudo: que no passasse de su razon natural: pareciendole mal el peccado / no por mas si no solamente porque es contra el iuyzio de su razon natural: entóces no estaria la falta en su razon: sino en su descuydo: por no desemboluer la fuerza de su razon. Que si bien la mirasse: ballaria que assi como no ay arroyo sin fuente: assi no es razón que tuuiesse el rectitud de razon: sin que se deriuasse dela fuente dela rectitud que es dios. Y por consiguiente vendria a conoscerc: que finalmente por esso es malo el peccado: porque va contra la fuente dela rectitud: viendo que yua contra la rectitud que en si conosciessse. E ya q por su descuydo no se parasse a hazer este discurso / digo que esta razon necessariamēte concluye. Ay peccados / y los peccados son contra dios. Luego necessariamēte se sigue que ay dios. Porque avn que indiretamēte vn hombre puede hazer mal a otro: vltimada y principalmente pecca contra dios: que le tiene mandado el cōtra rio. Quedara luego claro: que la verdad de vna causa primera es la luz / que assi resplandece en las tinieblas dela ygnorancia: que a vn las tinieblas dela sūma malicia que es el peccado / nola pudieron escurefcer. Porque pues el peccado es voluntad o palabra o obra contra el mandamiento de dios: que es señor absoluto: para poder obligar a sus criaturas a todo lo que les quisiere mandar: siguiessse que no puede auer peccado: sin que aya dios cōtra quien peccan los hombres que peccā. De manera que no solamente por las criaturas venimos en conocimiento de dios: como de causa eficiente: mas avn por el conocimiento de nuestros defectos y culpas: con que por nuestra culpa ofendemos a dios: venimos en conocimiento de dios: avn que esta noticia no es con todas las cōdiciones: y dela misma manera que la fe nos lo enseña. Sino solamēte en quāto dios es la primera rectitud y regla de toda bōdad / contra la qual hazemos quando peccamos. Pues la causa final y principal que podemos dar: por donde el peccado es peccado z injusticia: es por ser contrario ala primera justicia: que es dios fuente de toda justicia.

Ioan. i.

Capítulo. x. Que avnq̄ auer dios primera causa d̄ todas las causas sea vna cosa tã manifesta: q̄ no se pueda negar: no por esso se sigue q̄ la fe sea tã manifesta/ como es el conoscimieto q̄ d̄ la primera causa se tiene: avn q̄ este conoscimieto es vn preambulo: que se presupone ala fe.

Thom. 1.
par. q̄st.
2. arti. 2.

1. Tim. 6

Psal. 17.

Psal. 35.

Podria ser q̄ p̄sasse alguno q̄ pues el conoscimiento d̄ dios (como lo escriue sancto Thomas) es vn preambulo: q̄ se presupone ala fe/ que la fe assi se pudiesse mostrar: q̄ fuesse tan manifesta: como es este conoscimiento d̄ dios. A esto diremos que el hombre cō su razon natural por medio delas criaturas viene en conoscimiento de su criador: en quanto es causa eficiente de todas las cosas q̄ son. Y no por esso se sigue q̄ dela misma manera tiene el conoscimiento distincto y explicito delos mysterios diuinos: como la fe nos lo enseña. Y por esso tiene lugar el merito dela fe / con la qual creen los hombres particularmente los mysterios diuinos/ q̄ en ninguna manera puede la razō natural alcanzar. Quanto mas que pues (como dize el apostol) es dios vna luz inaccessible: que fuerças tendra la razon humana: para entrar por si alos profundos secretos dela morada de dios: adōde no se admite persona q̄ no sea Dios? Es tan inacessible esta luz de dios para ser vista delos ojos humanos: q̄ mucho mas se escurecen enella los ojos delos entēdimietos humanos / q̄ los ojos dela lechuzza alos rayos del sol. Por esta causa llamo el propheta tinieblas ala luz inacessible d̄ dios: quando dixo. Non fuit tenebras latibulum suū. Que puso dios las tinieblas por muro de su morada. De aqui se sigue: q̄ pues la razon d̄ los articulos dela fe no es humana sino diuina: q̄ serian incomprehensibles al entendimieto humano: si el mismo dios por el conoscimieto dela fe no los manifestasse. Por dōde si los q̄ estā en el cielo no veē la luz inacessible: sin q̄ dios les de vn medio/ cō q̄ la veā: q̄ los theologos llamā lūbre de gloria/ q̄ ofadā se ria dela razō humana: estādo en la carcel del cuerpo mortal: si

presumiessa allegar se ala luz inaccessible de dios? Avn la fe
 fingida o por mejor dezir error delas religiones falsas era tan
 secreta alos gētiles: q̄ no se entēdia como lo escriue Apuleio: y
 queremos nosotros entēder el secreto dela fe verdadera? De
 aqui es lo q̄ dize Tito Livio. Que el rey Numā Pompilio
 bazia sacrificio ala fe de su religiō cō las manos cubiertas: pa
 ra denotar el secreto dela fe. y de hecho avn q̄ falso era tan se
 creto el secreto: q̄ los mismos pōtiffes delos ydolos no le al
 cācauā. Como hablādo desta materia a cerca d̄ Marco Tul
 lio lo dize Lotta: q̄ entōces era pōtiffice maximo: a su cōpañe
 ro Cleeio diziēdo: q̄ avn q̄ el era pōtiffice maximo delos ydo
 los: y mādaua q̄ se guardassen las cerimonias d̄ la ydolatria/
 q̄ no sabe q̄ se crea de sus dioses. Porq̄ ninguna razō ballaua
 dela fe q̄ de sus dioses tenia. y ello es assi: q̄ si lo supiera: cono
 ciera y supiera su engaño. De dōde parece: q̄ la razō d̄ la fe esta
 en ser de tal manera creyda: q̄ no se pueda mostrar por razon
 natural y (como diremos luego quādo hablaremos d̄ la dīa
 bologia) por esso quiso el diablo: q̄ la fe que los gētiles tuuierō
 de sus ydolos: avn q̄ falsa: fuesse creyda: por gozar de algū pri
 uilegio diuino: q̄ es q̄ diessen tā entero credito a su autoridad
 que le creyessen por solo su dicho. Dēla manera que deuē los
 hōbres creer a dios verdadero: sin que de razō delo q̄ les man
 dare q̄ crean. Finalmēte dexādo la fe falsa dela ydolatria/ la
 fe catholica ha de ser tā creyda: que ni la razō humana pue
 da entrar en la luz inaccessible donde ella sale / ni ella muestre
 tāto la fuerça de su verdad: q̄ claramēte se vea. Porq̄ entōces
 si las cosas dela fe y la fuerça dellas se viesse claras: assi an
 dariā los hōbres a biua quiē vence entre las cosas creybles y
 los acontecimētos humanos: como Metio suffecio Capitan
 delos Albanos: de quiē dize Tito Livio: q̄ estuuō sin pelear
 hasta ver si venciā los Cleiētes o el rey Tullo Hostilio rey de
 los Romanos. Desta manera en tāto creeriā algunos la fe /
 en quāto viera la clara pujança: q̄ tenia contra los enemigos
 del hombre: que son el diablo el mūdo y la carne. Luego fue
 prouidencia de Dios que estuuiesse: y (como dizen) luchas

apu. li. m
Afini au
rei.

Livius li
bro. i.

Cicer. li
bro. i. de
nat. deo.

Livius li
bro. i.

sen a brago partido la fe y los acaescimiētos humanos. Por
 q̄ mereciessen los hōbres en creer la prouidēcia diuina: q̄ cla-
 ramēte no viessen. Quiero dezir q̄ no tuuiesen claro conosci-
 miēto de los mysterios dela fe: ni de los acaescimiētos huma-
 nos: porq̄ ayn q̄ en respecto dlos hōbres seā acaescimiētos: en
 respecto de dios no acaesce cosa: q̄ no aya dios sabido proue-
 yēdo las buenas: y no proueyēdo las malas: prouee sacar bie-
 nes delas malas: q̄ nosotros por nuestra culpa hazemos.

Capitulo. xi. Que assi como la virtud dla se cūple conel
 credito: q̄ ala autoridad diuina se deue: assi por la par-
 te q̄ toca alos hōbres: fue cosa cōuiniēte y muy proue-
 chosa: que los hombres crean los mysterios diuinos
 con la misma fe.

Arist. li.
 4. meta.

SEntēcia comū es de philosophos: q̄ el medio q̄ se dize
 medio por participacion: ha de comunicar en algo de
 los extremos. Como dezimos que lo tibio es medio
 entre frio y caliēte. Al presente tomamos medio por cosa que
 cōuiene y ayunta dos cosas diferētes: como es la virtud dela
 fe: q̄ de tal manera cōuiene ala reuerēcia y acatamiēto q̄ deue-
 mos ala autoridad diuina: q̄ no ay cosa q̄ assi conuenga alos
 hombres/ para saber las cosas de dios: como es la fe en esta
 do desta presente vida. Lo primero esta claro: porq̄ ya q̄ dios
 aya de hablar algo alos hōbres: no ay razō fuera de dios / q̄
 sea bastāte para autorizar y cōfirmar el dicho de dios. Porq̄
 todo lo q̄ es: y no es dios: de necessidad es criatura: y no es ra-
 zō q̄ la criatura aya de ser la firma: cō q̄ se afirme la palabra d
 dios. Luego quando creemos a dios como a verdad infallible:
 dādo credito a sus dichos: sin q̄ aya razō estraña: q̄ nos los
 cōfirme: seruimos a dios cō vna adoraciō de culto diuino: q̄ a
 solo dios vltimadamēte se deue. Lo segūdo tābien esta claro:
 porq̄ no ay sciencia humana: que assi pudiesse hazer alos hō-
 bres ciertos delas cosas de dios: como es la fe: q̄ por ser reue-
 lada del mismo dios: infalliblemēte nos enseña los mysterios

diuinos? Que philosophia o q̄ metaphisica supiera d̄zir nos el menor secreto del cielo: si dios mediãte la fe no lo reuelara a su yglesia: y por medio della no lo ensenara a cada vno de sus fieles: Si es verdad (como es verdad) q̄ dios puso los hōbres en este mūdo: para q̄ cō su ayuda varonilmente peleassen cō sus enemigos: y assi mereciessen la corona de gloria: q̄ informaciō y seguridad pudierã tener los hōbres delo q̄ auian de amar y esperar al cabo de su victoria: si la fe no entreuiniera y de partes de dios no se lo especificara: Por cierto q̄ hasta alcãsar esto: q̄ es la necesidad dela fe: basta la razō natural despues de ser informada dela fe: porq̄ entōces conosce el entēd̄miēto q̄ no bastaua el a entēder lo q̄ sabe por fe: si la fe no se lo especificara. Porq̄ si quisiese alguno d̄zir q̄ pudiera dios mostrar se por clara visiō a los hōbres: q̄ en esta vida caminã / assi como se muestra a los bienauēturados en el cielo. Los quales sin tener fe claramēte conosce de dios todo lo q̄ a nosotros la fe nos enseña. Si esto dixere: d̄ira grã verdad: q̄ si dios quisiera biē lo pudiera hazer. Mas estãdo en su fuerça la ley ordena da: q̄ dios tiene puesta en su mūdo: no conuenia q̄ los hōbres caminassen y descãssassen. No cōuenia q̄ jūtamēte peleassen / y antes dela victoria lleuassen la joya de su cōtiēda. No conuenia: q̄ en este mūdo estuuiesse la gloria final: q̄ se ha de dar en el otro a los q̄ biē pelearē en este. Finalmēte si dios se mostrara a los hōbres en esta vida mortal: y despues desta se les auia de mostrar en la otra / de balde y sin fin trabajaran los hōbres en este mūdo: sino auia de tener despues del algo mas q̄ lo q̄ tuuiessen en el. Lo qual si assi uiuera de ser: fuera por demas la pelea: fuera por demas las virtudes: y todas las cosas: q̄ orde no dios q̄ fueren medios: cō q̄ se ganasse la gloria. Finalmēte fuera por demas este mūdo visible: y no hiziera mas al p̄posito de los hōbres / q̄ aora haze al proposito de los angeles: q̄ no le hã mas menester pa si: q̄ si dios nūca le uiuera criado. Luego si dexãdo esta vía: como cosa q̄ no cōuenia para el ensayo y exercicio q̄ los hōbres auian de hazer: para ser virtuosos de volūtad, La qual es d̄zir q̄ dios no se auia de mostrar a los

hombres por clara vision: no hallaremos mejor via ni forma q
 assi conuega a los hombres: como es mostrar se a los hombres por
 conocimiento de se/ la q̄l es muy mas cierta: por ser dada de
 dios: q̄ fuera el conocimiento q̄ por los sentidos pudierā tener
 de todas las cosas visibiles: para venir por medio dellas los
 hombres en conocimiento de dios sin lūbre de se. Porq̄ si algūo
 de los sentidos fuera habil para conocer a dios: mayormente
 fuera el dela vista: y la vista no pudiera estar tā cierta / q̄ no re-
 cibiera engaño notable. Queda luego lo que al principio dixi-
 mos. Que por la fe se tiene el conocimiento d̄ dios mas cierto:
 y q̄ mas cōuiene a los hombres: q̄ en esta vida caminā confor-
 me ala ley ordenada de dios: q̄ se puede tener. Y q̄ la vista no
 sea bastāte para este conocimiento esta claro: porq̄ los aposto-
 les avn q̄ conuersarō con Christo nro redēptor: nūca creyerā
 en el por la vista de los ojos corporales: si por la fe q̄ Dios les
 auia infundido: no le confessaran por dios. Y esto es lo q̄ dixo
 nro redēptor a sant Pedro. Biē auēturado eres pedro hijo d̄
 juā. Porq̄ esta fe con q̄ me confessaste ser dios y hombre / no te
 lo reuelo la carne y la sangre q̄ en mí exteriormente conoces: ni
 te lo reuelo tu conocimiento natural: sino mi padre eterno: q̄ es
 en el cielo. Sant Philippe biē auia visto a Christo nro redē-
 ptor de vista / y le auia visto hazer muchos milagros. Abas
 como hombre q̄ no da credito a sus ojos: dixo a nro redemptor.

Math. 16

Ioan. 14

Mostradnos a vuestro padre eterno: y basta nos para creer.
 Porcierto q̄ si menos q̄ ver al padre eterno no bastara a los
 apóstoles para creer: tā poco bastara para nosotros. Porque
 predicādo la fe: auia de testificar: q̄ era vna fe verdadera / y q̄
 ellos como testigos de vista salia por fiadores de su verdad /
 como personas q̄ realmente vuerā visto al padre eterno. Los
 q̄ oyērā la predicaciō de los apóstoles: o auia ellos tābiē d̄ ver
 al padre eterno: para creer: la resoluciō vltima de su creencia
 se auia de terminar en la autoridad de los discipulos: las qua-
 les cosas entramas fuerā inconuenientes. La primera ya la di-
 ximos q̄ no conuenia q̄ tuuiessem los hombres clara noticia de
 dios en esta vida mortal. Pues la segūda tābiē fuera incōue-

niete. Que si auiamos de creer a los apostoles: quando nos testificassen: que ellos auian visto al padre eterno: creer por creer mas cierto es creer a dios: q̃ a los hōbres: quando el testimonio q̃ de dios diessen los hōbres: no fuesse autorizado por el mismo dios: q̃ entōces creeriamos a dios por medio d̃ hombres. Porq̃ la fe es como vna recepta para biuir christianamēte: cōforme alas leyes q̃ en el cielo se acceptā: delas q̃les no podriā dar testimonio los hōbres: sino de partes del mismo dios: q̃ se lo reuelasse: para q̃ ellos las denūciassen a otros.

Capitu. xij. q̃ assi como la fe es vn culto: q̃ los hōbres deuē a dios: creyendo le lo q̃ les dize: assi no se ha de recebir de otro: sino de dios: o dela yg̃lia en su nōbre.

Dize Juuenal: q̃ tãto credito tiene cada vno: quãto su thesoro tiene en su arca. Esto dixo el porq̃ como el dinero sea fiador de los cōtractos: q̃ passan entre los hombre: a aquel tendra credito entre los hōbres: q̃ tuuiere dinero: q̃ le salga p̃r. fiador: q̃ cūplira la palabra q̃ diere. Porq̃ tiene en si materia: q̃ no le dexara caer en afrenta: sin que el dinero que tiene / le cumpla las faltas: en que sin el pudiera caer. Passando con esta sentençia adelante: diremos q̃ a cada vno que es experimentado en su arte: en la tal arte se le ha de creer. Porque se presume que assi tiene copia de conosciēto: para hazer verdad lo que dize: como el rico tiene copia de dineros para suplir las deudas: que en sus compras hiziere. De aqui podremos sacar: que assi como no se fiara bien quantia de mil: a quiē no tiene vno: cō q̃ pueda començar a pagar: ni se fiara la determinaciō de las verdades dela sciencia al hombre ygnorante: assi no es razon: q̃ se fie la determinacion dela verdad al mentiroso: ni la seguridad della al trampofo. Porq̃ ni el ygnorante tiene copia de letras: para vencer la ygnorancia: ni el metiroso tiene en su arca thesoro de verdad: para q̃ le crean lo que dixere: ni el trampofo tiene thesoro de constancia en su arca: para q̃ se fie del la firmeza de su palabra. Siendo esto assi/
B ij

q̄ razō ay para q̄ fien los hōbres su alma o quē no osariā fiar su cuerpo: Que digo cuerpo: de quē no fiariā su rēta. Que digo rēta: de quē no fiariā su casa. Pongamos q̄ vno tiene mil ducados de rēta cō iusto titulo: y muy seguros. Quē seria el q̄ se fiasse del hombre: q̄ no conosciēse: y se pusiēse a perder sus mil ducados de rēta: q̄ tiene pacificos y seguros: por mouer el pleyto sobrellos: q̄ aquel hōbre no conosciēdo le acōsejasse: y quā mas loco seria: si le conociēse q̄ era hōbre malo sin letras: y hōbre q̄ claramēte viuēse echado a perder a todos los que viuēsen tomado su mal cōsejo: y finalmēte supiēse: q̄ es hombre q̄ tiene por oficio engañar: Que mereceria el hombre simple: q̄ de tal hōbre como este se osasse fiar: y por su cōsejo quē fiesse leuātār pleyto a si mismo: sobre la cosa q̄ iusta y segura: mēte tenia: Porcierto q̄ merecia perder la: como hōbre q̄ dixo lo cierto y seguro: por lo incierto y dubdoso. Desta manera diremos q̄ merece perder la fe: el q̄ no cōfiādo dela seguridad q̄ dios y su yglesia en su nōbre le da: mueue pleyto sobrela: qui riēdo la llevar ala audiēcia de su razō natural: por el cōsejo de Sathanas: y de los hōbres hereticos sus cōsiliarios: q̄ son los abogados dela discordia: para presumir de rasgar la vestidura incōsutil de Christo cō titulo o ser singulares: y mouer pleytos injustos: y questiones q̄ estauā pacificas: para entrar en la viña de dios atalādo los arboles biē labrados: segū aquello q̄ dixo el propheta. Singularis ferus depastus est eā. La bestia q̄ quiso ser singular / presumio hazer estrago en los arboles biē plātados. Y si el hōbre catholico le dixere. Non scinda mus eās: sed foriamur de illa cuius sit. No diuidamos la vestidura: sino lleue la vno entera: respōdera el cō sus ojos o embidia. Nec mihi nec tibi: sed diuidatur. Mi se de ami ni ati / si no diuida se por medio: y cada vno lleue su parte: como dezia la mala muger: q̄ se diuidiēse el hijo de su vezina. Estos q̄ assi se fian del parescer de vn hōbre q̄ no conosciē / no osariā fiar o la rēta de vn año. Y osan fiarle la intelligencia de los mysterios sagrados: en q̄ les va la bienaueturāca del cielo: fiādose de sus glosas y entēdimiētos torcidos y sophisticados. Y lo q̄ peor es

Psal. 72.

Ioan. 19.

3. Reg. 3.

que ya q̄ no conofcē del tal hombre fi tiene alguna illuftraciō interior. Alla q̄l en alguna manera pudierā dar algū credito / conofcen por experiēcia la condenacion y perdimiēto d̄ todos aquellos q̄ del fe fiaron. Conofcē la soberuia y appetito de singularidad: q̄ muchos heresiarchas en sus retractaciones confefaron: quādo por la mifericordia de dios se reduxerō al gremio dela sancta yglesia catholica. Conofcē q̄ ya q̄ murierō en fu pertinacia: por no defdezir fe: fuerō conuēcidos delos catholicos: q̄ con la fuerza d̄la verdad q̄ refplādefce en las tinieblas / confundieron claramēte la soberuia delos q̄ quisieron fingularizar fe en sus opiniones. Conofcē q̄ aquel a quiē ellos dā credito: lleua los paffos muy semejantes a muchos: que publica mēte fe defdixeron. Y conefte conofcimiēto q̄ del tienē: le ofan con fiar la intelligēcia delos myfterios: q̄ fophifticamēte declarā: o por mejor dezir efcorefce. Y no le ofariā fiar la rêta temporal: q̄ iufta y pacificamēte poffeē. A vn q̄ mas les allegaffe las glosas de Bartulo: y de todos sus cōpañeros. Qiēdo q̄ de todos los pleytos en q̄ fe pufō fiempre falio vécido. Pues quā mas loco feria: el q̄ teniendo cierta fciencia dela mentira y malicia de alguno: fe ofaffe fiar del: como de hombre que tuuiefse el theforo dela verdad y bōdad en fu arca. Deste tal hombre fe fiā los que dā credito alas fufegstiones y engaños folapados del diablo: q̄ (como dize el apofitol) fe trāfforma en angel de luz: para q̄ debaxo de buena color fiēbre fu zizaña en medio del trigo. Deste dize el Ecclesiastico. Que es aborrecible: por q̄ habla fophifticamēte efcondiēdo la mētura debaxo d̄ apparencia de verdad. Queda luego q̄ afli como no fiariamos la hazienda del q̄ no tuuiefse para pagar vna parte de vn millon q̄ refcibiēffe fiado: y afli como no fiariamos la determinacion d̄ las verdades de alguna fciēcia del hombre ygnorāte: q̄ nūca efstudio: y afli como no fiariamos la fanidad d̄l q̄ notablemēte dieffe pongōña por medicina: viēdo q̄ fe le morian todos los enfermos entre las manos: afli no es razon que fiemos la verdad del parefcer del diablo / que es el padre delas mentiras. Afli es razon q̄ fiemos la intelligēcia delos myfterios d̄ dios:

Del libro.

Math. 11

del parecer y determinacion de los hombres soberbios: q por
appetito de singular excellencia y estima: quieren ser estima-
dos sobre los otros. Porq dñs q esconde sus secretos a los
hombres soberbios: q quierē ser tenidos por sabios: reuela sus
secretos a los humildes. Finalmēte tãta ha de ser la cōfiança
q se tiene de alguno: quãta es la cosa q del se confia. Que no
es razon q femos haziēda q valga mltal hombre de quien no
podemos tener cōfiança de vno. Si los mysterios q osamos
confiar dela intelligēcia de vn hombre: son de valor infinito: que
razō ay para q los femos dela intelligēcia de vn hombre: q por
mucho q valga: no es poderoso de parte de su saber: para ha-
zer nos ciertos y seguros: q es verdadera la intelligēcia que
el da de los mysterios diuinos: cōtra la intelligēcia que tiene
dñs reuelada a su yglesia: Lccluyamos luego: q pues los my-
sterios dela fe catholica excedē a toda la haziēda de los entēdi-
miētos humanos: la intelligēcia dellos no se ha de recibir de
otro/ sino de dñs: y de su yglesia en su nōbre: q es poderoso pa-
ra certificar nos de todas las cosas q nos mandare creer: y la
yglesia q es la regla infallible: q dñs tiene puesta en este mūdo:
es bastāte para hazernos ciertos delas cosas que de parte de
dñs nos enseña: fuera dela determinaciō dela qual en las co-
sas diuinas: son tuertos y desuñados los pareceres de los ho-
bres mas sabios del mundo.

¶ Capitulo. xiiij. q creyēdo los hombres lo q les enseña la
fe: se aborā de muchas dificultades: en q cayeran: si
cada vno por si vuiera de escudriñar los mysterios q
con la fe creen: para q dellos tuieran explicita y par-
ticular intelligēcia.

Plutar.
de disc.
cri. am.
ci.

S (como dize Euripides) la verdad es vn desnudo y
senzillo razonamiento: no ay dubda sino q mientras
mas senzillamēte se dixere la cosa: se tendra por mas
verdadera. Como aquella q no tiene escōdrijos en q la falsoz-
dad se pueda escōder: Por esso dixo Julio firmico hablando

con Lolio. **S**ollio lo q̄ aquí escriuieremos estrechar lo hemos
 en breues palabras: cōfiado en sola la fuerça d̄la verdad: porq̄
 nopienſe alguno q̄ le q̄remos engañar cō la abundācia delas
 afeytadas palabras y grādes rodeos de exornaciō. **E**sto pa-
 recio por experiēcia en el cōcilio Niceno: en el qual (como eſcri-
 ue **Eusebio**) estaua vn grā philosopho rhetorico y logico: que
 auia venido entre otros muchos para arguyr cōtra las cosas
 q̄ allí se tractassen. **E**ste philosopho disputaua tā subtilmēte: q̄
 a todos ponía en admiraciō: en tāto q̄ no auia en todo el cōci-
 lio quiē le pudiēſſe cōduyr: q̄ a todas las razones q̄ le oppo-
 nia respōdia tā facil mēte: como si solas aq̄llas truxera estudia-
 das. **A**bas porque d̄ios cō lo flaco cōfunde lo fuerte: q̄ presu-
 me eſtribar en sus fuerças: para mostrar claramēte: q̄ el reyno
 de d̄ios no cōſiſte en las palabras dela eloquēcia humana: ni
 en el aparato d̄l razonamiēto rhetorico: ſino en la virtud y fuer-
 ça dela verdad. **D**esperto a vn ſimple ſacerdote el mas ſimple
 q̄ auia en todo el cōcilio: q̄ no ſabía otra cosa fuera d̄los articu-
 los y mādamiētos de d̄ios llanamēte: aſſi como los aprendē
 los niños en las cartillas. **E**ste ſacerdote como vido q̄ aquel
 philosopho hazía burla de todos: leuātō ſe y pidio q̄ le dexaſ-
 ſen hablar en breues palabras cōel philosopho. **L**os obispos
 q̄ allí estauā: conoſciēdo ſu ſimplicidad deziā le q̄ ſe dexaſſe d̄
 hablar en diſputa: cō quiē tāto ſabía: q̄ ſoltaua todos los argu-
 mētos d̄ todos: z ningūno le respōdia alos q̄ el opponia. **A**bas
 el buē hōbre cō toda ſu ſimplicidad rogo q̄ le oyēſſen: y comē-
 ço a hablar d̄ſta manera. **S** philosopho en nōbre d̄ **J**esu chri-
 ſto oye las verdades q̄ te dire. **E**lno es d̄ios q̄ crio el cielo y la
 tierra: y d̄io ſpiritu de vida al hōbre: que formo del limo dela
 tierra. **E**rio todas las cosas viſibles z inuiſibles con la virtud
 de ſu verbo: y con la ſanctificacion de ſu ſpiritu lo robozo y
 eſtablecio. **E**ste verbo y ſabiduria que noſotros llamamos h̄i-
 jo de d̄ios: auiendo miſericordia delos peccadores: tuuo por
 bien de nacer dela virgē: y por la paſſion de ſu muerte nos li-
 bzo dela muerte perpetua: y con ſu ſancta reſurreccion nos ga-
 nola vida eterna. **E**l qual esperamos q̄ vēdra a juzgar todas

las cosas buenas y malas q̄ todos los hōbres hizieremos: mētras biuimos en esta vida presente. Esta es la suma d̄ nuestra creēcia. **¶** philospho crees tu q̄ ello es assi: Entōces el philospho como si nūca vuiera aprēdido palabra de logica: y nūca vuiera sabido q̄ cosa fuesse cōtradezir: quedo tā marauillado y tā mudo a los dichos de aquel simple y buē sacerdote/q̄ no pudo respōder otra cosa: sino q̄ el lo creya assi como lo auia dicho. Y q̄ le parecia q̄ no auia otra verdad fuera de todo aq̄llo q̄ llanamēte auia dicho. Entōces el sacerdote le dixo: pues si assi lo crees: leuantate y sigue me. Entonces dixo el philospho a sus discipulos: y a todos aquellos q̄ auian venido allí por oyler: por q̄ ellos se marauillauā: q̄ sin contradezir auia cōcedido a vn hombre simple y sin sciēcia. **¶** varones no os marauilles delo q̄ aueys visto. Que quādo con palabras me arguyā: respōdi con palabras a las palabras: y con la fuerça de la eloquēcia destruya los argumētos delas palabras. Mas despues q̄ en lugar de palabras me oppusieron la fuerça dela verdad: no fuy poderoso para resistir cō palabras ala verdad. **¶** Por lo q̄ lo discipulos: si quereys seguir la verdad: creed en Jesu Christo: y vamonos con este buē hombre: enel qual a hablado dios. Y dziēdo esto pidio el baptismo: y fue exemplo a q̄ muchos se baptizassen: y a do quiera q̄ yua se preciaua que fue vencido dela verdad. Esta misma hystoria cuenta tābien

Hist. tri.
ca. 3, li. 2.

Cassiodoro d̄la misma manera que Eusebio. **¶** Por este y por otros semejātes exēplos q̄ aqui podriamos traer: parece q̄ assi como Christo nro redēptor escogio hōbres simples: para q̄ p̄mulgassen el euangelio enel mūdo: assi quiere q̄ la verdad de los mysterios diuinos se predique senzilla y llanamēte: assi como se cōtiene enel s̄mbolo de los apostoles: q̄ q̄lquier fiel chriistiano es obligado a saber. Y no solamente los chriistianos se deuē contentar de creer llanamēte los mysterios dela fe q̄ enl credo les p̄pone la sancta yglesia: mas deuē dar muchas gracias a dios: porque no les mādō que los entēdiessen y los creyessen tā explicita / y tan distincta y particularmente: que assi los supiessen deduzir y fundar en las autoridades dela scriptu

ra sagrada: como los deduze y funda la sancta yglesia catho-
lica. Porq̃ esto dexo dios para los doctores y perlados d̃ su
yglesia. Zillo q̃l si dios obligare a cada vno en particular: jura
mēte le obligara a ser theologo profundissimo: y por cōsigniē-
te deradas todas las obras dela vida actiua: todos se auia de
exercitar enel estudio d̃ la escriptura sagrada. De aquí parece
en quāta obligacion son los hōbres a dios: q̃ les aborro d̃ vn
estudio tā alto: q̃ para ap̃der le como se auia d̃ ap̃der: auia
menester toda la vida. Y si biē lo miramos: no fue sin la promi-
dencia diuina: por q̃ el tiempo que auia de gastar los hōbres
para escudriñar tā altos mysterios: le empleassen en amar las
cosas que llana y senzillamēte la se les enseña. Porq̃ (como dī
ze el apostol) la charidad es el fin del precepto. Que mas dire 1. Tim, 1.
sino que hizo dios merced singular a los hōbres: en aborrallos
de tāto trabajo: como fuera escudriñar los mysterios diuinos
y deduzir los dela escriptura sagrada: Pues es grā verdad:
que les plaze mas a los hōbres entēder la verdad de q̃lquier
cosa apurada y clara: q̃ facer la ellos delas dificultades y escu-
ridades: en q̃ estaua primero que se aclarasse: assi como se huel-
gā mas de yr por vn camino hecho y d̃recho limpio y claro z
firme: que no ser ellos los primeros que le ayā de hazer d̃ no-
che z sin lūbre: por medio de muchos atolladeros y tremada-
les: que q̃ndo salieshen de vna parte cō mucho trabajo: viues-
sen de entrar en otra peor: y en fin antes se les acabasse la vi-
da: que acabassen de hazer aquel camino: q̃ forzosamēte fues-
sen obligados abazer. Porcierto que en tal caso si viuesse q̃en
les hiziesse el camino: por dōde fuessen a pie enxuto y en poco
tiēpo sin tropezar: q̃ seriā demasiados de locos: y por cōsigniē-
te mereciā perder se: y desmayar enel primer atolladero: en q̃
por su presuncion y loco atreuimiento cayessen / sino se quises-
sen aprouechar del trabajo ageno / rehusando la guia d̃l que
por charidad les quisesse aborzar de trabajo. Desta manera
merecen ser desamparados del socorro especial de dios / los
hombres que no estiman en mucho el beneficio que dios les
hizo: en dar les las verdades que han de crear muy apuradas.

Del libro.

y muy sacadas en limpio de todas las dificultades: en q̄ fácilmente se ahogariã los entēdimiētos humanos: si cō sola su lūbre natural presumiessen entēder los altos mysterios dela fe: q̄ dios les mādã creer. Es tã desseoso el ánimo el hombre de ceuarse de senzillas y llanas y apuradas verdades: q̄ ay en las cosas q̄ tocã al cuerpo: antes se goza cō la cosa q̄ le dan hecha: q̄ conel arte y el modo della: si se la dã por hazer: para q̄ el mismo la haga. Y no solamente no la querra hazer: mas ay nō se querra parar a pēsar como se hizo: antes q̄ se comiēce a aprouechar della. Qual sera el hombre desnudo: q̄ rehusē vestir se la camisa y el sayo: sino se informare primero: en dōde y como y quando se hīlo el lino y la lana: Qual sera el hombre hābriento: q̄ rehusē comer: si no se informare primero de q̄ lugar es el pã: ⁊ quien lo sembrō y quien lo sego y lo trillo: y quiē lo abechō: y en q̄ molino se molio: y q̄n lo cernio y amasso: Y finalmēte quien lo cozio: Item si no se informare primero en q̄ debefas pacio el carnero q̄ ha d̄ comer: si abūdauã de hamapola o de quixones o tomillo salsero: Qual sera el caminãte: q̄ viniēdo frio y mojado: no quiera entrar en la veta: sino se informare primero: si el aluañir que la hizo/ la tomo a jornal o a destajo: Pues si en las cosas q̄ traemos entre las manos: q̄ podriamos saber a muy poca costa: nos holgamos mas quando nos las dan hechas y concluydas: que quando nos las dan por hazer: dando nos el arte y manera como se hazen. Porque querremos ser tan curiosos: que no nos bolguemos mucho mas quãdo la sancta yglesia catholica nos propone de parte de dios los articulos dela fe: que quemos de creer apurados y sacados en blãco: q̄ si nos obligara: a que con nuestros ingenios los viueramos de sacar de todas las dificultades: en que certissimamente cayeramos: si por nosotros solos: viueramos de entender: Quedara luego por cosa muy cierta: que entre las otras cosas: por que deuemos dar muchas gracias a dios: sera vna porque nos aborro de tãto trabajo: q̄ no nos obligo a saber y entender los mysterios dela fe tã explicitamēte: como los entiende

la ygría catholica. Zientes por aborramos dlos grãdes daños y peligros en q̄ pudieramos caer: nos auisa amonestãdo nos lo cõtrario: q̄ndo dixo por Salomõ. Assim como la miel comi-
da en excessõ haze mal puecho al q̄ la come: assi el q̄ fuere es-
cudriñador dela magestad: sera oprimido y embaraçado d̄ la luz dela gloria. La q̄l por su flaqueza no podra soportar. Porẽsso dixo el apostol. Que el q̄ se funda en la virtud dela ferno presume subir muy alto cõ su entendimẽto. Y en el capi-
tulo siguiẽte dize. Que ninguno quiera saber mas delo q̄ bue
na y templada mẽte le cõuiene saber.

Pro. 25.

Rom. 12.
et. 12.

Capitulo. xliij. q̄ los articulos dela ferno solamẽte no se puedẽ prouar por razõ natural: porq̄ por se se hã de creer. Mas avn porq̄ son principios d̄ la theologia es-
peculatiua: ni se deuẽ ni se puedẽ pruar: como todos los otros principios de todas las otras sciẽcias.

AEn q̄ sea verdad: q̄ los doctores theologos tienẽ la fe mas explicita: q̄ la gẽte vulgar: porq̄ escudriñã las particularidades delos articulos dela ferno se entiẽ de q̄ de tal manera ayã de escudriñar la verdad delos articu-
los d̄ la fe: q̄ por la theologia ayã d̄ tener mayor conoscimẽto dellos: q̄ es el conoscimẽto q̄ por la misma fe tienẽ. Porq̄ los vnos y los otros vulgares ⁊ theologos los hã de creer media-
te la fe: aora sea implicita d̄ los vulgares: aora sea se explicita delos theologos. Los q̄les demas dela creẽcia q̄ delos arti-
culos tienẽ por razõ dela fe q̄ se los enseña: por razõ y respecto d̄ ser ellos los primeros principios d̄ la theologia q̄ ellos p̄fessan los hã de pressuponer: sin q̄ los deuã ni puedã prouar. Assim co-
mo no se puedẽ pruar los principios de otra q̄lquiera sciẽcia. Pues si en las sciencias humanas q̄ el entendimẽto natural mẽte puede alcãçar: ay pressupuestos q̄ no basta la razõ a pro-
uarlos. Que razõ tiene nuestra razõ: para pedir razõ d̄ los prin-
cipios dela sacra theologia princesa y seõora de todas las sciẽ-
cias: Porcierto q̄ dixo biẽ Aristoteles. Que no se deuẽ hazer

Phhfi. 4

Del libro.

argumēto contra los q̄ negā los principios dela sciēcia en q̄ arguyen. Esto esta claro: porq̄ assi como no se puede fundar edificio: sin q̄ se funde en alguna cosa / q̄ de tal manera sea primera: que ella no se funde en otra cosa q̄ la anteceda: assi nose ha de proceder en los argumētos: sin q̄ aya vn primer principio: en q̄ por medio o sin el: todos los argumentos paren. Como no se deue ni puede dar vn processo infinito de cimientos: sin que se de vn cimiento: que de tal manera sustente a todo el edificio: que el no sea sustentado de otro cimiento: que tenga de baxo. Porq̄ si tuuiesse otro cimiento debaxo: no seria el primero que el otro. Porq̄ el q̄ estuviere mas baxo ha de ser el primero. Assi diremos en los argumētos: que son los edificios que delas sciencias se hazen: que no se tendran en el ayze: sin q̄ se funden sobre vn primero principio / sobre que se arme toda la sciencia: que assi se funda sobre el principio: como el edificio sobre el cimiento. Que cierto es que si ninguna cosa se viuiesse de conceder: sino se prouasse: nunca podriamos conoser la verdad dela cosa. Porque pidiendo razō de cada razon / no se daria la vltima razon. Dela qual razon no se viuiesse de pedir otra razō / en que se fundasse. Y desta manera ninguna cosa se podria prouar: sino parassemos en vn primero principio: que sin que del nos diessen razon: le viuiessemos de conceder. Assi como nunca acabariamos / o por mejor dezir nunca comenzariamos el edificio / si vn cimiento se viuiesse de afirmar en otro: y aquel otro en otro: y siēpre viuiessemos de poner vn cimiento debaxo de otro. Assi diremos que en la sacra theologia no se podrian cōcluyr las verdades y particularidades que en ella se tractā: sino se armassen sobre sus principios: que son los articulos dela fe. Los quales allende q̄ por ser reuelados: no se pueden prouar por razō natural / y por cōsiguiēte se hā de creer vniuersalmēte d̄ todos: delos doctores theologos se hā d̄ pressuponer: como principios primeros: sobre los q̄les se arma todo el edificio dela sacra theologia: q̄ se dize especulatiua y escholastica. De manera q̄ dela razō delos principios / que hā de ser creydos o admitidos por si: sin q̄ razō extrin

seca los afirme: lo pena q̄ no seriã principios: si por alguna razón antecedete se pudieffen prouar: por q̄ entōces la razón cō q̄ se prouassenn: seria primero q̄ ellos. Y por cōfiguiete aquella razón seria el principio. Porq̄ el principio es t̄ tanta claridad o autoridad: q̄ por si mismo por sola su claridad o autoridad se concede. Assi como la luz del sol no ha menester otra luz q̄ la muestre y la experiēcia no ha menester otra experiēcia distincta cō q̄ se muestre. Desta cōdiciō son los principios: q̄ no solamēte no se deuē prouar por otros principios q̄ los antecedan: mas ellos hā de ser la vltima resoluciō: y vltimo paradero: q̄ en las ciencias de quē son principios: se suele hazer.

Capitulo. xv. Que declara q̄ cosa es theologia: z quātas maneras ay de theologia.

Dize Marco Tullio / q̄ algūas vezes por la etymo In topi-
logia y deriuaciō del vocablo venimos en conosci- cis.
miēto del significado del mismo vocablo / como al
presente pōdremos exēplo en este nōbre theologia. Del q̄l por
q̄ en griego quiere dezir palabra o razonamiēto dlas cosas de
dios: sacaremos q̄ la theologia tomādo la en el significado / q̄
los theologos escholasticos la tomā: es vna sciēcia especulati-
ua q̄ presuponiēdo los articulos dela fe como principios en q̄
se fūda: inquire las particularidades: q̄ cerca delos mysterios
diuinos se puedē pedir. Y segū esta acceptiō diremos q̄ aquel
propriamēte se dize theologo: q̄ de tal manera es estuudioso de
la escriptura sagrada: q̄ tiene el estudio della por su principal
p̄fessiō y oficio. De otra manera la tomā los padres antiguos
dela primitiua yglesia: q̄ assi como llamauan theologos a los
hombres sanctos: q̄ hablauā con dios: aquíē dios reuelaua
sus mysterios: assi tomā este nōbre theologia por la misma ha-
bla: cō q̄ dios les hablaua o les reuelaua sus altos mysterios.
A esta causa san dionisio escriuiēdo a sant. Juā euāgelista: q̄n Epist. 10
do estaua desterrado en la ysla de Pathmos: q̄ es vna delas
siete Cycladas q̄ estā en el arcipiēlago: le llama theologo: y al

euāgelio y al Apocalypse llama theologia. Desta manera to
mā theologo y theologia los sanctos padres antignos. Assi
como tomā propheta y prophetia: no por el trasladador o ex
ponedor dela prophetia: ni prophetia por la sciēcia cō q se de
clara: mas tomā propheta por hōbre: a quiē dīos hablo o reue
lo la prophetia: y pphetia por la misma cosa reuelada. A das
como digo: despues aca se estēdierō estos vocablos theologo
y theologia a significar el hōbre q de pffesion estudia la escri
ptura sagrada: y theologia se estēdio a significar la misma es
criptura sagrada. Quiero dezir q la theologia es vna sciencia:
por medio dela q los theologos declarā las palabras d dīos:
segū q en la escriptura sagrada estan reueladas. De manera q
assi la inteligēcia dela escriptura: como la misma escriptura se
dīra theologia: por q assi como la escriptura sagrada excede al
entēdimiēto humano: assi su declaracion ha de ser sobre razō
natural. La q rescibe el verdadero y catholico entēdimiēto:
no por su ingenio: sino por la reuelacion diuina: con q reuelo
dīos la verdad dela escriptura a los escriptores della: q fuerō
pphetas y apostoles y euāgelistas: y por medio dellos: o de
los sucessores dellos la enseña a qualquier fiel: q oye la pala
bra de dīos en su yglesia. Tomādo la theologia estēdidamēte
por q lquiera doctrina christiana y catholica: diremos q ay q
tro maneras de theologia. La vna es vna doctrina christia
na clara y muy positiua: q llanamēte enseña la sūma d los my
sterios diuinos: q se contienen en los articulos dela fe: y en los
diez mādamiētos: y en los siete sacramētos: y en los cinco mād
damiētos dela sancta yglesia catholica. Y porque q lquier fiel
christiano tiene obligaciō a saber esta positiua theologia / por
esso la sancta yglesia regida por spīritu sancto proueyo: q esta
doctrina catholica no solamēte se predicasse por palabras en
los sermones: mas ay n de hecho se representasse por obras: y
anduuiesse en torno por todo el discursō del año / por q en to
do el año se exercita en los fieles esta doctrina con el cūplimiē
to della: q es creyēdo y rescibiēdo los sacramētos y guardādo
todas las otras cosas: q la yglesia mādā guardar. Y ay n en

los domingos y fiestas principales del año nos propone la
 yglesia los artículos y sacramentos. Porq̃ por experiencia pa
 rece aquello que dize Horatio. Que mucho mas mueuen las Hora. in
 cosas vistas que las oydas. La suma desta positiua theolo: poe.
 gia ha de ser tan sabida de todos: que a vn hasta los niños cō
 las primeras letras la aprenden en la Cartilla. De manera q̃
 si se dize theologo: el que p̃fessa la sciencia dela theologia / no
 aura christiano q̃ no se pueda llamar theologo: por q̃ mucho
 mas (porque por obras) ha de professar esta theologia positi
 ua: quel theologo de profession professar la especulatiua / porq̃
 el theologo estudia por su volūdad la theologia escholastica /
 y el christiano tiene hecho voto en el sacro baptismo: y d̃spues
 le cōfirma en la confirmacion de biuir y morir en la se catholi
 ca que professar. Y por consiguēte es obligado a creer los arti
 culos dela fe: y guardar los mādamientos de dios y su ygle
 sia. S̃ rescebir los sacramentos en edad tiēpo y lugar: cōforme
 ala determinaciō dela yglesia: y por otro cōsiguēte es obliga
 do a saber: en q̃ consiste la suma delo q̃ ha de creer y guardar.
 Y por tercer consiguiente es obligado a ser theologo positiuo:
 tomando nombre d̃sta theologia positiua: q̃ es obligado a sa
 ber. Y y otra manera de theologia: q̃ se dize interpretatiua o d̃
 claratiua: q̃ es la explicaciō o declaraciō dela escriptura sagra
 da. La q̃l por la grādeza delos mysterios que en si cōtiente: tie
 nē los hōbres necesidad de interprete que se la declare. Esta
 necesidad d̃ interpretaciō parece en muchos lugares d̃la mis
 ma escriptura sagrada. Como paresce q̃ndo Esdras y los le: neemi. 8
 uitas interpretauan la ley al pueblo. Y salomō dize. Que el q̃ Pro. 1.
 entiēde: mirara la parabola: y su declaraciō. Y sant Lucas di Luce. 24
 ze: q̃ christo n̄ro redēptor interpretaua las escripturas a los dos
 discipulos q̃ yuā a Emaus: y sant Pablo dize q̃ todo lo q̃ se 1. cor. 14.
 interpretare sea para prouecho delos oyētes. Y en otra parte Heb. 5.
 dize: q̃ hara vn grā razonamiēto alos Hebreos digno de ser
 interpretado / y el Eunuchō dela reyna candacis respondio
 a sant Phelippe. Que como podia el entender a Esayas / si Act. 8.
 no auia quien se le declarasse. Finalmente sant Pedro dize / 2. Pe. 1.

que toda pphecía dela escriptura sagrada no se puede declarar con la propia declaracion: q̄ cada vno le diere: porq̄ assi como es reuelada: assi su declaraciō es don especial de dios. De aquí se puede sacar: q̄l primero ⁊ principal interprete es el sp̄s sc̄to que reuela el sentido. **Luce. 10.** El. ij. es la sancta yglesia. Saca se d̄ aq̄llo q̄l redēptor dixo a sus discipulos: q̄ el q̄ los oyesse aellos: hiziesse cuēta q̄ oya al redemptor. El. iij. interprete es el hōbre humilde de coraçō: a quien dios por especial gracia y preuilegio reuela los secretos: q̄ escōdio delos hōbres: q̄ presumieron tanto de si: q̄ tiniēdo se por sabios: q̄daron se por necios: sin gustar los altos mysterios d̄l reyno de dios. El. iiij. interprete es el estudioso d̄la escriptura sagrada/ el q̄l por esso es el inferior de todos: porq̄ ayn q̄ lo q̄ declara es conforme alo q̄ dela escriptura sagrada esta reuelado: no lo rescibio el inmediatamente d̄ dios por reuelaciō. Mas adquiriolo por el estudio d̄ la escriptura y delos doctores della: q̄ en tal o tal sentido declararō los lugares oscuros dela escriptura sagrada. Y q̄ marauilla q̄ la escriptura sagrada tēga necesidad de declaraciō: pues muchas escripturas profanas no se puedē entender sin declaraciō? Esta causa llamarō glossa ala declaraciō del texto: q̄ en griego quiere dezir lēgua. Porq̄ y imaginaron q̄ el texto era como vn hombre mudo: q̄ no habla sino por señas: las q̄les como pocos entiendā/ fue menester q̄l buen entēdedor q̄ entiēde con pocas palabras: echasse vna glossa alas señas del texto: q̄ es explicar con la lēgua: lo q̄ esta tan escuro en el texto: como feles hazen escuras alos nouicios las señas: q̄l hombre mudo les haze. **1. Cor. 12.** Ala declaracion dela escriptura sagrada llama el apostol Interpretaciō sermonū/ que es vna declaraciō manifesta dela verdad q̄ estaua escura. Porq̄ assi como nro entendimiento es codicioso de saber las verdades: assi puede rescibir todas las cosas intelligibles. Y por esso le llaman los theologos entendimiēto possible y passible: porq̄ puede rescibir en si las noticias y conosciētos delas cosas/ conel qual entendimiēto ayn q̄ no entendamos las cosas diuinas cō tanta lūbre y claridad: como aq̄llos q̄ inspirados d̄ dios nos las

dixerón: abra se nos vna puerta: en q̄ por la cōformidad q̄ ay
 dela verdad al entendimieto: quedamos mas ciertos con el to
 camiento dela verdad: q̄ cō todas las otras doctrinas huma
 nas. Esta verdad q̄ dela escriptura sagrada se deriua en los
 entendimietos delos hōbres catholicos/ ayn que ella en si es
 vna senzilla verdad: da se nos a entēder a nosotros en diuer
 sas maneras. De aquí es q̄ muchos espírituales varones ti
 niendo diuersos respectos 7 cōsideraciones: declararō la escri
 ptura sagrada en diuersos sentidos: no dexando el principal:
 sobre q̄ fundarō los otros como adelāte diremos. Ay otra di
 ferencia de theologia: q̄ se dize prophetica: q̄ es vna clara ma
 nifestacion: q̄ tiene el propheta delos mysterios q̄ dios le reue
 la: aora seā de cosas presentes o passadas o por venir. La ver
 dad infallible d̄sta theologia parece en la cōformidad y cōcor
 dia: q̄ entre si guardā los diuinos oraculos: q̄ prophetizando
 los prophetas en diuersos lugares y tiēpos/ sin cōmunicarse
 vnos con otros: nūca prophetizarō cosas cōtrarias: y las q̄ di
 xeron diuersas/ hazen todas vna armonia y vna consonācia
 de vnos mysterios: q̄ todos se vengā a iutar en la ley euāgeli
 ca: q̄ es el spiritu q̄ en la letra dela ley delos prophetas se signi
 fico. Los autores desta theologia fueron. Moyses. Job. Da
 uid. Salomō/ y otros prophetas. En la ley euāgelica fueron
 los apostoles y euāgelistas. Todos estos al tiēpo q̄ escriuie
 ron los libros sagrados: es cierto q̄ fueron inspirados del spi
 ritu sancto. Porq̄ la pphetia no es habito cōtinuado. Mas
 es vn don del spiritu sancto. El q̄l don le da y le quita el spi
 ritu sancto/ quādo le plaze. De aquí es q̄ ayn q̄ Moyses era
 propheta: no menosprecio el consejo q̄ le dio Jetro alienigena
 sobre la gouernaciō y regimieto del puelo. Verdad es q̄ mien
 tras el propheta recibe la reuelaciō: esta tan cierto delo q̄ reci
 be: q̄ claramēte lo vee. Como se escriue en el libro delos reyes: 1. Reg. 9.
 q̄ el q̄ aora llamamos propheta: antiguamente se llamaua el
 veientero el hōbre q̄ vee: como hōbre q̄ claramēte vey a lo q̄ de
 zia. Y si el apostol sant Pablo dize: q̄ cotejo su euāgelio cō los
 apostoles q̄ estauā en Hierusalē: nolo hizo porq̄ el aya teni
 do.

Exo. 18.

1. Reg. 9.

Gala. 2.

do dubda de su reuelacion: porq̃ el mismo apostol en el capitulo
lo antecedete escriuio a los mismos Galathas. Que tuuiesen
por cierto: q̃ el euāgelio q̃ les predicaua: no le auia rescebido d
mano d hōbre: si no por reuelaciō. Y si le cotejo: no lo hizo por
satisfazer se assi mismo: q̃ muy cierto estaua del euāgelio q̃ pre
dicaua. Mas cotejole cō los apostoles y discipulos: q̃ estauā
en Hierusalem: para mayor satisfacion de los auditores y de
aquellos a quiē escreuia / los quales sabiēdo q̃ auia cotejado
el euāgelio cō los apostoles: estarian mas seguros dela doctri
na q̃ les predicasse. Y q̃ esto sea verdad: parece por el mismo
capitulo: en el qual no haze mención q̃ los apostoles le viese
sen enmēdado alguna cosa. Antes dize alli: q̃ en cierta diferē
cia q̃ vuo entre el y sant Pedro: resistio el a sant Pedro / no
cōformandose con lo q̃ dezia y hazia sant Pedro en aquella
cosa sobre q̃ contēdiā. Tornādo ala prophēcia digo: q̃ es vna
clara y manifesta viscion con la q̃l toca dios al alma del pro
pheta. Las visiones propheticas fuerō de muchas maneras.
Como leemos q̃ los prophetas conocierō los mysterios diui
nos debaxo de diuersas figuras. Esta viscion prophetica cō q̃
los prophetas viorō los mysterios q̃ dios les mostro: en grie
go se dize extasis: en latin se dize raptus: en romance la dire
mos arrebatamiēto de spiritu. Porque entōces esta el anima
muy eleuada sobre si misma y sobre todos sus sentidos / el q̃l
eleuamiēto se dize excessus: porq̃ excede al exterior sentimiēto
del cuerpo. Poresta misma razō se dize este arrebatamiento
muerte spiritual: no quiero dezir muerte de culpa: sino muerte
de retrayimiēto del alma: q̃ esta tã eleuada en la visciō propheti
ca: q̃ a vn q̃ realimēte esta dētro del cuerpo: esta tã recogida en
la cōtēplaciō de los mysterios dētro de si: q̃ no se ocupa ni se
exercita en las acciones de los sentidos exteriores: tãto q̃ al pa
recer parece quel cuerpo esta sin sentido. Alguna señal dīto te
nemos aca: q̃ quādo algūo esta muy pēsatiuo en vna cosa sin
mouer los ojos de vn mismo lugar: no tiene attēciō alo que le
hablā: ni alo q̃ se haze jūto con el. Y tãto y tã profundo puede
ser el pēsamiēto: q̃ ayn q̃ hablē jūto cō el: no lo oyga: porq̃ si el

excesso de vna cosa sensible excede al sensible menor q̄ el: q̄ ma
 rauilla q̄ quãdo el anima cõsidera intẽsamẽte vna cosa: no tẽ
 ga atenciõ iutamẽte para cõsiderar la cosa menor: Sino se sin
 tio en la lẽgua la dulçura d̄la miel: q̄ndo se tomo hiruiẽdo: por
 q̄ debaxo del heruor del fuego se dissimula lo dulce: q̄ marau
 illa q̄ quado el alma se recoje en si misma: se dissimule tanto el
 sentido delas cosas exteriores / como sino estuuiesse en el cuer
 po: y pues es cierto / q̄ vna misma autoridad dela escriptura
 sagrada se puede tomar buenamente en todos aquellos senti
 dos: q̄ no repugnã ala verdad catholica: no drogaremos alas
 glossas delos doctores: si dixeremos: que quãdo dixo dios a
 Moyses. *Nõ videbit me homo ⁊ viuẽt: se puede en tẽder q̄ no* Exo. 33.
 vera a dios el hõbre: q̄ de tal manera siẽte los objectos delos
 cinco sentidos: q̄ no esta muerto de muerte del rapto o arreba
 tamiẽto de spiritu. Porq̄ entõces avn q̄ realmete el propheta
 tiene el alma en el cuerpo: esta tã eleuado y retraydo en la cõtẽ
 placiõ delos mysterios diuinos: q̄ dios le muestra en la vision
 prophetica: q̄ no siẽte mas delas cosas exteriores: que si ni las
 viesse ni las oyessẽ: ni ellas le tocassẽ a el: ni el a ellas. Y que
 esto se pueda entẽder assi: parece por aq̄llo q̄ dixo Jacob: q̄ vi Gene. 32
 do a dios cara a cara: q̄ es en el rapto dela vision prophetica /
 porq̄ entõces esta el hõbre tã eleuado dẽtro en su alma / como
 si estuuiesse muerto alas cosas exteriores. Lo q̄ dezimos d̄sto
 podremos tãbiẽ entẽder de otra autoridad de sant Pablo q̄
 dize. *Mortui estis: ⁊ vita vestra abscondita est cū chrõ.* Esta au Colo. 3.
 toridad avn q̄ se entiẽda d̄la muerte cõ q̄ estã los buenos mu
 ertos al mũdo: segũ aq̄llo q̄ el mismo apostol dixo. *Mibi mũ* Gala. 6.
 dus crucifixus est: ⁊ ego mũdo. Tã muerto me esta el mũdo a
 mi: para no espar cosa del: como yo soy a el: q̄ no se le da nada
 por mi: no ay cosa q̄ impida: a q̄ no se entiẽda tãbiẽ por la mu
 erte de rapto: q̄ aora diximos. Que los buenos q̄ en esta vida
 caminã: gustã tãto d̄las cosas d̄ dios: q̄ estã muertos cõ la mu
 erte de rapto. Y por cõsigniẽte tienẽ abicõdida la vida cõ chrõ
 (cõuiene a saber) en la cõtẽplaciõ d̄la encarnaciõ: natiuidad /
 vida: passiõ y muerte y resurreciõ de nro redẽptor Jesu chrõ.

Y si con la misma humildad del entendimiento christiano nos fuere lícito pasar adelante: no yremos contra la autoridad: ni contra el sentido de algũ sancto doctor/ si dixeremos/ q̃ desta muerte en algũa manera se puede entender aquello q̃ dize el propheta. *Preziosa in conspectu dñi mors sanctorum eius.* Que es de mucha estima en el acatamiento de dios la muerte: con q̃ en esta vida los sanctos mueren al mundo y a sus respectos. Porq̃ ayn q̃ estan acatados tan eleuados en la contemplación de las cosas de dios: q̃ ni sienten los temores seruiles: ni las coxquillas de su propia carne: ni los ofreamientos y pœpas del mundo. La vision del arrebatamiento de spiritu es en dos maneras. La vna es vna vision con q̃ se vee dios claramente: y entonces los q̃ assi veen a dios (como dizen los doctores) q̃ fueron *Abdoy: ses y sant Pablo:* veen las cosas q̃ dize el apostol: q̃ no es lícito comunicar a los hœbres. Porq̃ esta vision no es por figura de alguna cosa. Mas es vn claro conosciemento q̃ reciben viendo la essencia diuina: con q̃ puramente se ilustra el entendimiento del propheta: q̃ assi vee a dios facie ad faciem. Porello los theologos llaman esta clara vision con q̃ se vee dios claramente/ vision meridional/ cõparandola ala claridad del medio dia. Ay otra vision: en q̃ no se vee dios en si mismo: sino en sus efectos y obras. Y esta se dize vision por las cosas posteriores: q̃ son los effectos. Esta es quando el propheta con la vision prophetica vee y conosce las criaturas/ y en ellas conoce a dios por mas excellentè manera: q̃ los philosophos naturales le conocieron por los effectos. Segũ aquello q̃ dize la Sapiencia. Por la grãdeza de la hermosura y de la criatura puede venir el anima del hœbre en el conosciemento de las perfecciones del q̃ las cria. Y ayn costũbre es de philosophos: quando arguyẽ de los effectos a sus causas: dezir q̃ arguyẽ a posteriori. Quierẽ dezir: q̃ por los effectos q̃ son despues de sus causas/ vienẽ en conosciemento de las causas. Esta vision con q̃ se conoce dios por las cosas posteriores: se diuide en dos partes. Porque si por ella se conoce las criaturas en dios/ llaman la los theologos vision matutina: q̃ es la claridad de la mañana: y si se co-

L. Cor. 12

Sapi. 13.

nosce dios en las criaturas: llamanla visio vespertina: q es la claridad dela tarde despues de puesto el sol. Lo estas dos visiones q es la meridional: y la delas cosas posteriores: vieron Jacob y Moyses a dios. Dela pmera dize Jacob. Vi a dios cara a cara. Dela seguda dixo dios a Moyses. Yo alcare mi mano y verme has por mis obras. Las qles se dize las cosas posteriores de dios. Y otra visio: q viene en los sueños: porq ay en que entoces reposa el cuerpo: no duerme el alma: porq es immortal: y por consiguete siempre vela. Por dode el tiempo del sueño del cuerpo es bué tiempo para quel alma q entoces vela: resciba la visio delas cosas de dios. Entre muchas visiones q vinierō en sueños: leemos q el angel aparecio en sueños a Joseph: y en el capitulo siguiete leemos: q en sueños fuerō amonestados los reyes: q no boluiesen a Herodes. Desta visio nocturna dize Job. En el sueño dela visio nocturna: qndo cae el sueño sobre los hōbres que duermē: entonces la disciplina les abre las orejas del entēdimiento: z instruyēdo los les enseña. Y otros dos generos de prophetia. El vno se rescibe por la voz biua y expressa: cō q dios habla por si mismo/ como fuerō ilustrados Abrahā Jacob Moyses y Samuel/ y otros muchos prophetas. Y en la ley euāgelica los apostoles y euāgelistas z discipulos fuerō instruydos con la voz biua de nro redēptor. El otro genero de prophetia es el cōmuniēto z agitiaciō del spiritu dī señor. Como leemos q descēdio sobre Saul y prophetizo: y fue cōtado entre los pphetas. Y en los actos d los apostoles leemos: q descēdia el spiritu sancto sobre los baptizados: y algūas vezes descēde sobre hōbres que estan en peccados. Como leemos de Balaā z Layphas: y (como lo escriue Lactātio) sobre las sybillas delos gētiles. Y otra disecciō d theologia: q se dize escholastica o especulatiua. Que es vna sciēcia q tracta d las materias comunes: y muchas vezes de cosas particulares: q cōciēne ala declaracion dela scriptura sagrada. La q l sciēcia rescibe el sentido: q sobre la misma escriptura aprueua la yglesia: no dexādo las sentēcias d los doctores catholicos: ni menospreciādo la ayuda delas sciencias

Gene. 32

Exo. 33.

Math. 1.

Iob. 33.

1. Reg. 19

Act. 8. et

10. et. 19.

Num. 22

Ioan. 11.

lib. 1. inf.

di.

- Pro. 9. humanas: delas q̄les se aproueche la theologia: como d̄ mini-
stras: como parece por Salomon: q̄ cada vna la sirue con las
conclusiones apuradas: q̄ de sus principios se sacā: para q̄ co-
tejadas las razones de vna parte y otra: se aclare la verdad: q̄
vltimadamente la theologia pretēde. Por q̄ el theologo espe-
cialmente escolastico ha de estar aparejado (segū aquello q̄
1. Pet. 3. dize sant Pedro) para dar cuēta y satisfacion d̄ la fe y esperā-
ça: q̄ con la vida y officio pfessata q̄quiera q̄ se la pidiere. Y jū
ad titū. I. to conesto ha de estar aparejado (como dize sant Pablo) pa-
ra cōuencer por buenas razones a los q̄ presumierē contrade-
zir la verdad q̄ les predicare. De manera q̄ el theologo escho-
lastico se ha de apercebir a dos tiempos: de paz y de guerra/
para dar cuenta y satisfacion dela fe y la esperāça q̄ tiene: al q̄
pacíficamente se la pidiere: y en tiempo de contienda: para ar-
guir y conuencer por la fuerça dela verdad: a los q̄ contradixe-
ren. Por q̄ si contra la verdad ay apparentes razones q̄ la cō-
tradigan: mas razones q̄ aya razones firmes y verdaderas: q̄
la defiendan. Luego no es d̄ tener en poco la theologia escho-
lastica: pues no es por demas en tiēpo d̄ paz: y aproueche mu-
cho en tiēpo de guerra. Quiero dezir q̄ sirue de informacion a
los hombres humildes: y resiste a los hōbres soberbios: q̄ con
sus sophisticos argumentos presumen escādalizar y turbar la
paz y sosiego d̄ los fieles: q̄ pacíficamente reciben la doctrina
euāgelica. La necesidad q̄ ay desta theologia: que conuença
Roma. I. por buenas razones a los q̄ presumē esconder la verdad en las
tinieblas de su malicia / parece por muchos lugares dela es-
eccle. 24. criptura sagrada. Y en especial por lo q̄ el Ecclesiastico dize.
Que serā premiados dela vida eterna: los q̄ declararē la sa-
Ioan. 5. piencia: q̄ en la escriptura sagrada se encierra. Y n̄o redēptor
nos mādā q̄ escudriñemos las escripturas. Cōuiene luego q̄
institu. li la theologia escolastica cōforme ala imperatoria magestad:
bro. I. no solamente esta adornada en tiempo de paz: para respōder
llanamēte a los q̄ quisieren ser informados dela verdad: mas
ayn conuiene q̄ este armada con las leyes de buena razon: pa-
ra conuencer a los q̄ presumieren cōtradesir la verdad. Y q̄ la

disputa con qué se arma esta theologia escholastica sea licita: parece por muchos lugares dela escriptura sagrada. Porque dexando a parte muchas disputas buenas y licitas que en el testamento viejo leemos: Christo nuestro redemptor disputo en el templo con los phariseos: y despues disputo cō los principes delos sacerdotes: preguntando les del baptismo d̄ sant Juan. Despues disputo con los saduceos sobre la resurrectiō delos muertos. Disputo muchas vezes sant Pablo / como claramente parece en los actos delos apostoles: y en el mismo libro dize. Que se aparto con sus discipulos y los enseño por espacio de dos años en vna escuela de vn tyrano. Sant Este uan disputo con los Lirenenses y Alexandrinos. Finalmente disputo san Hieronymo y sant Augustin: y otros muchos sanctos doctores: que escriuieron grandes libros cōtra aquellos: cōtra quien disputaron. Digamos luego: que assi como los libros llanamente escriptos son muy prouechosos / para enseñar ala gente pacifica: assi los libros que dizen Sententiarios o Questionarios: son muy prouechosos: para que el theologo catholico por buenas y claras razones sepa confundir las falsas opiniones delos hereticos: y desatar los sophisticos argumentos: que hazen presumiendo salir cō lo que falsamēte defienden. Y assi salga la verdad apurada como oro d̄ chrysol. Verdad es q̄ por causa de exercicio muchas cosas se permiten en las escuelas: que no conuendria dezir las a todas personas: ni en todo tiempo ni en todo lugar: por la subtileza delas materias q̄ alli se tractā. Porque entēdiendo las malos que no tienē habilidad: para entēder las como ellas son / podrian ser ocasion de algunos errores y escandalos ala gente vulgar. Mas para esso es la prudēcia del predicador: que lo que el entendiēre por vnos terminos: lo declare por tal modo y manera: que mas llana y sanamēte lo pudiere entender la gēte vulgar. Y avn cō todo esto aq̄llas cosas se dexara: que avn q̄ se puedā facilmente entender: fueren curiosas e sin prouecho de los oyentes. Esto hara el conforme alo q̄ dize el apostol. Todas las cosas q̄ en la escriptura sagrada estā escriptas:

se escriuierō para nra doctrina. Así el solamēte traera delas escuelas al pulpito: las cosas q fuerē para edificar las consciēcias delos oyētes / cōforme ala doctrina euāgelica: y las subtilezas guarde las para exercitar la habilidad de su ingenio. Porq si merece el hōbre christiano captiuādo su ingenio y entēdimiēto ala se en señal de obediēcia: mas merecera el hōbre letrado captiuādo la subtileza y habilidad d su ingenio y las subtiles razones: q por el estudio adquirio: q el hōbre rustico o plebeyo: q avn q captiua su entendimiēto: como el sabio / no solamēte no tiene letras: con q se pueda engrey: para tener alguna ocasion de querer examinar por su ingenio las cosas q cree: mas avn las letras delos letrados q creē le siruen de exēplo. Que viendo q creē los letrados: tomara algū exēplo por la autoridad delos letrados: sin pedir razō delas cosas. Y las quales vee q los mayores y principales captiuā su entēdimiēto y sus letras: y se subjectā a creerlas. Demas desto la theologia escholastica procede por distinciones. Porq no se puedē bien entender muchos passos dela escriptura sagrada: sino se hiziesse distinció delos significados delos vocablos y maneras d hablar: q ay en la escriptura sagrada. Por lo q̄l no se deroga ala escriptura sagrada: si se aprouechare el theologo d las sciēcias humanas: como de ministras d la sacra theologia. Y pues es verdad q la verdad a do q̄ra q se halle es de dios: q menoscabo se le sigue ala theologia: si se aprouechare d l modo de disputar y examinar las verdades: q enseña la logica: jūto con las conclusiones q en la philosophia natural y moral se declarā: y si estas reglas y cōclusiones las hallamos en los libros de Aristoteles: q en estas materias escriuio mejor q ninguno delos philosophos: q menoscabo se le pegara ala theologia: por aprouecharse del arte de vn hōbre gentil. Especialmēte q avn q gētil: no dexo de tener la lūbre natural q dios le dio. Por la q̄l lūbre natural sin otro medio se saben los principios naturales: que son. Honestamēte biuir. No hazer mal a otro. Y dar a cada vno lo suyo. Por vētura buyremos d la logica y philosophia de aristoteles: porq fue hōbre gētil: Por

Psal. 4.

Tria pri
cipia na
turalia.

cierto q̄ si por auer sido gētil: no pudiera auer tenido conosci-
 miento de dios: nūca el apostol acusara a los gētiles: como a Roma. 1.
 hōbres trāsgresores dela ley natural. No quiero yo afirmar
 de Aristoteles: lo q̄ la facultad theologica d̄ Colonia afirmo
 en vn libro: q̄ intitulo d̄ Salute Aristotelis. Porq̄ para apro-
 uecharnos d̄ la verdad: a do quiera q̄ se halle: no haze mucho
 al caso: q̄ el q̄ la diro se aya saluado o cōdenado. Porq̄ lícito
 es despojar los Egyptios delas verdades q̄ nos hā vsurpa- Aug. li. 2
 do/ porq̄ la verdad ni es deste ni de aquel: sino de dios: que la de doct.
 quiso enseñar a vnos por medio de otros. Y si el apostol escri- chri.
 uio a Timotheo: q̄ deseché de si las questiones locas: no dixo 2. Tim. 2
 absolutamēte q̄stiones. Mas añadió locas y sin prouecho/ y
 Balliō gouernador de Achaia respondió a los judios / q̄ so- Act. 10.
 bre ciertas questiones acusauā a sant Pablo. Que pues le
 acusauā sobre q̄stiones q̄ tocauā ala ley: q̄ ellos se auuiessen
 conel: q̄ el no quería ser el juez en tal causa. Tābiē leemos q̄ el
 apostol apaziguó vnas cōtiēdas d̄ palabras cō vna distinció 1. Tim. 6
 dela diuersidad delos siervos. De todos estos lugares pare-
 ce: q̄ avn q̄ la theologia escholastica ha florecido de treziētos
 años a esta parte: no se dira q̄ es nueua inuēciō: pues sacamos
 del texto sagrado: q̄ es lícito y aprouado el disputar y arguyr
 y redarguyr: y poner demādas y distinguir los significados d̄
 los vocablos: para apurar la verdad: z cōfirmar vna sentēcia
 cōtra. Verdad es q̄ avn q̄ muchos sanctos y doctores anti-
 guos mouierō questiones y escriuierō sentēcias: assi como sant
 Juan Damasceno: y sant Ysidoro. Pedro Lombardo fue el
 primero q̄ reduxo en ordē los lugares comunes: sacados assi
 delos dichos y sentēcias delos sanctos doctores: como delas
 autoridades dela escriptura sagrada: tocātes ala declaracion
 dela misma escriptura. A estas materias q̄ los Rhetoricos di-
 zē lugares cōmunes: llamo Pedro Lōbardo sentēcias: como
 quē dize las sumas y las cōclusiones delas materias theolo-
 gicas. Y por esso los theologos llamarō a Pedro Lōbardo el
 Maestro delas sententias. Las q̄les diuidien q̄tro libros to-
 mados de q̄tro p̄tos principales del primer capitulo d̄ la cūa:
 L y

1. Cor. 12

gelio de sant Juã. Enel primero libro escriuió del mysterio d
la sanctissima trinidad. Fúndole sobre las primeras palabras
el euãgelio: q son. In principio erat verbũ 7 verbũ erat apud
deũ. 7c. Enel segúdo libro tracta dela creació delas criaturas.
Fúndole sobre aq̃llo q dize. Dñs per ipsum facta sunt. Enel ter
cero tracta del mysterio dela encarnació cõ todos los artícu
los dela fe. Fundole sobre aquello q dize. Et verbũ caro factũ
est. Enel q̃rto escriue delos sacramētos dela yglesia. Fundole
sobre aq̃llo q dize. Et vidim⁹ gloriã eius. 7c. Sobre la declara
ciõ destos q̃tro libros hã escripto muchos doctores. Mas por
q las gr̃as son repartidas: ninguno escriuió ygualmēte sobre
todos q̃tro. Gregorio d Arimino excedió en el primero libro a
todos los otros doctores. Guillermo de Ocham lleuo la ven
taja sobre el segúdo. Joãnes Scotus lleuo la joya en el tercero.
y Pedro de Palude enel q̃rto. De sancto Thomas tome se
todo. Grabiẽl Biel doctissima y humilissimamēte cõcordo las
sentēcias de todos. Despues de las q̃les dio el la suya tã cla
ra y tã aprouecho de los lectores: q mas parece sentēcia de do
ctor pacifico antiguo / q de doctor escholastico desta Era. Des
pues aca Abaauricio de Portu Bibernico cõpuso en verso ex
hametro la suma de todas las distinciones de todos q̃tro li
bros: para q facilmēte se pudieffen tomar de coro. Son por to
das ciento y ochēta y dos distinciones. Quarēta y ocho del
primer libro. Quarēta y q̃tro del segúdo. Quarēta d el tercero:
y. l. del q̃rto. Y otra manera de sentencias: q se dizē Maxi
mas theologicas o reglas magistrales de theologia. Destas
escriuierõ algunos. Mas el q las escriuió de principal intento
fue Filano Porretano: q copilo. cxxxiij. maximas. Las q̃les
el mismo glossó. El cardenal Nicolao de cusa mouio q̃stiones
sobre muchos lugares dela escriptura sagrada. Mas Carolo
Bouillo escriuió por ordē. dcc. q̃stiones theologicas en siete li
bros. Y pues todos los theologos escholasticos pretēdē dar
vna arte de entēder la escriptura sagrada: saluo el mejor juý
zio: me parece ami: q el q delos modernos escriuió mejor y
mas a puecho es Joãnes Driedonis en los libros q escriuió

de dogmatibus ecclesiasticis: y en los de libertate Christiana:
no dexado los de redemptione generis humani: ni los de pre
dest. et libero arbitrio.

**Capitulo. xvi. Dela autoridad en que se funda la es-
criptura sagrada.**

ES tanta la cõformidad y cõcordia q̃ ay dela escriptu-
ra sagrada ala yglesia: y dela yglesia ala escriptura
sagrada: q̃ ni en las cõstituciones òla yglesia se halla
cosa: q̃ repugne ala escriptura: ni en la escriptura sagrada se ha-
lla cosa q̃ repugne ala yglia. Guardã entre si tal cõfederaciõ y
armonia: q̃ assi como es verdad q̃ la yglia aprueua ala escrip-
tura sagrada: assi es verdad q̃ la escriptura sagrada sustenta a
la yglesia: segũ la ley ordenada. Porq̃ assi como ningũ fiel re-
cebira la escriptura sagrada por tal: sin la apruaciõ òla ygle-
sia: assi no tẽdra por yglesia: ala q̃ no le mostrare la escriptura
sagrada. Como no dara fe al decreto dela gẽtilidad o òla mo-
risma: porq̃ no le puedẽ mostrar escriptura sagrada: en q̃ fun-
dẽ su autozidad. De manera q̃ avn q̃ quãto ala verdad q̃ en si
contiene la escriptura sagrada: por ser como es escriptura di-
uina diuinalmẽte reuelada: es de tãta autozidad: q̃ por ella se
hã de juzgar las verdades: y su verdad no ha de ser juzgada
dela criatura. Mas avn q̃ esto sea assi de partes dela mĩsima
escriptura: por la verdad de dios q̃ en si contiene: en lo q̃ toca a
recebir la los hõbres por tal: y tener la por escriptura sagrada
depẽde dela apruaciõ y autozidad dela yglesia. Porq̃ nin-
gũ estaria cierto: qual fuesse escriptura sagrada: sino se la mo-
strasse la yglesia. La qual yglesia como sea regida por spiritu
sancto: conofce quales son los libros: q̃ contiene las verdades
que dios reuelo: para la saluacion delos hombres que en esta
vida caminan. Y quanto a esta acceptacion se entiẽde lo que
dize sant Augustin. Que no creeria el al auãgelio: si la apro-
uacion de la yglesia no le mouiesse a ello. Quiere dezir sant
Augustin: que porque el no tenia reuelacion especial de dios:

Del libro.

para saber q̄les erā los libros sagrados: a ningún libro diera crédito de euāgelio: si la yglesia no le hiziera cierto de q̄les erā los libros sagrados. Que cierto es q̄ si por otro medio viniera sant Augustin en conosciēto / q̄ el euangelio era escriptura diuina: no fuera tā incredulo: q̄ no le reuerēciara y acatara / como a escriptura dada dela mano d̄ dios: porq̄ entōces no dudara de su verdad. Luego el dicho de sant Augustin no se ha de entender q̄ pusiēse dubda en la verdad del sacro euāgelio: sino q̄ no tiniēdo certinidad: si el euangelio era de dios o no: q̄ entonces no le creyera: hasta q̄ por la autoridad dela yglesia fuera certificado: q̄ el euāgelio era escriptura diuina. La escriptura sagrada es diuidida en dos testamentos viejo y nueuo. Dizen se testamētos (segū interpreta Lactantio) porq̄ sino muere el testador / ni q̄da cōfirmado: ni se puede saber q̄ es lo q̄ ay dētro por estar cerrado y signado. Desta manera (dize) que la ley se dize testamento / porq̄ instituyō herederos delos bienes eternos: estādo cerrada y signada: hasta q̄ con la muerte de n̄ro redēptor se abrio el testamēto: y pareciēro las p̄metas quando el velo del tēplo se partio en dos partes. Esta interpretaciō es cōforme alo q̄ dize el apostol. Que adōde ay testamēto a de interceder la muerte del testador. Y assi q̄do claro q̄ n̄ro redēptor fue el p̄metido alos hōbres en el testamēto viejo y en el nueuo se manifesto / q̄ el era el redēptor. Como parece en todo el discurso del euāgelio: y breuemēte quando Christo n̄ro redemptor interpretaua las escripturas alos discipulos q̄ yuana a Emaus. Ayn q̄ esto q̄ dize Lactantio se cōforme ala metaphora del testamēto: no yremos cōtra esta verdad: si dixieremos: q̄ pues testamēto viene d̄ste verbo. testor. aris. Que quiere dezir testificar: tāto querra dezir testamētū como testificaciō delos mysterios diuinos. Porq̄ solo dios o aquie el lo quisiere manifestar: es el q̄ puede testificar las cosas del cielo. Segū aq̄llo q̄ dixo n̄ro redemptor a Nicodemus. Quod scimus loquimur: quod vidimus testamur. Hablamos lo que sabemos / y lo que vimos testificamos. Destos testamentos Hierē. 31 dixo Dios por Hieremias. Yo hare con la casa de Israel y

lib. de ve
ra. sap. ca
pitu. 20.

Math. 7
Hcb. 9.

luce. 24.

Ioan. 3.

Hiere. 31

pacto nuevo; no segun la cōfederaciō vieja q̄ hize cō sus padres antiguos. Estos dos testamētos vido Ezechiel: quādo vido Ezech. 1.
 vna rueda en medio de otra. Que es el testamento nuevo en medio d̄l viejo. Como figurado en medio dela figura. Porq̄ segun dize el apostol. A los del testamēto viejo todas las cosas I. Cor. 10.
 les erā figura dela verdad. Y porq̄ el testamēto viejo fue escripto en letras exteriores: se dize ley dela letra. Y porq̄ Christo nro redēptor escriuio el euāgelio en los coraçones d̄los hōbres por la boz biua de su sancta predicaciō/ por esso se llama ley d̄ espíritu. Que ala verdad la fuerça del euāgelio mas due estar en las almas por la predicaciō: q̄ en los libros por las letras d̄ tinta. Esto parece claro. Porq̄ nunca la ley vieja obligo a sus cultores: hasta q̄ fue escripta. Y el euāgelio obligo a su obseruaciō antes q̄ se escriuiesse. Lo qual parece por lo q̄ escriue sant Math. 4.
 Matheo y sant Marcos. Que Christo nro redēptor andaua Mar. 1.
 por las ciudades de Galilea predicādo el euāgelio. Y tē q̄ndo Mar. vlt.
 dixo q̄ los apostoles predicassen el euāgelio a toda criatura: q̄ es el hōbreino mādado q̄ le escriuiesse/ sino q̄ le predicassen. Y timo.
 sant Pablo dize: q̄ cotejo el euāgelio q̄ predicaua cō los que Gala. 2.
 estauā en Hierusalē/ y a los Philipēses dize/ q̄ el les embia Phil. 2.
 ra a Timotheo: q̄ siruio con el como hijo cō padre en el euāgelio. Por dōde parece q̄ el euāgelio estaua en el ministerio cō q̄ Timotheo seruia. Y al mismo Timotheo escriue el mismo 2. Tim. 4.
 apostol. Que haga obra de auāgelista: q̄ es la predicaciō. Y q̄ esto sea assi: parece claramēte por aquello: que dixo dios por Esay. 41.
 Esayas. Dirad q̄ presente estoy: yo dare vn euāgelista a Hierusalē. Pues cierto es q̄ alli se entiēde Christo nro redēptor: q̄ fue el verdadero euāgelista: que vino en el mūdo a traer las buenas nuevas del reyno del cielo. De todas estas autoridades se saca q̄ la ley euāgelica no esta tātto en la escriptura d̄las letras: como en la predicaciō del reyno d̄l cielo. Y es cierto q̄ si la escriptura del euāgelio fuera necessaria: para la saluaciō de los hōbres: q̄ assi como Christo nro redēptor predico el euāgelio: assi le escriuiera el por si mismo: o le mādara escreuir a sus discipulos. Y es cierto q̄ el no le escriuio: ni leemos en todo el

euangelio q̄ el le mãdasse escreuir. Assi como leemos que mã
 Deut. 6. do a Moyses q̄ escriuiesse todo lo q̄ el le mandaua. Y si man
 do a sant Juã: que escriuiesse la reuelaciõ q̄ vido en la ysla de
 Pathmos: allẽde q̄ fue el apocalipse propheta: principalme
 te para los tiẽpos postreros dela yglesia: fue este mãdamiẽto
 despues de su sancta ascensõ: y si biẽ miramos: lo q̄ alli dize el
 textores q̄ lo escriuiesse: para embiar lo alas siete yglesias de
 Asia. Ayn q̄ en ellas entẽderemos toda la yglesia catholica.
 Mas como digo assi como mãdo a muchos delos pphetas:
 q̄ escriuiessen sus pphcias: assi mãdo a sant Juã: q̄ escriuiesse
 la pphcia d̄l Apocalipse. Mas el euãgelio ayn q̄ fue biẽ q̄ se
 escriuiesse: como de hecho se escriuiõ: no se lee en el testamento
 nueuo: q̄ n̄ro redẽptor le aya mãdado escreuir. De aqui es lo
 2. Cor. 3. q̄ dize el apostol. Que hizo n̄ro redẽptor a sus apostoles y dis
 cipulos y donecos ministros del testamẽto nueuo. No en la le
 tra sino en el spũ. Porello dixo en el mismo lugar a los mismos
 Corinthios. Que ellos erã su carta escripta en su coraçõ. Por
 q̄ cran ellos la epistola de Christo manifestada por el mismo
 sant Pablo: no escripta cõ letras de tinta: sino cõ spũ de dios
 biuo. La q̄l escriptura es tãto mas excellẽte: q̄ la escriptura de
 letras de tinta / q̄nto excede el spĩritu ala tinta cõ q̄ se escriuen
 las letras. De aq̄ se respõde a vna pregũta: q̄ es. Porq̄ chris
 to n̄ro redẽptor no escriuiõ el por si mismo la ley euãgelica: q̄ pre
 dico. A esta pregũta respõde sant Augustin por algũas cõue
 niẽtes razones: y sancto Thomas aña de algũas sobre las de
 sant Augustin / y otros doctores señalan otras. De todas sola
 mente diremos aqui. Que porello no cõuino q̄ Christo n̄ro re
 dẽptor escriuiesse su euãgelio q̄ predico. Porque la ley euãge
 lica mas se alcãça: y mejor se entiẽde cõ la lãbre infusa interior:
 que cõ las letras escriptas en papel. Lo otro porque q̄ndo el
 mismo dios por si habla a los hõbres: no tiene necessidad de
 escriptura: en q̄ se aya d̄ cõseruar la doctrina que habla. Por
 que mayor potestad tiene el para cõseruarla en los coraçones:
 en los q̄les la q̄so escreuir: que sin dios tuuiera toda la diligen
 cia y escriptura del mũdo. Quiso mostrar n̄ro redẽptor: que re

Lib. pri.
 de cõsen
 su euan:
 gel.
 Tho. vi.
 ti. par. q.
 42. et. 4.

nia el potestad sobre los coraçones dlos hōbres / y por confis-
 guiete no tenia necessidad de letras de tinta: en que su doctri-
 na se vuisse de cōseruar: y pōressio no la escriuio el por si mis-
 mo. Ytē si Christo nro redēptor escriuiera por si mismo su euā-
 gelio: estāte la ley ordenada: cō que ordeno q̄ su yglesia apro-
 uasse las escripturas: que los hōbres auia d tener por sanctas:
 como son los libros sagrados: no fuera razō que la autoridad
 del euāgelio que el mismo dios nos dexara escripto de su mis-
 ma mano: depēdiera d la aprouaciō d su criatura. Y si la yglia
 no nos certificara: q̄ aquel era euāgelio de Christo nro redem-
 ptor q̄ el por su misma mano auia escripto / q̄en fuera el q̄ ba-
 stara a hazernos ciertos: que aquel era el euāgelio d Christo:
 por cuya certificaciō se vuisse de autorizar el euāgelio que el
 mismo dios por su misma escriptura testificara: Cōuino lue-
 go: q̄ pues el euāgelio escripto auia de ser autorizado y apro-
 uado por la determinaciō dela yglesia: q̄ fuesse escripto por al-
 gū miēbro dela yglesia: ala autoridad del q̄l miēbro fuesse su-
 perior la determinaciō dela yglesia. Finalmēte el mismo dios
 dixo por Hieremias. Yo dare mi ley en sus coraçones: y en Hier. 3.
 ellos la escreuire. Y dixo Esayas. No bara el señor: que su do- Esa. 30.
 ctor se aparte de su pueblo: porque sus ojos verā a su enseña-
 dor y sus orejas oyā su palabra. Pōressio dixo san Matheo. Math. 7.
 Que enseñaua Chro nro maestro: no como los escribas o pha-
 riseos: sino como quiē tiene potestad sobre aq̄llos a q̄en ense-
 ña. Pues si es verdad como es verdad: q̄ tiene potestad / y el
 pmetió a su yglia q̄ estaria con ella hasta la fin del mūdo / no Math. 6.
 tuuo necessidad d escreuir: o mādā escreuir su euāgelio. Por
 q̄ mucho mas se guarda en los coraçones: en q̄ el le q̄ere escre-
 uir: q̄ se guardaria por la diligēcia de letras humanas. El te-
 stamēto viejo claramēte parece ser scriptura diuina: por el cū-
 plimiēto delas cosas prophetizadas: que se cūplierō en la ley
 euāgelica. La autoridad del testamēto nueuo parece: porque
 es el cumplimiēto del viejo: que assī como en el se cumplió: assī
 estaua prophetizado y figurado en el viejo. Y avn los dos che-
 rubines del propiciatorio que se mirauan entre si / figurauan Exo. 25.

Psal. 73.

el testamēto viejo y nueuo: q̄ assi se mirā como la figura y lo figurado. Tābiē se figurarō estos dos testamētos por los dos calices: q̄ dize el ppheta q̄ echo dios del vno enel otro: cōuiene a saber el spiritu q̄ estaua encerrado en la letra del testamento viejo: echole en el testamēto nueuo. Y ayn q̄ dize allí: q̄ la bez el no es acabada: es porq̄ ayn q̄ es cūplido enel testamēto nueuo lo q̄ se significaua en la letra del testamēto viejo: no por ello la ley vieja esta baldia. Porq̄ allēde q̄ las cosas q̄ pertenecen al iuyzio final y a los tiēpos postreros dela yglesia estan por venir: y por cōsiguiente es necessario: q̄ este la figura hasta q̄ se acabe de cūplir todo lo figurado: la ley vieja queda como madre dela ley euāgelica. Para q̄ claramēte se vea: q̄ la ley euāgelica no vino a caso: sino sobre acuerdo: y cō la puidencia de dios: q̄ eternalmēte proueyo el tiēpo y cūplimēto d̄ la ley euāgelica: por medio d̄ la ley vieja: la qual quiso q̄ antecediēse en tiēpo ala ley euāgelica: porq̄ della se arguyesse la verdad d̄ la sacro euāgelio: pues no es otra cosa la ley euāgelica: sino el cūplimēto del spiritu: q̄ estaua encerrado en la figura d̄ el testamēto viejo. Acuerdo me yo el año de mil y quiniētos e veynte y ciūco: en la cōuersiō de los moros del reyno d̄ Valēcia: q̄ entre otras cosas q̄ me preguntō vn Alphaqui de Sogorbe el mas sabio moro q̄ entre los moros auia: q̄ se dezia Macē cūrrupet: fue esta. Que pues dios nūca se desdize dela palabra que vna vez habla. Que era la causa porq̄ auia dado dos leyes vieja y nueua: q̄ o bien auia de dar la vna o la otra: y no diera dos. Porq̄ no pareciēse cosa d̄ hōbre q̄ mira ala postre/lo que no auia mirado primero. Ayn q̄ a esta pregunta yo callara: la razō le hiziera callar: o alomenos por vn color rhetorico q̄ se dize inuersiō: pudiera rechaçar cōtra su Alcorā su mismo argumēto. Que pues los moros cōfiessan: q̄ dió dios la ley vieja a Moyses: sino auia de dar otra ley: por esta razō pareciera la falsedad de su Alcorā. Mas dexādo esta inuersiō: por la indignidad q̄ fuera sustētar la verdad euāgelica cō la falsedad d̄ el Alcorā: respōdi a su demāda diziēdo. Que la ley vieja no era ley: q̄ justificaua por si a sus cultores. Por dōde mas semeja

ga tiene cōel correo: q̄ antecede en postas: pa denūciar la veni-
da del rey: señaldado: el quādo llegara: y el aparato que trae: y
lo q̄ auia de hazer en su reyno: q̄ con razon de ley: q̄ vltimada-
mente se vuisse dado por si / sin que fuera de si tuuiesse algun
fin principal: fuera dela corteza: que exteriormente parece en la
letra. Desta manera (dixe) que la ley vieja auia sido como vn
correo dela ley euangelica: para q̄ se apercibiessen los hōbres
a rescebir a su rey: que la primera vez auia de venir en habito
pobre y humilde: para redimir los peccados d̄ sus vassallos.
Y la segunda vez auia de venir cō aparato de magestad / pa-
ra tomar cuēta vniuersal a todos los hōbres del mūdo. Por
que de hecho la ley vieja fue figura dela ley euangelica. La
qual ley euangelica si se diera a los hombres: sin que la ley vie-
ja la precediera en tiempo: pudieran pensar los incredulos / q̄
la ley euāgelica auia sido algun caso marauilloso: q̄ entre di-
uersidades de acaescimiētos auia acaecido en el mūdo. Mas
pues todo lo q̄ ay en ella: estaua ya figurado en la ley vieja / y
prophetizado por los prophetas: de necessidad se concluye: q̄
no fue ley dada a caso: sino ley celestial dada por dios. Pues
mucho tiēpo antes q̄ se promulgasse en el mundo: fue figura-
da en las ceremonias dela ley: y prophetizada por diuersos p-
phetas: que en diuersos lugares y tiempos biuieron: sin saber
vnos de otros. Lo qual arguye: la ley euāgelica ser ley sobre
acuerdo dada por dios. Segū aquello q̄ dize Esayas. Desid
nos las cosas q̄ estā por venir: y sabremos q̄ soys diuinos / q̄
de partes de dios nos las anūciays. Por dōde parece q̄ a so-
lo dios o a quē el lo quisiere reuelar: pertenece saber las cosas
q̄ estan por venir. Assi se cōcluyo la disputa: sin q̄ tuuiesse que
replicar a q̄l Alphaquitel qual despues se boluio christiano: y
a su exēplo se baptizarō los moros: q̄ auia en la ciudad / por la
autoridad y estima en q̄ le teniā los moros. Tornādo al ppo-
sito la ley euāgelica es ley de spiritu: porq̄ vltimadamēte cōtie-
ne las buenas nuevas: que pertenescen para la justificacion
y saluacion de los hombres. Para esto es de saber que este
nombre euangelio es nombre griego. En vn lugar le toma

Esa. 41.

D

Lib. 2. et
13. ad at-
ticum.

Marco Tullio por las albricias q̄ solemos dar al q̄ trae buenas nuevas: y en otro le toma por las mismas buenas nuevas. Ayn q̄ aquí le podríamos tomar en estos dos significados: al presente le tomamos en el segúdo por buenas nuevas, porq̄ el sacro euāgelio son las buenas nuevas: que Christo nro redēptor nos truxo d̄l reyno d̄l cielo y d̄ su justicia. Estas buenas nuevas embio el padre eterno al mundo en la encarnacion d̄ su vnigenito hijo: para hazer el rescate dela captiuidad de los hōbres: segun q̄ en la ley vieja: y por los prophetas lo auia prometido. Declara nos el euāgelio la volūdad d̄l padre eterno: q̄ es remediar el peccado d̄l hōbre / por la encarnaciō y natiuidad y vida y passio y muerte y resurrectiō y ascēsiō de nro redēptor Jesu Christo. Declara nos el perdō del peccado original: en q̄ nascemos: y la remissiō de los peccados actuales q̄ cometimos. Declara nos la applicaciō dela diuina justicia: y la infusiō d̄ la gracia en esta vida / y la cōsecuciō dela gloria en la otra. Declara nos la missiō y venida del spiritu sancto / y la māsion con q̄ esta cō su yglesia hasta la fin d̄l mūdo. Declara nos finalmente el iuyzio vniuersal: y la pena eterna con q̄ castigara dios a los malos: que no guardarē sus mādamiētos: y la vida pdurable q̄ dara a los buenos: q̄ guardarē sus mādamiētos: exercitādo se en las obras d̄ charidad y de misericordia. El mēsagero destas buenas nuevas es el verbo diuino hijo d̄ dios verdadero y redēptor nro y señor d̄l mūdo. Y ayn q̄ la execuciō destas buenas nuevas comēço cō la predicacion de sant Juā: y se declaro con la predicacion de nro redēptor / la esperāça dellas comēço luego despues d̄l peccado de Adā. Porq̄ si Adā no cobrara spiritu de partes d̄ la misericordia de dios / q̄ le prometio el remedio del peccado q̄ auia cometido: pudiera ser q̄ desesperara. Aquí es de considerar la ordē dela diuina misericordia: q̄ antes q̄ pronūciasse la sentēcia del castigo q̄ merecia por el peccado: le dio esperāça de buenas nuevas: prometiēdole el remedio de su peccado: y comutādole la pena perpetua en tēporal. Esta esperāça d̄l remedio y perdō coligio Adā dela sentēcia con q̄ dios sentēcio

ala serpiente. Porq̃ diziendo d̃os ala serpiēte: q̃ es el diablo. Yo pôdre enemistades entre ti y la muger: y entre tu simiente Gene. 3.
(q̃ serā los malos que te tomaren por padre) y su simiēte (con
uiene a saber el vnigenito hijo d̃ d̃os hecho hombre) y ella te
quebrara la cabeça. Es claro que en estas palabras entendio
Adā su rescate: con q̃ auia de ser librado del poder d̃ la serpiē
te por virtud dela simiēte dela muerger: q̃ es Christo n̄ro redē
ptor: q̃ en quāto hōbre es hijo dela virgē Maria n̄ra señora: y
por cōsiguiēte entēdio Adā: q̃ auia de venir tiēpo: en q̃ el que
dasse por libre: q̃ndo la simiēte dela muger vuisse quebrado
la cabeça al diablo. Por dōde conocio claramēte: q̃ la pena y
el castigo q̃ despues dela sentēcia dela serpiente le denunciō
d̃os a el: auia de ser temporal / y por cōsiguiēte dende el prin
cipio tuuo esperāça del euāgelio: q̃ son las buenas nuevas / q̃
nuestro redēptor truxo al mundo.

**Capitulo. xvij. Del modo llano y senzillo de hablar
dela escriptura sagrada.**

Dizen los doctores theologos: que toda la escriptu
ra sagrada es como vna proposiciō copulatiua ver
dadera: cuyas partes todas son verdaderas. Quie
ren dezir: que es tan verissima toda la escriptura sagrada / co
mo seria vn razonamiēto compuesto de muchas partes. Las
quales demas que tomadas por si: fuesen muy verdaderas:
todas juntas hiziesen vna verdad tan cierta: q̃ no tuuiesse cō
tradicion. Que la falsedad de algunas sentēcias q̃ dixeron
los malos: las quales narratiuamente relatan algunos auto
res que escriuieron los libros sagrados: no contradize a esta
verdad. Porque assi como el escriuano no se dira q̃ es escriua
no falsario: quando relata el dicho d̃ otro: tal qual le dixo ver
dadero o mentiroso: assi no diremos que relata falsamente el
autor: que narratiuamente cuenta el dicho d̃ otro. Assi como
el propheta Dauid relata que dixo el insipiente. *Mō est deus.* Psal. 13.
Certo es que avn que esta proposiciō es falsa: que no la re. et. 52.

lata el propheta falsamēte: sino verdaderamēte / porq̄ verda
 es: q̄ la dixo el insipiente: assi como la relata el propheta. **D**e
 Tho. se da esta manera d̄ relatar la sentēcia d̄ otro. **D**ize sancto Tho
 cū, secū. mas: q̄ las autoridades dela escriptura sagrada son los prin
 q. i. art. 5 cipios / por los quales los fieles prueuan todas las cosas: que
 Dion. ca theologicamēte se prueuā. Y sant Dionisio dize / q̄ el q̄ resiste
 p̄itu. 2. de re ala escriptura sagrada: no tomādo por principios d̄ su theo
 diuin, no logia las autoridades dela escriptura sagrada: nūca conocera
 mi, la verdad dela philosophia christiana. **E**sto es porq̄ la escri
 ptura sagrada primero se ha de creer q̄ entēder. **P**orq̄ assi co
 mo dio dios al hombre las criaturas: para prouecho del cuer
 po: assi le dio las palabras dela escriptura sagrada para su al
 ma. **Q**ue assi como el cuerpo se augmēta y se sostiene y se con
 serua conel nutrīmēto corporal delas criaturas. **A**ssi las pala
 bras q̄ le dio enla escriptura sagrada: son para augmētār y nu
 trir y cōseruar las virtudes del alma / y por esso se dizen pala
 bras de vida. Y assi como no conosce el cuerpo el modo con q̄
 se mātine y augmēta: ayn q̄ conosce los manjares que come:
 assi el alma ayn q̄ llana y senzillamente admite las palabras
 dela escriptura sagrada: no tiene noticia delas cosas q̄ cree: cō
 que se ceua y se conserua enla cōtēplacion delos mysterios di
 uinos q̄ cree. **P**orq̄ para esso se nos leen o se nos predicā los
 libros dela escriptura sagrada: para q̄ por ellos enderecemos
 nuestras intenciones a nuestro vltimo fin: q̄ es **D**ios. **Q**ue si
 bien miramos toda la escriptura sagrada es como vna carta
 o prēda o empresa q̄ tienē los hombres: en señal del amor que
 dios les tiene: y delos beneficios q̄ les p̄mete hazer. **L**a suma
 desta carta esta sumada enel libro delos cānicos: a dōde se re
 presentā las bodas del verbo diuino con la naturaleza huma
 na: y por ellas se denota el amor de amistad q̄ ay entre **C**hris
 to n̄ro redēptor y su esposa la yglesia. **E**n el testamēto nuevo
 se suma toda esta carta enel primer capitulo de sant **J**uā / y si
 es verdad q̄ el estilo delas cartas ha de ser cōforme ala dīgni
 dad del q̄ escriue: y ala habilidad de aquellos a quiē escriue.
Delas cosas q̄ la escriptura sagrada habla: y dela autoridad

y modo cō q̄ las habla: facaremos q̄ es carta embiada d̄ dios
 a los hōbres. Quiero dezir / q̄ demas q̄ por la aprouaciō dela
 yglesia la tenemos por escriptura sagrada: delos altos myste
 rios q̄ habla: y dela autoridad absoluta con q̄ los habla: y del
 modo llano con q̄ los habla: arguyremos q̄ es escriptura di
 uina: porq̄ cada vna destas tres cosas pertenecē a solo dios.
 Quāto alas cosas q̄ habla esta claro: q̄ no bastaua hombre a
 hazer nos ciertos y sabidores delos mysterios diuinos: si el
 mismo dios no los reuelara. Quāto ala autoridad absoluta
 con q̄ habla: tambié esta claro: porq̄ no habla al modo comū
 delos hōbres: diziēdo q̄ assi o assi le parece tal o tal cosa. Mas
 absolutamēte dize la creacion del cielo y la tierra. Absoluta
 mente promete vida perdurable a los buenos: y pena eterna
 a los malos. Absolutamēte manda todo lo q̄ manda confor
 me alo q̄ escriue sant̄ Matheo de Christo nro redēptor. Math. 7
 Que enseñaua: no como los escribas y phariseos: sino como aql q̄
 tenía y tiene plena potestad y autoridad: para enseñar y mā
 dar. Lo tercero claramēte parece en todo el discurso dela escri
 ptura sagrada: porq̄ habla tan llanamēte: q̄ sin hazer exordio
 ni conciliar el fauor y beneuolencia delos lectores: entra sen
 zillamēte con la cosa q̄ dize. No procede como las otras escri
 pturas por argumētaciones y prouaciones / dando razon de
 las cosas q̄ dize: para que por la razon q̄ diere selas cōcedan.
 Mas senzillamēte las dize y propone. Especialmente siendo
 cosas: q̄ tendrian mas necesidad de prouarse: q̄ todas quan
 tas cosas en las otras escripturas se prueuā. Las otras escri
 pturas comiençan delos principios conosciados: q̄ todos entiē
 den. Y la escriptura sagrada comiença de principio: q̄ ningun
 philosopho concedió / q̄ son. In principio creauit deus celū et
 terrā. Afirma q̄ ay dios. Afirma q̄ dios crio el cielo y la tierra.
 Afirma q̄ començo a ser el mūdo. Y con todo esto no da razō.
 Aristoteles escriuió ocho libros de Phisicos: y doze de Me
 taphysicos: para prouar q̄ ay dios: y la escriptura sagrada no
 gasto letra en esta prouança: porq̄ habla con autoridad llana
 mente. De aquí se arguye: q̄ la escriptura q̄ da razon dello que

Del libro.

propone: arguye poco credito del q̄ la escriue. Pues por esso
da razón dello que escriue: porq̄ el no tiene autoridad para q̄ le
ayā d̄ creer: si por razón no lo prouare. Mas la escriptura sagra
da es de tãta autoridad: para q̄ por si la creā: q̄ mas credito se
ha de dar a sus senzillas y llanas palabras: q̄ a todas las ra
zones del mundo. Luego hablar mysterios profundos llana
mente sin preambulos ⁊ sin dar razón d̄lo q̄ habla: arguye y da
testimonio dela autoridad dignidad y excelēcia honra mage
stad potestad señorio y superioridad del q̄ habla: que es solo
dios suprema razón de todas las razones q̄ se puede dezir o p̄
sar. Y no haze al caso: q̄ hōbres ayā escripto los libros dela es
criptura sagrada. Porq̄ no la escriuierō por su propia auto
ridad. Mas escriuierō los de partes de dios: q̄ se los mādō es
creuir. Y por cōsiguiēte se dize escriptura de dios: assi como se
dize carta del rey: la q̄ escriue el secretario por mādamiēto del
rey. Por lo q̄l mas se ha de creer ala escriptura sagrada: porq̄
habla sin dar prouea y razón d̄lo q̄ habla: q̄ ala misma se le cre
yera: si diera razón. Porq̄ dādo razon no se tuuiera por escri
ptura sagrada: porq̄ la prouea q̄ diera: denotara la imbecili
dad y flaqueza del q̄ hablara. Que cierto es: q̄ no seria dios: si
toda la fuerza de su dicho yuiesse de estribar en la fuerza dela
razon q̄ diesse. De aqui se infiere: q̄ la escriptura prouea mas
no prouādo: q̄ si prouara lo q̄ dixera. Porq̄ si prouara: deno
tara poca autoridad del que la dixo / pues tenia necesidad
de prouea extraña: con q̄ se yuiesse de prouar su verdad. Lue
go no prouādo lo q̄ dize y propone senzillamente: prouea q̄ es
escriptura diuina: q̄ es la suma razon de todo lo q̄ se puede p
uar. Por donde parece: q̄ assi como las criaturas inmediata
mente son de dios: assi la escriptura sagrada es de dios / q̄ en
sola su autoridad se defiende. Por lo q̄l todo lo q̄ en la escri
ptura sagrada se dize: se cree p̄cipalmēte por la autoridad de
dios q̄ lo dixo. Por dōde el q̄ en la escriptura sagrada pidies
se razón: fuera dela autoridad de dios q̄ la dixo: haria injuria
al libro de dios. Y por cōsiguiēte no entēderia los mysterios q̄
en el se encierrā. Porq̄ indigno es dela liciō del libro: el q̄ ha

ze injuria al autor del libro. Y haze injuria al autor del libro: el q quiere tatar al autor del libro. Y qere tatar al autor del libro: el q pide razõ del libro. Y pide razõ del libro: el q piẽsa q puede mẽtir el libro. Y piẽsa q puede mẽtir el libro: el q no cree q es libro dado d dıos. Y no cree q es libro dado d dıos: el q no cree ala yglesia: q se lo dize. Y el q no cree ala yglesia: es incredulo. Y el incredulo no entẽde. Segun aquello q dize Esayas. Sı Esayas. no creyeres: no entẽdereys.

Caplo. xviii. q a vn q la escriptura sagrada habla llamamẽte cõforme ala cõdiciõ dela verdad senzilla: no por esso se sigue: q sea tã clara q cada vno la entienda.

Pues es verdad que la escriptura sagrada es vn llaz no razonamieto: podria ser q pensasse alguno / q no tiene necesidad de doctor q se la declare. A esto res: põde sant Hieron ymo: q assi como fue menester reuelaciõ: para q se escriuiesse la escriptura sagrada: assi no basta el ingenio humano a declarar la. Por lo q̃l es necesario que reuele dıos a vnos la intelligẽcia: y por medio dılos la enseña a otros. Por cierto q si humanamẽte se pudiera entender: pẽsara se q tã humanamẽte fuera escripta: quã humanamẽte se pudiera entẽder. La obscuridad dela sc̃ta escriptura o esta en las palabras o en las cosas q significã las tales palabras. Pues qen es el q viẽdo q son escuras muchas delas sciẽcias humanas / piẽse de entẽder facilmete la escriptura sagrada: Sı miramos las palabras es cierto: q no ay qniẽtos mil vocablos en algũa lẽgua del mũdo. Y pues las palabras son como vnas vestiduras cõ q se vistẽ las cosas: es necesario q vn vocablo signifiqu mas de vna cosa: pues ay cient tãto de cosas q de vocablos. Pues si pa dclarar las cosas q tenemos entre las manos: nos faltã vocablos: porq seremos tã imprudẽtes: q pa darse a entẽder los mysterios diuinos: pẽsemos q tenemos copia d ppios vocablos: A vn no sabemos como se llamã todos los instrumentos del carpintero y el texedor: ni sabemos como se llamã las partes q cõponẽ vn telar o vna carreta: y qremos saber cõ q vo

Hieron.
ad pauli
num.

D iiii

cables se explicā los pfundos mysterios d'l cielo: Conuiene
 luego: q̄ ay n̄ q̄ la escriptura sagrada cōforme ala cōdiciō dela
 verdad: hable llana y senzillamēte: no sea alguno tã atreuido
 q̄ piēse q̄ por si mismo la pueda entēder. Allēde q̄ esto es muy
 Dist. 37. cōforme a buena razon: ay determinaciō dela yglesia. Que ni
 guino p̄suma declarar la sancta escriptura cōforme a su p̄prio
 iuyzio. De parte de los mysterios esta claro: q̄ no basta inge-
 Cice. li. 2. nio humano: pues en las cosas humanas (como lo dize. Ab.
 de legi. Tullio) muchas vezes fallece el ingenio por la obscuridad d'
 las cosas obscuras. Aquí podríamos traer muchos lugares
 obscuros por su grāde profundidad dela escriptura sagrada
 mas porq̄ estos requierē muchas obras por si leer las hā los
 estudiosos en los expositores d'la escriptura sagrada. Y porq̄ no
 tēdrā tiēpo para leer los todos: tomarā los q̄ mas excellēte y
 claramēte escriuierō: assi como escriuio sant Chrysostomo so-
 bre sant Abatheo. Venerabilis Beda Anglosarō sobre S.
 Marcos. S. Ambrosio sobre sant Lucas. S. Augustin sobre
 sant Juā. Y si quisieren passar toda la escriptura sagrada: ro-
 marā la Glossa ordinaria (q̄ segū escriuē algunos) copilo Til-
 cuino Anglico/maestro q̄ fue del emperador Carlo magno:
 el q̄l fue el primer fundador dela vniuersidad de Paris. Las
 declaraciones d' todos estos doctores son los mysterios (q̄ di-
 ze el apostol) q̄ habla el spiritu. No obstāte esto: en lo q̄ toca a
 la cōgruydad dela oraciō grāmatica: no estara el entēdimien-
 to humano baldio: q̄ no se tēdra por atreuido/ si buenamente
 entēdiere: lo q̄ de buena razō se deue entēder. Por vn exēplo
 math. 10. se entēderā otros. Quando n̄ro redēptor dixo a sus discipulos.
 En q̄lquier ciudad o castillo q̄ entrardes: preguntad q̄en es el
 digno esilla: y estaos alli: hasta q̄ salgays. Claro es q̄ en la ciu-
 dad ay muchas casas: y castillo en latin q̄ere dezir real peq̄ño
 de gēte de guerra: q̄ en romāce se dize villa. Pues porq̄ pudie-
 ra ser: q̄ los apostoles entrādo en vna ciudad a predicar el euā-
 gelio: mudarā posadas: y entōces p̄sarā los dela ciudad: que
 andauā a buscar nuevas mesas d' posada en posada: por ello
 les mādā: q̄ se estē en la posada del hōbre digno: hasta q̄ salgā

dela ciudad. No les diro q̄ pregútaſſen por el mas rico para q̄
 les diessse bien d̄ comer. Mas dizeles q̄ pregúte por el q̄ fuere
 digno del euāgelio: y q̄ se esté en aq̄lla posada: hasta q̄ salgan
 (cōuiene a saber) hasta q̄ auiedo ya predicado el euāgelio/ se
 despida dela ciudad: para yr le a p̄dicar a otros lugares. Que
 go cōforme al sentido dela oració grāmatica el aduerbio. ibi.
 se toma por la casa del hōbre digno: y el berbo. exeat. por d̄s
 pedir se dela ciudad. Mas como digo en el sentido d̄los altos
 mysterios no es razón: q̄ se atreua el entendim̄to humano: sin
 guía q̄ le enseñe lo q̄ dios reuelo a su yglesia. Por cierto q̄ cla
 ramēte parece la prouidēcia diuina: q̄ proueyo q̄ la escriptura
 sagrada no se pudiesse entēder sin declarador. Sant Augu. Libro. 2.
 sin dije entre otras razones: q̄ por esso pueyo el spiritu sc̄to: q̄ de doct.
 fuesse escura la escriptura sagrada: por q̄ nos exercitassemos cō chri.
 sancto trabajo/ y por cōfiguēte estimassemos en mucho/ lo q̄
 mucho trabajo costaua. En q̄ esta causa sea muy buena: no
 cōtradiremos ala verdad: si dixermos q̄ entre las causas que
 dios sabe: q̄ca es vna dellas esta. Que por esso quiso dios: que
 fuesse escura la escriptura sagrada: por obligar alos hōbres a
 oyr la palabra de dios en los sermones. Que verisimile es/ q̄
 si la escriptura diuina fuera tã clara: q̄ assi se pudiera entēder/
 como se entiēde vna hystoria trillada: q̄ todos chicos y gran
 des entiēden: presumiera cada vno tãto de su intelligēcia: q̄
 no se deñara ni se abaxara a oyr la declaració q̄ otro le diera.
 De aqui se siguiera el menosprecio de oyr la palabra de dios:
 y del menosprecio la desobediēcia: y dela desobediēcia la d̄for
 dē: y dela d̄fordē la scisma: y dela cisma las heregias: y delas
 heregias se siguiera la cōfusiō babilonica: y della la diaboloz
 gia: q̄ es la religion falsa: q̄ el diablo pcura plāt̄ar en el mūdo.
 No va contra esta razon lo que dije Christo nuestro redem
 ptor/ que todos seran enseñados de dios. Como por Hier. Ioan. 6.
 mias lo auia dicho el mismo dios. Despues de aquellos dias Hier. 31
 no enseñara de ay adelante el varon a su proximo: diziedole.
 Conosce al señor. Por q̄ todos me conoscerā dēde el mas pe
 queño hasta el mayor. Porque en estas y en semejātes auto

Thom. i
part. q. i.
art. 9.

math. 17

Esa. 41.

ridades se entiende la yglesia triumphante del cielo: adonde cada vno conoscera a dios: sin tener necesidad de otro: q se le de a conoser. Demas dela obscuridad delas palabras ay y obscuridad delas cosas. Que cierto es como lo trae sc̃to Thomas, q assi habla la escriptura diuina por cosas: como por palabras. Por donde es cierto q vn Aldā significa otro Aldā: y vna Eua otra Eua. Vn Saul otro Saul: vn Goliath otro Goliath. Ytē vn sacrificio dela ley vieja significa otro sacrificio dela ley euāgelica: y el Holocausto significa la Abissa. Y finalmete las ceremonias significauā las cosas: q tenemos enel sacro euangelio. El ql quiere dios q sea predicado a vnos hōbres por medio de otros. Y Christo nro maestro qndo mādō a sus discipulos q predicassen el euāgelio: les diō la intelligēcia verdadera del euāgelio: q el les mādō predicar. El ql es de cosas tā altas: q ayvn al mismo Christo en quāto hōbre autorizo el padre eterno qndo dixō. Este es mi hijo muy amado: del ql yo estoy muy agrado. Oyde a el. Es como si dixera. Yo os he pmetido vn euangelista: como os lo dixō d mi parte Esayas. Este es el euāgelista: q os pmeti: oyde y hazed todo lo q os dixere. Pues si el padre eterno autorizo dende el cielo a Christo nro redēptor en qnto hōbre: para q los hōbres recibiesse el la ley euāgelica: qen sera el q presume entēder por si solo la doctrina tan alta: que es menester la autoridad de dios para q se predique? Concluyamos pues que ayvn que la escriptura sagrada es vna doctrina llana y senzilla: cōforme ala cōdiciō dela verdad: no pōrse se sigue: q sea tan clara: q no tenga necesidad de predicador q la enseñe.

Capitulo. xix. Que el estilo mediano dela escriptura sagrada es el que mas conuiene assi para ella: como para nosotros.

Platō. in
crat. arif.
in phier.

S es verdad como dize Platon y Aristoteles: q las palabras fuerō inuentadas para dar a entender los conceptos del animo: no es necessario q seā las pala-

bras tã altas como son los pêsamiêtos : q̄ mediãte las pala-
bras se dã a entêder. Porq̄ no seruirã: si fueren tã escuras: co-
mo las cosas: q̄ mediãte ellas se hã de entender. Verdad es q̄
muchas vezes las palabras adornã las cosas. Como vemos
q̄ los vestidos adornã a los hõbres plebeyos. Y assi como los
príncipes no rescibẽ honra de sus vestidos: antes los vestidos
son honrados por ellos: assi acõtece como dize Quintiliano. Lib. 3. ca-
Que las altas materias honran alas baxas palabras. De pitu. 10.
aqui es lo q̄ dize sant Augustin. Que el estilo mediano en q̄ Lib. 3. de
esta escripta la escriptura sagrada : no fue a caso por falta del doct.
traslador: sino fue por prouidẽcia diuina: que assi como eligio
vnos hõbres pobres y sin letras: q̄ predicassen el euangelio a
pobres y ricos y gnozãtes y sabios: assi pueyo q̄ la escriptura
q̄ se auia de predicar: se escriuiesse en estilo mediano. Que ni
fuesse tã baxo: q̄ se menospreciasse: ni fuesse tã alto: q̄ no se entē-
diessse. Y si Marco Tullio dize q̄ se han de cõformar las pala- Cice. p.
bras con las cosas q̄ significan: no quiso entēder: q̄ sean las pa- alcecina.
labras tan eloquẽtes: como son las cosas altas q̄ por las pala- lib. 4. de
bras se hã de explicar. Porq̄ en otro lugar se declara: distẽdo. fini.
Que procuremos de vsar de palabras aptas: q̄ son las pala-
bras vsadas: q̄ declaran la cosa. Y en otro lugar dize q̄ si los lo Lib. 3. de
gicos y los physicos y geometras vsan de sus propias pala- fini.
bras: porq̄ no sera licito dar nuevas palabras alas cosas nue-
uas: Y si esto es assi: porq̄ querran los Liceronianos ser mas
Liceronianos q̄ Chriştianos? Pues su Licerõ en muchos lu-
gares dize: q̄ las cosas nuevas se han de explicar cõ vocablos
nueuos: Pues q̄ cosa mas nueva q̄ el euangelio: q̄ es tã nue-
uo: que nũca pierde la nouedad: Deste dixerõ los Lapharni Mar. 1.
tas. Que nam doctrina est hęc noua? Que nueva doctrina es
esta q̄ oymos? De aqui se cõuence los q̄ de treynta años a esta
parte se leuãtarõ con titulo de Liceronianos: pues q̄ el mismo
Marco Tullio les dize en muchos lugares: q̄ las cosas nue-
uas se declaren por vocablos nueuos. Y avn porq̄ no piensen Epist. 7.
que Marco Tullio ha de ser el metro y mesura dela lēgua la li. ad vos
tina: yean lo q̄ dize el mismo: que ya se auia marchitado en su lumpyu.

Lib. 2. de
fini.epist. ad
Hermo.
bar. i. epi
sto. Poli
tiani.Quin. li
bro. 2. ca
pit. 16. et
18.

tropho.

tiempo la flor dela lengua latina. Tornado al estilo sant Hiero
nymo escriuiendo a Paulino dize: q de industria es mediano
el estilo dela escriptura sagrada: porq ya q los mysterios son
altos: entiēdā los rusticos el estilo cō q se escriuē. Esta misina
sentencia dize. **Ad.** Tullio: q las cosas q se hā de hablar ala gē
te comū: hā se de hablar en vn latin popular q todos entiēdā:
Por cierto q se muestra biē la fuerça dela verdad en las lla
nas palabras. Porq nūca veremos q en los sermones se ha
ze menos fructo / q quando los predicadores: quieren hablar
muy del palacio: porq avn q aplazē cō su rhetorica vana / no
mueuē affectos para biē obrar. Porel cōtrario la verdad di
cha muy llanamēte caua en el anima del q la oye: si por su ma
licia no resistiere. Por esso fue puidēcia q la escriptura sagra
da no fuesse escripta en elegācia y en alteza del razonamiento
rhetorico: porq assi como estaria mal a vna matrona honesta
vestir se muy repicada como ramera / assi dize el cōde **Adiran**
dulano: q no le estaria biē la vana eloquēcia ala scriptura sa
grada. Y assi como no seria la camisa o costra d yesso adorna
ciō del tēplo de marmol: assi no cōuiene q el lustre del edificio
dela escriptura sagrada sea ilustrado cō la escuridad d la elo
quēcia pphana. Añadimos nosotros esta razō. Que si como
la escriptura sagrada excede a todas las sciencias del mūdo
en la alteza de los misterios q en si cōtiene / assi vuisse de exce
der en elegācia de estilo / seria tā alta la exterior eloquencia / q
se pudiesse pensar: que mas estribaua en las fuerças y embau
cos dela humana eloquencia: q en la fuerça dela verdad. La
qual se escōderia debaxo del exceso dela eloquencia y elegā
cia de estilo: si como digo assi vüiera de exceder alas otras en
la exornacion delas palabras: como de verdad las excede en
las cosas. Lo qual fuera incōueniente: assi para la escriptura /
como para nosotros. Porque muchos (como lo trae **Quin**
tiliano) llamaron ala rhetorica y ala eloquencia arte de en
lauiar a los simples. Porello los Athenienenses manda
ron que ningū rhetorico parasse en Athenas (como lo dize el
mismo **Quintiliano**.) Por esso (como lo trae **Trophonio**) te

niã de costũbre los Atheniẽses. Que quãdo algun orador o
 embarador entraua enel areopago a hazer su razonamiento:
 le auisaua el portero: q̃ ni hiziesse exordio ni peroracion. Por
 q̃ el exordio era arte de enlauiar: y d̃ embaucar. Y la peroratiõ
 era el arte de comouer affectos. Porcierto q̃ es mucho de no
 tar: q̃ las partes que los Atheniẽses tuuierõ por sospechosas:
 como partes en q̃ pẽsauã los antiguos solapar los engaños/
 no se hallã en todo el texto dela sagrada escriptura. Cõcluya
 mos luego cõtra los Mosoponos Liceronianos: o por mejor
 acertar Luspianos: cuya falsa opinion redarguye el mismo
 Ap. Tullio. enel lib. xiii. de sus epistolas escriuiendo a. Q. La
 leriomas conuẽgamos los cõ lo q̃ dize su Liceron desta ma-
 nera. Brãdiores autẽ res dicere ornate velle. puerile est. Pla-
 ne autem ⁊ perspicue expedire posse: docti et intelligẽtis viri.
 Querer dezir las cosas graues con estilo elegãter: es juguete d̃
 niños. Poder explicar las llana y claramẽter: es officio de va-
 rã sabio que entiende.

Cicer. li.
 3. de fini.

Capitulo. xx. dela traslaciõ dela escriptura sagrada.

A Un q̃ los apostoles q̃ fuerõ a predicar el euangelio
 porel mũdo: le predicarõ enlas lẽguas delas nacio-
 nes: a quiẽ predicauã/ no por esso se sigue: q̃ la escri-
 ptura sagrada aya de estar escripta en tãtas lẽguas como se
 predico. Lo primero esta claro por muchos lugares dela mis-
 ma escriptura. Lo segũdo tãbiẽ esta claro: porq̃ no es razõ que
 la escriptura diuina sea tã comũ en todas las lẽguas: q̃ por la
 mucha familiaridad sea menospreciada dela gẽte vulgar. De
 mas delas heregias q̃ se leuantariã: si cõ ayuda dela lẽgua: q̃
 cada vno entẽdiessẽ: presumiessẽ dar su sentẽcia y su intelligẽ-
 cia. Por donde fue prouidẽcia: q̃ se cõseruassẽ en pocas: que
 fuesen las mas principales: q̃ son hebrea griega y latina. La
 hebrea es la original del testamẽto viejo y del euangelio de
 sant Matheo: y dela epistola de sant Pablo/ q̃ escriuiõ alos
 hebreos. La griega es la original del testamẽto nuevo/ porq̃

avn q̄ sant **Matheo** escriuio su euangelio en hebreo para los
 hebreos: autores ay q̄ dizē: q̄ tambiē le escriuio en griego: quā
 do fue a predicar a **Ethiopia** abaxo de **Egypto**. La traslació
 dela escriptura sagrada fue hecha en diuersos tiēpos de vna
 lēgua en otra. En tiēpo de **Ptolomeo Philadelpho** rey de
Egypto luego despues dela muerte de **Alexandro** **Magno**
 doziētos y ochēta y q̄tro años antes del aduenimieto de nue
 stro redēptor: a pedimieto del rey **Ptolomeo** embio **Eleazar**
 pōtifice maximo a **Egypto** de cada tribu de **Israel** seys letra
 dos: q̄ fuerō por todos setēta y dos varones sabios en griego
 y hebreo / para q̄ trasladassen el testamēto viejo dela lengua
 hebrea en q̄ estaua: en la griega: q̄ entendia el rey **Ptolomeo**.
 Acabo de q̄trociētos y ocho años: q̄ fuerō ciento y veynte y q̄
 tro del nascimiento d̄ n̄ro saluador **Jesu Christo**: **Aquila** Ju
 deo hizo otra traslació de hebreo en griego: en tiēpo del empe
 rador **Adriano**. Dende a cincūeta años en tiēpo del empera
 dor **Lōmodo**: hizo otra traslació **theodociō Ephesino**. Treyn
 ta años adelāte en tiempo del emperador **Seuero**: hizo otra
 traslació **Symacho Ebioneo**: q̄ fue año de. cc. iiii. Ocho años
 adelāte se hallo en la ciudad de **Bierico** otra traslació sin au
 tor. Esta se dixo editio vulgata. Liēto y setēta y dos años ade
 lāte: q̄ fue año del nascimiento. cc. lxxviii. en tiempo d̄l empe
 rador **Theodosio** el segūdo: traslado sant **Bieronimo** el testa
 mento viejo de hebreo en latin. Y por los originales griegos
 corrigio el testamēto nuevo en latin. Desta traslacion d̄l testa
 mēto viejo: y dela reduciō del nuevo emparejada cō su exem
 plar griego: vsa la yglesia catholica dēde q̄ el pappā **Damafo**
 (como lo trae **Bartholomeo Platina**) la approuo. Esta tra
 slació y collation q̄ sant **Bieronimo** hizo: no d̄rogo ala trasla
 ciō latina: q̄ entōces auia. Por q̄ la diligēcia de sant **Bieron**
mo estuu en inquirir los originales mas antiguos q̄ entōces
 auia: y corregir por ellos las faltas o sobras: q̄ por culpa d̄los
 escriuientes auia en los libros escriptos de mano. Como ve
 mos aca: q̄ si escriuen diez vna cosa: no son todos tā buenos la
 tinos: q̄ alguno no escriua vna cosa por otra. Y en el ringlon q̄

vno escriuiere verdaderamēte: escreuira otro vna mentira / y en dōde otro escriuiere mēтира; el otro escreuira verdaderamēte. Cierito es q̄ estas mēтиras q̄ por falta dlos escriuiētes se hallaren en los libros escriptos de mano: no se hā de atribuyr al autor q̄ dio la escriptura: sino al mal escriuiēte: q̄ escriuió vna cosa por otra. Tābien es cierto: q̄ enmēdar las mēтиras: q̄ escriuierō los malos escriuiētes: no es enmēdar la escriptura / si no es enmēdar la falta del que traslado mal de vn libro en otro. Esto assi presupuesto: como en tiēpo de sant Hieronymo no auia letras de molde / porq̄ la impressiō delos libros inuento en la ciudad de Abogúcia Joānes Lutēbergus en tiempo d̄l empador dō Fadriq̄ el tercero: año d̄. M. ccccxl. y dēde a. xix. años se comēço a ysar en Italia. Digo q̄ como cada vno escreuia d̄ su mano la Biblia: auia tātas faltas por falta dlos escriuiētes: q̄ auia bien que enmendar. Y esta fue la diligēcia d̄ sant Hieronymo: q̄ busco todos los originales griegos del testamento nueuo / y junto con ellos busco los libros latinos mas antiguos escriptos de mano de buenos latinos / y cotejando diuersos libros: fizo la verdad del texto original. El testamento viejo traslado por entero del texto hebreo: no curando dela traslacion que los setenta interpretes auian hecho de hebreo en griego. Porque le pareció a el que teniendo delante la fuēte original: no era menester yr a buscar la intelligēcia del original al arroyo: que era la traslacion griega: que los setenta interpretes auian hecho. Despues d̄la traslacion latina yltima mente hecha: querer hazer otras traslaciones: seria derogar a la autoridad dela yglesia: que ha mil y ciento y cinquenta y siete años que tiene aprouada y rescibida esta traslacion d̄ sant Hieronymo: seria dar que dezir a los infieles: que pensarian q̄ auiamos tenido tāto tpo mal escripta la Biblia. Porq̄ no sabiendo hazer diferencia entre la mentira que echa el escriuiēte: escriuiendo vna letra por otra: y la falsedad dela cosa escripta: pensarian: que por falta dela escriptura se hazia nueua traslacion. Porque luego dirian que la traslacion que ha sta aora auemos tenido / o esta cumplida o falsa: si les dixere:

mos: que es cúplida: como es la verdad: luego dirían q̄ si esta buena y cúplida / q̄ necesidad ay de hazer otras nueuas. Sería dar q̄ dezir ala gēte vulgar: que oyendo en los sermones q̄ assi esta en la traslació comū: assi en la nueua: pensariā q̄ eran escripturas distintas / y no sabriā a qual se creyessen. Pues q̄ entramas teniā autoridad en el pulpito. Y avn pensarian q̄ nueuamēte venia la traslacion nueua en cōpetēcia d̄ la traslació recibida. Por lo q̄l pues q̄ la sancta escriptura esta cúplida: y verdadera y declarada por los sanctos doctores / como la yglesia catholica la entiēde. Y en esto no ay falta alguna / y no es d̄ dezir: q̄ la entiēde mejor el grāmatico griego o hebreo que la yglesia catholica: q̄ rescibe y aprueua el sentido que los sanctos doctores le dan. Saluo el mejor iuzzio: los perlaados auia de vedar en sus yglesias: q̄ no se vendiessen ni se leyessen estas traslaciones modernas: q̄ avn q̄ algunos trasladadores ayā tenido buena intēció de aprouechar con su traslació / han metido scisma de cōpetēcia en los animos delos simples. Especialmēte q̄ a exemplo delas nueuas traslaciones / algunos por mostrar todas las mercadurias q̄ ay en sus tiendas: apenas hazē sermon: q̄ no salgan con su chechi: diziēdo q̄ assi esta en lo griego. Y q̄ no se ha entendido en latin: hasta q̄ con el ayu da del texto griego se acabo de entēder. El prouecho q̄ d̄ aquí se saca para las almas: es q̄ va el otro y la otra a su casa diziēdo. Que el predicador enmēdo el euāgelio con vn echechrisso chitō q̄ dixo de griego. Brā charidad porcierto se gana destas conferēcias: q̄ despues de bien relatadas: o por mejor d̄zir des pues de biē intrincadas: se enmendarā los oyentes de sus malas costūbres. Porcierto q̄ no es razon q̄ porq̄ vno aya oydo dos libros de Homero y vna comedia d̄ Euripides con dos de Aristophanes: y vna parte d̄ los juegos de Pindaro: se ha te penul ga luego vn Aristarco cēsor del texto sagrado. Especialmē te si en latin no le entiēde mas q̄ el numero de Platon: q̄ por sto. lib. 3 escuro no le pudo. Ad. Tullio enteder. Que hara en el texto Cice. li. 3 griego: a d̄de no ay vocablo: q̄ por lo menos no tenga diez si de finí. gnificados distintos. Por esso dixo. Ad. Tullio / que es d̄ hō

Cicero ā
te penul
tima epi
sto. lib. 3
Cice. li. 3
de finí.

bre de poco saber: no curar dela suma del sentido: por andar tras las palabritas: como los hebreos se andã tras las tildes de su alphabeto. Deuriã de mirar los q se atã alas palabras: q cada lēgua tiene sus propias maneras de hablar: las qles no se puedē boluer en otra por las mismas palabras: sin q sea barbara la oraciō. Que no diremos biē en latin. *Sacit sol*: por q en romãce dezimos: haze sol. *Barbaramēte* diriamos. *Letnet bene comedēdi*: ayn q se sufre en romãce dezir. Tiene bien de comer. *Porello* dixo muy biē *Horatio*: q el fiel interprete quãdo trasladare d vna lēgua en otra: no se atara a boluer palabra por palabra: sino sentido por sentido. *Enisto* excedio sant *Iheronymo* a todos los trasladadores dl texto sagrado. *Por lo q*l de mi buē cōsejo deuriã cōtētarle conel texto comū estos *Alexan. Allexãdros Brassicanos*: y no presumã tãto de *Oza*: pēsando q si ellos no acorrē al carro: darã los bueyes conel arca en tier: q seã castigados subitamēte conel castigo de *Oza*. No pien sen q son ellos los ayos dl verdadero sentido: como sino se en tēdiessē la escriptura sagrada: si ellos no acudiessē cō los dia lectos de su grecismo. *Verdad es q* dize sant *Augustin*: y trae lo el decreto. Que para entēder las cosas escuras del testamē to viejo se ha de recurrir al original hebreo: y para el testamen to nuevo al original griego. A esto se respōdera q es verdad. Mas assi la yglesia como sant *Augustin* entēdio q recurriessē mos a los originales verdaderos: y no a los deprauados. *Pues* sant *Ambrosio* dize / q los hereges deprauarō los ori ginales griegos: para inxerir las sentēcias falsas q ellos teniã: pues de los originales hebreos dize sant *Iheronymo*: que los originales hebreos estauã tã deprauados: q por vicio dlos es hiero. su criuētes no ataua parte cō parte. *Pues q* verdad diremos q tienē aora: auiedo passado por manos d tãtos herejes: Como sabremos q este o este o el otro es el original verdadero / si la yglesia no nos lo dize? Que razō ay para q creamos q el ori ginal de dōde traslado el nuevo trasladadores original ver dadero: y el texto latino q tiene rescibido la yglesia tēga neces sidad de ser corregido? Si vn texto se vuiessē de corregir por

Hora in
poet.

Alexan.
epist. ad
vlder. fa:
br. 2. reg.
6. et. 1. par
ti. 13.

Dist. 9.

Ambro.
super. ro
ma. 5.
su
per para
lip.

E

Del libro.

otro el original hebreo y griego se auian de corregir por nro texto latino. Porq̃ fue sacado dlos originales mas correptos q̃ auia enel mūdo. Por dōde nra Biblia latina ha de ser la medida dela hebreo y la griega. Porq̃ nūca passo por manos de hereges: q̃ la deprauassen; como la hebreo y la griega. De los griegos esta claro q̃ fuerō scismaticos alos principios: ha sta q̃ el año de. **M. z. cccc. z. xxxix.** se reduxerō ala yglia Romana. Delos hebreos dizē lo muchos; y en especial Paulo Riccio z Asarilio Scicino; y todos los q̃ hā escripto cōtra la Cabala delos judios. Mas el texto latino dēde su principio que do incorrupto: especialmēte q̃ cada vno tenia los libros sagrados: en cuya liciō se exercitaua: como aora los christianos de in homi. uotos tienē sus horas para rezar. De aq̃ dize sant Chrisostomo: q̃ todos dēde niños se exercitassen enla liciō dela escriptura sagrada. Aora q̃ ay tāta copia de predicadores q̃ la declarē: harto harā los seglares: si pusierē en obra lo q̃ enlos sermones oyerē. Pues como la Biblia latina estuuiēse tā estēdida: y fuesse tā comū casi a todos: como son aora las horas para rezar: si vno tuuiera en su libro escripta vna parte por otra: luego la corrigiera cotesādo la cōel libro de su vezino. Por donde se cree: q̃ de mano en mano se ha cōseruado la synceridad dīl texto latino: y por cōsiguiēte ha d ser el metro y mensura del hebreo y el griego: los q̃les por auer passado por manos de hōbres maliciosos y scismaticos: se tienē por sospechosos: si no en treuiniēse la autoridad dela yglia: q̃ señaladamēte approuasse tal o tal texto: assi como approuo el texto latino: del qual vsamos aora.

Caplo. xxi. Delos sentidos q̃ rescibe la escriptura sagrada.

ES de tāta claridad y nobleza la verdad: q̃ nūca vna verdad cōtradize a otra. Quiero dezir q̃ si de vna mīma cosa pronūciamos sentēcias cōtrarias: nūca se cōtradirā: si se reglarē cō las circūstācias del lugar tiēpo y respecto: o de otra q̃lquiera razō: en q̃ las tales sentēcias se fundan.

Exemplo. Diremos q vn mismo hombre tiene dominio: y no tiene dominio: porq le tiene en su casa y no en el agena. Ayuna y no ayuna. Quando ayuna la quaresima: y no los domingos. Es padre y es hijo/ es padre porq tiene algũ hijo: y es hijo: porq tiene padre o madre. Come y no come. Porq come como hombre: por razõ de bñir: y no come como bestia: por sola razõ de comer. Demas esto tiene la verdad cõpañia cõ muchas razones. Quiero dezir: q ayvn q sea vna la verdad dela cosa: no por esso se sigue: q de vna sola verdad no aya de auer mas d sola vna razõ: q bñe puede tener muchas razones. Como si dixesse mos: q come el hombre por no morir y por no venir en hãbre de muchas horas: y por estar sano y rezio: y porq le sabe bien. &c. Desta manera diremos: q ayvn q qlquiera autoridad dela escriptura sagrada significa vna senzilla verdad: y por cõsigniẽte tiene vn solo sentido: no por esso se excluye: q por respecto de diuersas razones: no tenga diuersos sentidos. Por esso dixo sant Gregorio/ q la escriptura sancta en su manera de hablar trasciẽde a todas las escripturas del mudo. Porq cõtando el bechor: denota el mysterio: q en la hystoria q cuẽta se entiende. De aq es q los doctores sanctos exponẽ la escriptura sagrada en diuersos sentidos. Y ayvn q el decreto dela yglesia dize q ninguno presume interpretar la escriptura: fuera del sentido q el spiritu sancto entẽdio. Respõdese (como lo declara sancto Thomas) q no interpreta cõtra el sentido del spiritu sancto: el q en su declaraciõ no dize cosa q repugne alo q esta reuelado en la misma escriptura. La ql ayvn q pueda rescebir muchos sentidos: no se entẽde q cada autoridad los pueda rescebir todos jutos. Que assi como aquello q se dize en los cãricos. Lo pulchra es amica mea: & macula nõ est in te: se tiene por sentido literal el sentido anagogico: y por consiguẽte se entiende dela yglesia triumphante del cielo. Assi lo q dixo nuestro redemptor: quel reyno delos cielos es semeiante ala red: q se echa en la mar: tiene por sentido literal el sentido Allegorico: por la yglia militante d aca. Los sentidos mas principales son quatro. El primero se dize en griego gramatico: y en romãce literal.

E ij

Dist. 37.
et. 24. q.
3.Thom. 2
2. q. ii. ar.
ti. 2.

Canti. 4.

Math. 13

Del libro.

El segúdo se dize tropologico: en romãce se dize moral. El ter
cero se dize Allegorico: en romace le diremos figural prophe
tico y ecclesiastico. El q̄rto se dize Anagogico: en romãce le di
remos recesso o remoto o celestial: porq̄ es el mas alto d̄ todos.
El primero q̄ es literal: solamēte pretēde la verdad d̄l hecho q̄
passa. El segúdo q̄ es tropologico: pretēde referir el hecho alas
buenas costúbres. El tercero q̄ es Allegorico: pretēde referir
el hecho alos mysterios dela yglesia militāte de aca. El q̄rto
q̄ es el Anagogico: pretēde referir el hecho ala yglesia trium
phāte del cielo. Para entēder q̄ cosa es el sentido literal: q̄ es
el principal de todos: auemos de saber: q̄ vno es el autor prin
cipal dela escriptura sagrada: y otro es el autor ministrāl. El
autor principal es dios: q̄ inspiro a sus pphetas apostoles y
euāgelistas: y les reuelo los mysterios: para por medio dellos
enseñar los a todos los otros. El autor ministrāl es el pphet
ta o apostol o euāgelista: q̄ o por mādado de dios o por inspi
raciō diuina escriuió o hizo escriuir algū libro dela escriptura
sagrada. Esto assi presupuesto dezimos: q̄ el sentido literal no
es el q̄ principalmente pretendio el autor principal: q̄ es Dios.
Porq̄ en las figuras y cerimonias dela ley vieja principalme
te pretendio dios los mysterios de Christo y su yglesia / y es
cierto q̄ este tal sentido no es literal sino Allegorico. Luego di
gamos lo q̄ dize sant Augustin: q̄ aq̄l es el sentido literal: q̄ el
autor ministrāl dela escriptura entēdio: q̄ fue ppheta apostol
o euāgelista. Deste solo sentido dize el mismo sant Augustin:
q̄ se tomā los argumētos: para fundar los mysterios dela fe:
y si se haze algū argumēto tomado de alguno delos otros sen
tidos: es cierto q̄l tal argumēto en otra parte se funda en algu
na autoridad dela escriptura sagrada: tomada en el sentido li
teral. Y es de notar: q̄ avn q̄ todos los autores ministrāles de
la escriptura sagrada pretēdierō principalmente el sentido lite
ral en sus escripturas: accessoriamente pretēdierō denotar algū
sentido sp̄ritual. Tomemos exēplo en los euāgelistas. Por
esso callarō algunos dellos lo q̄ escriuiēro los otros. Y algūos
escriuiēro particularidades: q̄ todos los otros callarō porq̄ de

Libr. 12.
cōfess.
Epist. cō
tra vicē.

mas dela principal intencion q̄ tenia de cōtar la historia euāgēlica: cada vno pretēdio secundariamēte algū sentido spiritual/ q̄ debaro dela verdad dela letra (como lo dize sant Augusti) quislo dar a entēder. Esto mismo dize sant Gregorio/ declarādo la primera vision de Ezechiel. Dize alli: q̄ cada vno delos euāgelistas pretēdio escreuir q̄tro mysterios/ q̄ fuerō en Chriſto por nra reparaciō. Porq̄ nacio como hōbre/ y padecio como vitulo: y resuscito como leon: y subio como aguilā. Y porq̄ cada vno cōto estos quatro mysterios: cada vno se dize tener q̄tro rostros o caras. Mas allende destos q̄tro mysterios/ de mas de otras muchas sin cuēta ay q̄tro excelēcias en la psona de Chriſto: q̄ son dignidad real: y pphetica o doctoral. y sacerdotal: y la naturaleza diuina. Porello cada vno delos euāgelistas pretēdio espiritualmēte alguna destas q̄tro excellēcias. Sāt Abatheo pretēdio escreuir la dignidad real/ y porello se figuro cō semejaça d hōbre. Sāt Marcos pretēdio escreuir la dignidad pphetica o doctoral: y porello se figuro cō semejaça de leō: q̄ denota la p̄dicaciō del desierto. Sāt Lucas pretēdio escreuir la dignidad sacerdotal: y porello se figuro cō semejaça de vitulo: q̄ es animal de sacrificio sacerdotal. Sāt Juā pretēdio escreuir los mysterios dela diuinidad. Y porello se figuro cō semejaça de Aguilā. Demas deste segūdo sentido spiritual: q̄ accessoriāmēte pretēdierō los euāgelistas: tuuierō respeto de aprouechar nos por algū sentido exemplar. Y assi sant Abatheo endereço su intenció a ponernos delante la hystoria de Chriſto nro maestro: para dar nos la literalmēte por exēplo y dechado de nra vida. Sant Marcos endereço su intenció al segūdo sentido tropologico: q̄ es el moral: para referir la letra alas costūbres del alma. Sāt Lucas endereço su intenció al tercero sentido Allegorico/ q̄ es el ecclesiastico: q̄ se refiere a los mysterios dela yglesia militāte de aca. Sā Juā refirió su intenció al q̄rto sentido Anagogico: q̄ es el celestial d la yglesia triūphāte del cielo. Pōgamos exēplo en este nōbre Hierusalē. Por la ciudad de Judea se toma en el sentido literal. Por el alma de cada vno se toma en el sentido moral. Por la vniz

Lib. i. de
cōf. euā.
super. i.
cap. Eze
chie.

uerſal cōgregaciō delos fieles que es la ygleſia militāte: ſe toma enſi ſentido Allegorico. Por la ygſia triūphāte dī cielo ſe toma enſi ſentido Anagogico. Otros dos ſentidos dā algūos doctores: mas no ſon ſentidos celebrados. El vno ſe dize Ty pico: q̄ quiere dezir figuratiuo o ymbratil. Eſte ſentido busca en la eſcriptura las ſuſceſſiones y mutaciones ⁊ reſtituciones d̄ reynos. En eſte florecio ſant Cyſillio: y ſant Metodio en los Militarios del ſiglo. Y en n̄ros tiēpos Hieronymo de Ferrara. El ſegūdo ſe dize Phyiſico o natural. Eſte busca en la eſcriptura la fabrica del mūdo: y las virtudes de todas las coſas criadas. En eſte ſe occupā los hebreos: y el q̄ excedio a todos fue Ben Joachin: q̄ ſobre ſolo el Leuitico eſcriuió mas diſuſamēte: q̄ todos los otros ſobre todo el Pētateucho. Moſotros cōtētemonos cō los q̄tro primeros: q̄ ſon los mas celebrados en que nueſtros doctores ſe exercitaron.

Capítulo. xxij. Dela Diabologia: q̄ es la falſa credulidad q̄ quiere plantar el diablo en el mūdo.

Quādo ſea verdad q̄ no ay corona ſin victoria: y no ay victoria ſin cōtiēda: y no ay cōtiēda ſin tētacion / y no ay tētaciō q̄ pretēda muerte: ſin enemigo: p̄mite dios q̄ el diablo tiēte a los hombres: para q̄ ſe exercitē en las obras d̄ la virtud. La q̄l en tāto es mas excellēte: en q̄nto varonilmēte reſiſte ala tētacion. De manera q̄ la tētacion del diablo d̄ partes dela permiſſiō diuina: q̄ le permite tētar a los hōbres: ſirue de inſtrumēto de enſayo: para q̄ los hōbres ſe exerciten en las virtudes reſiſtiendo ala tētacion. Mas de partes d̄ lo q̄ en ella pretende el diablo: es para ſalir con ſu tema: ⁊ ſi to cōella para hazer mal a los hōbres. Por q̄ lo principal quel diablo pretēde en la tētacion: es ſalir cō la ſuya: quiriēdo ſe opponer / para eſtoruar a los hōbres: lo q̄ dios les manda hazer. Es tanto el appetito q̄ tiene de ſer adorado: yſurpando para ſi la honrra y culto diuino: q̄ las criaturas deuen a ſu criador: q̄ ſi a el le fueſſe poſſible dexarſe de ſu obſtinacion: ayn q̄ le quedafſe la

embidia q̄ tiene a los hōbres: no se daría mucho por tētar los. Quiero dezir: q̄ ayn q̄ los tētasse: no los tētaría cō tāta solici- tud ni tā amenudo. Ahas es tāto su desordenado appetito: q̄ es hazer todo lo q̄ su malicia le ofreciere: para vsurpar el culto diuino: q̄ dēde el principio p̄tēde: q̄ deinas dela embidia q̄ tie- ne a los hōbres: q̄ere hazer rica y estrago en ellos: por executar algo dela yza q̄ tiene cōtra la ley de dios. Como aq̄l q̄ no pue- de dañar ala p̄sona del rey: ⁊ q̄ere quebrar su yza en los mini- stros del rey. Como el mastin q̄ no se osa llegar al hōbre biē armado: y arremete se a morder la piedra q̄ le tiro: assi viendo le q̄ esta impossibilitado a cerca de dios: para poner en obra su desordenado appetito: procura de alcāçar de los hōbres: todo lo q̄ por partes dlos hōbres por vías illicitas le puede venir. De manera q̄ de vna tētaciō p̄tēde sacar algo de su porfia: ⁊ jū- to con esto procura derribar a los hōbres: por la embidia q̄ en la sacratissima hūanidad de Christo nro redēptor dēde el princi- pio les tiene. Lo primero esta claro: porq̄ como el diablo sea vn spū no cōpuesto d partes / no tiene recurso: para desq̄rer lo q̄ vna vez q̄sō: o para querer de nueuo el biē q̄ al principio no q̄sō. Pues cierto es q̄ quiso ser semejāte a dios: q̄ndo dixo. Se- re semejāte al altissimo. Y porq̄ el mal p̄posito q̄ vna vez cōci- bio nūca le dera: sigue se q̄ tā fresco y tā porfiado se esta oy en su mal p̄posito de q̄rer ser semejāte a dios: como el primer día q̄ndo cayo. Por lo q̄l ya q̄ es alāçado del cielo: trabaja q̄nto puede en la tierra por alcāçar de los hōbres el culto diuino / q̄ los hōbres deuē a dios. De manera q̄ mayor es el appetito q̄ tiene el diablo de ser semejāte a dios: y por cōsiguiēte de vsur- par la honra de dios: q̄ el appetito q̄ tiene de hazer mal a los hōbres. Luego q̄ndo los tiēta: principalmente los tiēta cō intē- to q̄ le siruā cō culto diuino. E ya q̄ no sea culto diuino formal alomenos sea interpratiuo: dela manera q̄ en el peccado mor- tal se interprta. Y jūto cō este intēto accessoriamēte los tiēta por la embidia q̄ les tiene: para hazer les caer del estado de grā en la culpa. El intēto principal q̄ es por sacar de los hōbres el cul- to diuino: parece por las primeras palabras: q̄ d̄spues d̄su cay

E iiii

Ioan. 8.

Esa. 14.

Gene. 3. da hablo: quando preguntó a Eva. Porqué os mandó dios q no comiesdes de todos los arboles del parayso: En las qles palabras parece: q dēde entōces psumio ponerse a cōpetencia con dios. Porq cōtra la sentēcia de dios dixo: q no morirā. Que por esso se lo auia mādado dios: porq no tuuiesen ellos sciencia de dioses. Y es de notar: q no dió el diablo razō dello q les dixo. Mequa quā moriemini. No morireys. Porq el ptedio q le creyessen a el como a dios: porq la se cō q los hōbres creē a dioses: acto de culto diuino: y si les diera razō: no alcāgara lo q pretēdia: q era q le creyessen por sola su autoridad: sin q diese razō d su dicho: assi como hasta entōces auia creydo a dios: sin q les yuiesse dado razō. Desta misma manera ptedia el q le creyessen por solo su dicho: como a solo dios se deue creer cō fe: q es acto de culto diuino. Que la razō q dize adelāte. Scit eni dez. 2c. No es la razō d su dicho: q fue Mequā moriemini. No morireys. Mas fue acusaciō sophística: cō q falsamēte qso interptar la intincion dela sentēcia de dios. De manera que qndo les dixo q no morirā: no les dió razō de su immortalidad: porq diessen tanto credito a su dicho: como auian dado hasta entōces al dicho de dios. Lo qles vn acto y ofrecimiento de culto diuino. Este mismo culto de creēcia q procuro alcançar de nros primeros padres: pcura de sacar de cada vno delos hōbres q llegan a los años de discrecion: metiendoles en vnas curiosas demandas: para q inqran las verdades dela fe: que dios y la yglia en su nōbre les mādā creer. A los gentiles lleuo por via de ydolatria mas clara. Porq todo aquello q con su saber natural barrūto: q auia de ser dedicado al culto diuino: todo lo pidio para si. Supo q los hōbres auian de tener religio: la ql ofreciessen a dios: en seña de culto diuino: y por esso plāto su diabolologia: q fue la supersticiō vana d los gētiles. Barunto que en la religion verdadera auia de auer vn pontifice maximo: y otros pōtices obispos subjectos al maximo: y sacerdotes a los obispos. Y por esso pidio q tuuiesen los gētiles vn pontifice maximo delas cerimonias dela diabolologia. Pōdio pōtices menores y sacerdotes con vestiduras de liēgo a

manera de sobrepellizes. Barruto q auia de auer monesterios de frayles: q se congregassen en hermandad: q se dixessen fra- tres: y por esso pidio los fratres q dicen Aruales. Barrunto q tãbien las dõzellas auian de dedicar a dios su virginidad: en señal de culto diuino: y por esso pidio las monjas. Elestales. Barruto q algunos hõbres (como son hermitaños) auian de dedicar la vida solitaria a dios: en señal de culto diuino: y por esso pidio q se retruxessen philosophos anacortas al yermo. Barruto que auian de sacrificar a dios animales: y por esso pidio sacrificios de animales. Barruto q auian de sacrificar con incienso: y pidio q le incensassen su estatua. Que mas dire sino que porque barruto q el ayuno y la oracion y la limpieza de coraçon auian de ser dedicados al culto diuino: por esso pi- dio q le ayunassen y le rezassen: y le ofreciessen la sanctidad de los buenos pẽsamiẽtos. No en qnto estas cosas son virtudes: q por esta parte las aborrece / mas pidiolas en qnto son cosas dedicadas al culto diuino. Todo esto hallara ser assi: el q de- semboluiere la selua de los libros dlos gentiles. A vnque por nros peccados tendra tanto que leer ya entre notros: que no le vague yr lo a buscar a los libros. Ciera que anda ya la dia- bologia tã claramẽte: que si los gentiles tenian vn Juppiter / hallara tãtos Juppitres entre nosotros: qntos mandones ha- llare. Si los gentiles teniã vn Pluto: hallara tantos Pluto- nes entre nosotros: qntos auarientos hallare. Si los gentiles tenian vna Cenus: hallara tantas Ceneres entre nosotros / quantas enamoradas: y tantos Cupidines: quantos enamo- rados. Y tantos Mercurios: qntos sophisticos engañadores hallare. Y finalmente hallara tantas furias infernales / quan- tos peccades mortales. Finalmente por vna o por otra parte hallara estatuas biuas: q sostienen la Diabologia: que siebra el diablo entre chicos y grãdes. Porq pcura q por cada eno- gito que hagan los hũos a los padres: los ofrezcan luego al diablo: para que qndo lleguen a grandes esten tanto dla par- te dela Diabologia: que alomenos quando no alcançare de ellos la diabologia formal: pcura que se diuida por medio la

3. Reg. 3. religió diziédo como dixo la mala muger, *Nec mihi nec tibi/*
sed diuidatur. El culto diuino ni se de todo a mí/ ni se de todo
a dios: sino partamos le medio por medio. *Porello procura*
partir la religió cō la supersticiō: q̄ es vna vana credulidad/ q̄
nascio como dize. *Ad. Tullio* delas vanas promessas q̄ hazia
los padres / porq̄ sus hijos quedasseu biuos despues de sus
vías. *Y porello dize alli. Ad. Tullio:* q̄ se dixo supersticiō deste
nōbre superstitēs. *Porq̄ rogauā* los padres alos y dolos: q̄ que
dassen sus hijos superstitēs despues de su vida: *z dize q̄ este vi*
cio se estēdio a significar q̄lquier vanidad de augurios o sue-
ños o palabras o hechizerias: o finalméte a q̄lq̄era vana creē-
cia: q̄ no se fundasse en buena razō humana: o diuina. Contra
todas las q̄les cosas escriuio el mismo. *Ad. Tullio* el segundo
libro de diuinatione. *El dōde iūto* con las supersticiones con-
uence por euidentes razones alos oraculos y respuestas: q̄ res-
pōdieron los ydolos. *Asas poco* se le da al diablo q̄. *Ad. Tul*
lio le cōuēça de mētiroso: pues halla cabida entre algūos chri-
stianos. *Antes si biē miramos:* se huelga el diablo q̄ sepā q̄ es
mētiroso. *Porq̄ por mas victorioso* se tendra: si le creyeremos
auiedole tomado en claras mentiras: q̄ si siēpre nos vuiera di-
cho verdad. *Por donde* sus mētiaras le serā a el materia d su
victoria: q̄ndo persuadiere alos hōbres: q̄ le den credito/ porq̄
entonces podra dezir el diablo. *Es tāto* el poder q̄ tēgo sobre
los mios: q̄ no solamēte me dā credito: pēsando q̄ les digo ver-
dad: mas ayn auiedome tomado en claras mētiaras: se fian de
mí: y creen todo lo q̄ les digo. *Y es de notar* q̄ assi como vee el
diablo q̄ dios no cōdesciende luego alo q̄ le pidē: por iusto que
sea: porq̄ el pedidor haga habito en la virtud dela esperança/
q̄ tēga en dios: assi el diablo como quiē anda mirādo en pūti-
llos de cōpetēcia: no acude luego ala execuciō del mal pposito:
torq̄ pone en el pensamiento del hōbre. *Porq̄ haga* habito en
mal pēsar: y en peor pseuerar. *Y tābien* porq̄ vee: q̄ despues q̄
vno executo su mal pposito: quando no se cata se conuierte a
dios. *Por lo q̄l ya q̄ con el mal pposito* los tiene enredados:
pcura de poner estoruos y dilaciones: para tener los mucho

cice. 2. li.
de natu.
de.

tiempo en peccados mortales: de los q̄les saca el la renta q̄ tie
ne delas quotidianas distribuciones. Mas la renta que dela
Diabologia le viene in portatiz: es d̄la possession dela scisma:
q̄ procura poner entre los hōbres. Entre los quales tiene sus
arrendadores q̄ le aseguren su renta lūmpia (como dizen) de
poluo y de paja. Estos son los q̄ creyendo por vna parte lo q̄
dize el apostol. Que sea maldito y anathematizado el q̄ euan
gelizare cosa fuera del euangelio. Por otra parte quierē ellos
euangelizar (o por mejor dezir) Diabologizar la diabologia.
Creē por vna parte lo que dize el mismo apostol: que si tuuier
ren tanta fe: que muden los montes de sus lugares: y no tu
uieren charidad: no le aprouecha cosa su fe. Y por otra par
te con la scisma dela Diabologia: no solamente no se compa
decē de ver a sus p̄ximos afligidos y perseguidos: mas a don
de auia de acudir con consuelo: acuden con el desden. Creen
por vna parte lo q̄ el apostol les dize d̄ partes d̄ dios. Que mi
re bien cada vno como edifica sobre el fundamento ya puesto
q̄ es Christo n̄ro redēptor. Y q̄ no sea osado de edificar sobre
otro cimiento: y por virtud / o por mejor dezir por la malicia d̄
la Diabologia quieren fundar ellos la Christiandad sobre el
fundamento dela sangre rāciosa: q̄riendo y presumiendo eua
cuar la efficacia del sacro baptismo. Como si el baptismo de
Christo nuestro redemptor fuesse de menos valor: para lauar
las culpas delas nuevas familias: q̄ para quitar el rācio apu
llado de Babilonia.

Gala. 1.

1. Cor. 13

1. Cor. 3.

Capítulo vltimo d̄la yglesia sancta catholica.

Son tantos los ardides q̄ para plātara su Diabologia
v̄rde el diablo: q̄ no tienē otro remedio los hōbres: pa
ra escapar se dellos: sino acogerse ala vnidad d̄la sc̄tā
yglesia catholica: q̄ es la fortaleza: en q̄ se fortalecen los escogi
dos q̄ se h̄n de saluar. Para entēder esto es de saber: que este
nombre yglesia es nōbre griego: q̄ quiere dezir congregacion.
Tomase en diuersas significaciones. La menos principal es

1. Cor. 3.

Ad phile
monē.

quando se toma por las paredes y el edificio del templo material: que es el lugar en que se ayunta la yglesia particular o la vniuersal: quando haze concilio general. Toma se tambien por el alma de qualquier hombre que esta en gracia. La qual se dice templo del spiritu sancto. Estiende se un poco mas: y tomase por qualquier familia de hombres christianos: de la manera que el apostol llamo yglesia ala familia que Philemon tenia en su casa. Sube mas: y toma se por los parrochianos de cada yglesia parrochial. Estiende se mas: y toma se (como la toma los canonistas) por todos los diocesanos de un obispado. Sube mas alto: y tomase por qualquiera nacio de los tres lenguajes: en que esta escripta la escriptura sagrada. Y assi dezimos la yglesia griega: y la yglesia latina. Sube mas: y toma se por toda la gente que habita debajo de uno de los quatro quiciales del mundo: y assi dezimos la yglesia oriental: y la yglesia occidental. Estiende se amas: y toma se por toda la congregacion vniuersal de todos los christianos: que confiesan unas mismas verdades catholicas en esta vida presente. Estiende se por la circunstancia del tiempo a significar todos aquellos: que desde Christo nuestro redemptor hasta el ultimo que se ha de salvar: confiesaron y confiesan y confesaran unas mismas verdades catholicas. Y esta se dice yglesia Christiana. Y si sube con el tiempo hasta el primer hombre: se toma por todos los que tuvieron y tienen y tendran la fe de Christo nuestro redemptor mediador entre dios y los hombres: la qual se nunca ha faltado desde Adam aca: ni faltara hasta la fin del mundo. Adas quando la yglesia se toma por la yglesia triumphante del cielo: juntamente con los que estan en el purgatorio: y por los que agora estan y han estado y estaran en la yglesia militante de aca que confiesan unas mismas verdades catholicas como se formada: entoces tiene mas cumplida significacion de yglesia. Y entonces diremos que la fe es un cuerpo mystico adunado y congregado con el vinculo de la charidad: cuya cabeza es Christo nuestro redemptor: y todos los fieles los miembros. Deradas todas estas significaciones de yglesia: al presente tomamos yglesia / por la yglesia sancta catholica: que se dice yglesia representatiua.

Que es la cōgregacion del sumo pōtifice y los patriarchas y cardenales: y los plados y dignidades ecclesiasticas y curas y sacerdotes. Los q̄les ayūrados en nōbre de dios: representan toda la cōgregaciō dela yglia catholica militāte. Esta ygle sia ayn q̄ actualinēte no este cōgregada en cōcilio: virtualmēte tiene la vez de todos los cōcilios generales: q̄ en la yglesia militāte se han hecho: vsando y aprouādo los estatutos y de terminaciones delos cōcilios passados. La q̄l tiene potestad quādo q̄nere: para hazer cōcilio general: y para aprouar y re prouar: juzgar y sentēciar y determinar: no solamēte las cosas q̄ se hā de creer y esperar y amar: mas ayn las cosas que tocā alas buenas costumbres dela vida christiana. La autoridad desta yglesia es tāta: q̄ no ay sobre la tierra psona / sobre la q̄l no tēga iustissimamēte plenissima potestad. Conforme a esta significaciō de yglesia: dize q̄lquier christiano: q̄ cree y tiene to do lo q̄ la sancta madre yglesia le manda tener y creer. Esta yglesia es sancta: por razō dela sancta fe q̄ professa. Es sancta por razō de su cabeça sanctissima / q̄ es Christo su esposo. Es sancta por razō del espíritu sc̄to / q̄ la rige. Es sancta por razon delos sacramētos q̄ tiene. Y finalmēte es sancta / por las san ctas canonicas cōstituciones y estatutos sanctos que mādā. Esta sancta yglesia se dize catholica: q̄ quiere dezir vniuersal: porq̄ vniuersalmēte cōprehēde a todas las naciones / q̄ a ella se acogē: y todos los q̄ en ella estā: vniuersalmēte sin discrepar cōfiesan vnas mismas v̄dades catholicas. Esta sancta ygle sia catholica estaua figurada en la synagoga como claramēte parece en el cap̄lo. xviij. del Deuteronomio: a dōde mādā dios deute. 17 q̄ muera el q̄ no creyere ala determinaciō dela yglesia. A esta nos mādā Christo n̄ro redēptor: q̄ oygamos: diziēdo. Luce. 10 Que el q̄ la menospreciare: haga cuēta q̄ menosprecia ael mismo: q̄ la instituyo por juez vniuersal d̄ todos los q̄ biuē sobre la tierra. Que pues autorizo alos juezes dela synagoga: q̄ se assentarō math. 17 sobre la cathedra de Moyses: mas razō vuo d̄ autorizar a su esposa la yglesia Christiana. De aq̄ se cōuencē los soberuios herejes / q̄ presumen hazerse juezes / de su juez / q̄ es la sancta

Del libro.

yglesia catholica: la q̄l es el juez sp̄ual: q̄ ha de juzgar todas las cosas: y de n̄ngūo ha de ser juzgado. Porcierto q̄ el q̄ bien lo mirare: vera q̄nta sea la injusticia delos soberuios: q̄ cōfiando en vnas pocas de letrillas mal sabidas y peor entēdidās: presumē q̄tar la obediēcia ala yglesia q̄ es el juez: q̄ puso dios d̄ su mano: y hazer se a si mismos juezes de si y delos otros. Porq̄ por muchas sophisticas y apparētes razones q̄ traygā: pa co lorear la singularidad de excelēcia: q̄ vltimadamēte pretēden so color de zelo euāgelico: no puarā: q̄ es razō q̄tar el credito a la sctā yglesia catholica: q̄ es el juez vniuersal de todos los fies les q̄ en esta vida caminā: y q̄ se le dē a ellos. Los q̄les no sola mēte no tienē autoridad de juzgar: mas p̄xel mismo caso q̄ se quierē hazer juezes: y euāgelizar fuera d̄lo q̄ euāgeliza la sctā yglesia catholica: son d̄scomulgados y anathematizados: y por cōsiguiēte como miēbros dañados estā apartados d̄la cōgre gaciō d̄la. S. yglesia catholica. La q̄l avn q̄ por parte d̄los cuer pos q̄ tienē sus miēbros: es visible y corporea: en lo q̄ toca a su p̄pio ser sp̄ual: es la sctā yglesia inuisible: porq̄ quāto al ser spi ritual q̄ tiene: es incorporea: y por cōsiguiēte ha de ser creyda: assi como q̄lq̄era delos otros articulos: cōforme alo q̄ en el cre do d̄jimos. Credo sanctā ecclesiā catholicā. Credo la sctā yglesia catholica. Pues cierto es q̄ lo q̄ se cree: no se ha d̄ examinar ni reglar p̄xel parecer hūano de hōbres: y en especial de hōbres hereticos: los q̄les p̄xel mismo caso q̄ son hereticos: son y gno rātes: segū aq̄llo q̄ dixo Esayas. Sino creyeres: no entender es. La justicia de dios viene sobre estos: q̄ presumē euange lizar cōtra lo q̄ euāgeliza la sctā yglesia catholica: q̄ antes q̄ los Math. 13 angeles los entresaque de en medio delos buenos en el iuzzio final: porq̄ ellos son los peces malos d̄la sagera: ellos se apar tā en cōuēculos: dogmatizādo la diabolologia: q̄ les admini stra su padre el diablo. Si como m̄ado dios en el Deuterono Deut. 17 mio. Quel q̄ no obedeciese ala determinaciō dela yglesia: mur ríesse luego p̄xello: porq̄ escarmētassen los otros: las dos Alle manias vuierā tenido la vigilia y el zelo dela casa de dios: q̄ zelosissimamēte se ha tenido en España: no vuiera hecho tāto

estrago en las aias dlos simples la zizaña q̄ sembro sathanas. Si cō el zelo q̄ aca se tienere resistierā en los p̄ncipios a los here siarchas: no estragara Lutero a Saxonia: ni Zuuinglio a He luetia: ni Sneppio a Hessonia: ni Decolopādio a los Basilif ceos: ni Dionisio Ulinēse a los Frācfordianos: ni Baucio a los Quormaciēses: ni Georgiopoſler a los de Morēberga: ni Ro tenacker a los Ulinēses: ni Carolstadio anduuiera como Mo made de vnas partes en otras: drramādo la pōçoña Lernea: cō otros diabolologos sustitutos dela serpiēte: q̄ engaño a n̄ros primeros padres. Abas por mucho q̄ ande suelto el diablo: no ha de p̄ualecer cōtra la vnidad d̄la sctā yglia catholica. Por q̄ la se formada cō charidad eleuada cō esperāça es el funda mēto maciço en q̄ estriba: cōtra la q̄l no p̄ualecerā las puertas del infierno: q̄ son los pecados y culpas q̄ obligā ala pena ppe tua. Todos los miēbros desta yglia son los hōbres hūildes: Math. 18 q̄ son los pequeñitos q̄ hā de entrar en el reyno d̄l cielo: los q̄les a manera de los niños q̄ llorā por la ausencia de sus madres/ no se hallā sin esta yglia. Al ella clamā q̄ los acorga: como llo rā los niños: hasta q̄ sus madres los tomā. Al ella sospirā gi miēdo y llorādo en este valle de lagrimas. Al ella se encomien dā: pa q̄ ella los reciba y los encomiēde ala sc̄tissima trinidad: padre y hijo y spū sctō q̄ es vna essencia diuina: y a los meritos dela sacratissima passiō de n̄ro redēptor Jesu Ch̄ro: y ala grā y virtud del spū sctō: y ala intercessiō dela piētissima virgē ma ria: madre de d̄os y señoza n̄ra: cō todos los sctōs dela corte del cielo: pa q̄ exercitādo se en esta vida en la virtud d̄la se espe rāça y caridad: salgā victoriosos d̄la pelea. Por q̄ partiēdo d̄ esta vida cō gracia: se trasladen en la yglesia triumphante del cielo por gloria.

Fue impressa la presente obra en la imperial ciudad de Toledo en casa de Juā de Ayala. Acabose a quatro dias de Enero. Año de mil y quinientos y quarenta y seys.



Ayuntamiento de Madrid

Ayuntamiento de Madrid